佛藏

63

世纪出版

上海世纪出版股份有限公司
上海书店

时代出版

时代出版传媒股份有限公司
黄山书社

佛藏

上海世紀出版股份有限公司上海書店
時代出版傳媒股份有限公司黄山書社

第六三册目録

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔續前（卷第二十一至卷第九十　馳一—禹十）……一
華嚴一乘教義分齊章　四卷　唐法藏述（迹一—四）……七五六
華嚴經明法品内立三寶章　二卷　唐法藏述（迹五—六）……七九八
修華嚴奥旨妄盡還源觀　一卷　唐法藏述（迹七）……八一八
原人論　一卷　唐宗密述（迹七）……八二五

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第二十一

唐清涼山大華嚴寺沙門　澄觀述

自下第二八部衆疏然則世之憂喜生乎利害下上顯釋經文此下密取經意舉世憂喜況出世樂即周易繫辭之文而倒用之先具出易文易云剛柔雜居而吉凶可見矣變動以利言註云變而通之以盡利也易云吉凶以情遷註云吉凶無定唯人所動情順乘理以之吉情逆違道以蹈凶故曰吉凶以情遷也易云是故愛惡相攻而吉凶生焉即今疏云吉凶存乎愛惡則愛惡是吉凶之因也易云遠近相取而悔悋生情僞相感而利害生即今疏云憂喜存乎利害利害存乎情僞是則情僞爲利害因故註云情以感物則得利僞以感物則致害則有憂喜故利害是憂喜之因故上易云遠近相取而悔悋生意云相取相資也順之則喜逆之則憂順則利也逆則害也又次易云凡易之情近而不相得則凶或害之悔且吝今爲順逆之次第不順疏次但略易文疏文自了愛惡盡下彰滅吉凶愛喜所以易雖無文乃易本意即知無憂無喜方爲大喜無苦無樂爲眞樂耳疏慈雲普陰材與不材皆涼等者上句依莊子下句依法華材者可爲棟樑成器之木也不材無所堪也莊子行於山中見木枝葉盛茂伐木者止其傍而不取也問其故曰無所可用莊子曰此木以不材得終其天年莊子出於山舍於故人之家故人喜命豎子殺鴈而烹之豎子請曰其一能鳴其一不能鳴請奚殺主人曰殺不能鳴者明日弟子問莊子曰昨日山中之木以不材得終其天年今日主人之鴈以不材致死先生將何處焉莊子笑對曰將處夫材與不材之間然材不材之言雖在莊子意亦法華第三云我觀一切普皆平等無有彼此愛憎之心我無貪著亦無限礙恒爲一切平等說法乃至云貴賤上下持戒毀戒威儀具足及不具足正見邪見利根鈍根等雨法雨而無懈倦即材與不材皆涼也言三草者小草中草上草二木者小樹大樹以人天乘爲小草經云或處人天轉輪聖王釋梵諸王是小藥草二乘爲中草經云知無漏法能得涅槃起六神通及得三明獨處山林常行禪定得緣覺證是中藥草菩薩爲上草經云求世尊處我當作佛行精進定是上藥草此通說大乘爲上以大乘登地已上慈陰義廣復加二樹七地已前爲小樹經云又諸佛子專心佛道常行慈悲自知作佛決定無疑是名小樹八地已上爲大樹經云安住神通轉不退輪度無量億百千衆生如是菩薩名爲大樹而言咸益者經云佛平等說一味雨隨衆生性所受不同如彼草木所稟各異等疏足履影覆至若在下苦七日之中身心安樂者涅槃二十六說如有怖鴿至身子影中猶自戰懼至佛影中坦然安樂世尊履地去地四指然當足下蟲皆得生天於如來所種少善根如食金剛必至涅槃疏又總取偈意等者上別配三句竟今總取三句釋因果次第成言乃有五對因果一取初句上四字爲因第三句初二字是果由佛身淨令衆生解脫故二以第三句初解脫字爲因

第二句爲果此是如來作用解脱令衆生得樂故上爲一對三世無盡樂下以第二句爲因第三句初解脱字爲果以世樂爲因出世解脱樂爲果故四以第三句初解脱字爲因第一句初四字爲果佛證離障解脱方能起於大用而現身故上即第二對五又佛身清淨下唯就初句自分因果上四字爲因下三字爲果由佛身清淨令物樂見無有厭足六又以初句下三字爲因上四字爲果由物樂見自感淨身又衆生若樂見則淨身有果若不樂見則淨身無有果即以利他爲果故上即第三對七衆生樂見下以初句下三字爲因第二句爲果由樂見佛天上人間常受安樂八以第二句爲因初句下三字爲果樂見若得樂樂見即有果樂見若無樂樂見便無果上即第四對九無盡安樂下以第二句全爲因以初句上四字爲果由得無盡世樂故終得清淨之身此舉世尊因中脩行之果勸物亦然十能現淨業是無盡果者即以第二句中下三字爲因第一句上四字爲果謂無

盡樂即涅槃樂安住涅槃能建大事方便現淨身是故淨身是無盡樂果故上釋云終獲涅槃爲無盡樂則無盡樂言有其二種一則出世如上所明二連取一句即世無盡樂如純陀施佛果報無盡應不成佛故約世樂説無盡耳結云如是展轉者遞互相成也疏欲爲苦本者法華云諸苦所因貪欲爲本疏次句明等電光者下經云通明無畏以爲電光謂十通十明十無畏等皆稱電光故云方便疏圓音之雷可以思準者謂雷震百里今周法界二發生云何爲發眈著禪味起大功用是蟄蟲發動云何爲生令諸衆生善根萌芽未生令生疏自然朝宗者謂百川趣海如萬國歸朝禮云春見曰朝夏見曰宗疏諸龍皆有四種熱惱者經論不同然謗佛經説如阿那婆達多龍王三種過患皆悉遠離一者熱沙不燋其頭二者不以蛇身行欲三者無有迦樓羅鳥之畏彼脩發菩提心離三界惡然會之亦同疏云無鱗甲細蟲而有風吹者由有細蟲故驟熱沙此二則同其風吹寶衣露

身即現復本身之恥所以互有開合疏第四夜叉王下前之十段長行偈頌委釋第十一段去即摘難釋此下多不釋偈偈有難者懸引釋於長行之中講者自對會之疏住正道者則不分別是邪是正者即淨名入不二法門品中珠頂王菩薩之言疏善者善之等即借用老子云善者吾亦善之不善者吾亦善之即德經也疏聞深不怖等者即大分深義所謂空也聞説於空謂同斷滅故令人怖故大品云既非先有亦非後無自性常空勿生驚怖聞淺不疑者淺謂涉事方便多門則令疑惑今知隨宜何所疑耶聞非深非淺疑無所據使身心茫然今知非深爲妙有非淺爲眞空離身心相方爲勇猛可造斯境又此三句亦即三觀初空次假後中道三句齊聞一念皆會疏七城有三義疏文有二意先解長行城義後有斯巳下會頌文前中有三初立城三義二今言法城下出城之體三從各有三義下別釋教理行果皆有防外敵等三而四法爲三以理行合釋非理不顯行非行不

顯理故初若了心城之性空則衆惑不入是防外敵義性空是理謂自性淨心不與妄合即理防外敵了空即行衆惑不入即行爲城名防外敵也疏見恒沙性德則萬行爰增即是第二養人衆義恒沙性德是不空藏是理所養見即行體萬行爰增即行養人衆義以知法性本寂有定慧等疏遭無不通則自他引攝者第三開門引攝義遭無不通言含二意一理即是道無不通故即開門引攝二行契於道則無所不通故能引攝二利之行疏便能下第二約果城說三義果由理行成故云便能即契果位三德爲涅槃城之三義矣疏方顯教城下第三由上三城皆因能詮故方顯教功三義可思疏有斯多義下二會釋偈文重重四門者且第一重即是四句謂一有門二空門三亦空亦有門四非空非有門天台以斯歷於四教則有四箇四門略如前玄談中辯今且於一重四句中更有四重四門然執著成見取成四謗得意爲門今取門義言四重者一即單四句如向所說二複四

句謂一有有有無二無有無無三亦有有無亦無有無無四非有有無非無有無無而言複者四句之中皆說有無故第三具足四句者四句之中皆具四故第一有句具四者謂一有有二有無三有亦有亦無四有非有非無第二無句中四者一無有二無無三無亦有亦無四無非有非無第三亦有亦無具四者一亦有亦無有二亦有亦無無三亦有亦無亦有亦無四亦有亦無非有非無第四非有非無具四者一非有非無有二非有非無無三亦非有非無有亦非有非無無四非非有非無非有非無無上四四一十六句爲具足四句第四絕言四句者一單四句外一絕言二複四句外一絕言三具足四句外一絕言有三絕言若爲見釋上諸四見一一皆有八十八使相應是見即外道見故若約佛法歷四教四門各生四見又一種四句各一絕言如是一一亦各有八十八使六十二見百八等惑若破諸見一一見破一一成門故云重重四門又重重

者如一有無門具諸四句則歷常無常我無無我等亦有多四句謂一有無常二無無常三亦有亦無無常四非有非無無常等又歷萬行謂若布施等如云一有布施二無布施三亦有亦無布施四非有非無布施等疏復有一行是如來行即涅槃第十一至下當引疏如尸毗救鴿等即智論第五及報恩經等皆本師本行如常所知自下第三諸神疏智了物心如空入色者取下偈意偈中如空是喻光明之言含於法喻餘皆是法法喻相對略有三入一以初句佛智爲能入第三句衆生心行爲所入入者了達義故八十經云佛智廣大同虛空普遍一切衆生心悉了世間諸妄想不起種種異分別此即智了物心而云如空入色者出現品云譬如虛空遍至一切色非色處故二言光照身器如日合空者即以第二句光明爲能入第四句爲所入一切世間即衆生世間及器世間故云光照身器即取上空喻爲所入取光明上法喻皆爲能入光通二種身光照事智光雙照事理

三身遍器中如像在鏡者即唯取第四句自有能所則無不入言通三種入一先入二智入如上已說三身入但言無不入不揀身故而言如像在鏡者將上如空普遍喻此亦齊今傍出一喻以喻身入質來對鏡鏡中見像像是質像機感對刹刹中見佛佛是心佛從世間主力下上是佛德今攝歸就神故云能攝此身從此身之性等世間故者彰入所以智身色身皆等世間論云智性色性皆相即故皆入觀機彰入之意主釋普字結歸長行

所入之處下結歸神名以難見故所以偏結疏隨緣非有之法身等至第五經當釋疏十有覺德行者即毛詩註云覺大也疏石室留影毒龍華心者革變也即觀佛三昧海經彼事極長今當略意即第七經佛告阿難云如來到那乾訶羅國古仙所止詹蔔華林有毒龍池青蓮華泉北羅刹石穴阿那斯山南爾時彼穴有五羅刹化作龍女與毒龍通龍復降雹羅刹亂行飢饉疾疫已歷四年時王驚懼禱祀神祇於事無益下取意引有一梵志讚佛功德彼王焚香遥請如來如來受那乾訶羅王弗巴浮提請廣現神變羅刹毒龍既受化已爾時龍王長跪合掌勸請世尊唯願如來常住此間佛若不在我發惡心無由得成無上菩提世尊不離龍窟復受王請入城教化遊行往昔行菩薩道處諸龍皆從聞佛欲還復啼哭雨淚白佛言世尊請佛常住云何捨我我不見佛當作惡事墜墮惡道爾時世尊安慰龍王我受汝請坐汝窟中千五百歲釋迦文佛踊身入石猶如明鏡人見面像

諸龍皆見佛在石內影現於外爾時諸龍合掌歡喜不出其池常見佛日爾時世尊結跏趺坐在石壁內衆生見時遠望則見近則不現諸天百千供養佛影影亦說法時梵天王合掌恭敬以偈頌曰如來處石窟踊身入石裏如日無障礙金光相具足我今頭面禮牟尼救世尊經文甚廣復令衆生觀於佛座見丈六像坐於草座作一石窟高一丈八尺深二十四步青白石想又想此窟成七寶窟見佛形像踊入石壁等廣弘明集說遠公有此石影讚說處所與經全同云在西域那伽訶羅國南山古仙石室中度流沙逕道去此一萬五千八百五十里感世之應備於別傳西域記第八亦說遠公序云昔遇西域沙門輒飡遊方之說知有佛影而傳者尚未曉然及

在此山值罽賓禪師南國律學道士與昔聞既同並是其人遊歷所經因詳具問乃圖之爲銘曰廓矣大像理玄無名體神入化落影離形迴暉層巖凝映虛亭在陰不昧處暗逾明婉出蟬蛻朝宗百靈應不同方迹絕杳冥

其一茫茫荒宇靡勸靡獎淡虛寫容拂空傳像相具體微神姿自朗白毫吐曜昏夜中爽感誠乃應扣機發響留音停岫津悟冥賞撫之有會功弗由曩其二餘如廣弘明集罽賓禪師即耶舍三藏疏世人靡不有初等者本即毛詩王註周易亦用此言靡無也鮮少也克能也疏世人以人隨欲者書云小人以人從欲君子以欲從人言不能兼亡者亡無也然兩字相連即莊子意而亡字有心則自他想忘不恃己功也今云兼於無道之人耳疏空有

四義含於五法者四義即無生等五法即名
等今當先釋五法後消疏文五法諸經論皆
具且依楞伽列次者即名相妄想正智如如
以為其次若瑜伽七十二云一相二名三分
別四真如五正智分別妄想異名相謂言談
安足事處名即於相所有增語分別謂三界
行中所有心心所真如謂無為法無我所顯
聖智所行非一切言談安足事處正智略有
二種一唯出世間正智二世間出世間正智
釋曰上即根本下即後得此之五法為假為
實然相通假實亦具假實二有名唯假有分
別同相以有三界心心所實法故是實有若
虛妄計度故是假有真如唯實有二智俱實
有此五二諦何諦所攝前三世俗有真如勝
義有根本智勝義有後得智通二有五從何
生名從欲生相與分別俱從想分別生真如
無生智從聽聞正法如理作意生此之五法
為一為異今且將相望餘四法論異不異者
一相與名異若言其異名應實有若言不異
取相應得名二相與分別若異則分別應非

相若不異分別外相應以分別為性三相與
真如若異則相之勝義應非是如觀者應捨
相求如正覺真如應不覺相若言不異真如
無差別相亦無差別得相之時應得真如又
得真如時亦應得相應不清淨四相與正智
如相與分別說應知名與分別及正智及分
別於正智皆當言異餘略可知已知五法名
相差別今當消疏文疏中先以五法屬文後
迷如下辯因起融攝言迷如以成名相則妄
想是生者此顯迷時唯有三法一名二相三
妄想故此五法通該一切而不必同時謂妄
想正智此必不並故今有妄想決無正智其
如如名相則有隱顯此中迷故如如則隱名
相則顯次云悟名相之本如執翻成智者此
顯悟時但有其二一正智二如如既有正智
決無妄想了得如如名相即隱雖不壞相舉
體即空理奪於事無不蕩盡是故空中無色
等法故楞伽云謂了名相及與妄想體本不
可得名為正智如如即是名相妄想本自不
生釋曰名相不生則境如矣妄想不生則心

如矣了心境如如是為正智故唯正智及如如
存次云如外無智智體即如者復融上二以
為一味如外無智即以如攝智智體即如是
以智攝如合為一味故下經云無有智外如
為智所入亦無如外智能證於如即斯義也
故疏結云此二猶空寂照無礙寂即是如照
即是智如日合空雖有二事一相難分疏十
力降魔十軍皆殄者智論第六云欲為汝初
軍憂愁軍第二飢渴軍第三渴愛軍第四睡
眠軍第五怖畏軍第六疑軍為第七含毒軍
第八利養軍第九者虛妄名聞自高軍第十
輕慢於他人汝等軍如是一切世間人及諸
一切天無能破之者我以智慧箭修定智為
弓摧破汝魔軍如坏餅投水今以愛欲為术
故偏語之疏百竅異吹者義則可知事出莊
子第四經疏日光合空等者疏文有三初總
釋二開彰別釋三總結稱歎今初先舉喻智
符已下合以智合日以實相合空符者分而
合也實相體上本有智光無始迷之今方朗
悟即我始會之非照今有故與實相分而合

也實相無邊智亦無邊如空無際光亦無際
雖從曠劫修成全同本有者以偈文會義也
偈云億劫修成不可思求其邊際莫能知義
乃修成智無際耳何得分而合也故今答云
雖則修成全同本有是以經云演法實相令
歎喜故疏結云窮靈極數即是修成妙盡難
思即符本有亦猶始覺同本覺無復始本之
異爲究竟覺然窮靈極數之言即肇論劉遺
民所難般若無知論語具云但令談者所疑
於高論之旨欲求聖心之異爲謂窮靈極數
妙盡冥符耶謂將心體自然靈怕獨感耶若
窮靈極數妙盡冥符則寂照之名故是定慧
之體耳若心體自然靈怕獨感則群數之應
固已幾乎息矣此公意云若窮靈極數妙盡
冥符則是修極於無修窮靈爲照妙盡爲寂
亦是我之定慧何用別立無知若心體自然
靈怕獨感則是體本無知固合無乎應用何
以言般若無知對緣而照故結云疑者當以
撫會應機覩變之知不可謂之不有論主答
云意謂妙盡冥符不可以定慧爲名靈怕獨
感不可稱群數已息兩言雖異妙用常一迹
我而乖在聖不殊也釋曰觀肇公答上句云
既冥符心體何可以定慧爲名若以定慧爲
名則未符心體答下句意云靈怕獨感與窮
靈極數二義相合何得息於群數之應故云
兩言雖異在聖不殊也今疏總不用彼難答
本意借其問中一句謂窮其靈鑑極其數運
妙無不盡則合心體今略申故難思耳十
義以辯難思第二開彰別釋於中二先別舉
十門之喻後以智慧日照心性空下總以法
合德喻解法故云隼思疏寂然不動以觀機
者此言即周易繫辭具云夫易無思也無爲
也寂然不動感而遂通天下之故今借此言
也疏第一偈前半辯一相因果等者疏文有
二先消經文辯十身相後引經論辯三身相
今初言純雜無礙因果相融者然如來相亦
具四句一一因一相二一因一切相此皆純
門三一切因一相四一切因一切相皆是雜
門正純恒雜雜而常純故云無礙由因相無
礙果相亦無礙故得圓成非分成耳以一切
純雜無礙之行成一相故故此一相即同法
界況因果交徹因中有無盡之果果中有難
思之因疏若三十二相下第二引經及論說
三身相唯語化身而總指在餘智論當三十
二瑜伽當四十九涅槃當二十九經云善男
子若菩薩摩訶薩持戒不動施心不移安住
實語如須彌山以是業緣得足下平滿如奩
底相若菩薩摩訶薩於父母所和尚師長乃
至畜生以如法財供養供給以是業緣得成
足下千輻輪相若菩薩摩訶薩不殺不盜於
父母師長常生歡喜以是業緣得成三相一
者手指纖長二足跟脩長三其身方直如是
三相同一業緣若菩薩摩訶薩修四攝法攝
取衆生以是業緣得網縵指如白鵝王若
菩薩摩訶薩父母師長若病苦時以手洗拭
捉持案摩以是業緣得手足輭嫩若菩薩摩
訶薩持戒聞法慧施無厭以是業緣得節踝
腨滿身毛上靡若菩薩摩訶薩以專心聽法
演說正教以是業緣得鹿王腨若菩薩摩訶
薩於諸衆生不生害心飲食知足常樂惠施

瞻病施藥以是業緣其身圓滿如尼拘陀樹立手過膝頂有肉髻無見頂相若菩薩摩訶薩見怖畏者爲作救護見裸露者施與衣服以是業緣得陰藏相若菩薩摩訶薩親近智者遠離愚人善喜問答掃飾行路以是業緣得皮膚細滑身毛右旋若菩薩摩訶薩常以飲食衣服臥具醫藥香華燈明施人以是業緣得身金色常光照耀若菩薩摩訶薩行施之時所施之物能捨不悋不觀福田及非福田以是業緣得七處平滿相若菩薩摩訶薩布施之時心不生疑以是業緣得柔輭聲相若菩薩摩訶薩如法求財以用布施以是業緣得缺骨充滿師子上身臂肘傭纖若菩薩摩訶薩遠離兩舌惡口恚心以是業緣得四十齒白淨齊密若菩薩摩訶薩於諸衆生常修大慈悲以是業緣得二互相若菩薩摩訶薩常作是願有來求者隨意給與以是業緣得師子頰若菩薩摩訶薩隨諸衆生所須之食悉皆與之以是業緣得味中上味若菩薩摩訶薩自修十善徧以化人以是業緣得賚

長舌若菩薩摩訶薩不訟彼短不謗正法以是業緣得梵音聲若菩薩摩訶薩見諸怨憎生於喜心以是業緣得目睫紺色若菩薩摩訶薩不隱他德稱揚其善以是業緣得白毫相善男子若菩薩摩訶薩修習如是三十二相業因緣時衆一則得不退菩提之心十六疏正因令顯如出金藏即涅槃經如貧女家中寶藏之喻疏了如不取則心絕動搖者金剛經云不取於相如如不動疏須彌可傾魔豈能嬈者即高僧傳中慧嵬禪師之事雲林修定有一惡鬼而現其前有身無首令禪師懼公安然不懼而慰之言喜汝無頭痛之患次現無腹之鬼復云喜汝無五臟之憂如是隨來隨遣竟不能惑魔又化爲天女云天帝令我以備掃灑公曰我心如地難可傾動無以華囊來相見試天女乃騰空而去讚曰大海可竭須彌可傾彼上人者執志堅貞今用一句義意全同疏以慈善根力放月愛光者慈善根即涅槃第十五經云復次善男子菩薩四無量心能爲一切諸善根本下廣說慈心行施發

起大願竟云善男子一切聲聞緣覺菩薩諸佛如來所有善根慈爲根本善男子菩薩摩訶薩修習慈心能生如是無量善根謂不淨觀等皆從此生結云如是等法慈爲根本善男子以是義故慈是眞實非虛妄也若有人問誰是一切衆一諸善根本當言慈是十七以是義故實非虛妄善男子能爲善慈者名實思惟實思惟者即名爲慈慈即如來慈即大乘大乘即慈慈即如來善男子慈即菩提道菩提道即如來如來即慈次廣說慈德是一切善法下廣說慈德如提婆達多欲害如來令阿闍世王放護財醉象我即入慈定舉手示之即於指端出五師子即便怖畏舉身投地敬禮我足善男子我時手指實無師子乃是修慈善根力故令彼調伏廣說緣起皆悉結歸慈善根力次放月愛三昧光即涅槃二十經爾時世尊在雙樹間見阿闍世王悶絕躃地爾時世尊大慈道師爲阿闍世王入月愛三昧入三昧已放大光明其光清涼往照王身王身疾愈鬱蒸除滅乃至王問耆婆何等名爲

月愛三昧者耆婆答言有六義似一譬如月光
能令一切優鉢羅華開敷鮮明月愛三昧亦
復如是能令衆生善心開敷是故名爲月愛
三昧二如月能令行路歡喜此三昧能令修
習涅槃道者歡喜三一日至十五日光色漸
明此則能令善根增長四十六日至三十日
形色漸減此則能令漸滅煩惱五能除鬱蒸
此則能除貪瞋惱熱六如月衆星中王甘露
一味人所愛樂月愛三昧亦復如是諸善中
王甘露一味一切衆生之所愛樂是故復名
月愛三昧疏佛以正法金錍者即涅槃第八
迦葉菩薩白佛言世尊佛性者云何甚深難
見難入佛言善男子如百盲人爲治目故造
詣良醫是時良醫即以金錍抉其眼膜以一
指示問言見不盲人答言我猶未見復以二
指三指示之乃言少見善男子是大涅槃微
妙經典如來未說亦復如是無量菩薩雖已
具足行諸波羅蜜乃至十住猶未能得見於
佛性如來既說即便少見是菩薩摩訶薩既
得見已咸作是言甚奇世尊我等流轉無量
生死常爲無我之所惑亂善男子如是菩薩
位階十地尚不了了知見佛性何況聲聞緣
覺之人能得見耶澤州苑公及延法師廣有
配釋今並不用且澤州釋云十地菩薩各修
十度名爲百人涅槃爲金錍經初一說名一
指示中間重說名二指示經末後說名三指
示下合中未見佛性並如前盲人若俱經教
則錍指不殊若以涅槃爲所詮者又不順喻
所以不依延公云金錍喻教抉膜者教能生
解喻破無明即今疏意故名正法金錍而言
三指者喻三僧祇乃至十地末了分明故言
少見若準澤州則涅槃爲錍三說爲三指者
若俱約教則錍指不殊若以涅槃爲所詮者
又不順喻寧取延公約以三僧祇爲三指者
亦順前示及與後示亦順十住少見之言今
不取者遂令佛說一時之中不具三指又以
時喻指以未全同故疏自釋以三諦爲三指
指爲旨趣義甚分明一時橫觀皆觀三諦豎
至十地亦證三諦第一指者即示俗諦言凡
是有心定當作佛皆有佛性二者示眞諦爲
第二指云佛性者名第一義空三示中道爲
三指經云佛性即是無上菩提中道種子故
非有如虛空非無如兔角故知三諦喻於三
指疏悟如日照等者楞伽經中有四漸四頓
今唯用一彼經大慧白佛言世尊云何淨除
自心現流爲頓爲漸答中先明四漸後說四
頓漸經云佛告大慧漸淨非頓一如菴羅果
漸熟非頓如來漸除衆生自心現流亦復如
是漸淨非頓(此喻十信)二如陶家作器漸成非頓
(十住)三如大地漸生非頓(十行)四如習藝漸就非
頓(十向)上之四漸約於修行未證理故下之四
頓約已證理故一明鏡頓現喻經云譬如明
鏡頓現一切無相色像如來淨除一切衆生
自心現流亦復如是頓現無相無所有清淨
法界(喻初地至七地)二日月頓照喻云如日月輪頓
照顯示一切色像如來爲離自心現流習氣
過患衆生亦復如是頓爲顯示不思議勝智
境界(喻八地已上)三藏識頓知喻云譬如藏識頓
分別知自心現流及身安立受用境界彼諸
依持佛亦復如是頓熟衆生所處境界以修

行者安處於彼色究竟天此喻報佛四佛光頓照
喻云譬如諸佛所化依佛光明照耀自覺聖
趣亦復如是被於法相有性無性惡見妄想
照令除滅亦喻法報前喻頓成此喻頓照今䟽唯取頓中一
日光頓照喻雖舉鏡喻非是明鏡頓照自取
鈔二　二十
拂鏡之喻正同大通時時勤拂拭莫遣惹塵
埃而復自融通又上四漸四頓多依地位古
今同為此釋亦順經文今釋通於橫豎則位
位之中皆有頓義然約橫論頓復有多義一
頓悟漸修如見九層之臺則可頓見要須躡
階而後得昇今亦如是頓了心性即心即佛
無法不具而須積功遍修萬行此約解悟二
者頓修漸悟即如磨鏡一時遍磨明淨有漸
萬行頓修悟則漸勝此約證悟三頓修頓悟
如利劒斬絲千莖齊斬一時齊斷亦如染千
絲一時齊染一時成色故萬行齊修一時朗
悟四漸修漸悟猶如斬竹節節不同此令非
用今言悟如日照即解悟證悟皆悉頓也即
頓修頓悟功如拂鏡亦非頓悟漸修是頓修
漸悟義言明是本明漸為圓漸者此融上二

恐人謂拂鏡非頓明鏡本來淨何用拂塵埃
故為會之此是六祖直顯本性破其漸修今
為順經明其漸證修隨漸明皆本明矣故云
明是本明即無念體上自有真知非別有知
知心體也言漸為圓漸者即天台智者意彼
鈔一　二十一
有言云漸漸非圓圓非漸圓謂漸家亦有圓
漸圓家亦有圓漸漸家漸者如江出岷山始
於濫觴漸家圓者如大江千里圓家漸者如
初入海雖則漸深一滴之水已過大江況濫
觴耶圓家圓者如窮海無涯底故今云漸是
圓家漸尚過漸家之圓況漸家之漸䟽衆生
諂佞自不修德者詩云內有進賢之志而無
論詖之心蒼頡篇曰詖謂諂佞也䟽如大瓔
珞經說過去有佛凡欲說法令大衆眠䟽涅
槃亦云其人夢中見羅剎像即第九如來性
品迦葉菩薩白佛言世尊云何未發菩提心
者得菩提因佛告迦葉若有聞是大涅槃經
言我不用發菩提心誹謗正法是人即於夢
中見羅剎像心中怖懼羅剎語言咄善男子
汝今若不發菩提心當斷汝命是人惶怖寤

已即發菩提之心是人命終若在三趣及在
人天續復憶念菩提之心當知是人是大菩
薩摩訶薩也䟽修慈護法故得金剛之體亦
涅槃意彼第二問云云何得長壽金剛不壞
身故以長壽品答長壽問由不殺及施僧之
食為因金剛身品答金剛不壞身問因於護
法故經初明金剛身義云爾時世尊復告迦
葉善男子如來身者是常住身不可壞身金
剛之身非雜食身即是法身下迦葉難次如
來廣答金剛身相後迦葉徵因云唯然世尊
如來法身金剛不壞而未能知所因云何佛
告迦葉以能護持正法因緣故得成就是金
剛身迦葉我於往昔護法因緣今得成就是
金剛身常住不壞善男子護持正法者不受
五戒不修威儀應持刀劒弓箭鉾矟守護持
鈔二　二十二
戒清淨比丘此後廣說護法之相便引往昔
此拘尸城有歡喜增益如來末法之中覺德
比丘能師子吼為破戒比丘刀杖所逼時有
國王名為有德與破戒比丘共戰時王被鎗
舉身瘡遍覺德讚王王聞法已即便命終生

阿閦佛國為彼如來第一弟子覺德比丘却
後壽終亦生彼國爲第二弟子故知能護功
高所護生公釋金剛身云長壽之與金剛皆
共談丈六但內外之異長壽爲外應之跡金
剛爲內照之實實照體圓故無方也然則長
壽金剛並義通內外而金色示滅故以實照
爲常實則至妙之色亦常不變矣然長壽對
於凡夫之夭促金剛對凡身之危脆故無長
無短方爲長壽非實非虛始曰金剛而推其
因由護法者護法令法久住獲法身矣今疏
文中言修慈護法者護法即涅槃文修慈即
令偈意疏教理行果皆有護也者有毀謗教
不惜身命折伏護持爲護教也得旨契理便
爲護理修行無缺即爲護行此三若護正覺
果圓即爲護果廿一疏本迷無始二十三猶若生盲雖聞
譬喻竟不識乳者即涅槃經然涅槃總有二
文一即二十八經明八喻云善男子凡所引
喻不必盡取或取少分或取多分或復全取
如言如來面如滿月是名少分善男子譬如
盲人初不見乳轉問他人言乳爲何類彼人

答言如水蜜貝水則濕相蜜則甜相貝則色
相雖引三喻未得乳實二者涅槃第十四經
南本十三喻諸外道不識常樂我淨以四種
喻謂貝稻米末雪鶴經云如生盲人不識乳
色便問他言乳色何似他人答言色白如貝
盲人復問是乳色者如貝聲耶答言不也復
問貝色爲何似耶答言如稻米末盲人復問
貝色柔輭如稻米末耶稻米末者復何似答
言如雪盲人復問言彼稻米末冷如雪耶雪
復何似答言猶如白鶴是生盲人雖聞如是
四種譬喻竟不能識得乳真色釋曰貝可喻
常米末可喻樂雪可喻淨鶴可喻我然經中
前三各從領解而鶴一種略無領悟應言如
鶴動耶然其四喻皆是眼境彼但身觸何能
眼境知耶非唯外道不知四德智眼未開空
欲暗證猶彼盲人觸四境也言唯佛出世方
能曉之者示其出世常樂我淨開其智眼了
見分明耳疏夢是神遊漢武故事說昔漢武
帝欲試善元夢者乃詐爲夢云朕夢見殿上
兩瓦化爲鴛鴦飛空而去是何徵也元夢者

曰宮中必有相殺暴死之者帝曰戲之耳言
未畢監司奏云宮人相殺帝曰朕實不夢而
有徵者何耶對曰夢是神遊陛下欲言即夢
也疏亦見聞之氣分者即智論五夢之中見
聞多故夢也言五夢者一熱氣多故夢火二
冷氣多夢水三風氣多故夢飛空四見聞多廿二二十四
入夢五天神與並如下如夢忍疏如迦旃延
爲弟子現夢者莊嚴論說迦旃延有一弟子
眉希羅王捨王位出家於山林中修道有一
鄰國王名阿槃地遊獵至山其王安寢宮人
詣王比丘所比丘爲其說法王覺謂誘我宮
人遂鞭撻比丘比丘痛苦心生怨恨我不相
犯非理見辱遂欲還家爲王伐彼國師勸不
止便言且留一宿明當任去即留一宿夜中
迦旃延示之以夢夢見還國國人迎之却立
爲王與大臣商議徵兵伐怨而戰敗失道遂
被擒去將欲刑戮忽遇本師本師告言曰前
苦相勸何爲不從此王夢中號訴師言大師
救命失聲便覺悲涕白師不復還家是爲迦
旃延之善巧覺化不得夢化便遂跡空非獨

虛者意云非為無物處是虛空出現品云譬如虛空遍至一切色非色處故住非分住一塵亦周者如來縱在一塵之中亦全法界之廣大身皆具在故舉芥子空證已如前引疏果獲五常者疏文具列即涅槃第二純陀施食處說下迴向（柒一）施食中當廣明之（二十五）疏受報無盡者亦純陀事即三十一經師子吼菩薩白佛言世尊如佛先告純陀云汝今已得見於佛性得大涅槃阿耨多羅三藐三菩提是義云何世尊如佛所說施畜生者得百倍報乃至云施不退菩薩及最後身諸大菩薩如來世尊所得福報無量無邊不可稱計此不可思議純陀大士若受如是無量報者是報無盡何時當得阿耨多羅三藐三菩提此下廣說施相下佛答意云如向難言純陀報無盡者謂世間報體然業有多種不必定受隨人所造愚智等殊今純陀大智將此施業唯為菩提及利衆生云何今受人天之報不得菩提況所造業及受果報皆是垂跡若善若惡非現生後受定業報下廣說業有定不定愚智輕重一切聖人為壞定業得輕報故不定之業無果報等則報無盡者是約世間今疏為順悉離貧窮故引世間受報無盡耳非取彼經師子吼菩薩之難意疏眞妄相循難窮初後故者若言先妄後眞眞則有始若謂先眞後妄妄由何生若妄依眞起眞亦非眞若妄體即眞則妄亦無始為破始起立無始言始旣不存終從何立無終無始豈有中間故中論云大聖之所說本際不可得生死無有始亦復無有終若無有始終中當云何有是故於此中先後共亦無眞妄兩亡方談眞妄眞妄交徹無定始終疏聞空謂空則沉於漩澓者大分深義所謂空也以空為空雖深而沉矣餘三句亦然不取空相則無所沉何以故空相不可得故若復見有空諸佛所不化（二十六）故空即有（柒）故有等亦然

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第二十一

音釋

蹈徒到切踐也　遞大計切更互也　耽都含切樂也　蟄直立切蟲藏也

騣陟肴切馬土浴也　複方六切重也　窟苦骨切穴也　罽賓梵語此云賤穢罽居例切　殄徒典切滅也　竅苦弔切孔穴也　奩力鹽切匣也　輻方六切　跟古痕切足踵也　縵莫半切　絻亡運切　輭而兖切柔也　踝戶瓦切腿兩旁曰內外踝　臑丑肉切均也直也　腨市兖切腨腸也　裸郎果切赤體也　肘陟柳切臂節也　頰古協切面旁也　睫陟涉切目旁毛也　嵬吾回五罪二切　躃毘亦切倒也　金錍正作鎞邊迷切金錍椋器　抉膜抉一決切挑也膜木各切瞖膜　躡尼輒切登也　濫觴濫盧敢切觴尸羊切濫觴泛觴也　危脆脆此芮切物易斷也　矜矟矜莫侯切句兵也矟色角切矛屬　鴛鴦鴛於袁切鴦於良切　漩澓漩旬緣切澓房六切漩澓回流也

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第二十二

唐清涼山大華嚴寺沙門　澄觀述

第五經自下第二同生衆疏謂不動無而成事者即事理無礙爲方便如涉有不迷於空次巧以因門契果者即事事無礙之方便因果交徹故疏竪通四土等者並如世界成就品略言竪者即於一處有四土故以法性之土爲三土體故本遍常自受用土量周法界一如法性他受用土及變化土不離上二猶如物影不離空及日光而他受用及變化土隨心異見亦如兩影互相涉入故一塵中則有四土橫遍法界即十方一切差別國土橫竪相融者以竪融橫則一塵之中有十方國土以橫融竪則一塵四土常遍十方結成可知疏前半頌明總遍別中者然則能遍所遍不離依正依正各二一總二別全佛身爲正之總一毛孔等爲正之別一佛國土爲依之總一微塵等爲依之別今以前半佛遍塵中故云總遍別中言體用無礙者上句是體無去來故下句是用現諸土故亦是總遍總者身遍國故餘可思之疏如不入海安能得寶即淨名觀佛道品譬如不下巨海則不能得無價寶珠如是不入煩惱大海則不能得一切智寶疏經云水銀和眞金能塗諸色像等者金如法身水銀如般若以般若照識眞身隨感故天台智者亦用此義以釋法華壽量應用疏若結跏趺坐身安入三昧等者等取餘偈云咸德人敬仰如日照天下除睡嬾覆心身輕不疲倚覺悟亦輕便安坐如龍蟠見畫跏趺坐魔王亦驚怖何況入道人安坐不傾動即第八論疏然三世平等下重釋善住三世平等智地文中三初指前標擧二且依下別明義相三依此釋者下結釋善住智地之言二中即正釋三世平等於中三初唯約佛如問明品十方諸如來同共一法身等二唯約生六道雖差皆三雜染三若生佛相望下生佛對說平等之義於中二先異時平等後同時平等前中先總言等後此約三世下別示義相便引涅槃四出偈釋今先叙彼經後方釋疏疏言四出偈者四處出故亦名四住一即第十經中出二即十七經三即二十七經四即二十八經初段即如來性品南經第九菩薩品文殊師利白佛言世尊今此純陀者猶有疑心佛徵文殊文殊師利言純陀心疑如來常住以得知見佛性力故若見佛性而爲常者本未見時應是無常若本無常後亦應爾何以故如世間物本無今有已有還無如是等物悉是無常以是義故諸佛菩薩聲聞緣覺無有差別爾時世尊即說偈言本有今無本無今有三世有法無有是處善男子以是義故諸佛菩薩聲聞緣覺亦有差別亦無差別文殊師利讚言善哉誠如聖教我今始解諸佛菩薩聲聞緣覺亦有差別亦無差別佛更不說迦葉便請佛說如來便爲引長者聲牛之喻以況佛性乳色皆一如性無異上第一出竟第二出即第十七經梵行品南經十五因爲迦葉說無所得竟迦葉領解更欲請問無所得義擧佛先說本有今無偈問如來爲答云本有者我昔本有無量煩惱故以煩惱故現在無有大般涅槃言本無

者本無般若波羅蜜以無般若波羅蜜故現在具有諸煩惱結此釋上半若有沙門婆羅門若天若魔若梵若人說言如來去來現在有煩惱者無有是處此釋下半下略經意有二一明本有父母之身無金剛身本無三十二相具有四百四病二云本有無常無我等今無無上菩提本無見佛性今有無常等總有八段大意多同皆明本有有世間安因今無無出世眞德本無無出世因今有有世間安法結云我或知言不知有相言無相隨宜化物耳上即第二出竟第三出即二十七經南經二十五師子吼品因說一切衆生定得菩提是故我說一切衆生定有佛性一切衆生眞實未有三十二相八十種好以是義故我說偈云本有今無等善男子凡有有三種一未來有二現在有三過去有一切衆生未來當有無上菩提是名佛性一切衆生現在悉有煩惱是故現在無有三十二相八十種好一切衆生過去之世有斷煩惱是故現在得見佛性以是義故我常宣說一切衆生乃至一闡

提亦有佛性未來有故如有乳者問言有酥上即第三出竟第四出即二十八經南經二十六因明食爲命因非即食爲命故說此偈本有今無等五叙古人不得論意釋曰上四處經偈意大同而用小異諸公多於第十經中廣釋其相遠公引十七經意釋云上二句自立道理下二句破他定義釋上二句一同第十七經釋下二句云此文語略亦合云三世無法亦無是處意云於佛煩惱昔有今已斷竟故三世有法無有是處涅槃昔無今已證竟言三世無法亦無是處於衆生反此可知故無一法三世定有三世定無此意明必互有互無次通難意云佛今現證有異二乘故非無差彼亦當得則亦無差別此答文殊疑又云佛今已證何得難言後亦無常釋曰此通純陀疑諸公大同此意則成此偈但是三世有無之法如何能通純陀之難難意正云由見佛性而爲常者見既有始後必當終如世間物有已還無今明證見何能通此若超悟法師說答疑意意則善成是生公意但

是我始會之非照今有而其釋偈亦多同遠公將偈答難亦不順理爲福即用本有今無論意出二種疑釋偈下半亦同遠公不得論意故非盡理六正會論意今先出論意後出經中四出別意今初先定本有今無之法謂煩惱業苦是生得名本解脫聖性是修得是今釋曰今此正順十七經本有煩惱今無涅槃等故論云爲二乘說不謗大乘若爲大乘說是謗大乘意云此是隨相之法是三世有法迷悟之殊是無常法可化二乘非是大乘涅槃眞性上定本今之法次正說偈意論云此偈有二意一破邪義二立正義破邪義者依語言說立正義者依於義說不依語言然邪復有二一者外道二者小乘上三句是邪小所立之法第四句總非云無有是處初外道者謂本有同僧佉因中有果本無同衞世因中無果三世有同勒沙婆因中亦有果亦無果皆有多過故云無有是處二破小乘者如向所說爲小乘說煩惱本有爲大乘者說過三種義謂若煩惱本有爲眞諦有爲俗

諦有若真諦有前後無異煩惱不可斷若俗諦有俗諦無本何名本有言本無今有者若本無者後不應有若本無法而得有者究應生華諸本無法皆應當生若三世共有居然不成三世相違故故下結云無有是處則破小乘說三世有法無有是處已破邪義所言立正義者本有今有過於三世是名正義本有今有者從初發心至得涅槃一味無異不依生因不依滅因有則清淨凡夫法不能染汙聖人法不能清淨乃至過一切語言道及一切思惟不可說不可思惟攝受因果非因非果如來一體最極攝受一切妙寶是大涅槃超過三世為說涅槃功德乃至常樂我淨復次有二種義若本有今有則是常見若過三世則是斷見若二義相待成離斷常是中道義如是俗諦真諦相待故有十二因緣真實何以故離二邊是真十二因緣若能善解則見如來現在於世釋曰此後一段復融性相令其無礙餘廣如論已知論意今將論釋經之疑論云純陀有二因緣故疑一純陀見

同相不見異相故生疑二文殊見異相不見同相故生疑皆是權為物疑然若別配初疑即經中純陀疑後疑即文殊疑然此二疑文即影略實即二人俱有此疑故云純陀有二種疑今初云何見同謂純陀將本無今有疑同本有今無疑云佛本不見佛性後見佛性而得常住豈非本無今有本無今有即是生法生法必滅故是無常即與世同故云見同云何不見異不見如來契無三世異於凡小故今舉異答云約緣始會以本無今有菩提之性不屬三世智契此性同性是常何得難言有始必有終是無常耶純陀疑心自茲遣矣若通文殊疑者文殊見異不見同故疑謂見三乘迷悟差別今同二乘無常盡滅即無差別此名見異生疑云何不見同不見同無三世故今答云契無三世一得永常何得同於二乘無常無三世性則無差別會與不會則有差別上根一聞二疑頓遣中下未悟迦葉起悲梵行品中因無得問佛舉八段八段之中皆悉結云三世有者無有是處斯無得

矣二十七經因說一切衆生定得菩提是當有義是故說言有三種有一未來有二過去有三現在有明此三有亦約迷悟佛性菩提豈屬三世二十八經食為命因非即是命如佛性為因非即是佛亦是三世因緣之法隨相而說若隨相取亦無是處釋曰上來判釋四出之偈理無不盡次當解釋今疏用意按十七經本有今有皆約於妄故本無今無並約於真故云我本有煩惱今無涅槃本無般若今有煩惱所以爾者約佛昔因故及二十七經則云衆生過去有斷煩惱因緣今見佛性則是真法本無今有故純陀生疑正約世尊因見佛性本無今有為難是知若真若妄皆通本有今無本無今有故疏取經意及彼論意故約生佛相望真妄並說又十七經約佛昔說故即以佛昔時為本亦以昔時為今例於衆生則以今時為本亦以今時為今如佛昔有煩惱無異皆是影略後釋疏今疏取意則以昔為本現在為今言煩惱佛則本有今無者以佛昔為凡夫則有煩惱今成正

覺故無煩惱言衆生則本無今有者約性淨故本無煩惱約客塵故今有煩惱疏菩提則衆生本有今無者亦約性淨菩提本有今爲客塵之所覆故迷眞起妄無有證得圓淨菩提故云今無耳言諸佛則本無今有者約圓淨菩提昔未修成故云本無今已修得故云今有上來已顯彼偈上半疏約迷悟異下釋偈下半然準論意三句皆相第四一句拂去上三方爲眞性今疏以第三句總牒三世第四句遣之故云下半顯性取文小異全是論意云何約迷悟異等謂迷時有妄非是無眞悟時見性性非今有故生公云但是我始會之非照今有照不在今即是莫先爲大旣云大矣所以稱常是知迷悟雖異涅槃之性三世不遷湛然常住會即符契同彼性常如始覺同本無復始本之異何得難言有始必終則純陁之難遣矣疏若以性淨下第二約同時平等正是前偈下半之意以離三世性故現今平等而不妨迷悟之殊者即是論主末後敵其性相令離斷常若相外有性性爲斷

滅相是定常故離迷悟無別眞性因非常故有三界無常因解無常之實性故成常智二理不偏照與之符猶懸鏡高堂萬像斯鑒經引二鳥意在此也是故三乘亦有差別亦無差別即是涅槃文殊領解性無二故故無差別迷悟淺深故有差別則文殊之疑遣矣文殊之疑旣遣迦葉之疑亦亡餘如上論衆生寂滅即是法身下示於亦有差別亦無差別之相言衆生寂滅即是法身者生不異佛法身隨緣名曰衆生者佛不異生則無差別矣次言寂滅非無之衆生恒不異眞而成立下一對明無差不礙差寂滅故無差非無衆生故不礙差恒不異眞成上寂滅而成立言成上非無之衆生隨緣非有之法身恒不異事而顯現者隨緣故佛不異生非有之法身則不礙異生恒不異事成上隨緣而顯現言成上非有之法身從是故染淨下總以融結疏況稱性互收者下上但事理無礙已是難思餘經容有此則事事無礙唯華嚴意如是下結釋可知此上一義乃似傍來涅槃玄旨於

是手見也疏九會五周之文等者指此上一經一化隨宜則始從鹿苑終至雙林一乘三乘場地頓演何況如來言說之耶第七金缺菩薩中十力章疏下諸經文屢明十力下疏文分三初立章所由二然大般若下廣指他釋三今略以下開章釋文今初即七門中初門恐言當宗責其名相故總出斯意文有五意一經文多故解斯一節餘處例然二是不共德三佛佛等有此二是瑜伽二門四菩薩緣此發心即十住品則不識十力如何發心五梵行今觀不了十力非眞梵行疏今初立意者蹟文有四一總顯立意智論即二十七二如來唯一下成十所以三由時下成多所以四度人因緣下說十之由三中即瑜伽中分別門然瑜伽亦說七門與此小異一自性二分別三不共四平等五作業六次第七差別前有二門今有分別云何分別瑜伽云由三分別當知無量一由時分別謂墮三世一切所知隨悟入故二由品類分別一切有爲自相共相一切行相隨悟入故三由相續分

別謂諸有情各各差別一切相續一切事義
隨悟入故四說十之由可思二釋名中瑜伽
即四十九自性中五十七即決擇分五次第
中分四一通列諸文之次二且依下依論明
次三瑜伽多門下指廣在餘四上來下會經
之次三中言多門者論云如來初成正覺即
頓證得十種智力後方次第逐一現前謂初
起處非處力觀察諸法建立一切無倒因果
既觀察已次起自業智力謂有希求欲界勝
果方便爲說令離不善故若有希求世間離
欲之道教授令趣禪定功德故起定力若諸
有情希求出世離欲法者爲說出世之道謂
於此中先起根力觀根勝劣次觀彼根爲先
所有意樂次觀意樂爲先所有隨眠既知根
欲及隨眠已次令於所緣中而得趣入次由
於所緣趣入門加行攝住心已淨修行已爲
說中道令離斷常謂宿命除常天眼除斷次
令永斷一切煩惱及諸習氣起漏盡力更有
異門次第恐繁不引疏七釋文中疏文有三
初總辯宗意二第一偈下正釋三然上十力

下重以諸門料揀二中一一文內皆分爲二
先名義後釋文名義中或二或三至文當知
今第一力中有三一釋名即因果相當名之
爲處若不相當名爲非處二其作業者下即
作業第二偈業力中初釋名二與初何別下
次辯差別也初力約所造自業約能造此猶
未了云何能所謂以人望業已殺等竟此殺
等業必招於果名爲所造此人若行於殺必
墮地獄此名能造即上自業各隨善惡而感
果故即是作業第三偈根力中先釋名及能
於彼下二明作業其於此正知向上釋智力
字向下釋能作業下皆準之第四勝解智中
初釋名二令捨下作業三此與前下三辯差
別此有二解一約宿現起別故智論云以二
種欲作上下根因緣故十地論中別歎根欲
如有根無欲能解不樂有欲無根雖聞不解
二論云下二即瑜伽揀依根起樂即是根力
正分別欲樂即名解力第五界力中先釋名
體二性即種子下辯差別於中二先正釋後
解妨今初先引智論於義可知後引瑜伽應

有問言勝解力中亦知彼解當成此種與此
界性有何別耶故疏答云照解起種即是解
力但照種子即是界力然智度論即明種現
內外之殊瑜伽即解兼種現性唯種子疏若
習欲成性下二解妨此對智論若依性起欲
義如前說若習欲成性則欲前性後復云何
別故以寬狹通之則欲狹性寬言欲唯大地
一數者此即俱舍頌通大地十法云受想思
觸欲慧念與作意勝解三摩地遍於一切心
今即十中第五欲也言性通諸數者既有貪
等八萬四千心所則廣數即心所次引智論
帖成正義疏若性即種子下對根辯異於中
有二先約寬狹正通後以信等望果下通於
前伏難難云性既寬通何不名根答云特由
寬故不得名根以信等望果三乘聖道有勝
用增上可得名根性無此能安得名根上正
顯竟後三善根下舉況以成三善根是善尚
不得名根性兼貪嗔等何可得名根言三善
根者但是翻三不善根立三善根名不同信
等體相明著故不立爲根且依一義若根通

二十二根則所望不同耳根約勝用增上性
約不改疏謂非唯佛智如空等者此有二種
超勝之相尋常界力但以佛智能知能所不
同今云佛智平等如虛空則衆生之界皆是
如來智中之物此爲一勝一者智能包納猶
是智類今毛孔卌二頓現則細色能收十三良以色性
智性融無礙故以性融相爲華嚴宗之界分
也第六至一切處道力中先釋名體若出離
行不出離行者標也如行有漏下別顯瑜如
又云如貪行者修不淨觀等名遍趣行又趣
一切五趣之門或諸外道沙門婆羅門各各
異見品類諸行或此世他世無罪趣行名遍
趣行名下之事即爲作業二若知如是下次
辯差別先對界辯異意云從性起行即屬性
攝但觀其行即屬趣行次初力下對初力辯
異有二義可知然對他辯自自亦作業第七
偈禪定力初釋名瑜伽名爲淨慮解脫等持
等至智力佛善知下結成智力即爲作業二
此與下二辯差別此中有問云自業有三一
罪二福三不動不動業即是禪定與此何別

亦應答言業通定散今唯約定居然不同今
疏所通是瑜伽意若唯知定體即是自業知
定體用便是禪力第八偈宿住力中初名兼
顯作業二瑜伽下辯差別也謂有問言宿住
智中知彼修因則與遍趣何異答中有三初
依瑜伽正答謂唯知因是遍趣行兼能知果
即宿住攝言名姓苦樂等事者瑜伽知過去
所有自體有八言說句一如是名二生類三
種姓四飲食五受苦樂六長時七久住八壽
量邊際今但列三等取餘五二此與智論下
引智論難三故應通云下疏家爲答瑜伽爲
對下出瑜伽宿住無有因意若以等字收之
於理可也第九偈天眼力初釋名亦即作業
二知前際下辯差別可知文中五眼十眼並
如離世間品第十偈漏盡力中初釋名即爲
作業二文中下卌二釋文以漏盡無濫十四故不辯差
別餘習有四謂貪嗔癡慢貪習如迦留陀夷
嗔習如身子癡習如周利槃特慢習如畢陵
伽婆蹉曾無有教說見疑習氣見有習氣不
見理故通說或有耳疏然上十力下第三重

以諸門料揀於中二先會六釋後顯功能前
中先總名中但云智力即持業釋若云十力
即帶數釋二此中宿住下會別名宿住名鄰
近者智近於念故言宿住亦依主者宿住境
之隨念故二然此十力下辯功能可知十力
略義亦已釋周更欲廣引恐翳玄理疏佛威
神力者略有三種者即當瑜伽四十七中彼
有二類初列三種云一聖威力二法威力三
俱生威力次又云復有五種一神通威力二
法威力三俱生威力四者共聲聞威力五不
共二乘威力彼廣釋相今疏引三而不依彼
次及至釋文二處叅用風不動衣等即五中
俱生俱生有多謂佛菩薩常右脇臥如師子
王雖現安處草葉等蓐一脇而臥曾無動亂
一切如來應正等覺雖現睡眠而不轉側大
風卒起不動身卌二衣行如牛王步如十五師子等今
但云風不動衣等等取餘事五中望三神道
即聖威力共與不共但顯超勝疏中皆含二
處法威力疏中云謂波羅蜜圓滿法力即是
語因從今五根中下辯其果相彼法威力中

諸度各有四相一斷所對治二資粮成就三饒益自他第四辯果各不同施得大財寶朋黨眷屬戒生人天忍臨終之時心無憂悔生於天界進得愛樂殊勝士夫功業足得神通生靜慮天慧果能離煩惱所知二種重障上瑜伽中多是近果又是別明今是究竟之果又是總明無諸非淨即離繫果百節有力是施等果堅因不壞是戒度果故普眼長者以十度因成十身果言遍十方下疏以經文會上果義餘義廣如論文疏二有十頌別顯下疏文分二先總釋經文後十度之義下立章廣釋此中立章多依唯識第九疏安住菩薩種性者若依五性則揀餘四性唯取菩薩種性今法性宗約習以成性非約本有本有平等故攝論中但有六種最勝無初安住或云菩提心攝則知在約習所成者然無性引頌亦似證有安住種性頌云麟角喻無有六波羅蜜多唯我最勝尊上品到彼岸此最勝尊義似初一然依此釋亦是習成非約本有五疏謂要無相智者即三輪空也故離世

間品云三輪清淨施施者受者及以施物正念觀察如虛空故疏六迴向最勝問既言迴向菩提何異依止釋曰彼有道心未必一切迴向菩提此乃迴向又依止者即行前心今迴向者乃行後願疏七清淨最勝者謂要不爲二障間雜者約分說耳通說清淨爲離二障行於六度耳言請三時無悔者此乃大乘法師釋論意也悔即煩惱由不了故即是所知又即此悔心障於真智亦所知也疏四句分別者有三四句一者一一自望種類而有四句施中四者一是施非度不與七勝相應施故二是度非施隨喜他施具七勝故三亦施亦度具七勝施故四非施非度隨喜他施不與七勝共相應故二者不約種類次第修者以明四句唯施一種但有二句未成餘度關二句故謂是度非施及非施非度餘戒等五得有四句前有施度得爲是度非戒等故謂一是戒非度謂不與七勝共相應故二是度非戒即前施度具七勝故三亦戒亦度具七最勝而持戒故四非戒非度謂前布施不

具七故忍度望戒進度望忍次第如戒三非次第修者諸度各得具於四句如施得望戒忍等度得有是度非施等句故可以思準此上釋度即彼論疏明相門也謂顯波羅蜜多相故故此論初云此十相者要七最勝等疏四建立等者即彼第四無增減門疏文有三一明十無增減即建立十度之所以也二立六所以三重顯十義初中爲治十障者即異生性等十無明也至下十地具明今略列名一異生性障二邪行障三暗鈍障四微細煩惱現行障五於下乘般涅槃障六麤相現行障七細相現行障八無相中作加行障九利他中不欲行障十於諸法中未得自在障若準對法十二云所知障等皆度所治故云爲治障故疏爲對六蔽下第二立六度所以於中總有六門一對治六蔽門即上一句言六蔽者一慳悋蔽二犯戒蔽三嗔恚蔽四懈怠蔽五散亂蔽六惡慧蔽亦有師言雖惡慧爲五成十度障大乘法師不許此義上來十度及與六度皆是第四無增減門疏斷修佛法

者即第二漸修佛法門故唯識云漸次修行諸佛法故諸佛法者謂十力等攝論云前之四度不散動因第五一種不散動成就第六依是如實覺知疏漸熟有情者即第三漸熟有情門也唯識云漸次成熟諸有情故攝論云由施能攝受由戒能不害由忍雖遭苦能受由勤助彼所作由定心未定者令定由慧已定者令得解脫疏六中前三增上生道下第四二道之因門施感大財謂多饒財寶戒感大體謂尊貴身忍感眷屬有情歸附由富勝形及多眷屬趣中增上名增上生道道亦即因言能伏煩惱者謂修善方便故定熟有情者依此發通故慧成佛法者佛法由慧故有此三德名決定勝諸菩薩道唯有此三若闕一種道不成故疏又前三種饒益有情等者第五利生斷惑門故瑜伽論七十八解深密等說由二因緣是故六度不增不減即其義也施財攝彼戒不惱害忍受彼惱此三皆通有饒益故後三言勤修加行者瑜伽云由精進故雖未永斷煩惱永害隨眠而能勇

猛修諸善品彼諸煩惱不能傾動善品加行故唯識云雖未伏滅而能勤修治善法加行由靜慮故永伏煩惱由般若故永斷隨眠是故疏云永伏永滅對法十一亦有此解疏又由前三者故不住涅槃等者第六爲無住涅槃因故以前三是大悲饒益有情故後三是大智斷滅諸惑故故爲無住涅槃因也翻彼凡小之雙住也又復三學攝於六度故不增減瑜伽四十九說前四是戒後二是定慧二學故由上七義故立六度此第七義疏略不明疏後唯四者下第三重顯十義謂有問言六度既爾後四云何此答意云四屬六攝義隨六異於中分二先總明後方便助前三下別顯大論七十八云由前三種所攝有情以諸攝事方便善巧而攝受故意云巧用施等以攝物也疏願助精進者大論云由正願故能破羸劣意樂煩惱微薄起精進修言力助靜慮者深密云若諸菩薩親近善士聽聞正法如理作意爲因緣故轉劣意樂成勝意樂亦得上界勝解名力波羅蜜多由此力故於

內心住有所堪能故說力度助於定也言智助般若者彼經云若諸菩薩已能聞法因緣善修習故能發靜慮如是名智由此智故性能引發出世間慧故說智爲慧助是以後四助於前六令前六度修習圓滿前六不能助於後四第五次第門此由有四一引發門二攝持門三麤細門四難易門兼通結上今初疏云謂由前前引發後後者即初引發門謂由行施引發持戒由持戒故引發於忍等及由後下二攝持門者布施本欲益他持戒不惱於彼彌令施淨等故云及由後後持淨前前三又前前下麤細門者布施則麤持戒則細戒望於忍戒則爲麤忍則爲細等故云前前麤後後細前九並爲前前從戒至智並名後後一一相望故致重言初一唯前後一唯後中間八度遍爲前後四易難修習下即難易門亦結通上三也上之四門並如瑜伽對法所辯疏六相攝門等者疏文有二先總明十互相攝後明六十相攝前中文三初總明次般若論下引證三會今意二中先引般若

後引智論前中言資生無畏法等者等取下
半云此中一二三是名修行住謂施有三種
一財二無畏三者法施財即資生正是檀度
故云此中一也無畏攝二謂尸不惱彼忍受
彼惱皆無畏相故云二也法施攝三謂進定
及慧決定勝道漸熟佛法是法施相故云三
也即十八住中修行住也三今此經文下會
釋今意是圓教故非唯要約相順相類以理
融故法爾一攝一切行也疏若但說六下第
二明六十相攝若六度攝十度第六攝後四
若十度攝六度第六但攝第六少分有所未
盡不攝後得加行智故故兼後四方攝第六
是故疏云若開爲十第六唯攝無分別智第
七修證中五位通修者謂此一門亦名爲位
今云修者以五位通修故名爲修佛方究竟
故名爲證故二十一種功德之中有波羅蜜
多成滿功德然唯識云五位皆具修習位中
其相最顯通漏無漏廣修行故故十地中各
一圓滿疏十約因位下即分位分別顯於三
劫得名不同初但名波羅蜜多者以一行中
修一行故二名近者一行之中修一切行故
近菩提故三廣大者一切行中修一切行故
體包博故然未入劫同於第一已成佛竟同
於第三疏八約敎可思者謂小乘不成波羅
蜜多無七最勝故始教要是菩薩種性人方
有故又各有體性或說俱空終教一一皆從
眞如性功德起頓教一一皆不可說謂不施
不慳不戒不犯不忍不恚不進不息不定不
亂不智不愚等一切皆絕若十若六皆悉亡
言圓教如文疏九觀心可以意得者謂一念
相應心捨則具十度捨而不取爲施不爲取
所汙即戒忍可非有爲忍離身心相爲進寂然
不動爲定決了無生爲慧雖空不礙智相
爲方便希齊佛果是願思擇不動爲力決斷
分明爲智一念方等十度頓圓縱七最勝亦
在一念可以思準欲令行者即之於心是故
結云可以意得疏十釋文中一一偈疏多皆
有曰一釋名二出體三辯相四釋文唯識倂
在一處出體云謂施以無貪及所起三業爲
性戒以受菩薩戒時三業爲性忍以無嗔精
進審慧及彼所起三業爲性精進以勤所及
起三業爲性靜慮但以等持爲性後五皆以
擇法爲性爲有說是根本後得智故辯相亦
倂居一處今隨文配屬以義相映易了知耳
今初施度初名可知二即以下出體無貪即
善十一中一法要由無貪相應思於自身財
方能慧捨故然三施體大意多同疏二戒中
初名防其未起非止已起惡故二即受學下
次出體七論律儀以七衆別解脫戒在家出
家戒爲體即唯二業謂表無表不說語故若
攝善法戒者謂諸菩薩受律儀後一切所作
爲大菩提由身語意積集諸善以爲其體今
疏通三聚及與受隨故云三業攝衆生戒居
然通三戒有三種下三釋文也即當辯相律
者法律儀者儀式於不善法而能遠離及防
護故故攝論名爲依持戒依是能有集諸佛
法無罪益生故疏三忍者初名二即以下出
體無嗔精進即善十一中二審慧即別境五
中慧所以有此三者大論云自無憤勃不報
他怨亦不隨眠流注相續是名菩薩耐怨害

忍即以無嗔及三業爲性若安受苦忍即精進三業爲性若諦察法忍即審慧三業爲性故三業通於三忍餘三各配其一故有三耳三忍亦有三下辯相四偈言下釋文然無性云初忍是諸有情成熟轉因二是成佛因寒熱等法皆堪忍故三是前二之所依處堪任甚深廣大法故今言色相圓滿是前二忍果者由忍他辱生端正故得依色相言皆圓滿者究竟成佛具諸相故故此四字是二忍故光通智光故是第三疏精進中名二以勤下出體通三精進即善十一中之一數也三亦有下辯相被甲即大誓願攝善即方便進趣利樂即勤化衆生四初句下釋文言通前二者勤修二字故是攝善多劫海言即是被甲被甲相隱故引論釋疏五禪中初釋名靜捒散心慮無慧止觀均故二即以下出體三摩地雖是別境心所之一今約定說不通散心故不說三業對法論云所起三業自在用時所有一切種常安住即通三業以約用故三亦有三種下辯相言安住者安住現法樂住

故無性云離見慢等得清淨故言引發者引神通故言辦事者成辦利有情事故四既引發下釋文取上辯相以釋經文疏第六般若中初釋名二此及下出體以後五體同故故唯識云後五皆以擇法爲體說是根本後得智故意云以根本智爲第六體後之四體皆後得故此依勝說若對法及瑜伽四十三同以出世間加行正智後得爲體唯識下文亦云十度皆通漏無漏故依此實義三亦有三種下辯相總有三說唯識依十度唯取根本攝論三智約六度說纓絡三觀亦約十度約兼正說故有照空照有照中道是以疏云三觀之義至下當明謂十行當會四慧導萬行下釋文謂萬行不得般若照體空寂不成彼岸故因如有目者智論云五度如盲人般若如有眼故能明見夷途開道萬行御心中道至一切智城即其義也疏七方便中初釋名二下四下辯相先總顯下四此依唯識若約本業亦各有三至十行品說後今初下別明此度謂由大智故迴前六度向大菩提由大

悲故迴前六度拔濟有情故無性云不捨生死而求菩提三文云下釋文可知疏八願中初釋名二有義下出體前雖總出此一有異故復別用此三爲性三法正是願之性故謂願者希求希求即欲要於前境正信印持方希求故其後得智但是所依依此起願耳欲及勝解別境中二也三內初下釋文疏九力者初名二亦有下辯相三今言下釋文初即無性釋論之言故攝論下本論之語疏十智度初名二亦有下辯相此相難見故引論釋但引釋論本論但云謂由前六成立妙智受用法樂成熟有情若天親云由般若波羅蜜無分別智故故成立後得智復由此智成立前六波羅蜜多由此自爲與同法者受用法樂成熟有情大意亦同瑜伽四十九云於一切法如實安立清淨妙智名智波羅蜜多當知能取勝義名慧能取安立名智人三十九云謂無量智當知方便波羅蜜多希求後後殊勝性名願一切魔怨不能壞名力如實覺了所知境名智大意皆同然上辯體約剋實

性體若兼助伴一一皆以一切俱行功德爲性三經云下釋文可知若廣分別如唯識疏第十及瑜伽四十二疏恐厭繁文者謂仁王下卷奉持品中說伏忍下中上下忍初賢一僧祇中忍次賢兩僧祇上忍亞聖三僧祇初地四僧祇乃至七地有十八地千九地萬阿僧祇十地百萬阿僧祇故地前已經三阿僧祇經中多說三阿僧祇成佛者以下中忍位菩薩相隱上賢之位菩薩相顯所以特言經三僧祇地前菩薩二乘聖者見初入地皆謂究竟故說三祇成等正覺亦佛隨宜故實雲經云實經無量阿僧祇劫華藏品初當廣會釋疏得妙觀察平等性智故者由破分別我執第七不與四惑相應成平等性已證真如於多百門已得自在成妙觀察未捨異熟識體不得大圓鏡智異熟既存眼等五根是異熟生故亦未得成所作智此二直至佛果方得疏世間中極者前三地寄同世間故疏離身見者寄出世間初同須陀洹故又初地斷分別身見四地斷俱生身見疏十平等心故曰

貽二 二十五

等門者三十六經入五地有十心一過去佛法平等清淨心二未來三現在四戒五心六除見疑悔七道非道智八修行智見九於一切菩提分法上上觀察十教化一切衆生皆有平等清淨心言疏諦法俗境者良以十重觀四諦故四地出世五地却入云觀俗境疏得十空三昧者即六地末云佛子菩薩住此現前地得入空三昧自性空三昧第一義空三昧第一空三昧大空合空起空如實不分別空不捨離空離不離空句句皆有三昧之言結云得如是等十空三昧門爲首百千空三昧門皆悉現前疏令自狹之寬者娑婆爲狹華藏爲寬也疏諸天重重下通妨難難云既言華藏地動華藏之地乃在大蓮華地面今娑婆界當第十三重曾何是地設若是地是娑婆地即非華藏故今通云乃有二意一以本該末謂通舉華藏總該刹網故二十重皆華藏內況第十三下豈非地耶二又染淨融故下染淨交徹通塵竭之地便是金剛染淨既融是故一動一切動也疏餘如別章者

貽二 二十六

即教義分齊中明謂智論引長阿含第二云有八因緣一大水動時動二尊神試力時動三如來入胎時動四出胎五成道六轉法輪七分教八涅槃時九依增一二十八更加大神足比丘心得自在乃至觀地無相故令地動十智論云授菩薩記當於此界作佛之時地神喜故所以動也疏地論有四非當今文者第十二論云器世間中依四種衆生聚一依不善衆生二依信種種天衆生三依我慢衆生四依呪術衆生爲此衆生下中上次第差別故動乃至吼如十八向異義應知如是生信功德今言非當今文者始成正覺便演一乘皆是海會何有不善等據別行經順別機故論爲此釋

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第二十二

貽二 二十七

音釋

𤛛 古候切取牛乳也　蓐 儒欲切薦也　脇 虛業切胠下也　羸 倫爲切瘦也

分齊 分扶問切齊才詣切分齊限量也

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第二十三

唐清涼山大華嚴寺沙門　澄觀述

現相品第二䟽四分之中已明教起者四分
即舉果勸樂生信等分四以四分科第一會
名舉果勸樂生信分六品分三初品明教起
因緣分次二品明說法儀式分後三品正陳
法海分初分已竟次有說法儀式二品經來
此是四分科中第一分内三分之中第二分
來舉其大科故云四分之中對前序正流通
三故䟽以從多說者此通妨難然有二妨
一云以文從義科中名所信因果經中復有
遮那品因何以問答相屬科中但名舉果勸
樂生信分隨其本會科中但名說佛依果會
耶故此答云以多說果以因少故如河少
水亦名無水如乳有水但名爲乳勸物信樂
宜舉果故第二妨云上云舉佛依正二果勸
物信樂何故隨會但言說佛依果會耶故此
答云多說依果少說正故亦以本意在於依
果正報之果第二會去方始說故䟽二品名
者下䟽文分三初總明二然如來現相各有
五義下别釋三如是等下總結二中先釋如
來後釋現相䟽涅槃三十二亦同此說者即
是北經是樹提伽長者父之親友讚佛功德
復問佛云何名如來佛云長者如來世尊於
一切法知見無礙故名爲佛發言無二故名
如來斷煩惱故名阿羅訶世尊所說終無有
二釋曰無二即無虛妄也䟽轉法輪論云第
一義諦名如等者即第二論䟽此與成實大
同者成實云乘如實道來成正覺故曰如來
乘如實道即第一義來成正覺即正覺名來
以如實道亦通萬行故言大同䟽若理若智
等者若理即第一釋若智即第二釋若開即
娶明前二若合者第三釋其第四釋義通理
智亦兼開合謂例大品云諸法如即是佛諸
法如則無來無去此則唯約理釋二云心無
動揺智絶眞妄則約智說無有來去三若以
心無來去方契如如體無來去則通合說故
但判爲離相釋耳以離一切相名諸佛故䟽
現相五者下二釋現相然五各二句一句辯
相一句辯意如一云現面門光相者辯現相
也召十方衆者即彰所以下四例然䟽即以
佛果無邊剎海具三世間無盡自在者然華
藏品猶似有邊有金剛輪山蓮華剎故此外
更有别剎海故而彼文云法界無差别已無
邊矣況世界成就品云十方剎海叵思議佛
無量刼皆嚴淨爲化衆生使成熟出興一切
諸國土又偈中云所說無邊衆剎海毗盧遮
那悉嚴淨世尊境界不思議智慧神通力如
是則剎無邊矣言具三世間者無邊剎海即
器世間毗盧遮那徧與即智正覺剎綱所持
如來所化即衆生世間言自在者三種世間
互相即入隱顯重重皆無礙故故華藏偈云
華藏世界所有塵一一塵中見法界寶光現
佛如雲集此是如來剎自在故無盡之義即
是無邊況三皆稱性所以無盡䟽初會標果
起因者舉果即是標果勸樂生信即是起因
䟽第二會等者次第修因即是尋因契果即
爲至果䟽果無差别者第七當會答者當字
去聲而有二義一對上六會不同今但第七
一會中答由第七會六品是因不言一會答

也二者不對前六但第七會中六品因圓五品果滿與因同會故云當會當因圓中即明果滿故云當會此中應有問云若果無差別何不別一會答故今答云欲顯因圓便得果滿故當會答若更別會便與因圓不相攝故故前六品望前是因望後是果疏然諸會更有問者下通妨爲有問言九會之中皆有問答何判唯四如第二會中十首相問第三會中正念天子及天帝釋俱問法慧第四會中精進林問功德林答第六會中解脫月問金剛藏答第七會中大衆念問如來功德豈非問耶唯第五會中無別問答耳何得獨判唯四會問故今答云並當會別義耳言以總收別者第二會問但十信收第三會問即十住收第四會問即十行十藏所收等故云以總收之或重明於前者如不思議法品十問但重舉第二會初後十問耳謂已答因竟將欲答果因果懸絕故於果初重復念請亦表果德是所重故疏第八會明因果純熟者初會已信次七已解故云純熟疏行修無礙下彰

當會答由由二義故當會答之一行修無礙故謂取前六位所修之行諸位通修不隨位爲故云無礙既沒位名則無優劣故當會答二者六位頓成設爾有位一時頓成異乎約解差別因果故一會答此云當會者當會問答疏第九會明稱性因果者謂既證法界則異前八前八但明於信及解行故疏四處都有下結成問數疏初兩會果廣因略爲成信解故者初會四十句問初二十句問果次十句通問因果唯後十句問因故云因略第二會四十問唯第二十句問因餘三十句皆是問果故云果廣初會爲成於信舉果令信欲第二會爲成於解果相難知故廣舉之疏第九會問全同初會而因舉主佛之因者此中十因皆云一切菩薩即通餘也法界中十因但云顯示如來往昔趣求一切智心往昔所起菩薩大願等故是主佛之因言明因是果因等者釋成第九舉主佛因義謂因是得佛竟因非是菩薩正修之因因果皆證入故疏交絡相望應成九句者一言請言答二言請示

相答三念請言答四念請示相答五言請言及示相答六念請言及示相答七言念請言答八言念請示相答九言念請言說及示相答初四以單望單次二以單問對複答次二以複問對單答後一複問複答今會正當第九第二會即第六句第八會即第一句第九會即第四句疏第五疑之權實疏文分三初徵起次有云下序昔說後然此經中下申正義非斥權實爲不當理但成緣起有異昔人言此事舊爾者法界之中法爾有此疑與答故言海印頓現者疑之與答皆佛現故由上二義故疑答皆常其猶像模者假以喻顯以模喻疑以像喻答像因模有答假疑成疏皆希佛境等者總收上三皆希佛境即上實疑並欲利生即是權疑成緣起門即是正義故入大乘論第一偈云薄福之人不能生疑能生疑者必破諸有疏二云何下正顯問端疏文有二先科判後準義二文下料揀而有二重光明影略後辯因果前中亦二先正明後故下偈中下以義成立引二文證故一引偈

文直爾問中已具列故二引後會彼中引例同此直請彼中直請同此引例二文相對則直爾引例皆合四十其義明矣言正欲顯於下結成上義既引例直問皆具四十明是道同佛道既同知文影略所以要此二勢問者

直請以尊主佛引例爲顯道同故疏又四十句中初二十句問果下二因果料揀於中三初正明二前是所求下示爲三意三分是舉果下通妨此有二妨一對上言因是所行理合在前故今答云分是舉果故先問果二

據斯下對科文難既義有二節何不分三以義從文故分爲二二段之中皆有結故疏故此三事合則可一等者可一故設可三故出此文無能攝取中攝於自在及與神通法界品中復以自在攝於神通及無能攝取亦合有於神通攝無能攝取及與自在問中略無餘經則有疏言佛地者下疏文有四初出體二辯類三釋名四結示今初言即智德若正是出體非斷德故言分位者便彰地義疏然此經宗下二辯類自寬之狹總有五重一無

量法界融故二略有十者顯無盡故三然體不出五者剋實體故言具如佛地經等者即五法攝大覺性謂一眞法界四智菩提又論第一釋佛地名云地謂所依所行所攝即當所說清淨法界大圓鏡智平等性智妙觀察

智成所作智受用和合一味等事是佛所依所行所攝故名佛地疏然要唯有二下第四攝五爲二五法之中四是智故金光明云唯有如如及如如智獨存名法身故疏融而無二者第五攝二爲一謂無有智外如爲智所證

亦無如外智能證於如故融無二又融無二者總融五節爲無障礙如來地矣疏並有生成住持功能故名爲地者三釋名此有三義一能生萬德二成熟自他三任持萬德依住故如下十地中明疏此句爲總下四結示結示是總總持諸德及示答文疏二佛境界下諸句皆别明佛智之德者疏文分三初對總彰别二言境界下牒名辯體三廣亦無量下約類開合亦有五意一廣無量無有一境非佛境故二略有十種下寄圓說十於中

二先正說三種十後然出現多明體遍等者揀三處不同謂出現品即五十二云佛子菩薩以無障無礙智慧知一切世間境界是如來境界知一切三世境界一切剎境界一切法境界一切衆生境界眞如無差别境界法界

無障礙境界實際無邊際境界虛空無分量境界無境界境界是如來境界佛子如一切世間境界無量如來境界亦無量如一切二世境界無量如來境界亦無量乃至如無境界境界無量如來境界亦無量如無境界境

界一切處無有如來境界亦如是一切處無有等釋曰此即明體遍義也言多明者一切處無有亦顯深義也言不思議品以辯超勝者即四十六經所謂二切諸佛一加趺坐遍滿十方無量世界二一切諸佛說一義句悉

能開示一切佛法三放一光明悉能遍照一切世界四於一身中悉能示現一切諸身五於一處中悉能示現一切世界六於一智中悉能決了一切諸法無所罣礙七於一念中悉能遍往十方世界八於一念中悉現如來

無量威德九於一念中普緣三世佛及衆生
心無雜亂十於一念中與去來今一切諸佛
體同無二是爲十上八句初皆有一切諸佛
之言釋曰旣一念能爲無盡之事故云起佛
問明該其因果者即十三經問有十一謂一
何等是佛境界二何等是佛境界因三度四
入五智六法七說八知九證十現十一廣上
九皆有何等是佛境界之言初一是總二即
是因智證知廣四句皆體餘五皆用偈中答
云如來深境界其量等虛空一切衆生入而
實無所入此雙答總及廣二句又云如來深
境界所有勝妙因億劫常宣說亦復不能盡
此即答因餘如彼文上三雖同佛境說意小
殊故云小有不同謂佛即境者分齊謂如來
所救一切功德智慧等是佛所有如一國境
屬於當國之王而菩薩不測唯佛得故言佛
之境者眞如實相眞俗二諦等是智所緣境
故云所觀衆生國土等是佛悲所化境故云所
觀化等略有十種者此含二段一即四十六
經十種爲衆生作佛事何等爲十所謂一切

諸佛示現色身爲衆生作佛事二出生妙音
聲三有所受四無所受五以地水火風六神
力自在示現一切所緣境界七種種名號八
以佛刹境界九嚴淨佛刹十寂寞無言皆上
一切諸佛下有爲衆生作佛事之言故下開
爲三類中三加非情作佛事等二即四十七
十種大那羅延幢勇健法故疏結云今此加
持即是神力及法雲地者即十種持經云又
如實知佛持法持僧持業持煩惱持時持
願持供養持行持劫持智持如是等皆如
實知離世間品者即五十八經云所謂初始
能發菩提之心佛所攝持二於生生中持菩
提心令不忘失佛所攝持三覺諸魔事悉能
遠離四聞諸波羅蜜如說修行五知生死苦
而不厭惡六觀甚深法得無量果七爲諸衆生
說二乘法而不證取彼乘解脫八樂觀無爲
法而不住其中於有爲無爲不生二想九至
無生處而現受生十雖證得一切智而起菩
薩行不斷菩薩種皆有佛所攝持之言一如
加持者如此類甚多謂化現多身隨所樂見

碎身舍利一興供養千返生天全身舍利如
多寶佛即是如來力持身也如出現品賢王
留身喻等二如加耆婆者即涅槃第三十南
經二十八經云我於爾時往瞻婆城時彼城
中有大長者無有繼嗣供事六師以求子息
於後不久其婦懷妊長者知已往六師所歡
喜而言我婦懷妊男耶女耶六師答言必是
其女長者聞已心生愁惱復有知識來謂長
者何故愁惱乃至是耶長者答言我婦懷妊
未知男女故問六師六師見語如我相法生
必是女我聞是語自惟年老財富無量如其
非男無所付囑是故我愁知識復言汝無智
慧下取意意引廣讚佛德今問世尊長者即
至佛所問佛言世尊我婦懷妊六師相言生
必是女是事云何佛言長者汝婦懷妊是男
無疑其兒生已福德無比六師聞已心生嫉
妬乃以菴羅果和合毒藥授其長者令其妻
服語云若服此藥兒則端正產者無患服已
便死送至城外以火焚之如來知之從往冢
間長者難言所言無二可名世尊婦已終亡

云何生子我言長者汝於爾時都不見問母命長短但問所懷爲是男女諸佛如來發言無二是故當知定必得子是時死屍火焚腹裂子從中出端坐火中猶如鴛鴦處蓮華池我於爾時尋告耆婆汝往火中抱是兒來六師止之耆婆言如來使我入阿鼻地獄猛火熾然尚不能燒況世間火爾時耆婆前入火聚猶入清涼大河水中抱持是兒還詣我所授兒與我我受兒已告長者言一切衆生壽命不定如水上泡衆生若有重業果報火不能燒毒不能害是兒業報非我所作長者請佛立字佛言是兒生於猛火之中火名樹提應名樹提爾時會中見我神化無量衆生發阿耨多羅三藐三菩提心故云如加耆婆入火則入火之言兼於二事一如向所說二如耆婆所言佛令入阿鼻地獄猛火不燒復有一緣即令入地獄問提婆達多事也疏四佛所行疏文有三初正釋名次辯類三揀濫疏或說十種下二辯類於中初約行化釋後約所行釋今初十種化不失時者即第四十六經云佛子諸佛世尊有十種化不失時何等爲十所謂一切諸佛成等正覺不失時二成熟有緣三授菩提記四隨衆生心示現神力五隨衆生解示現佛身六住於大捨七入諸聚落八攝諸淨信九調惡衆生十現不思議諸佛神通皆上有一切諸佛下有不失時言疏亦是所行之行等者二約所行釋於中又二先引文二或大悲攝生下類釋今初謂無礙行是如來行等者即五十二經云佛子菩薩摩訶薩應云何知如來應正等覺行佛子菩薩摩訶薩應知無礙行是如來行應知眞如行是如來行佛子如眞如前際不生後際不動現在不起如來行亦如是不生不動不起下舉鳥飛虛空前後無際況眞如行金翅闢海喻無礙行廣如下辯疏或大悲攝生下二例釋亦成上義大悲攝生即無礙行大智造緣即眞如行無思成事成上二義亦該通所緣疏約人望行下第三揀濫以經云如來所行濫於境界是悲智所行故於中初正揀後引證謂佛是能行故悲智之行是所行非如於境悲智是能行眞如衆生是所行也故云約人望行揀云所行疏況所望不同者上行通能所境唯局所已是不同設同取悲智行約所行以用悲智境約能行以用悲智如人望子名父望父名子一人二用豈相濫耶疏若準瑜伽下第二引證以釋二相不相同經當第五五界全同瑜伽然瑜伽全寫深密爲論今引瑜伽引經者欲雙引經論故疏謂廣大力等如不思議法品者即四十七云佛子諸佛世尊有十種廣大力最上力無量力大威德力難獲力不退力堅固力不可壞力一切世間不思議力一切衆生無能動力大那羅延幢勇健法何等爲十所謂一切諸佛身不可壞等爲一此上十力遍於十種勇健法廣如彼文今略舉其名一身命不可壞力二毛孔容持力三毛持大山力四定用自在力五常遍演法力六德相降魔力七圓音遍徹力八心無障礙力九法身微密力十具足行智力一一力中有多義理具於下文疏離世間品説有十種無畏者即第五十六云佛子

菩薩摩訶薩有十種無畏何等爲十經文浩
博今當義引謂一聞持無畏二辯才無畏上
二不畏不能答難三二空無畏此不畏妄念
四威儀無缺無畏五三業無過無畏上二不
畏外譏六外護無畏此不畏天魔外道七正
念無畏不畏遺忘八方便無畏不畏生死九
一切智無畏不畏二乘十具行無畏不畏不
能化生疏或說四種者即十藏品辯謂一一
切智無畏二漏盡無畏三出障道四出苦道
疏未必全爾者非不許昔解但顯義包含耳

疏如師子頻申等者下六十一經略列百門
初名普莊嚴法界三昧二名普照一切三世
無礙境界三昧最後云師子頻申三昧結云
以如是等不可說佛刹微塵數三昧入毗盧
遮那如來念念充滿一切法界三昧大神變
海疏略說十種如不思議品說佛有無量不
思議三昧者即四十七經云所謂一切諸佛
恒在正定於一念中徧一切處普爲一切衆
生廣說妙法二普爲衆生說無我際三普入
三世四普入十方廣大佛刹五普現無量種

種佛身六隨諸衆生種種心解現身語意七
說一切法離欲眞際八演說一切緣起自性
九示現無量世出世間廣大莊嚴令諸衆生
常得見佛十令諸衆生悉得通達一切佛法
無量解脫究竟到於無上彼岸每句皆有一

切諸佛恒在三昧於一念中遍一切處之言
一如初句疏或說有十如十通品者一他心
智通二天眼智通三知過去劫宿住智通四
盡未來際劫智通五無礙清淨天耳智通六
無體性無動作往一切佛刹智通七分別一
切言辭智通八無數色身智通九一切法智
通十入一切滅盡三昧智通廣如經文疏不
思議品云一切諸佛有無邊際無礙解脫示
現無量大神通力義引經文無礙解脫一句
牒經示現無量大神通力顯此解脫是神通
解脫如淨名不思議解脫能以須彌內芥子
等故經云何等爲十所謂一切諸佛能於一
塵現不可說不可說諸佛出興於世二轉淨
法輪三衆生受化調伏四諸佛國土五菩薩
受記上五皆有一切諸佛能於一塵現不可

說不可說言一如初句下五句但無不可說
不可說言餘同上有謂六現去來今一切諸
佛七現去來今諸世界種八現去來今一切
神通九現去來今一切衆生十現去來今一
切佛事釋曰既皆一塵頓現明是大神通力

疏十通唯局菩薩者欲生下六通通二乘故
六謂天眼天耳他心宿住神境漏盡疏廣有
無量者歷事別明故疏或說百種者即五十
六經初列十門云佛子菩薩摩訶薩有十種
無礙用何等爲十所謂衆生無礙用二國土
無礙用三法四身五願六境界七智八神通
九神力十力皆有無礙用言下九釋一一各
有十門故成百也疏略有十種謂命自在等
者即五十五經末云佛子菩薩摩訶薩有十
種自在何等爲十所謂命自在不可說劫住
壽命故心自在智慧能入阿僧祇諸三昧故
資具自在能以無量莊嚴莊嚴一切世界故
業自在隨時受報故受生自在於一切世界
示現受生故解自在於一切世界見佛充滿
故願自在隨欲隨時於諸刹中成等正覺故

神力自在示現一切大神變故法自在示現無邊諸法門故智自在於念念中示現如來十力無畏成正覺故是爲十若諸菩薩安住此法則得圓滿一切諸佛諸波羅蜜智慧神力菩提自在疏不思議品亦說有十等者即第四十六云何等爲十所謂一切諸佛於一切法悉得自在明達種種句身味身演說諸法辯才無礙是爲諸佛第一自在法下略取意上即法自在二心自在三勝解自在四財自在五命自在六如意自在七智自在八業自在九受生自在十願自在然上二經與八地全同疏十無能攝取疏文二先釋名一略有十下辯類於中二先依晉經佛最勝法釋疏如不思議品諸佛有十種最勝法者即四十六經此順晉經佛最勝法言故引此文經云所謂一切諸佛大願堅固不可沮壞所言必作言無有二二爲欲圓滿一切功德盡未來劫修菩薩行不生懈倦三爲欲調伏一切衆生故往不可說不可說世界如是而爲一切衆生而無斷絕四於信於毀二種衆生大

悲普觀平等無異五從初發心乃至成佛終不退失菩提之心六積集無量諸善功德皆以迴向一切智性於諸世間終無染著七於諸佛所修學三業唯行佛行非二乘行皆爲迴向一切智性成於無上正等菩提八放大光明其光平等照一切處及照一切諸佛之法令諸菩薩心得清淨滿一切智九捨離世樂不貪不染而普願世間離苦得樂無諸戲論十愍諸衆生受種種苦守護佛種行佛境界出離生死逮十力地是爲十每句之中上皆有一切諸佛之言一同初句疏若取無能壞義等者二依今經釋大勇健法前文已引則義有兩兼疏多在不思議法品者亦有離世間等故致多言疏不思議法品諸佛世尊有十種法普遍無量無邊法界者即四十六經云何等爲十所謂一切諸佛有無邊際身色相清淨普入諸趣而無染著二無障礙眼於一切法悉皆明見三無障礙耳悉能解了一切音聲四鼻能到諸佛自在彼岸五有廣長舌出妙音聲周遍法界六身應衆生咸

令得見七意住於無礙平等法身八無礙解脫示現無盡大神通力九清淨世界隨衆生樂現衆佛土具足無量種種莊嚴而於其中不生染著十菩薩行願得圓滿智遊戲自在悉能通達一切佛法佛子是爲如來應正等覺普遍無邊際十種佛法其一一句上皆有一切諸佛有無邊際言一如初句但第五舌無無邊際言以廣長替故疏離世間品各以十門辯釋者即第五十七經謂十眼十耳等十眼者一肉眼二天眼三慧眼四法眼五佛眼六智七光明八出生死九無礙十一切智眼其十耳十鼻等廣如彼文辯然彼是菩薩眼等向下結皆云則得佛眼等故通因果可釋佛眼等疏出現品三業各十義者身在五十經語意在五十一各有十義並以十喻喻之疏常妙光明不可說等者即四十六經十種莊嚴中第七莊嚴文云一切諸佛皆有無量常妙光明不可說不可說種種色相以爲嚴好爲光明藏出生無量圓滿光明普照十方無有障礙是爲諸佛第七最勝無上常妙光明莊

嚴疏然放光下通伏難恐有難言若常光一尋與放光異今常光周於法界何異放光故爲此通疏而分別者下亦通妨難謂上通放光異常光者則放光有時不放今引相海常放如何取別故爲此通疏佛智著廣即無量等隨書無邊故略說有十者即如出現品第五十一經明意業中如來心意識俱不可知但以智無量故知如來心說有十智十喻是也疏體不出五者即攝論佛地論皆言五法攝大覺性謂一眞法界四智菩提則一是理而非是智今清淨智即一眞法界清淨智即本來智性金剛頂瑜伽說有五智初法界清淨智即一眞法界故疏通明法界所安立海等此有三釋初即疏意而言通明者謂世界海唯約果說法界安立海通因通果由起具因緣能安立法界故二若因緣者賢首云所化生法也復是一義唯取化生之法三亦是前二下是第三義安立衆生世界故前二即世界海及衆生海於中先正明後安立然安立言下引梵文證此是賢首引證後二義法式即

化生法也安立即第三義故結云即安立法式四佛海指不思議等品者等取相海隨好皆佛德相用故是妙覺故五佛波羅蜜指離世間品者以二千行法一一皆到彼岸故六如法界品者佛親證入離障解脫及大作用皆解脫故七指僧祇者僧祇偈頌廣顯佛德量重無盡廣大用故等即等於一經上下變化之文疏因德深廣下疏文有二先正釋經後然此十句下料揀於中三初標二釋三結疏別則初二下釋別先以竪釋別諸位淺深故言此約橫論一切菩薩者結上別義約所行位信住等異即是竪論約能行人一一位中攝多菩薩故云橫論一切菩薩疏若約通說下二釋通約所行法位位同修即是通義隨約一人遍歷諸位皆修此十即是竪論一切菩薩疏故此十句文通行位者三雙結也別說寄位通說約行故疏四十句答文下對問辯答於中二先標徵後通即諸會下釋相先釋通後釋別通中二先通相釋後總別釋前中文四一正明通謂九會通答故二謂前衆

海下立理此有三理一衆海常隨既通九會故問答合通二豈復下衆海智深能問盡故三故知初會爲總下合總問故以此三理問答合通三而爲分下釋妨謂前問言若言衆海問盡九會九會同答何以下文復有三位大問故爲此通疏則顯分分之中皆通因果者謂問雖互有廣略因果皆足則是重問耳四則從此盡光明下正示答文疏又就四十問下二約總別釋十海爲總餘三十句別皆十海攝故總答十海已答餘三十問於中二先正以九會答於十海後問中爲次下以答對問辯次不同問中言先有世界衆生者即標中本有三海世界即世界海及攝安立海故次則有佛出修因得果等者即標中修成即自行意言餘四皆大用臨機等即標中化他也疏答中先人後已下先利他故大用四海即先利他言四海者一名號海二四諦海三變化海四壽量海言自利二海居後者即波羅蜜海爲因佛解脫海爲果八九兩會答故居後此中唯會六海不會四海者以世界

海及安立海依問在前故佛及衆生本居中故疏又衆生一海下更以異門釋衆生海上欲具收十問故以答因屬衆生海今以衆生爲總即前答因屬演說海說諸位故上來通竟疏若約局言下第二釋局答問經來未盡者遮那品後無結束故若來應具答盡二答二乘餘者謂正答安立及世界兼餘三十八問故疏亦表身爲供養具者即解脫和尚歎佛說偈云合掌以爲華身爲供養具善心誠實香讚歎香煙布諸佛聞此香尋聲來相度衆等勤精進終不相疑誤疏若別明者如文思之者若此之類顯義無方類例相似即可引證耳疏面門即口者以昔有解云面門即面之正容非其口也又云鼻下口上以梵音呼面及口并門並云目佉是故譯者解人取文非一今以衆齒之間則口爲定解表四十問者有四十齒故教道遐舒即教智先故口生眞子唯取口義故法華云從佛口生從法化生得佛法分故下出現加於普賢先明入口咀法味下約齒明義言總處者口爲說法

處一切法門總從此演故疏通舉十號者疏成正遍知者理無偏邪目之爲正無法不照名曰遍知即實智窮源號言是明行足者明是證行行是教行二行圓滿名明行足即修行滿足號言世間解者明解世間故即權智圓明號言可謂善逝者善者好也逝者去也謂不向餘三界二乘去唯向大菩提去即直往菩提號言即佛義焉者佛者覺也自覺覺他覺行圓滿名之爲佛由此天上人間共所尊重故曰世尊即無師自覺號言謂無上士夫士謂士夫遍於衆聖於衆聖中更無過上名無上士即位超諸聖號言調御丈夫者調謂調練御謂控御故云調御則乃攝有情號言天人師者師謂軌範說五乘教利益衆生故即導軌衆生號言是應供者謂堪受人天廣大供養故即堪爲福田號言結云如來者乘如實道來成正覺故曰如來即做同先跡號佛德無邊十號略盡故法華第三云我是如來應供正遍知明行足善逝世間解無上士調御丈夫天人師佛世尊未度者令度未

解者令解未安者令安未涅槃者令得涅槃今世後世如實知之我是一切知者一切見者汝等天人阿脩羅衆皆應到此爲聽法故斯即舉十號以昭然初但云如來亦復如是出現於世如大雲起遍覆三千大千世界則通局有異又下衆集但云天人阿脩羅等勝劣小異耳今取彼意故以十號釋經十號之義法界品方辯疏已至會中故闕初海等三事者一土海二世界海三佛名非別從彼來故此不說

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第二十三

音釋

妊（如鴆切懷孕也）塚（知隴切高墳也）翅（施智切翼也）沮壞（沮在呂切遏也壞古壞切毀也）軌範（軌居洧切範音范軌範法式也）

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第二十四

唐清涼山大華嚴寺沙門　澄觀述

疏三別釋者前之二釋一則一一別對二則互相總對今不對前則七八兩段義不相關七約法開悟八約身成益身法不同故不相對上言對前爲三者前二相由故名爲對今與前別亦是對前疏此土菩薩法化始終下上約順釋今乃逆收以彰深妙耳細尋易了疏初悲智相導度衆生而不疲者悲無大智即成愛見愛見悲者則於生死有疲猒心今劫海修行而無疲猒明有智導矣智若無悲則多趣寂名爲下劣今脫苦衆生心無下劣即有悲導矣悲故能度智故無疲疏次偈空有雙觀等者空有雙觀即是前半空無分量有無邊際入法門而常寂即是後半內前觀有入一切法門由前觀空而恒寂滅疏後偈等者三世二利是願皆修斯則名爲物我無滯便成後半化他自淨疏言與前影略者前有入塵此中即無此有住一毛端遍動諸剎塵塵多身剎那頓現等彼皆略無疏分與無分皆無礙故乃至然各四句者總相而言分即是事無分是理理事既融故無障礙言各有二四句者事理皆四故理四句者一無分限以遍一切故二非無分以一法中無不具故三具分無分謂分無分一味以全體在一法而一切處恒滿故如觀一塵中見一切處法界四俱非分無分以自體絕待故圓融故二義一相非二門故事四句者一有分以隨自事相有分齊故二無分以全體即理故大品云如色前際不可得後際不可得此即無分也三俱以前二義無礙是故具此二義方是事故四俱非以二義融故平等故二相絕故疏身等不唯分故等者謂由上諸義理性不唯無分故在一切處而全體在於一內不唯分故常在一中而全在一切處而事法不唯分故常在此處恒在他方不唯無分故遍一切處而不移本位又由理性不唯無分故不在一事外不唯分故不在一事內事法不唯分故常在此處而無在不唯無分故常在他處而無不在是故無在無不在而在此在彼無有障礙也然此中有兩對事理各有二四句乃成八句疏中但出二句謂上云證理不唯無分故即初對約理一句其一切法皆爾者舉例耳今云身等不唯分者即是後對中約事一句以身等即事也餘之六句略而不出故上總言各二四句意中含取疏於體不計有無二邊者一切諸法體不出於有與無故於義不著常等者就一有上自有常無常之義謂生滅是無常義不生滅是常義又不生滅是無常義等只要一有法上即有常無常我無我苦之與樂淨非淨等故云諸法相遍於行不習苦樂者斷見計樂行常見計苦行等住正道者則不分別是邪是正因果交徹故世間性空即是出世間故隨順觀察世諦即入第一義故於諦常自二於解常自一故未堪實化權爲說三大根既熟便爲說實權是即實之權實是即權之實故疏照初二藏令菩薩證者一如來藏在纏含果法故二自性清淨藏在纏不染故此二本有故令其證疏照次二藏令菩薩成者一法

身藏謂果位爲功德所依故二出世間上上藏謂出經超過二乘菩薩故垂已出纏故致成言疏照第五藏令化令淨者以第五法界藏通因通果外持一切染淨有爲名爲法界內含一切恒沙功德故復名藏以有因故化之以有染故淨之餘如前說疏三中後二如下業中者即藏有三義中後二義下動剎網一一塵中現無數佛即第二義三雨法雨即第三義妙法輪雲即如來藏故便是所證二出離雲即令化令淨三大願雲令得令成義跡謂色如燈雲者相海品云如來眉間有大人相名遍法界光明雲摩尼寶華以爲莊嚴放大光明具衆寶色猶如日月洞徹清淨其光普照十方國土於中顯現一切佛身復出妙音宣揚諸法疏亦具同時具足等十門及教義等者十門可思但法是所依體事中一華事由此華事爲理所融故具十對令同時等而康藏和尚約義分齊釋成云一教義謂見此蓮華能生解故二事理華即是事舉體同眞故三境智華是所觀同智性故四行位

是萬行華隨位別故五因果因事之華覽因成果故六依正全是所修亦能依故七體用體同眞性用應機故八人法恒覽於人攝爲法故九逆順逆同五熱順十度故十感應遍應一切亦能感故疏而其本意正表義耳者以十玄十對凡舉一事必具十玄凡一玄門必收十對逆明一法一一圓收故若作教者但是傍來然其本意唯表義耳疏忽然現者隨難牒釋準觀佛三昧海經第二明地金剛白毫相光云此相現時佛菩提樹白毫力故根下自然化生寶華縱廣正等四十由旬其華金色金剛爲臺佛眉間光照此華臺其光直下至金剛際等與此大同疏亦如涅槃從牛出乳者即第十四經南本十三云爾時衆中有一菩薩名住無垢藏王有大威德成就神通得大總持三昧具足得無所畏即從座起偏袒右肩右膝著地長跪合掌白佛言世尊如佛所說諸佛菩薩所可成就功德智慧無量無邊百千萬億實不可說我意猶謂故不如是大乘經典何以故因是大乘方等經力故能出

生諸佛菩尊阿耨多羅三藐三菩提時佛讚言善哉善哉善男子如是如是如汝所說是諸大乘言等經典雖復成就無量功德欲比是經不可爲喻百倍千倍百千萬億乃至算數譬喻所不能及善男子譬如從牛出乳從乳出酪從酪出生酥從生酥出熟酥從熟酥出醍醐醍醐最上若有服者衆病皆除所有諸藥悉入其中善男子佛亦如是從佛流出十二部經從十二部經出修多羅從修多羅出方等經從方等經出般若波羅蜜從般若波羅蜜出大涅槃猶如醍醐言醍醐者喻於佛性佛性者即是如來善男子以是義故說言如來所有功德無量無邊不可稱計釋曰彼約讚法勝能從微至著今但取從佛出教以況眉間出衆耳然此段經文諸說不同若澤州先於菩薩申已解中有一問云此經是其言教阿耨多羅三藐三菩提是其果證教淺證深何故菩提不及是經釋言此中偏名宣說佛性之詮法身之教以之爲經所證即是性淨因果所生菩提是其方便因果性淨

為本方便為末末不如本故佛菩提功德不及準後佛答其義如是次下釋佛答合中云以佛合牛約應身佛十二部經合乳說小乘經修多羅合酥名大乘教藉小開大故名為出後四俱大乘詮事之教名修多羅謂施戒等事方等合生酥即大乘中破相空教因事顯理故名為出以般若合熟酥究竟離相證實之慧名為般若依理起慧是故名出約行辯教亦得名出般若經云然此般若即是向前菩提體也以醍醐合涅槃般若了因了彼無始法性涅槃是故名出約實辯教亦得名出涅槃經言佛性即是如來者是法身如來非報身如來報身功德不及此經故不即之上皆遠公之意若望經意未必如是謂此公竪將大小事理以配五味乃成屈曲如何不說大乘十二部等耶今謂無垢藏意推功歸本果從教生如來述成成其推功之義醍醐最上功本由乳如來至極功歸於教故涅槃即是如來如來即是菩提識謂滔滔之水本於濫觴合抱之樹生於毫末故說教為佛本

何用强分大小法報別耶然佛自揀此經異於小乘今牛出乳是大教耳若爾何成五味謂十二部經辯所說教出修多羅者十二分教出生契理合機之義故修多羅出方等者由契理故顯出真理正理廣陳為方等故從方等出般若者依理生智故般若出涅槃者以智契理成極果故故云涅槃猶如醍醐醍醐喻於佛性佛性即是如來文理昭然何須屈曲亦有說言從佛出十二部經是本質教從十二部出修多羅是影像教者亦是妄推度耳都無本影之意疏故此十句攝為五對者重收前釋謂一如理如量對二法身報身對三身毛心念對四外感內安對五竪見橫圓對疏既現既至者疏於釋文之前總彰讚意於中有二先正釋後總科今初既現即勝音讚既至即十方菩薩讚罔極者即無極之情故詩序云情動於中而形於言言之不足則詠歌之詠歌之不足則不知手之舞之足之蹈之故生公用此意釋說偈意云以罔極之心詠歌舞蹈耳疏初一眉間菩薩讚下科

釋先總科二新衆纔集下明讚次第於中亦二先正明後結彈今初亦是通妨謂有問言若以後十為十方菩薩讚者十方先來何以後讚故今通云現瑞與讚二皆同時則勝音與十方讚亦同時自是結集集讚一處耳又應問言既是結集排次居然合排十方在前何以向後故釋云承前讚勝音德次是故先舉勝音讚耳疏昔人不曉下二結彈古德於中又三初正辯非次何者且眉間出來下立理三況法界品引例合歎疏亦含諸問思之者文含四十句且收十海初偈即佛海次偈演說海三一偈變化海一毛示現故四一偈衆生海五一偈世界海六一偈法界安立海七一偈波羅蜜海八一偈佛壽量海已證佛地必有壽故九一偈解脫海普賢開覺已離障故已獲神通作用解脫故十一偈名號海身雲普遍隨物立名故十海既爾攝餘問例然故令思之疏則十身圓融遍四法界者以但言佛身故通十身但云法界故通四界以體即理以用即事體用無礙即事理無礙

即一即遍即事事無礙又初句體遍次句明
用第三句明用遍第四句不動本也本有二
種一眞身爲本本體自遍以用如體故不動
本而能普遍二應用之中自有本末菩提座
身即本周十方即末故下不起樹王而昇四
天正明不動本而周遍今明雖遍法界而處
此座明不壞末而歸本此二不相離故疏以
不動本而周遍釋不壞末而歸本耳疏上則
事如理故等者菩提座身是事以如理故周
遍言此則事含理者一毛是事無不包故由
理有二義一無處不遍二無法不包猶如虛
空具包遍義今事如理故具上二義即事事
無礙中事理融通門也疏又一毛表解脫門
者約觀心釋一毛外有內空能容受故疏初
二總身總相遍等者然有四句謂一總遍總
中二總遍別中三別遍別中四別遍總中然
所遍通依正且約能遍爲正所遍爲依依正
各有總別正總即全身別即眼耳乃至一毛
依總即全一國土別即若樹若石乃至一塵
初但言剎中安坐故是總身總相遍後明身

遍塵中之土總遍別中疏言衆中者即大衆
海中爲揀普解以爲勝音眷屬讃故則是勝
音衆中菩薩故今明是新舊二種大衆海中
疏又句各一智者上約二智此約四智四智
之相已見第一經今但取其與今經文相應
之處而引之耳疏力無畏等皆無異故者即
問明品文經云文殊法常爾法王唯一法一
切無礙人一道出生死一切諸佛身同共一
法身一心一智慧力無畏亦然言相同者即
相似名同非謂共也疏此即無礙慧身不依
一切者上以無住本釋無依無依是理故無
住即實相之異名今以智慧釋無依故出現
品云一切佛法依慈悲慈悲復依方便立方
便依智智依慧無礙慧身無所依故疏離諸
分別是無差別者上釋無差別約理無二今
釋無差但心無分別耳故無差別與無分別
有通有局局則無差別是理無分別約智通
則理亦得名無分別故問明品云佛剎無分
別無憎亦無愛智亦得名無有差別謂無差
智爲能證故今用通義以無分別釋無差別

疏能現能生身土智影皆無二故者即唯識
釋大圓鏡智之能亦如上引疏即法身無色
應物現形者引證此語正是肇論論云法身
無色應物現形般若無知對緣而照若取其
本據即是淨云佛眞法身猶若虛空應物現
形如水中月下經亦云佛以法爲身清淨如
虛空所現衆色形令入此法中也疏以智契
如下會上二身令無障礙是眞法身引金光
明已如上引即三身品疏望前應身即重化
者應身對法報應身是化身今於應身上起
化故云重化如釋迦是應身如涅槃受供於
其毛端現多化佛即重化也疏先一偈顯眞
佛者此約法報無礙之身爲眞佛也第一義
常者本有常也智符於理湛然常照者即是
修成合本有也若依法相後常是相續常今
依法性宗冥符於理同理常也故生公涅槃
疏云夫眞理自然悟亦冥符眞則同無差悟
豈容易不易之體爲湛然常照即其義也顯
者離二障者亦有二意若別說者離煩惱障
故法身顯離所知障故智身成合則二障俱

障二身離於二障俱顯二身智性本有非照今有故疏諸根相好一一無邊者即自受用身果無限福智所莊嚴故者即自受用因故唯識云二受用身此有二種一自受用謂諸如來三無數刧修習無量福慧資粮所起無邊真實功德及極圓淨常遍色身相續湛然盡未來際恒自受用廣大法樂釋曰以論對疏居然可知疏初一普隨物樂下三義皆通他受用身及變化身故唯識云二他受用謂諸如來由平等智示現微妙淨功德身居純淨土爲住十地諸菩薩衆現大神通轉正法輪決衆疑網令彼受用大乘法樂故疏無生爲佛法體故者諸經論中皆詮無生之理故淨名不二發始明之楞伽經說一切不生中論不生爲論宗體傅大士亦云佛法以無生

馳四 十一

爲體無著爲宗忘想爲因涅槃爲果諸文非一疏無住處者拂約性云法性如虛空諸佛於中住似有住處今謂法性如空則無所住況體無生安有能住不住諸法方住法性故上文云諸佛於中住故金剛經云應無所住而生其心若心有住則爲非住大品云若住一切法不住般若波羅蜜不住一切法方住般若波羅蜜故大般若會會之初皆先明無住淨名亦說無住爲本疏無盡相言兼真身故者一應用無盡若鏡對萬形二真體無盡此復二種一十蓮華藏之色相故二一一色相體無窮盡湛然不變故經云如來妙色常安隱不爲時節刧數遷大聖曠刧行慈悲獲得金剛不壞體勝鬘云如來色無盡智慧亦復然故疏言十化者即佛地經說佛身有十化初依身輪起三種化一受生化謂受最後身二神通化謂現諸變等三業果化謂受金鏘等又依語輪起三種化一辯揚化謂轉法輪斷疑答難二讚勵化謂讚勝勸學三慶慰化謂有進修或能斷證隨喜慶慰意化有四一領受意化謂領問受取等二決擇意化謂觀有情心行差別揀擇諸法性相不同三發起意化謂能發起宿世善根及令二乘發大行等四造作意化謂能建立諸法事義是故當知依實起用即是化身故說化身無別心色釋曰上即論文疏文具用欲會釋經少有添減但觀向引自分疏中主客之言疏離一切諸相即名諸佛者復有文云若見諸相非相即見如來疏慈氏論云但離四相等者此釋上離一切言故四加行位菩薩但觀此四

馳四 十二

四者一名二義三名義自性四名義差別名即能詮義爲所詮名中有句名詮自性句詮差別則名中有自性差別義中亦有自性差別能詮所詮此二異相故二別觀若名義自性名義差別二二相同故合觀察謂觀於名必詮自性若觀於句必詮差別故自性名與自性義此二相同名義差別相同亦爾疏亦是釋疑爲物現相不乖如空者疑云既以法爲佛身清淨如虛空何緣現金色等云何令人悟於虛空答有三意一體雖無相爲物現相物宜見故隨他意耳二者若不現相云何令人悟於無相如不因言豈顯無言之理上二意即爲物現相句中通之三如虛空言取其清淨無相非離相求相即無相故不乖空故下經云佛住甚深真法性寂滅無相同虛

空而於第一實義中示現種種所行事所作利益衆生事皆依法性而得有相與無相無差別入於究竟皆無相故相不乖無相相即無相耳疏地地三心者即入住出下當廣說疏一梵音故者唯取五天梵音意在一故二即此一梵音稱性故遍三此一梵音中即具一切音故疏釋云事理融故一梵音是事事爲理融故一具一切四多法雨者隨前一音即說四諦十二因緣六波羅蜜因果等法五隨說一法具多文辭如四諦品說四諦法遍周法界主伴無盡六隨前一音一法各同一切衆生之音如百道風各吹多竅競發異響前第三一音具多是佛音自具今一具多是隨一音外同物類七隨一類音各遍一切處多類皆爾八唯宣稱性融差別故九能令萬類皆得見聞上之性淨十隨聞大小益皆究竟言文處可見者上之八義句各一義唯第九義具於三句十亦一句故十二句而有十義疏言影像者顯無方所者此句標下別釋之離其影像以爲二喻影取光影喻故云光

東影西等然光影喻自有二意一以若身若樹等以喻物機日月之光以喻佛智所見之影喻佛色形如瞿師羅之短質佛智對之爲三尺之影無邊身之長質佛智對之爲窮上界而有餘之影今不取此義二質喻法身無二相故光前機感隨其東西所感異故影喻色形隨機感光而東西故今取此義云無方所二以像一種爲鏡像喻故云質對像生無從無去即無方所故此影像下雙結二喻無方所言意明空耳疏言如空者不可取等故者等於四義謂此偈中五義如空一不可取無物可取智覺無惟故二無生非從無之有故三無起作非新成故四應物現前無有一物不對空故隨器大小孔隙之異故五平等十方虛空皆不可量三際虛空同一相故如來五義者一離相故二眞常故三湛寂故上三寂然不動四即感而遂通五體相用等佛佛相望平等無二疏故雖現形猶如水月者經云佛眞法身猶若虛空應物現形如水中月此義佛佛平等故結云平等如虛空疏既以結通善薩雲集尤顯上歎是彼十方者謂若是勝音眷屬何以歎後結云如此四天下道場中以佛神力十方各有一億世界海微塵數諸菩薩等而來集會耶明知上是十方菩薩歎佛德耳現相品竟

普賢三昧品第三疏二釋名疏文有二一正釋二解妨前中有三釋第一釋普賢是人第二釋普賢是法第三依梵本義通人法疏縱佛加下品二解妨難有二種難一義廣名局難難云文中具有佛加光讚何以偏名三昧一法釋意可知疏餘會入定下通第二違例開品難難云諸會中皆入定等在於本品今何開耶故疏牒此以答答文有二一釋餘不開所由二今此開下釋今開所以而文有四一正答前問二從四五二種下展轉生難難云光讚衆請十地亦有何名六異彼何不開今此則開答意可知三以此果下出廣所由七八九下通躡跡難難云若說果法別立此品七八九會此三亦說果法何不立耶答意云彼唯有一而無二義故疏二此三昧下彰

定名字疏文有三一解文二彰入所以三敘昔異同今初先指前後復有下正釋文有二釋一約廣大生息釋二約光明遍照釋前中先總後別今毗者廣大也盧遮生也那者息也即安國意也疏諸佛有者慈悲無邊下二廣釋也先明修成言生相盡者即起信意故彼有三細謂業轉現總名生相在賴耶識今言盡者論云菩薩地盡覺心初起心無初相以遠離微細念故得見心性心即常住名究竟覺釋曰遠離細念即生相盡也故次引涅槃經離有常住即第四經離有即生相息也常住之義同上起信疏言本性者下釋本性言本覺現量者本覺即是所證本性唯真現量方能證故與佛等者起信論云所言覺者謂心體離念離念相者等虛空界無所不遍即是如來平等法身說名本覺故以等佛而釋大也言新新生者上約本淨今約隨緣言染淨苦樂所不能動者上約隨緣此明不變又約上生滅此約真如故約生滅隨緣常生約真如不變常息疏即上法身在纏下別釋

藏字謂空不空標二藏名起信云復次真如依言說分別有二種義云何為二一者如實空以能究竟顯實故二者如實不空以有自體具足無漏性功德故釋曰上即雙標疏空為能藏藏不空者即次下論中意論云所言空者從本已來一切染法不相應故謂離一切法差別之相以無虛妄心念故當知真如自性非有相非無相非非有相非非無相非有無俱相非一相非異相非非一相非非異相非一異俱相乃至總說一切眾生以有妄心念念分別皆不相應故說為空若離妄心實無可空故所言藏不空者以顯法體空無妄故即是真心常恒不變淨滿足則名不空亦無有相可取以離念境界唯證相應故釋曰上引論文即雙釋二藏而疏引意釋於空藏藏不空意猶似難見謂標論中本意的性清淨心不與妄合則名為空性具萬德即名不空及至釋文乃云若離妄心實無可空即顯空藏同妄而顯不空之藏要由翻染方顯不空如本有檀德今為慳貪本有尸德今

隨五欲本有寂定今為亂想本有大智今為愚癡是則慳藏於施乃至癡藏於慧故論云以知法性無慳貪故隨順修行檀波羅蜜等萬行例然故下論釋本有真實識知義故故云若心有動非真識知明妄心之動藏其真知是以即妄之空藏不空之萬德故下經云知妄本自真見佛則清淨故上論云以能究竟顯實故名為空故知空藏能藏不空能藏既空則不空之藏本來具矣疏若以光明下二約光明遍照釋猶有二意前以毗盧遮那為能證又毗盧下以毗盧等以為所證則以如來而為能證言本有真實識知義者即起信生滅相中之文論云若心起見則有不見之相以心性離見即是遍照法界義故若心有動非真實識知意云若無動念即真識知既云即是遍照則毗盧遮那亦本有矣疏顯於依正下第二彰入所以可知疏賢首云下第三敘昔異同意以身包剎海得藏身名但是下文用中一義攝義不同不為正釋順經宗意故存而不論疏普入下明體相用文有

三初總科二言六對下隨文別釋三言四節者結束稱讚疏初二句下釋初對中先雙標謂以因因性下雙釋先釋正入一切佛平等性言因因等者即涅槃二十七師子吼菩薩品云佛性有因有因因有果有果果因者十二因緣因因者即是智慧發心已去果者即阿耨多羅三藐三菩提果果者無上大涅槃今疏文意因因即觀緣之智通發心已去果即所證之理能證至果爲大菩提爲大菩提所證至果名大涅槃前二是因後二是果而有重因果言者謂十二因緣是正因性雖有此性若無觀智不能成果今由觀智令彼成果即與因作因故名因因菩提對前已名爲果而大涅槃由菩提顯故此涅槃即是菩提果家之果故彼經喻云如無明爲因諸行爲果行緣識果則無明亦因亦因因識亦果亦果果舉此無明爲因因則在行前行如十二因緣無明如觀智則觀智在於十二因緣前而遠公云十二因緣近起觀智遠爲涅槃正因故名爲因方依前因以起觀智依因起因

故名因因者則因因在於十二緣後理則可矣而不順喻無明因因在於行前耳然上四句之後經中復有四句云一是因非果如佛性二是果非因如大涅槃三是因是果如十二因緣所生之法四非因非果名爲佛性此之四句三即是前二三兩句智慧菩提皆依十二因緣生故初及第四皆前中初一以十二緣約相是因若約緣性即非因非果是中道正性法身理也二即第四而菩提望前是果望後是因故言亦因亦果涅槃之後更無所顯故唯是果又第四句非前四句總爲四句之體就緣成四與此爲因名爲因性與此爲果名爲果性循如眞如出煩惱障名爲涅槃出所知障名爲菩提而體無二隨出得名佛性亦爾因等四句皆望緣取而佛性體體絕四句偪非因果四句已亡思之可見若總合上二種四句成五佛性復成四句一或有佛性闡提人有善根人無是前因性之中一分之義以未成佛時善惡無記皆名佛性亦取其惡故云一分闡提有也二或有佛性善

根人有闡提人無即因因性三或有佛性二人俱有即是因性中通十二緣亦非因非果之性四或有佛性二人俱無即彼果性及果果性對前兩重四句可以意得十二因緣名佛性者一當體淨故是法身性二能知名義成反流故名報身性又前滅後生非斷非常顯中道故又三雜染即三德故翻煩惱雜染以成般若翻業雜染以成解脫翻苦雜染以成法身當相即是性淨三德觀之則是觀行三德證之則是圓滿三德又初因性即染淨緣起二因因性即內熏發心第三果性即始覺已圓四果果性即本覺已顯又初隨緣隱顯二微起淨用三染盡淨圓四還源顯實又初與四俱是理性但染淨分二二之與三俱是行性但因果有殊又初染而非淨二淨而非染三亦淨亦染四非染非淨又初自性住性二是引出佛性三四皆是至得果性又初二因中理智後二果中理智因果雖異理智不殊理智似分冥契無二唯一心轉絕相離言無不包融故名佛性由此名爲佛性契合

門也疏如是佛性即有七義者即涅槃三十五經云善男子如來十力四無所畏乃至如是等法是佛佛性如是佛性則具七事一常二樂三我四淨五真六實七善今但義引故小不次澤州云不遷名常四自在名我六安隱名樂五無染名淨七離妄是真二十一不空顯實二體順成善三後明菩薩性有六種於前七中略無我樂加少分見以其未得八自在我故無我德未得大涅槃無真實樂德未見自身佛性故加少分見疏生佛之性下釋平等義言佛平等性即如來藏下會別歸總此為第一下結十門之一疏言勝用下即釋經能於法界示衆影像是第二門言能現能生身土智影者即唯識論釋大圓鏡智之文謂三身三土三智之影皆是鏡智之所現故如第一經說前抄已引疏謂若自相等者謂觀色等六塵入正定故名為自相若觀無常空等八定則名共相並皆不離如來藏性性即真如故起信論云真如三昧是諸三昧根本上釋出生一切諸三昧法疏後攝受下即釋

普能包納十方法界終歸此者約事法界法界體性約理法界疏四有二句前句即三世諸佛智光明海皆從此生言不體此理非佛智故體謂體達若能證入藏身之性即名佛智正用起信始覺同本名究竟覺故生公云體理成照義云理不待照而自了二十一智必資理而成照故知理無廢興弘之由人智離人用不在人出矣故人有照分功由理發失理則失照故要見此理方成佛耳疏後示現諸境門者釋經十方所有諸安立海悉能示現上攝受法界即言終歸此故此能現者文影略耳皆自此生者皆歸此故故知萬物依地而生終歸於地疏五有二句即依正含容者二句共成一門一門便成一對內含因果智力釋經含藏一切佛力解脫諸菩薩智從外今塵下釋經能令一切國土微塵悉能容受無邊法界釋云由塵全依法界藏現即是事塵頓現萬境故言同真性者約理法界疏六有三句下三句成一門一門分二一對前二句即成人經云成就一切佛功德海二顯示如

來諸大願海是故疏云初成果人功德大願即二句也疏後持法輪即是持法釋經一切諸佛所有法輪流通護持使無斷絕言由斯玄理法眼長全者法眼長全無缺滅即第十四經由真理湛然故悟亦實持理既無虧法眼常矣疏言四節下第三結重稱讚言次四句者即出生一切下言二句者即含藏下言後三句者即成一切下及下三義皆是結束此三圓融稱讚也疏此第十句有二義者昔人唯有後義則是佛身所現國土中塵有諸佛剎遂令普賢不遍如來身外之剎也疏及此國者指前十處之國者即前第十句中初義謂及盡法界國土中盡虛空國土盡三世國土等其第十義身中國土以文近故疏中不指疏於上諸處下總結能遍上之四重但所遍故於中三初正結遍身二此處入定下二十二類通三故約主定下後解妨難謂有難云別明入定佛前唯一普賢今此結通何以一一佛前各有多耶疏中含有二義一正約主伴二遍明即入初主伴中謂為主須一為伴必

多難云此中普賢應不爲伴故應答云若爲伴時亦得有多二者即由上義故此一者是即多之一故疏云一切之一故彼類通中多是全一之多故疏云一一切故前是舉一結多此是即一即多前是通辯緣起相由令明力用交徹一有一切等故普賢身不可思議略有三類一隨類身隨人天等見不同故二漸勝身乘六牙象等相莊嚴故三窮盡法界身帝網重重無有盡故今當第三含有前二疏得定所由所由有三等疏文有三初當句釋二又上三下展轉釋謂由自有行願方得主佛願加由主佛願方得伴佛同加故云前前由於後後三餘豈無下通妨難言一切菩薩皆修行願何故不加法門主下疏答答中二意一約教相二表說下約表法說如金剛（二十三）藏表地智等疏餘九即是十海者就十海名二處具出影帶鉤鎖文該五處言二處者一現相品衆海問中十海二成就品初標章答中十海然文小異開合不次問中十者一世界海二衆生海三長行闕一偈中即有謂世

界安立海四諸佛海五波羅蜜海六解脫海七變化海八佛演說海九佛名號海十佛壽量海三世界成就品初答中十者一世界海二衆生海三一切諸佛海四一切法界海五一切衆生業海六一切根欲海七一切佛轉法輪海八一切三世海九一切如來願力海十一切如來神變海若將此十對現相品者此中一二名次俱同此中三即問中第四此四即彼三此中五六皆帶第二衆生海中開出亦可第六根海通下諸海須知根故至成就品當更會之此七是前第八演說及第五波羅蜜海是所演故此八即第六解脫此九即前九十二海謂名號壽量皆由願力而得成故此十即前七上言此者此成就品言文該五處者二處如前三即此所爲中是爲十海故四者即下意加與智即十海智故五世界成就品答中稱歎十智即是知此中十海之智正是此中諸佛所與十智也此上五處三處是海二處是智其所爲中雖無海言而是海義然其五處決定相承謂由問十海故

加所爲中爲於十海佛與十智令知十海普賢得智將欲說之故觀察十海智海難思唯佛智能知故稱讚十智亦是讚所得之智方能遂佛所爲答前問也而其五處開合廣略者顯義無方故亦似譯人不相對會故今疏文並爲會釋使前後無違下成（二十四）就品更委會釋今此所爲中十句正對問中十海有三兩海兼下答名以文同故謂一即問中第三安立海二即問中第二海言業者問中所無即兼下名答中開出然有衆生必有於業以此經中有淨冶雜染得清淨言故疏加之及業海也三同問中第一四同問中第四五中攝前四海謂九名號海十壽量海以解脫海七變化海以其上四皆佛隨機之大用故故云一切佛功德也六即問中第五七九二海皆是問中第八答中但有轉法輪海而無演說問中但有演說而無法輪今此所爲及與歎智並開成二八亦問中第二衆生開出然上九句七九合成問中一演說海八復合歸第二故此九句唯有於七而第五佛功德中獨

有其四兼七中餘六故十海具矣疏與下十智令知此十者上來正釋經文今對後生起如前已說

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第二十四

音釋

鏘千羊切與搶同　勵力制切勸勉也　虧驅爲切缺也

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第二十五

唐清涼山大華嚴寺沙門　澄觀述

疏餘九爲別即是成就品中十智等者疏文有三一總相會通二一即第三下別別對釋三又菩薩根下隨難重釋二釋中欲對下智須知十智名字次第彼云諸佛子諸佛世尊知一切世界海成壞清淨智不可思議知一切衆生業海智不可思議下皆略去不可思議而加次第三知一切法界安立海智四知說一切無邊佛海智五入一切欲解根海智六一念普知一切三世智七顯示一切如來無量願海智八示現一切佛神變海智九轉法輪智十建立演說海不可思議經脫智字然疏中則易知但對名字次第難知已爲會釋並可知也身加中疏謂膞織直等故云相好者膞織之言兼相好案大般若三十二相中第九雙臂脩直膞圓如象王鼻斯則膞直是相手連臂故織者三十二中云五世尊手足所有諸指圓滿織長甚可愛樂言兼好者八十好中手足指爲二十以一指爲一好謂十指端皆圓織可喜故而言等者即妙網光舒此言顯故三十二中云四世尊手足二指中間猶如鵝王咸有網鞔金色交絡文同綺畫即是相也略舉此二廣如十身相海品說疏亘十方等者一切諸佛種種即亘十方也過現未來即三世也菩薩因也諸佛果也上二皆人法輪即法也頓具爲深橫該爲廣相好即體出生等用皆悉圓融名無邊自在謂即橫即竪即人即法等疏初總謂一起一切起等者此上正釋由此妙下出其所以所以有三初總攝故二終歸此故三彼全同下通妨難難云若取歸此如百川歸海何以能歸亦受海名故今通云約隨機別用故曰終歸實則體同更無異味即是總中之別義耳如於海中說百川味疏二即所知塵境者此有二義一塵即微細之塵知其相虛又能容納故及爲物因如八地中知微塵差別智二即六塵境故亦名微塵境故安國云謂色等五塵界是現量境五識親證都無塵相如來藏中頓現身器而無塵相六七妄想謂有我

法想所現相是分別變分別變相但可爲境
而無實用如日發燄帶微塵而共紅非實紅
也如水澄清含輕雲而俱綠非實綠也如觀
本質知畫像而非真若了藏性悟塵境而爲
妄故經云非不證真如而能了諸行皆如幻
事等似有而非真故法界微塵以爲三昧釋
曰此義易了亦非經宗故疏舍有而釋之似
巧故抄引之疏楞伽經云如來藏性頓現一
切身器及諸受用者上即第一經文然彼明
頓義此第二藏識頓知喻喻於報身頓成經
云譬如藏識頓分別知自心現及身安立受
用境界喻也經云彼諸依正亦復如是頓熟
衆生所處境界以修行者安處於彼色究竟
天釋曰今疏不取所喻但取能喻藏識頓變
之文從器即廣刹下以楞伽經配屬今經上
引楞伽雙證三四二句廣刹即第三句從現
三世一切佛刹三昧門起舍宅即第四句故
疏以受用二字配之彼經但云受用境界受
用有二一共業所感外諸器界即如來藏識
頓變其宅舍即是共中不共皆屬受用其器

一字乃是義引欲配二句故疏微塵中佛復
有一義即觀心釋廣如出現品疏九從知一
切法理趣下疏文有三一對前總顯二大般
若下引教成立三上來九句下總結一段二
中總引三經一論初大般若即第十理趣分
經當第五百七十八彼經叙云此經蓋乃衆
諸會之旨歸縮積篇之宗緒明是六百卷理
趣也佛在他化自在天爲八十億大菩薩說
今疏義引兩節經文初至不可願求自爲一
節經云爾時世尊復依一切無戲論法說如
來之相爲諸菩薩宣說般若甚深理趣輪字
法門謂一切法空無自性故一切法無相離
衆相故一切法無願無所願求故一切法寂
靜永寂滅故一切法無常無常性故一切法
無樂非可樂故一切法無我不自在故一切
法無淨離淨相故一切法不可得推尋其相
不可得故等釋曰此上顯性空理趣從然第
一義湛然常住當知即是此如來藏者義引
彼經顯真實理而爲理趣若唯用前非真趣
故故彼經云爾時世尊復依一切住持藏法

如來之相爲諸菩薩宣說般若一切有情住
持遍滿甚深理趣勝藏法門謂一切有情皆
如來藏普賢菩薩自體遍故一切衆生皆金
剛藏以金剛藏所灌灑故一切衆生皆正法
藏一切皆依正語轉故一切衆生皆妙業藏
一切事業加行依故釋曰前明有法非有後
明無法不無非有非無是中道理趣故疏結
云當知即是此如來藏亦空不空二種之藏
又揀別從總即藏身三昧之所有也疏思益
經下即彼經第一時有五百比丘聞說法空
從座起去等網明令思益梵天爲作方便云云
梵天言善男子縱使令去至恒河沙劫不能
得出如是法門譬如癡人畏如虛空捨空而
走在所至處不離虛空此諸比丘亦復如是
雖復遠去不出空相不出無相不出無作
相又如一人求索虛空東西馳走言我欲得
空我欲得空是人但說虛空名字而不得空
於空中行而不見空此諸比丘亦復如是欲
求涅槃行涅槃中而不得涅槃所以者何涅
槃者但有名字猶如虛空但有名字不可得

取涅槃亦爾但有名字而不可得爾時五百比丘聞說是經不受諸法漏盡意解心得解脫得阿羅漢道作如是言世尊若人於諸法畢竟滅相中求涅槃者則於其人佛不出世釋曰上經有二意一不離空以有遣空求空不得以空遣空二者不離空顯空體妙有求空不得顯空離相非有非空亦非空非不空而諸比丘但得初意故成羅漢今畢竟無求今疏通用二意皆爲理趣略引初喻以彰體周爲眞意趣疏深密經中意趣有六者即第五經如來所作事品爲文殊說其第六事亦名意趣亦名理趣即今所引而但列名不別解釋今疏已略釋疏中有二先引經正釋六理趣義在文可知後彼具義者即此藏身下會釋經文而但釋二者由前六中前三爲本後三解釋則以此三攝前三也今以眞義攝於第四即以前攝後以不思議攝其第二即以後攝前以眞義直舉藏身之體不思議正同三昧之相故十地論釋云所以金剛藏入三昧者顯此法非思量境故其第三與六即

是他利益後普賢說法是此二趣今言出定故略不言疏無著菩薩說四意趣者但指攝論而雜集第二莊嚴論第十三皆同說四謂一平等意趣謂如佛說我昔曾於彼時之中名毗婆尸即名勝觀正等覺者無性釋云謂一切佛由資粮等互相似故說彼即我非昔毗婆尸即今釋迦楞伽經中約四義釋一字等二語等三身等四法等故說即彼而實非彼二別時意趣謂如說言若但須多寶如來名者便於無上正等菩提已得決定又由唯發願便得往生極樂世界無性釋云謂觀懈怠不能於法精勤學者故作是言此意長養先時善根如世間說但由一錢而得於千解云以後別時而得千也以一錢爲千錢因念佛爲菩提因發願爲安樂因也三別義意趣謂如說言若已逢事爾所殑伽沙佛於大乘法方能解義無性釋曰意約證相大乘不就教相大乘故作是說四補特伽羅意趣者謂如如來先爲一人讚歎布施後還毀者謂隨此人得成何心故若人於財物有慳悋心爲

除此心先爲讚施若樂行施施是下善欲令渴仰餘勝行故所以毀之不違言違皆佛別意趣耳餘行例然今明普賢亦善窮究疏普賢出定餘人益者下上俾文此下問答顯理先問後感應道交下釋釋有法喻合合中云冥顯雙資者謂宿善爲冥資以暗成故現業爲顯資事昭著故今當俱句亦有冥而非顯但有宿善故復有顯而非冥現身精勤宿無善故其非冥非顯此非機感設欲成機乃是大悲通相所被耳此上四句但約於機對機說應亦有四句一冥應令所得功德不自覺知二顯應現形說法光照現相等三俱四俱非俱非不名爲應若取大聖無心即應無應亦得名應以機對應乃成九句謂一冥機顯應二顯機冥應三冥機冥應四顯機顯應上單四句二單複相對復成四句一冥機冥顯應二顯機冥顯應三冥顯機冥應四冥顯機顯應三以複對複而成一句謂冥顯二機冥顯二應今此乃成第九句也謂宿善冥著精心顯彰是謂冥顯機也入定冥資起用顯益

即冥顯應也今舉冥顯之機成前得益所以
故云冥顯雙資于何不可疏身相如空法性
身也者疏文有二先略釋經文後問答廣顯
今初具四身土前半即一法性身土具如疏
釋後半有二身土謂受用字即他受用化字
即是變化順經示現故其自受用含在前半
以身如虛空自受用相良以經有非國土言
故但屬法性身土耳疏法性身土爲別不別
下問答廣釋於中先問後答答中三初雙標
二章二雙釋二章三別示五重土相疏一依
佛地下第二雙釋二章然淨土之義次二品
廣明問明賢首第五迴向等復當廣說法身
之義玄文已具一經往往顯甚深旨此中亦
即一段寄如來身顯普賢身今十中第一文
中有四初依論正立二論自解妨三爲論引
證四會釋經文疏性雖一味下二解妨即正
答前問也謂與身爲性名法性身與土爲性
名法性土即三土三身之眞性也未失一味
疏智論云下三爲論引證共答前問亦猶外
典天地萬物同禀陰陽之元氣也佛者是覺

人有靈知之覺今第一義空與之爲性故名
佛性非情無覺但持自體得稱爲法今眞性
與之爲性故名法性是故結云假說能所而
實無差次引唯識亦爲證前即第十論云又
自性身依法性土雖此身土體無差別而屬
佛法性相異故此佛身土俱非色攝雖不可
說形量大小然隨事相其量無邊譬如虛空
遍一切處釋曰此文兼證後段如空論文易
了謂法性屬佛下是疏釋論然準彼疏云佛
是相義爲功德法所依止故衆德聚故二身
自體故法是性義功德自性故能持自性故
諸法自性故體爲土義相爲身義此公意云
屬佛是相屬法是性直語所依名土故云體
爲土義以能依亦所依爲法性身故云相義
爲身今疏意小異謂佛有覺義故名屬佛土
無覺義但持自性故名爲法性言性隨相異
者身土約相則有二差隨所依性則無差別
今以無差之性隨有差之相故云性隨相之
異也疏今言如虛空下四會釋經文言然隨
事相其量無邊者以變化等三身三土事既

無邊與之爲性豈有邊耶既如虛空則遍至
一切色非色處疏結云故如虛空言通喻身
土者按於經文但言身相如虛空按唯識云
此之身土皆喻如空則顯虛空喻兼下句疏
下經亦云解如來身非如虛空者即第五迴
向第一經疏已引下更一句云於一切處令
諸衆生積集善根悉充足故前明自利此明
利他疏我此土淨而汝不見即淨名第一衆
生見燒淨土不毀即法華第五並如下引色
即是如相即非相即義引大品等經身土事
理互交徹故結前生後然結前者結前三文
成上三義謂引淨名成第三當相即是功德
身土則具妙莊嚴通自他受用二引法華成
智法身土亦通性相智所現身者若大圓鏡
智現自受用身平等性智現他受用身成所
作智現變化身此三身既融則三土亦融變
化則毀自他受用皆悉不毀我此土安隱即
自受用天人常充滿即他受用三義引大品
色即是如成第一義相即如故如即法性土
相通諸土即法性身與色相身無礙依土亦

性相無礙是故結云皆事理交互言生後者
生後四句文有兩重四句初四唯單相對其
色相言通於報化自受用報他受用報皆色
相故二又以單對複成五句唯出其一令準
思之以成於五上即第一二法性身依色相
法性土三法性色相身依色相土四法性色
相身依法性土第五有一俱句謂法性色相
身依法性色相土則是性相無礙之身依性
相無礙之土疏此上猶通諸大乘教者結前
生後生後唯屬一乘華嚴之宗結前不出法
性色相之身土及四身四土之義故謂一及
第四唯法性二三唯法性及如智五六具上
諸義亦不出如智七八方具事理無礙故上
八門不出事理無礙實教之宗故通諸大乘
即同教一乘義也故此下二方是事事無礙
法界華嚴別教一乘宗也疏九通攝三種世
間等者如八地中十身即三世間故謂衆生
身國土身等已見玄文言即如空身而示普
身于何不具者會釋經文謂經文但云身相
如空等何有十身之義故今釋云如虛空言

即十身中虛空身也八地之中十身相作今
云示現普身則兩重十身皆悉具矣如下經
云虛空身作衆生身作國土身作業報身作
聲聞身作緣覺身作菩薩身作如來身是爲
虛空示餘九身其如來身上旣具菩提身願
身化身法身智身等則有百身千身一一類
身復各攝多故云示現普身等一切也又如
虛空言含法身智身即是眞身即眞而現何
不具矣疏十土分權實等者爲揀淺深以分
權實故前八非實若不攝權亦非眞實如說
海水異於百川不攝百川非海水矣隨義布
列有十不同得意而談一一融攝疏上言土
有五重下三別示土相謂前三如智有離合
之殊故分三身其所依土唯一法性餘可思
準疏重重皆遍下通其妨難難云如上所說
則無一處無有普賢今何不見釋有三意一
約機不見是盲者過二不見是見見虛空身
謂以虛空不可見故若不見者眞見虛空三
亦遍不見處故者以見則不遍何者以可見
不可見皆是普賢身要令可見爲身則普賢

身不周萬有如智不可見豈非智身耶明知
由有不見之處方知身遍耳此第三身何人
能見慧眼方能見非肉眼所見慧眼無見無
不見故見矣疏一因修法生義通緣了者然
準涅槃緣因對於正因了因對於生因而緣
亦名了如酵煖等爲酪緣因即疏家義通緣
了緣即緣因了即了因能了彼乳中之酪令
得成酪而今開異義小殊耳故了謂照了不
通於生緣謂衆緣義通生了今從別義又對
正因是眞如故云通緣了如不可生故但名
了偈云出生者出於二障故曰出生非生眞
如諸佛法言通教理行果通於二因義如上
說疏眞如即是不空者此言不空自有二義
一空者所謂生死不空者是謂大涅槃二對
下空藏是不空藏妙有之中含性德故疏平
等與藏通此二義者藏通眞如是不空如來
藏藏通虛空是空如來藏平等通二者一眞
如體性平等二虛空無相平等此二不二是
眞平等悟法性空是眞如故經云汝已嚴淨
此法身者對上眞如即是法身出障名淨因

華行滿是已莊嚴易故不釋疏細處有多衆生者即離世間品五十五經十種如金剛大乘誓願心中第二心云菩薩摩訶薩又作是念於一毛端處有無量無邊衆生何況一切法界我當盡以無上涅槃而滅度之是爲第二如金剛大乘誓願心令云法界微塵無不入與一毛端處大意同也疏二有三頌說法果者此有二意一說法即果對上說因諮爲說果二稱根令喜是說法果令具二意謂具功德光明廣大勝力等即說法因令能遍說即是說果是初意也二由上遍說勝法能度衆生即是後義以稱根故疏一能說力勝具二嚴故者即是說因功德是福德莊嚴光明名爲智慧莊嚴此以前半力殊勝言釋此無等下釋易知疏又前問總該諸會等者此有二意唯問於三一以要攝廣故二明總別不同故總即廣問別故唯三

世界成就品第四疏初來意者疏文有二一明分來對前二品以爲說緣生下三品爲正所說二總明果相下別明品來此句對下華藏爲別別明本師之所嚴淨故指此品以爲總明諸佛果相是古德意下句指前答安立問二問不同故二品別答後品自答世界海問此是疏意然答問雖具總別無違故雙存二義疏二釋名者疏文有四一釋世界二釋成就三會六釋四會梵文令初二釋一以破壞釋世二以隱覆釋世若唯前解令華藏剎是可破壞令爲此釋令華藏剎從無爲起同於眞極不可破壞是故感娑婆下雙出不離隱覆之義疏成就下釋成就字能成之緣通因及果起具因緣是因體性依住等事皆是果故總具十門世界成立疏能所合目下會六釋疏準梵本下會梵文疏會一海字若具梵云嚕迦馱都世界也三慕達羅海也濕弟奢演說也匿縛怛囊觀察亦云照曜三牟陀十方也儉摩合集也娜她名也鉢里勿多品也若依迴文總云觀察十方世界海演說合集名品令經譯家存略太甚餘言可略海字切要故疏會取意云佛果下出下無海字所以剎海莊嚴是佛修起直語世界衆生業成無始有故但云世界雖爲譯家出理實則海言切要疏三宗趣者先宗後趣趣中有六一總明二云一令諸菩薩下別顯別顯之中總有六意唯初有一字餘皆略無次第但以故字而爲揀別三亦爲下結成來意四故下頌下引文證成雙成來意宗趣五若不闕下反以成立六故普賢下引晉賢結經文具之疏又此品明成剎之緣等者前釋對二種來意中前義此釋對後義此品成剎之緣具果具因故後品唯果疏但觀於十下通難難云問有四十何唯觀十故答意云十海爲總已含所餘三十別問言佛海之中具身等者是佛必有六根三業爲體相顯著之十必有德用圓備謂佛地等故具二十大願海中已攝因中發趣等十故四十無遺疏觀乃觀海歎乃歎智者下釋妨難即心口相違難此難因前而生於中四一問二智之與海下答三若爾下重難即歎說不同難此難望後說分而生四智離海境下辯答答中二先約教相謂智之異相因所知故二又表以下約證相海是所證故疏十智望海下正

釋經文於中二先總後別總中十海之名總有五節已如前品今對三文并此即爲四四言望海者即前所觀言與問者即第六經此唯三下對二別釋中兼對與智即是前品意加之中疏謂一中下別釋鉤鎖相連令義無遺今當具出問中十海與智中十智觀海中十海歎智中十智一世界海一能入一切智性力智一一切世界海一知一切世界海成壞智二衆生海二入法界無邊量智二一切衆生海二知一切衆生業海智三法界安立

海三成就一切佛境智三一切諸佛海三知一切法界安立海智四諸佛海四知一切世界海成壞智四一切法界海四說一切無邊佛海智五佛波羅蜜海五知一切衆生界廣大智五一切衆生業海五入一切欲解根海智六佛解脫海六住諸佛甚深解脫無差別諸三昧智六一切衆生根欲海六一念普知一切三世智七佛變化海七入一切菩薩諸根海智七一切諸佛法輪海七顯示一切如來無量願海智八佛演說海八知一切衆生語言海轉法輪辭辯智八一切三世海八示現一切佛神變海智九佛名號海九普入法界一切世界海身智九一切如來願力海九轉法輪智十佛壽量海十得一切佛音聲智十一切如來神變海十建立演說海智其所爲中十法亦是十海已如上會文無海言今略不出今對會四文即分爲四第一以歎智對觀海辯次第者第一智觀第一海第二智觀第二海及第五海第三觀第四第四觀第三第五觀第六第六觀第八第七觀第九第

八觀第十第九第十並觀第七但看前列次第可知疏中所會正是此對第二若將歎智對與智次第者所歎第一即與智第四世界成壞二即是五業海智也三即是二入法界無量四即是三五即是七六即是六七即是九八即是六九即是八十即彼十彼有總句故彼六中含此六八第三若將歎智對問十海多同第一對觀海辯若具說者前四如次對四海第五通遍後五六即彼六七即九十八即第七此九與十皆是彼八第四若將十種觀海對問十海者此觀第一即問第一二即彼二三即彼四四即彼三五亦彼二六遍後五亦可是二七即彼八八即彼六九即彼九及與第十此第十海即彼第七海也復應將觀海對問十海如前問中以對更應將與智對問十海前與智中已對若更將十海對加所爲中十法已如前品所爲中明故今略出四門而已餘義疏中具會細尋易了疏以總收別但廣身光等者以三業之總攝六根之別言但廣身光等者等取前光明及音聲

智慧二光爲身音聲屬口智慧是意今文並具故致等言即開三業而爲十耳疏若言具說何以下文唯說安立及世界海耶此下問答料揀此上問也答有二意一經來未盡約顯現答遮那品末無有結束故若經具來應更答餘三十八問二又雖說二下答二兼餘於中先標後謂界必有生下出所兼相略出三海謂一衆生二佛三行業及能兼二已有五海言餘可意求者即餘五海等謂有生必有根欲爲一有佛必由願力爲二必有神變

普周爲三必轉法益生爲四有作用解脫爲五則具十海矣具海既爾具餘例然此依別答四十問說若約十海爲總此但答二下別答八已如現相品明則十海之中兼餘三十疏此十亦對前十海十智者初一爲令即具十智故云爲令衆生入佛智慧海故餘九即十海一即佛海及神變海二即世界海三即三世海四即法界海五即轉法輪海六即衆生根海七八皆衆生海九即願海十海備矣對海既爾對智可知如對海故四讚勝誠聽

疏然通此十下重釋偈文結云欲委配釋恐厭繁文今當配之初偈即牒智慧地及無畏功德兼含體相顯著等十句以言普現十方光明遍照等故第二偈即世界海及出現也第三偈牒佛境第四偈牒佛加持第五偈即業海及樂欲海并調伏海第六偈前半波羅蜜海亦兼佛地次句法界海末句所行第七偈即神變海第八偈前半衆生海後半演說海第九偈即佛解脫海及三自在第十偈即大願海餘皆兼含可以意得非益觀智疏略

不言明欲委釋尋文故抄重出第二廣陳本義疏智猶難測下分三初總歎二然上十事下料揀三釋文二中三初以十對剎二以十對種三以十對海初中四一正對二有云下叙昔即刋定意三則違下辯違四若依下結

過謂盡世界海皆作無差別故剎海中無差別事餘可知疏言有世界海塵數下三釋文於中四一正釋經意二牒昔總非三彰非所以四逆遮昔救疏有云下第二牒昔總非云孟浪之甚者浪謂流浪孟亦猛也莊子齊物

篇云瞿鵲子問於長梧子曰吾聞諸夫子聖人不從事於務不就利不違害不喜求不緣道無謂有謂有謂無謂而遊子塵垢之外夫子以爲孟浪之言而我以爲妙道之行也吾子以爲奚若釋曰今不取其事但取孟浪所出耳孟浪者率略之言也明其無當向秀云瀾漫無所趣捨之謂二字要連用疏何者下三彰非所以尋意可知而猶恐難見請以喻明如一槃中盛於十樸十樸之中各盛十彈子一槃如剎海一樸如剎種彈子如一剎若

言一槃之中有一槃彈子塵數無差豈得以一槃之內彈子無差以充其數一槃彈子但有一百一彈子之塵已難知數況一百彈子盡抹爲塵則數不可量便將一百之數以充一槃彈子之塵數故爲孟浪也得斯喻意尋數易了疏亦不得言通一切世界海說者第四逆遮昔救恐有救云一剎海中剎不充一剎海之塵今取一切剎海中剎以充一剎海中塵數豈不得耶亦如一槃彈子之多不充一槃之塵若多槃彈子豈不充一槃之塵耶

故今遮云若依此義義則粗通奈何違下文下文云一世界海中即有世界海塵數不可言一切世界海共爲一世界海塵數豈得將此而爲救耶亦猶一槃彈子即有一槃彈子塵數不言多槃有一槃之塵也疏然佛土之義下疏文有三一辯類二融攝三釋文今初說三土二開三爲四三合四爲二四融二爲一前二則唯識第十意然初說三者依三身故報有自他故爲四身四身還依四土論云又自性身依法性土雖此身土體無差別而

屬佛法性相異故此佛身土俱非色攝雖不可說形量大小然隨事相其量無邊譬如虛空遍一切處釋曰此義前品已引爲下文用之故重委引論云自受用身還依自受用土謂大圓鏡智相應淨識由昔所修自利無漏純淨佛土因緣成熟從初成佛盡未來際相續變爲純淨佛土周圓無際衆寶莊嚴自受用身常依而住如淨土量身量亦爾諸根相好一一無邊無限善根所引生故功德智慧既非色法雖不可說形量大小而依所證及所依身亦可說言遍一切處釋曰功德隨所依身智慧隨所證如餘並可知論云他受用身亦依自土謂平等性智大慈悲力由昔所修利他無漏純淨佛土因緣成熟隨住十地菩薩所宜變爲淨土或小或大或劣或勝前後改轉他受用身依之而住能依身量亦無定限若變化身依變化土謂成事智大慈悲力由昔所修利他無漏淨穢佛土因緣成熟隨未登地有情所宜化爲佛土或淨或穢或大或小前後改轉佛變化身依之而住能依身量亦無定限釋曰上皆論文文並易了下疏用之須知所在疏統唯二種謂淨與穢性與相者三攝四爲二也諸經論中皆有於此一種之二先攝上四爲淨穢者乃有多義四中有淨有穢則三類半爲淨半類爲穢二前三爲淨以他受用斷分別障已證眞如故名爲淨變化皆穢設有七珍穢衆生住故亦非淨三後二皆穢仁王經云三賢十聖住果報唯佛一人居淨土而生公說有形皆穢無形爲淨則唯法性爲淨若爾自受用土豈稱穢耶此以冥同眞性不可說其形量大小則同淨攝二攝前四爲性相者略有二門一法性爲性餘三皆相二自受用土冥同眞性亦可名性餘二唯相第四融而爲一則淨穢性相三土四土無不圓融即此經意故云有異餘宗疏又此淨土一質不成下第二融攝因上第四義故略爲此融然東安莊公本有三句無有質不成今加此句以成二對謂淨穢域絕不可言一理唯一味不可言異冥同性空不可言有隨緣成立不可言無然一爲遣異無相遣有然其釋中一亦約理實則一義有其二種一約理一二約事一如自受用十方如來同有淨土不可言無而得稱一故疏成四句二對不同又上略舉四句一向遮過實則即異即同即有即無若互相形奪則一異兩亡有無雙寂若圓融無礙則即一即多即有即無有是無家之有無是有家之無多是即一之多一是即多之一有無即事理無礙一多兼事事無礙由此重重故華藏剎一一塵中皆見法界餘如玄中

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第二十五

音釋

鞔莫官切 覈下革切考也 綰烏版切絇繫也 緒徐與切絲端也 詔倆正切娜奴可切詔目之婀娜如音云

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第二十六

唐清涼山大華嚴寺沙門　澄觀述

疏土既不同下第二釋文於中四一躡前生起二正釋經文三料揀解妨四次第鉤鎖疏初三者下第二正釋經文釋第一句疏文有二一正釋二解妨今初言一切淨穢者此通三土唯除法性以言通慧力所成故此即偈文智慧神通力如是也言爲物而取擬將普應者除自受用皆爲物故疏佛應統之下解妨此有二妨一皆名佛土妨謂土有淨穢穢豈佛土故今答云穢亦佛土三界朽宅屬于一人娑婆雜惡居華藏內是我佛土二然就佛言之故無國而不淨者通於穢土稱爲淨妨此由淨名經中寶積願聞得佛國土清淨而佛答云衆生之類是則不揀淨穢穢亦淨土故生疑云穢名佛土就佛統之穢名淨土復據何理故有此答然佛土皆淨所以身子見立陵坑坎佛言我此土淨而汝不見言既即穢而淨故不思議者即以上義會下偈文偈云世尊境界不思議故疏若是法性即本識等者約如來藏隨緣成立淨穢諸土如三昧品引楞伽說此從通相不局衆生亦不局佛若云法爾者即法爾道理如十地說故疏會二文於理可見疏業有善惡下先總釋後淨名下後引證引三經四文淨名有二皆佛國品初云以萬行爲因者經云寶積當知直心是菩薩淨土菩薩成佛時不諂衆生來生其國深心是菩薩淨土菩薩成佛時具足功德衆生來生其國菩提心是菩薩淨土菩薩成佛時大乘衆生來生其國次列六度等故云萬行爲因二又云衆生之類是菩薩佛土等者亦是此文次云爲法性雖一下雙釋上二疏文有三初隨業成異釋上萬行爲因此是土因二佛隨異類取土攝生釋上文又云衆生之類是菩薩佛土此是土緣三涅槃下別引他經成其初義就第二中亦具引文佛國品寶積獻蓋佛爲現變化淨土相便求其因故初問云願聞得佛國土清淨舉果也唯願世尊說諸菩薩淨土之行（徵因也）佛答云衆生之類是菩薩佛土（標也下徵釋文）所以者何菩薩隨所化衆生而取佛土隨所調伏衆生而取佛土釋曰上二句總明取土一向爲物經云隨諸衆生應以何國入佛智慧而取佛土隨諸衆生應以何國起菩薩根而取佛土釋曰此明土異之由下經徵釋云所以者何菩薩取於淨國皆爲饒益諸衆生故釋經意云菩薩修因取土皆緣衆生若無衆生取土何用此皆他受用土及變化土緣故唯識中二土皆以利他行成明爲物取故彼經舉喻欲造宮室須依空地若無虛空終不能成欲修淨土必緣衆生若無衆生無修土處疏涅槃微善者下別引他經成其初義即二十一經高貴德王菩薩品琉璃光菩薩從不動世界而來無畏菩薩問佛此土衆生當造何業而得生彼不動世界佛以偈答廣列十善一一皆生言微善者彼有偈云若於佛法僧供養一香燈乃至獻一華則生不動國若爲怖畏故利養及福德書是經一偈則生不動國又云造像若佛塔猶如大拇指常生歡喜心即生不動國是也疏觀經三心者有三種三心第一佛

為韋提希現淨土竟韋提希願生求因佛言欲生彼國當修三福一者孝養父母奉事師長慈心不殺修十善業二者受持三歸具足衆戒不犯威儀三者發菩提心深信因果讀誦大乘勸進行者如是三事名為淨業佛告阿難及韋提希汝今知不此三種業過去未來現在三世諸佛淨業正因釋曰若具此三何淨不致然以生就佛總名為生如上引直心是菩薩佛土菩薩成佛時不諂衆生來生其國第二上品上生文中云若有衆生願生彼國發三種心即便往生何等為三一者至誠心二者深心三者迴向發願心具足三心者必生彼國第三云復有三種衆生當得往生何等為三一者慈心不殺具諸戒行二者讀誦大乘方等經典三者修行六念迴向發願願生彼國具此功德一日乃至七日即得往生釋曰第三三心多同初三句而合初二開其後一此上諸心非但得生彼國而為生因亦能成彼淨國得為修因故觀經云三世諸佛淨業正因故今引為佛國因也疏上三

初一因二緣三因者然因略有二一變化因即第一如來通慧二感淨剎因即是第三緣亦有二一約境利物衆生為緣二攝境從心皆自識變此中第二義而是真心隨緣變耳疏次四別明有因有緣者如鏡智所成是緣變化土因通因通緣佛以生為緣生以佛為緣疏衆生菩薩共攝一緣者上已總明即是直心是菩薩淨土等若菩薩自修直心衆生諂曲何由得生是故勸物同修直心故菩薩以直心之因取直心之土以應直心衆生為同攝一緣來生其國萬行皆然故云隨其行業言凡聖同居者即變化土若他受用唯聖所居變化之土凡聖同居有二意一就機化故二於凡身中初證聖果尚亦為居之疏三四二種他受用土因者略如上引唯識論文唯識一向就佛說因今通菩薩謂佛因中修此二因成他受用即是佛因二住地菩薩修此二因得他受用約菩薩因初地八地地經廣說疏勝解印持隨心轉變者勝解以於境印持為性印持萬境隨心轉變疏一善根所流

因中者即圓融修行自他二利無障礙行故得爾也疏其法性土下第三料揀妨難問上之十句含於四土何以特明三土因耶故為此釋次復問云四土之外別說圓融應有五土故今答云故其後三但融他四即是我宗非別有體其圓融之因亦如上說又說淨土總有二義一者行淨業為因感淨相果二以德業為因感自在淨果行業始自凡夫終至十地德業始起不動終至如來故第二別明是行業淨第三融攝是自在淨第一總明具斯二淨故疏為三疏又此十事下生鉤鎖偈中疏成唯識下此下之文前已總引今當略釋大圓鏡智相應淨識即果位第八此是依因依此頓變故由昔所修下此是行因從初成佛下辯其果相初明豎長後同圓下明其橫廣疏論云謂平等性智等者上已具引先智後行俱是緣因亦以行為因以智為緣故云因緣亦上二皆因隨十地菩薩為緣如上隨所化衆生等變化為淨土即是果相初地見剎等百三千故名為小二地即千三地萬

等後後大於前前前即劣後後漸勝下所引地義並如本品疏又第七偈依中有依下以義料揀成無礙行門此即賢首華藏觀意彼有五門一成立因緣正當此門起具因緣二相狀布列即華藏品風輪香海等三具德圓滿四依正融攝五攝成觀智今疏有二先牒經略明即彼第四二從然其無礙通有十種下即彼第三但解此二自成觀智略無第五然彼具德指一香樹亦明十義一此香樹即佛智身德二即轉法輪三事理無礙四悲智德五難思德六體用無礙七定亂無礙八微細德九佛境界德十緣起無礙德而內外相參以成十門亦不引證今為順經加減廢立皆引文證而具事理事事無礙疏中有四初總標二諸教說土下立意或是無常者通大小乘或云心變唯是大乘理事懸隔明非實教三一事理無礙下開門別釋一中引經即第十經偈末句云安住於虛空今但取莊嚴為事法界為理無差別言即是無礙二成壞中不引文者義易了故亦是此偈故云一

一剎種中劫燒不思議所現雖敗惡其處常清淨三中經云體相如本等者即第八經釋剎種章偈及後四相入中所引即前偈前半具云以一剎種入一切一切入一亦無餘體相如本無差別無等無量普周遍五相即無礙證文即第七經六清淨珠玉等即第八香水河偈具云清淨珠玉布若雲一切香河悉彌覆其珠等佛眉間相炳然顯現諸佛影今但取初後二句是顯微細之義七隱顯中略不引經以義多故即此中偈隨心造業不思議一切剎土斯成立即其義也以同處異見故不可思議又形狀偈云一切塵中所現剎皆是本願神通力隨其心樂種種殊於虛空中悉能作釋曰既一塵隨樂種種皆作則隱顯自在也然疏文中略出二種隱顯一染淨隱顯如感娑婆者對華藏而見娑婆則淨隱染顯感華藏者對娑婆而見華藏則染隱淨顯故摩竭提國其地金剛等二明異類隱顯如須彌山形世界一類顯時江河等形即皆隱也長剎顯時短剎則隱餘可例知八重現

無礙亦不引文以華藏世界所有塵一一塵中見法界已類引故若更引者依住偈云或有國土周法界清淨離垢從心現如影如幻廣無邊如因陀羅各差別等九所引即第八經釋小海中偈十中又下文云即第八經河間樹林偈疏此十無礙下四結釋六相之義略如前說廣如十地別章疏如何廣大下隨難別釋釋第八九有二義釋前通諸教後由無漏下即事事無礙宗故上普賢云一切剎土入我身所住諸佛亦復然汝應觀我諸毛孔我今示汝佛境界等疏所現國土似彼報故重重而現不離一毛者如十盞燈共照一毛則一毛之上有千重光也準喻思法疏第四剎體中諸教不同下即五教出體釋有二意一則別配八微是小乘唯心是始教法性是終頓二教或一切法是圓教二則通明圓教具於四義頓教唯法性小乘唯八微始終二教通於前三若三各別即二是始教若三無礙性相圓融即是終教故法相宗出體之別一法性土以真如為體二實報土力無畏

等一切功德無漏五蘊以爲體性若攝相歸性亦真如爲體三色相土攝境從心自利後得智爲體故佛地論云最極自在淨識爲相相即體相若約相別即四塵爲體四他受用土攝境從心利他後得智爲體攝相歸性亦以真如爲體若約相別亦是四塵五變化土同前他受用體是知始教具用三法圓教則以性融相相無礙故通一切法則事事無礙而爲其體是故疏云今皆具之次引經具收後融無礙疏第五段刹莊嚴中至或實爲嚴等者然莊嚴有三即名三淨一處所淨即衆寶爲嚴二住處衆生淨即人寶爲嚴三法門流布淨即以法爲嚴對文可知疏第六段明刹洎淨疏文有四一總標大意二別顯其相三對教揀定四對文揀濫今初言唯約淨者以言清淨故不同形等通於染淨言行致者即生公意彼淨名注云行致淨土非造之也造於土者衆生之類矣十四科中釋致義云問云何致而非得耶答夫稱致者體爲物假雖獲非已釋曰謂因他而得故名爲致謂佛修萬行直趣真極不取色相他受用等因他衆生遂以大悲爲物取土故云行致既因萬行而致於土必招淨也疏然淨有二下第二別顯其相展轉開之乃成四重皆以方便爲因清淨爲果第一對中言以六行爲方便者謂厭下苦麤障欣上淨妙離故以色無色界而爲淨土疏此復二種下第二對二乘淨土玄中已明疏然出世上上淨中下第三對言仁王經等者即菩薩行品波斯匿王讚佛此前一偈半云正覺無相遍法界無生忍盡智圓明寂照無礙真解脫大悲應現無與等湛然不動常安隱光明遍照無所照三賢十聖住果報唯佛一人居淨土在文易知若瓔珞經亦云佛子有土名一切賢聖所居之處是故一切衆生一切聖賢各有自居果報之土若凡夫衆生住五陰中爲正報之土山林大地名爲依報之土初地聖人亦有二土一實智土前智爲住後智爲土二變化淨穢經多劫數量應現之土乃至無垢地土亦如是一切衆生乃至無垢地盡非淨土住果報故唯佛獨居中道第一法性之土是故我昔在普光堂廣爲一切衆生説淨土門以上二經唯佛爲淨疏未極之中下第四對也言永絶色累者即生公十四科淨土義云夫未免形累者八地已前在生空觀即淨土出即居穢土八地已上長在生空即長在淨土故須託土以自居之八地已上永絶色累照體獨立神無方所土復何爲意云八地淨無生忍得色自在捨於分段故云永絶色累一切世間出世間心悉不現前故云照體獨立稱性普周故云神無方所神即心神易云神者妙萬物而爲言者也故神無方而易無體既無色累故其土相難以名目疏七地已還等者未出三界者依直往者未捨分段故無漏觀智有間斷者即六地已下若至七地觀無有間依十地經六地已下爲染八地已上爲淨七地亦名中間亦可名染亦得名淨或非染非淨今取染義故非純淨疏若依瑜伽下第三對教揀定可知疏然淨方便下第四對文揀濫於中有二先對此文上來四對皆約清淨爲

果方便爲因今以義通方便亦果親近善友即是方便今得人實爲嚴則兼於果故極樂等土諸上善人俱會一處是等流果也䟽然望莊嚴下第二對前文揀也如莊嚴中云或以說一切菩薩功德莊嚴與此增長廣大功德雲遍法界故文同又彼偈中多舉因顯果與此長行同此云慈悲廣大遍衆生以此莊嚴諸剎海與莊嚴同起具因緣諸淨剎因與此長行修淨因同故爲此揀䟽文有二一明門別謂所用雖一用處不同猶如說法在布施門名爲法施在智慧門名爲方便等䟽又起具下更以別理揀於二門則具緣是通此處則局故前䟽云唯約淨也對於莊嚴則多少不同如多藥和合從彊得名定中有慧但資於定慧中有定但名般若等故云彼多約果此多約因從前多修善者亦從多少前則以因對果論其多少此則唯就因中自有多少前云菩薩無邊功德海及普賢行願諸佛子等衆生劫勤修習此多修善也今乃文云淨修廣大諸勝解成就方便清淨力即治惡

多文顯可知䟽如善財夜神處說即七十三經大願精進力夜神善財初見起於善知識同已等十心便得佛剎微塵數行所謂同念心常憶念十方三世佛故同慧心分別決定一切法故等廣如彼說此下數段皆如十地經文䟽前半方便後半清淨者以各下句有方便清淨言故言皆上句果下句因者從多分說則方便爲因清淨爲果若從通說俱通因果方便約因善巧出生於土方便約果依正業用是淨土相清淨約因離諸障蓋清淨

約果無有三惡八難等故䟽初二隨彼類者如佛出娑婆但可丈六若生極樂無量由旬不可以無量由旬之如來以化三尺身衆生丈六之佛化萬丈之之人壽亦然矣居於此剎不滿百年彌陀人民壽皆無量然此一對亦通化機多少次一緣廣狹者緣廣則剎廣如文殊普賢之邦緣狹則剎狹如迦葉光德之國四宜聞三則秘一乘之妙寶宜聞一則廢羊鹿之小車五根熟者化多如釋迦之化未熟則化少如須扇多如來亦是因中緣廣

狹故䟽一念與劫下釋窄心方便之義然一念與劫並由想心此有二意一者由有想念即有剎那積此剎邪終竟成劫心想若滅生死長絕此順經文二者一切境界皆依妄念而有差別若離心念則無一切境界之相此順經意成唯心觀是故䟽云心想不生長短安在無長無短即心體清淨是以經言以一方便皆清淨也此約眞性故第三句是不壞相義相性無礙剎海義也䟽二唯約住劫之中居人善惡復有二義一約衆生引因所得

二約菩薩居中作用心純善故滌淨交徹耳䟽一遇惡緣故淨變爲滌即是劫中滌汙衆生住故七十二經云往昔此城邑大王未出時一切不可樂猶如餓鬼處衆生相殺害竊盜縱婬佚兩舌不實語無義麤惡言貪愛他財物瞋恚懷毒心邪見不善行命終墮惡道以是諸衆生愚癡所覆蔽住於顛倒見上惡緣也天旱不降澤以時無雨故百穀悉不生草木皆枯槁泉流亦乾竭大王未興世河池悉枯涸園苑多骸骨望之如曠野即劫變也

疏粳米自然生等即是上經次文云大土昇
寶位廣濟諸群生油雲被八方普雨皆充洽
乃翻十惡成十善也其中翻偷盜云往昔諸
衆生貧窮少衣服以草自遮蔽飢羸如餓鬼
大王旣興世粳米自然生樹中生妙衣男女
皆嚴飾即其事也疏三即地前者信解是地
前通稱亦名勝解行住未證眞如但依解力
而修行故疏或以多莊嚴而嚴一刹者如第
五迴向即願普攝十方三世所有佛刹一切
莊嚴而嚴一一刹一切亦然至登地竟能如
願成如八地十地中說言或以一嚴而嚴多
刹者第二迴向云以一莊嚴嚴一切亦不於
法生分別如是開悟諸衆生一切無性無所
觀如上口光召衆者即第六經其諸菩薩旣
至會中現自在用如是坐已其諸菩薩身毛
孔中一一各現十世界海微塵數一切寶種
種色光明一一光中現十世界海微塵數諸
菩薩皆坐蓮華藏師子之座此諸菩薩悉能
遍往一切法界諸安立海所有微塵彼一一
塵中皆有十佛世界微塵數諸廣大刹一一

刹中皆有三世諸佛世尊此諸菩薩悉能遍
往親近供養等即嚴微塵中刹也疏佛滅度
百年乳不及水者育王經說育王常供養諸
聖僧上座食乳稍多育王白言乳若多食恐
生疾患上座云此乳有何力不及世尊在世
時水今佛滅度一切精淳皆沉地下育王頹
見佛在時水水座展手地下取水育王胥之
實過於乳明知福人滅矣能事隨滅百年上
爾況今去聖將二千年尤更淡薄況於滅極
鐵爲上嚴稗爲上味如起世等經說疏八如
彌勒來者即彌勒下生經說佛告舍利弗云
四大海水以漸減少三千由旬是時閻浮提
地長十千由旬廣八千由旬平坦如鏡名華
軟草遍覆其地種種樹木華果茂盛其樹悉
皆高三十里城邑次比雞飛相及人壽八萬
歲智慧威德色力具足安隱快樂有一大城
名翅頭末底長十二由旬廣七由旬其城七
寶上有樓閣戶牖軒窻皆是衆寶眞珠網覆
塹廣十二里街巷道陌處處皆有明珠之柱
處處皆有金銀之聚便利不淨地裂受之受

已還合亦無衰惱水火刀兵及諸飢饉毒害
之事園林池沼八功德水衆華異香皆悉盈
滿不生草穢一種七穫味甚香美增色力身
等廣如彼說疏淨名足指案地者即佛國品
說隨其心淨則佛土淨爾時舍利弗承佛威
神作是念言若菩薩心淨則佛土淨者我世
尊本爲菩薩道時意豈不淨而是佛土不淨
若此佛即答云我此土淨而汝不見爾時世
尊即以足指案地即時三千大千世界若干
百千衆寶莊嚴土一切大衆歎未曾有而皆
自見坐寶蓮華等是也疏法華三變淨土者
即寶塔品大樂說請開塔戶佛言須集分身
大樂說請集分身佛世尊放光遠召爲欲受
分身佛故一變娑婆二於八方各更變二百
萬億那由他國土皆令清淨坐佛不足第三
更變二百萬億那由他國土皆令清淨故云
三變疏謂前九辯諸世界約相不同至皆周
遍故皆釋標名於中有三一約性相相對相
則有差性則無差二又約權設下約權實相
對實則無差三又皆是諸佛之所用故下收

差與無差皆歸果用前之二對性相權實二
不相即今則融即言無差之差者是圓融上
之行布也差之無差者是行布上之圓融也
若離圓融則無可差別也若離差別無可圓
融如攪別成總非離別外而有此總引法華
經但明二不相離由依此義下顯十八圓滿
由此而成疏盡海之塵一塵一刹已是含攝
之義者以經云一一世界海中有世界海微
塵數世界無差別謂一箇世界海還有世界
海微塵數世界則義當一塵是一世界竟唯
就此一句已顯融攝釋無差別義善成矣若
界界相望論無差者無差全少今十句中句
句各有世界海塵則一海之中已有十世界
海塵數無差故須融攝思之疏而前但約平
漫無差者即長行云一一世界海中所有佛
威力無差別今乃皆云一一塵中無量光等
即是重疊無差別也疏若云約共同事下結
彈古人謂經舉十事皆約融攝若依昔義何
以不言一一世界海中染淨無差別一一世
界海由衆生受苦無差別以世界海中皆有
染有苦故故疏結云豈世界海中都無此耶
今經不言明知約融攝無差別耳世界成就
品竟

華藏世界品第五（盡第二會初如來名號品）疏梵本具云
等者梵云拘蘇磨（華也）多羅（藏也）驃訶（莊嚴也）阿楞
伽（嚴具也）嚕迦馱都（世界也）三牟達囉（海也）鉢履輸
陀（云遍清淨也）懼曩（功德也）三牟達囉（海也）阿羅婆（上）
婆（光明也）鉢履勿多（品也）此云華藏莊嚴具世
界海遍清淨功德海光明品然疏文有四一
舉梵名二譯者嫌繁下申其義釋三其梵本
云下釋前梵本四約事可爾下敘其本源不
爲此釋豈委刹海之興由三宗趣言有十德
者前品已引（四文也）疏初明華藏因果自體者
然第二安布莊嚴亦是果相故應對果分因
總爲二段謂先明刹因後彰果相以第一段
中長行具有因果偈中雙明因果故合於因
屬自體中疏謂指此刹海是我本師下疏文
二先通釋經文後隨難別釋今初疏不唯勝
觀釋迦等者俱舍論第十八說於三無數劫
各供養七萬又如次供養五六七千佛三無
數劫滿逆次逢勝觀然燈寶髻佛初釋迦牟
尼釋曰此三偈中初偈明供養佛數謂初無
數劫供養七萬五千佛第二無數劫供養七
萬六千佛第三無數劫供養七萬七千佛後
頌意明供養何佛言逆次者從第三無數劫
向前以明謂第三無數劫滿逢勝觀佛第二
無數劫滿逢然燈佛第一無數劫滿逢寶髻
佛最初發心逢釋迦牟尼佛發誓願言願我
當作佛一如今世尊彼佛世尊末劫出世時
法住千年今我如來一一同彼故今疏云不
唯勝觀者舉第三阿僧祇劫滿佛言釋迦者
舉初發心之佛而言等者乃有三義一等然
燈寶髻二等所供佛數三等餘教所明設言
供養三十六恒三十八恒佛等皆未足爲多
也疏不唯爭一無生等者如智論說五華供
養然燈得無生法忍故金剛經云若有少法
可得然燈佛則不與我授記等無法可得是
無生相而言等者等餘法門俱舍頌云但由
悲普施被折心無忿讚歎底沙佛次無上菩
提六波羅蜜多於如是四位一二又一二如

次修圓滿釋曰初之四句即是四位初位一滿謂普施成檀次位二滿謂尸及忍被折不報故能滿尸由内無忿故成於忍第三位中但一度滿謂精進度第四位中定慧雙滿故云一二復一二等言底沙者此云圓滿讚佛偈云天地此界多聞室逝宮天處十方無丈夫牛王大沙門尋地山林遍無等七日七夜忘下一足歎底沙故超於彌勒九劫先成佛智論之中亦同此說故六度滿前後不多今經一一佛所淨修世界海微塵數大願況於多佛況多劫耶故結云由上三重故云深廣疏然瑜伽起信下第二隨難別釋即重釋三祇約三乘一乘以通言該通十方者對上一方化儀言及樹形等界者對上一類世界且如娑婆一劫方知安養得爲一日則安養世界乃經三無數日耳更方裟裟幢剎未經歲月況於後後以劫爲日之剎耶是則不可以此一方一類定於成佛時劫之數二異類剎者即於一界即具諸界互不相見時劫亦殊安知脩短故朝菌不知晦朔況識春秋耶況

於大椿之歲耶言寶雲經者經云善男子菩薩不能思議如來境界如來境界不可思議但爲淺近衆生說三僧祇修習所得菩提而實發心已來不可計數賢首釋云不可計者不可計數阿僧祇也義分齊云始發三祇不同小乘十十數之此即倍倍數之仍說百劫修相好等智度論破此別修相好不許三祇之外別修即是實教之意然實教之意自有二義一定三僧祇一方化儀故又是實佛故起信云或示超地速成正覺以爲怯弱衆生故或說我於無量阿僧祇劫當成佛道以爲懈慢衆生故能示如是無量方便不可思議而實菩薩種性根等發心則等所證亦等無有超過之法以一切菩薩皆經於三阿僧祇劫故斯則定也二者不定復有二意一爲通餘類世界故如勝天王說即前樹形等剎是二據佛實德無限故如實雲經若瑜伽說有二種無數劫一者日夜月半月等方便顯時無量故二者如常說若依初義經無量劫若依後義但三僧祇然依此釋不同寶雲寶雲

不言爲淺近衆生說於大劫爲於深勝說日月劫明知意秝是則瑜伽亦是一方所宜說耳疏又時無別體下別教一乘融攝以說如毗目仙人執善財手時經多劫處歷無邊故不可以長短思也若顯超勝一生頓圓若約甚深多劫莫究故云不可定執貴在入玄疏第二諸佛子下彰果體相疏文有四一總相生起二彰其分量三科釋經文四用義通局疏然所依剎量下第二彰其分量言大小之化者如梵網經周帀千華上復現千釋迦即大化也一華百億國一國一釋迦即小化也小化唯一四洲大化總該百億且依一相等者且依一種義相不壞邊表有蓮華外別佛剎海等實則稱性橫不可尋故云法界無差別若以性融相則一塵中法界無量疏然準下別顯下第三科釋經文言應有十事者以文廣釋十事故此中長行略摽列故是以古德一品之中先分土因就果相中即分十段今不依者以下六事各有長行偈頌而前四事同一長行故科十段於文不便先科爲三於

第一華藏自體中長行之內方為四耳疏然其剎因下第四明用義通局已見上文者即起具因緣中通義易知故示別相列中疏風力遂持者古有二釋一云一重風輪持一重物疏以出現品中有十風輪持欲色等皆是遂持故令案定疏所持香海下疏有二釋一約事釋二又藏識下約表於中又二一約衆生二又佛性名水下約通生佛佛性即是眞法性故此品初海表三義今舉其二略不說悲涅槃亦云有人聞香即第七經至問明品當具引之疏又所發萬行下上約事釋此約表法但通相表行若別說者略示十德表於十度一開敷鮮榮以表施度二自性無染以表戒度三香氣芬馥四寶莖堅固五寶葉扶疎六寶蘂光幢七相巧成就八含藏蓮子九寶臺堅住十普放光明下八如次顯於八度疏宿因現緣經離頌合等者此中諸長行為經以取長行緻葺略說所應說義別相修多羅故言經離頌合者宿因即前顯因深廣現緣即前風持香海等此二雖明言頌合者

初偈頌總前半宿因後半現緣第二偈三句宿因第四句是現緣故疏所成果相經略頌廣者長行云華藏世界海住在其中者即所成果相此文則略以十偈之內皆有果相故云頌廣疏三現緣風輪經廣頌略者經列十種風輪偈中但云風力所持無動搖耳疏四山地海樹經有頌無者長行云金剛輪山周帀圍繞地海衆樹各有區別此經有也頌無可知上言有四者但有四例唯廣略一種乃成一對離合有無但成一例耳若成對者應須經合頌離經無頌有方成三對耳餘四例二對此中則無下頌則有疏是無邊之邊不礙理而即事等者意明理無分限總曰無邊事有分限故名有邊若理成事理性全隱則無邊即邊若會事歸理事相全盡則邊即無邊今則不爾不失理而事現云無邊之邊不壞事而理顯云邊之無邊此是事理無礙義不是相即相作之義思之疏但云諸嚴下此句稍長故牒釋云即從諸莊嚴具下是第九句摩尼妙寶下皆第十句疏準下剎種及梵

本皆有十者以中一海管十海而此十海一道布列結有不可說佛剎微塵數香水海十道皆然一海一種故有十不可說也言下標種處亦然者標云諸佛子此不可說佛剎微塵數香水海中有不可說佛剎微塵數世界種釋曰此即標種處無十字亦例合有疏芬陀利即白蓮華者即唐三藏等諸師所翻而言亦是正敷榮時者即付公意故叡公法華序云華有三時之異華而未敷名屈摩羅凋而將落名迦摩羅處中盛時名芬陀利生公亦云器像之妙莫踰蓮華蓮華之美榮在始敷始敷之盛則子盈於內色香味足謂之芬陀利意亦同也今存二譯各是一義梵語多含故兩存耳疏即隨一一心同時相應功德流注者大海旣喻藏識小海復表種子二皆心王故河表同時心所謂善十一遍行別境二千福河流注心地也疏嚴中嚴事下釋第二辯嚴也疏中先略釋後結十句可知今先示十句後示別釋十句者一岸體金剛二淨光下摩尼嚴岸三常現下現佛光色四及諸

下出同類音五其河下旋澓出影六摩尼下網鐸垂覆七諸世界下總顯多嚴八摩尼寶雲下寶雲覆上九復出妙音下浪出妙音十其香水下水湧光雲以文易知故長行不出但偈中具示今示略釋者疏云寶體是初句寶嚴是第二句聖靈遊集即三四五句光雲相映即六八與十萬像浮輝即七九二句疏如劒葉林者其林樹葉猶如刀劒下即傷人言如天意樹者涅槃四十二問中當第二十四問云云何觀三寶猶如天意樹言天意樹者隨天意轉故至第九經方始答之云復次善男子如菴羅樹及閻浮樹一年三變有時生華光色敷榮有時生葉滋茂蓊鬱有時凋落狀如枯死善男子於意云何是樹實爲枯死不耶不也世尊善男子如來亦耳於三界中示三種身有時初生有時長大有時涅槃而如來身實非無常釋曰意明三寶隨物轉變而實常存如天意樹隨天意轉而實不死隨天之意明是善業矣言男女林者即楞伽第一百六問云何男女林一百七問云何訶梨勒阿摩勒解曰謂令觀世間如男女林等依立世阿毗曇論第一云閻浮提林外有二林一名訶梨勒二名阿摩勒此二林南復有七林中有人林是人林中果形如人如閻浮提聖人三種若男子十六歲如女十五歲莊嚴具足狀如行嫁是人林果可愛如是其子蔕形如入頭髻未離欲者見此果子便生愛心諸外道等有離欲人若見此果即失禪定欲心還生其子熟時唯烏競食烏食之餘殘落於地如尸陀林甚可厭惡諸退禪定者見是相已深生厭離還得本定意表世間男女如林所見榮飾悉皆如幻與此無別遍計所執妄謂之實菩薩觀之都無所有故楞伽云觀諸衆生如死屍無知以妄想故見有往來若離妄想如彼死屍無鬼入中云爲自在故有經說菩薩所見世間資生無非實相此之謂矣疏後三結嚴所因疏文有三初總明二然此三偈下別釋三顯華嚴下結歎二中示難思相總有六重六重之中皆通一偈而各取一句中言又此四句各是一義如第一偈初句所現之境二能現之處三所現相四能現之因下二例然其第一重料揀初句所現不同三偈各一世間而初偈是初句次偈是第二句後偈是第二三兩句言影略其文者謂隨一能現三世間今各舉其一故云影略非但此義六重皆影略疏又初明一果能現下第二重約現處明矣初偈是第二句後二偈皆第一句疏又初明佛力下第三重約能現因差各顯一因皆第四句疏又初果後因顯通因果者是第四重亦約現因明異重釋第四句而約因果不同疏又初自下第五亦約能現因句亦第四約二利不同疏初明即性無性下第六重約所現性相明差三偈皆第三句以各見不同同體無來等故此之一義更須解釋謂若順上釋既從佛力等因故所現之體即無生等二者此句亦是能現由體無生故現而巨取稱性而來故無來去隨機隱顯各見不同疏應成四句者文出二句三一因一果釋文已用四多因多果隨修一行無德不招廣如問明及昇兜率品

四句相融故一一難思疏一者令多等者第四偈一切刹海咸周遍是令周給他也第二偈中靡暫停第三偈中恒聞見是令常也第三偈中其音美妙是令妙也第十偈中無等無生無有相是稱性也第八偈能於一切微塵中普現其身淨衆刹及第九偈一刹那中悉能現皆自在也疏後半悲應即他受用及變化淨一偈之中四土具矣疏標二章者謂種及刹下疏文有三一總釋徵名二欲明世界下雙顯名相三而言世界下對難釋通於中二初通世界無邊難後若爾下釋種無體難雖依種類下釋通於中先正釋二結成今初前爲成海故取種類略無别體今别喻蜂窠以彰有體蜂孔如刹一窠如種則顯魚龍乃成分喻疏即依後義下二結成也先會同晋經成種性義種有二義一類二性以禾喻種以粒喻刹禾能生穀故有性義二恐濫下顯今經意亦是通難難云若有種生之義何不依昔爲世界性故爲此通則種兼二義今經存之疏今初也然此十門刹種之異下疏文分四一顯種所依二對前會釋三隨文别解四别示義門疏所列十事下二對前會釋於中亦四一總顯不同二若别别相望下互出同異三皆顯十下彰互所以四何以起具前有此無下牒問釋成聖即問也問意云一種起具等五此無前有方所等五此有前無從前段總明下答也答中對上牒起具問而下結云餘可思準者即是結例餘四但用何等世界住言總通五難劫住即是果起具是因此通易了餘四猶難謂清淨佛出劫住轉變正是果相正辯果住何得全無今云無者清淨方便亦是約因又不通染今則通染又不語因佛住約人今此辯刹故亦無之劫住轉變此二竪明今語現住亦非此要故略不說疏然與前同下第三隨文别釋但解五句言若圓滿方所等者釋此五句皆是十八圓滿中意次下當明此中每句各二義方所二者圓滿方所即自受用方所如上引唯識明自受用土相隨宜方所者即他受用及變化淨然依佛地十八圓滿唯約他受用說今約圓通故進入自受用下該變化疏依門趣入等者彼有事門即如向說二約法爲門今但出此又互相現入者是約此宗以辯門義並如下說分齊分二隨宜即他受用等約佛即自受用土行列與下第十加持各約事法分爲二問圓滿方所云無處不有圓滿分齊十方無際二相何别答若識隨宜方所分齊即知圓滿二相不同謂隨宜方所者此之淨土十方之内爲在何方如極樂在西妙喜在東等言分齊者此之淨土廣狹云何或等一婆娑或等百千是分齊也是則圓滿方所明無處不有者即遍在一切處也分齊云十方無際者量周法界也

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第二十六

音釋

炳補永切明也　趐許劣切　塹七豔切城水也　攬魯敢切取也

朝菌菌巨隕切地蕈也　叡俞芮切

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第二十七

唐清涼山大華嚴寺沙門　澄觀述

疏又此互出顯佛淨土十八圓滿十五攝故下第四別示義門於中三初攝十八圓滿二攝世界成就三揀定所宗初中四一總標二列名三正攝四同異今初總將二品之文共攝十八圓滿疏言十八下第二列名文無次第及圓滿言而十八具足一顯色圓滿二形色圓滿三分量圓滿四方所圓滿五因圓滿六果圓滿七主八輔翼九眷屬十住持十一事業十二攝益十三無畏十四住處十五路十六乘十七門十八依持圓滿疏云何攝耶下第三正明相攝先徵此具下釋釋中文意皆是佛地論中之意細尋可知十八名相第五迴向更當廣釋此但舉於此十五名攝彼十八其有難者引經會釋疏劫住轉變十八中無下第四明同異通有四種同異此有二門一立名同異如上別對中明二開合同異亦如上說然上體及佛住各攝於二清淨莊嚴各攝於三則四門攝十餘之八門各攝其一則十二門以攝十八即開合異也三有無異即是劫住及劫轉變釋無所以略有二意一以彼攝此謂果攝劫住有剎之果必有劫住之時分故事業圓滿攝此轉變菩薩神通如來作用皆轉變故二者不用彼攝何必定須十八圓滿加於此二以成二十數正圓滿故如以六通爲十通等謂劫住窮未來故下示於二種圓滿之相四從其無差別下明通局同異彼十八事各各不同今無差別通該十八由無差別約融攝説故令十八得圓滿名則此十四皆約隨宜由此無差別故名圓滿無差既同下躡跡生難上云餘十四事皆是隨宜故稱各各其無差別稱實而説令餘圓滿則無差別非各各義何以經云各各無差今答此云所無差別事有多種故者上經中明塵塵剎剎佛佛生生皆悉融攝事事相望即云一一各各融攝即是無差疏若將此十對成就品下第二攝成就品攝前十八共以二品皆爲能攝今此對前自分能所而得互攝疏恐責繁不能具出抄須盡理一一示之此華藏品攝成就品者此中趣入攝彼起具因緣及清淨二事以趣入即三解脫門可爲剎因令剎淨故此中力持攝餘三事謂佛出劫住及劫轉變以力持即是廣大法喜無佛從何得法喜耶況有佛持若佛不出但以食持若佛出世即有法持若以食持住時即少若用法持住劫則長二種力持皆通轉變法持則染變爲淨食持則淨變爲染故俱舍説三災起時由二種因一䑛著美味二者懶墯故以食持淨變爲染上以此二攝於彼五五事全同故十具矣若以成就攝華藏者上以此二門攝於彼五則以彼五攝於此二此餘三事謂方所分齊并及行列彼何攝耶即五同中依住形狀二事所攝以但有依住則有方所及行列故但有形狀則有分齊則以彼七攝此五事五事全同則十亦具故於二處各舉十事無所不收巧顯多端故互隱顯理實互出爲顯十八疏又上諸文下第三揀定所宗可知疏此彼相入亦須趣入者故上疏中釋趣入義以爲此解於中有二先略屬

偈文後皆入而無入下通釋二偈入無入言唯前偈中有義通後偈故致皆言總有三意初一反釋通緣起相由及法性融通二門約緣起門者凡緣起法要有三義一諸緣各異義二互遍相資義三俱存無礙義今云入則壞緣起者反釋不入入則失緣則無諸緣各異之義言不入則壞性用者反釋入義則不得不入不入則不得力用交徹故無互遍相資之義則壞用也若具入不入則俱存無礙成緣起門言法性融通門者即性之一字凡

法性融通要不壞相而即眞性入則壞緣起者無可相入不入則壞性者則性不遍一切法故由不壞相而能普遍方是法性融通義也二又要由不入方能入耳者即順釋也亦通二門唯就相說若約緣起門要由諸緣歷然不入方能相資遍相入耳若約法性融通門者要由事相歷然方隨理融入一切法故說若唯約理無可即入三又約體空下亦順明而雙約性相上第一義相即不入性即能入今此一義獨相獨性俱不能入要二相融

方能入故言若約體空則無來無入者是若唯約性無可即入義言約相不壞如本無差者即若唯約事不能即入上二皆是不入之義言以性融相故得互入者即釋入義是顯正義謂不異理之一事全攝法性時令彼不異理之多事隨所依理皆於一中同時現等一事攝理既爾多事攝理亦然則一事隨所依理皆於多中同時頓現故得互入是爲法性融通門如義分齊疏海能有華故受華名者以海名無邊妙華光故如蓮華池池受華

名華依於海取海底稱者海以摩尼王幢爲底故華名摩尼王莊嚴如泥中華華受泥稱疏但有二百一十者第一層一佛刹塵數世界第二層二佛刹一上加二爲三第三層加三爲六第四層加四爲十第五層加五成十五第六層加六成二十一第七層加七成二十八第八層加八成三十六第九層加九成四十五第十增加十爲五十五下十增有五十五上十層一一漸加筭數亦有五十五而各有十謂十一十二十三十四等上十層更

有一百都有一百五十五并下層五十五故有二百一十矣問既有二十層何以但云十九佛刹爲主刹耶答以最下一層但云一世界非一佛刹塵數世界故云從此一界去云此上過一佛刹微塵數世界至第二層故二層共有一佛刹塵數刹耳如豎二千錢爲二十百最下取一錢如最下一刹此上過一百錢爲第二層方共一百爾此上過一百至第三層方是二百至二十層方有一千九百文耳故二十層成十九佛刹思之疏下當會釋者

即第三會能繞所繞類結之耳疏六眷屬者即經中云種種安布種種莊嚴是辯眷屬刹相狀耳疏天爲圓穹者外典說天或謂有形故云天形穹隆其形如繖故天圓地方若莊子云天者自然也則無形質疏亦如法華云梵王爲衆生之父者即第六經藥王本事品中云譬如大梵天王爲一切衆生之父此經亦復如是爲一切衆生之父以梵王劫初時生後有諸天下降梵王凡夫皆悉妄計梵王爲父諸經論皆破爲非是外道計今法華經

如來自引以譬法華豈佛不知是父爲妄故是世尊隨俗說耳今亦隨俗說天有形於理何違然今疏非不許靜法之見但已著在經小有可通即爲會釋不欲使人輕毀聖教耳疏誤譯洛刹曩者洛刹曩此云相也惡刹攞此云字也聲勢相近故使有誤梵本是室利跡蹉洛刹曩合云吉祥海雲相也疏然此相以爲下疏出古德以吉祥海雲爲萬合云萬相者即結成靜法正義縱汝吉祥海雲爲萬合言萬相不合云萬字疏此所結刹定是主刹者以昔人云經言此一一世界者此上二百一十佛刹塵數之刹耳非此上不可說佛刹塵數之刹也以二百一十塵數刹爲所繞兩重繞竟方有不可說耳故立理云若不將此以會大數一即此刹種中非唯有不可說刹塵數廣大世界二即三處說數相違釋曰此上意云若所繞已有不可說佛刹塵數更加兩重繞刹則有衆多不可說佛刹塵數刹也言三處說數相違者一是標中有不可說二中間說但有二百一十三是結文兩重能繞初則有不可說後則有無量不可說中間則不滿不可說故相違也此釋亦似有理而經此一一言遠承於前二百一十殊已隔越文中旣云如是有可不說佛刹微塵數佛刹即云此一一世界各有十佛刹微塵數廣大世界周帀圍繞明知合繞前不可說也又以二百一十爲所繞者前中間說刹但超間明有二百一十望其文意直上十九佛刹塵數之刹一一各有衆多佛刹圍繞應有不可說不可說也何者且如最下一刹已有一佛刹微塵數佛刹圍繞向上過一佛刹微塵數世界方至第二層一刹有一佛刹微塵數世界圍繞此第一層向上至第二層中間諸刹何以無繞刹若無繞則刹網不成故知直上一佛刹塵數之刹一一皆應有繞不能具說故有超過舉二十重耳既最下層一刹有一佛刹塵數刹繞此上次第二刹更加一刹爲能繞第三亦加一刹如是漸上至百加百至千加千至萬加萬至滿佛刹塵數到第二層還加一佛刹微塵數刹爲能繞故有二佛刹塵數刹繞如是乃至第二十層亦復如是一一漸增故但直上至一佛刹塵數世界弃其能繞已有衆多佛刹塵數箇佛刹微塵數世界不可知數且就一期之數云不可說耳明知所繞定是主刹若爾云何不與標文相違標文但云一刹種有不可說佛刹微塵數世界故旣加兩重能繞有多多故答此有二意一言不可說者就主標耳二者其兩重能繞並不出不可說刹塵刹中何者觀其文意但是諸刹互爲主伴爲相繞耳如百人共聚一人爲主則九十九人繞之餘九十九人一一爲主時皆得九十九人繞之若不爾者最下一刹已有一佛刹塵數世界圍繞此能繞刹更有兩重能繞已有不可說不可說刹塵數刹也思之明知互爲主伴則本數不增而疏言傍去者經中現說下狹上闊如倒立浮圖仰安鴈齒亦合更說上夾下廣如正浮圖俯安鴈齒則上下櫛比皆悉周滿間無空處方爲刹網上下四周皆悉相當經欲揀別諸重不能備舉故且增數說繞刹殊又欲令斜望相當故爲

此説所以梵網經云世界不同猶如網孔若但取二百一十以爲所繞殊非得意疏依此則似譯人文繁理隱者若言十佛刹但有三字今云如上所説則有四字故爲文繁但云如上所説言不分明即是理隱疏若依前義則譯者之妙能繞所繞其數既多但云如上則言省略故云妙耳雖有二釋疏意存第二釋但用十佛刹塵數而爲能繞爲順經宗明無盡故前後體勢類皆然故餘如疏文細尋可見疏倶舍云者略其義耳具足頌云東毗提訶洲其形如半月三邊如贍部南邊三百半南贍部如車三邊各二千南邊三百半西瞿陀尼洲其相圓無缺逕二千五百周圍此三倍北倶盧畟方面各二千等東則北閻南狹餘可知故結云四洲相殊從今云如者上舉論爲問今爲會釋言全似此界者此四洲安布是一佛居今此世界同此四洲之界耳疏此中文無標結大數等者例中間海如第八經末第十經即以正喻依者以衆生身喻種種刹故亦是以因喻縁者故下六地

云業爲田識爲種謂心即名言種爲親因縁名之爲因業如增上縁名之爲縁餘如疏釋疏三一偈雙明心業者標也行即是業故釋也以心顯故不釋謂隨其心淨則佛土淨是由心異見刹不同若行十善則見命不中夭生於大富梵行之國是隨業異見刹不同此即雙舉因縁亦雙明王所言亦喻衆生同處異見者佛本無二見銀見金刹本是一見淨見穢故螺髻所見如第六天宮身子所見丘陵坑坎疏初一麤壞細存等者所現雖敗惡即麤壞也是變化土其處常堅固細存也即自他受用上略屬經文下出所以壞由惡業者法華云是諸罪衆生以惡業因縁過阿僧祇劫不聞三寶名言存由二因者標也一約佛者即自受用土二善業者即他受用兼變化淨以業不同同處見異故法華云諸有修功德柔和質直者則皆見我身在此而説法疏故法華下引證我淨土不毀證自受用成上約佛天人常充滿證他受用等成上善業如次證上故義引經文若具引者經云衆生

見劫盡大火所燒時我此土安隱天人常充滿園林諸堂閣種種寶莊嚴寶樹多華果衆生所遊樂諸天擊天鼓常作衆伎樂雨曼陁羅華散佛及大衆我淨土不毀而衆見燒盡憂怖諸苦惱如是悉充滿即云是諸罪衆生等次云諸有修功德等疏然滅雖不倶下釋成上義結歸難思即叡公意一滅一存故曰不倶不離滅處有存故曰起必同處如人於餓鬼火處見水餓鬼於人水處見火雖曰同處而恒相無者滅中無存存中無滅亦如羅刹宮殿與人宮殿同在一處互不相見他受用土亦復如是若自受用故是遍周不即三界不離三界故法華云不如三界見於三界若法性土又起滅常如疏故難思者結釋經文劫燒不思議謂不可作存滅染淨而思矣疏世相不同等者以法性土對他受用及變化土也

毗盧遮那品第六疏此後更有大劫於理無違者此遮救也謂靜法云準下文大劫有恒河沙數小劫人壽二小劫初佛壽五十億歲

威光歷事三佛轉報生天今云最初劫中有
十須彌山塵數佛者爲彼剎中更有多箇大
劫此初大耶爲諸小劫中取小初耶釋曰上
引文案定雙開二關次云若就小劫初不應
威光一報之中但遇三佛若就大劫一剎之
中寧有多大釋曰雙釋二關謂人壽二小劫
一小劫中有須彌山塵數佛故不應一報但
遇三佛言寧有多大者如一賢劫則無多大
次云故知此文最初劫之三字應迴云劫最
初仍移此三字於後行出興於世其字之下

即無過也釋曰此立理具足迴文合云彼勝
音世界中有十須彌山微塵數如來出興於
世其劫最初第一佛號一切功德山須彌勝
雲也此正甚善今不欲繁舉出經之過強以
理通最初劫言耳云更有大者義當中劫順
靜法意言有大耳如賢劫有二十增減爲中
劫第十五劫有九百九十四佛出則一劫中
容多佛矣但彼淨劫時長故一劫中有十須
彌山塵數佛矣然不欲斥經不急修行故存
略理通非斥靜法正不當也疏略明有十相

者下結文云大同經初即教主難思十身相
也初一即法身經以身智無礙而爲法身疏
更融色相等爲一法身以初身爲總故法無
不在本自普周即釋經其身周普是法性身
次云智與理冥故等彼眞界者釋經等眞法
界此是報身亦如智也故金光明云唯如如
及如如智獨存爲法身故能令色相下以眞
身周故令應用亦周吾今此身即是常身法
身故也則以三身圓融爲一眞法身矣下九
別說二者悲相即意生身三成相即菩提身

理行時處爲道場並如經初四色相御福德
身故上經云三世所行衆福大海悉以清淨
是故妙色爲福之果上經又云不可思議大
劫海供養一切諸如來普以功德施群生是
故端嚴最無比五勝相即威勢身六貴相即
相好莊嚴身且順三乘云過聖帝俱舍頌云
相不正圓明故與佛非等此釋輪王相今是
世尊故云分明實具十蓮華藏微塵數相也
七應相即力持身如爲龍留影力持不滅八
無礙相即願身上經云毗盧遮那佛願力周

法界一切國土中常轉無上輪故感目覩九
化相即化身十吉祥相即智身正在智光傍
兼身光耳是知此經引昔因緣亦皆圓妙疏
一者生福及不動業以施忍智三而爲善根
者業有三種一惡業即三不善根所生今所
不明疏列三業即三善根所生三善根者即
無貪無瞋無癡今非但不著有境兼能惠施
成無貪根非唯於苦無恚兼行忍辱故成無
瞋根非唯於境明了增修慧解是無癡根有
此三根唯出生欲色無色故爲福不動根然

其三根依唯識論各別有性善十一攝無貪
以於有有具無著爲性無瞋以於苦苦具無
恚爲性無癡以於諸理事明解爲性通唯善
惠各別有性今依集論第一以惠爲無癡性
唯識意會以惠爲無癡之果故施忍二亦從
果名由無貪瞋故成施忍所以疏云以施忍
惠以爲其根二信等根下當廣說疏三求無
上慧以四等不放逸五法爲根者涅槃經云
皆歡慈悲爲菩薩根本有慈悲心必須喜捨
不放逸者是精進無貪等三於所斷修防非

爲性假立爲一故涅槃説不放逸根根深難
拔由不放逸策前四等得一切智故爲根也
四通説善根下即上三類之通性也疏一無
明重者自覺智開下疏文有二先别明後結
釋前中初四離障五令解脱通益三乘六未
信令信七令入三賢八令得初地九令二地
疏七　十三
已上得於八地十已在八地已證無生諸佛
勸起令得九十二地疏此約差别下第二結
釋也差别結上明是竪釋對治結上非三悉
檀若約横配下更結異門横對前竪位位通
用此十句故生善見理對上對治生善即是
爲人悉檀謂發大信解生勝善根起見佛心
皆生善也見理即第一義悉檀如自覺智開
趣一切智皆見理也亦應合有隨俗令喜世
界悉檀以益近故故此中不説横竪無礙是
此中意四悉檀義問明當辯疏按纓絡本業
經下引經釋成五百爲正二萬五千爲非於
中分二先牵破後約教下縱成前中言上卷
者即第三賢聖觀品彼中敬首菩薩問云何
菩薩學觀名字義相及心所行法復當云何

佛先答名字即列三賢十聖等妙之名次答
心所行法云佛子汝先言云何心所行法者
所謂十心一發心住等廣釋三賢十聖等妙
之相次敬首菩薩復問世尊從初地至後一
地有果報神變二種法身一法性法身二應
化法身爲何色相爲何心相佛答云先答出
世間果報者從初地至佛地各有二種法身
於第一義諦法流水中從實性生故實智爲
法身法名自體集藏爲身等兼説淨土次云
佛子世間果報者所謂十住銅寶瓔珞銅輪
王百福子爲眷屬生一佛土受佛學行教化
二天下銀寶瓔珞銀輪王五百福子爲眷屬
生二佛國土中受佛教行化三天下金剛寶
瓔珞金輪王千福子爲眷屬入十方佛國土
中化一切衆生處四天下歡喜地百寶瓔珞
疏七　十四
七寶相輪四天王萬子爲眷屬現百法身爲
百佛國土中教十方天子千寶瓔珞八寶相
輪忉利王二萬子爲眷屬萬寶相瓔珞九寶
相輪炎摩天王眷屬亦然不可稱數億寶瓔
珞十寶相輪兜率陀天王眷屬亦然不可稱

數天光寶瓔珞十一寶相輪化樂天王眷屬
亦然摩尼寶光瓔珞十二寶相輪他化天王
眷屬亦然千色龍寶光慧瓔珞十三寶相輪
梵天王眷屬亦然梵師子寶光瓔珞大應寶
相輪光光天王眷屬亦然不可思議寶光瓔
珞白雲寶相輪淨天王眷屬亦然百萬神通
寶光瓔珞無畏珠寶相輪淨居天王眷屬亦
然千萬天色寶光瓔珞覺德寶光相輪三界
王一切菩薩爲眷屬無量功德藏寶光瓔珞
千福相輪法界王一生補處菩薩爲眷屬佛
子是上瓔珞相輪一切佛及菩薩動止供遊
常隨其身亦化一切衆生故有如是果報之
數法釋曰已上具引經文於疏易了明知無
過二萬子者疏按喜見下以二義證唯合五
百一所統於城不統四天下故非金輪二既
疏七　十五
遍三佛佛出減劫輪王出增劫故知非也疏
知離名法者即思益經第一思益梵天問言
世尊云何名爲菩薩遍行佛言能淨身口意
業爾時世尊而説偈云若身淨無惡口淨常
實語心淨常行慈是菩薩遍行行慈不貪著

觀不淨無恚行捨而不癡是菩薩遍行在衆落空野及與處大衆威儀常不轉是菩薩遍行知法名爲佛知離名爲法知無名爲僧是菩薩遍行釋曰此當第四偈因便故來欲釋此偈令知起盡故以此一偈人多解釋今觀經意三箇知字皆是觀行之人若能如是知是菩薩遍行知法名爲佛者即是眞佛法身如來佛即是法法即是佛亦猶如來者即諸法如義次應問言法即是佛於義已解何者是法故次句云知離即是法以一切法本性離故心體離念即是覺故次應問云法本自離則無所修何等有僧故次解云知無爲名爲僧無爲即法法本自離由知無爲故得成僧故大品云由知諸法空分別有須菩提等金剛經云一切聖賢皆以無爲法而有差別謂俱學無爲有淺有深乃成差別非無爲法而有差別也今疏正取知離名法若不捨法非知離也故云法亦應捨即金剛意法尚應捨何況非法因法得悟如栰渡人若不捨法如住舟內要捨於舟方至彼岸要忘所捨方爲如實覺悟諸法爲眞捨也故大般若云般若甚深知一切法本性離故又文殊釋云如佛世尊堪受供養以於一切法覺實性故是故經云如實覺一切法大捨疏智即是體者智體如日用如日光日體雖一能放千光智體不殊能照萬境又日光無二所照物殊智光無差隨境分照疏一正定等者謂等取邪定不定聚故善惡等者等取無記三總收爲二四二位下融而爲一疏謂後後因果皆入初心者總釋也六位相望故成後後五位爲因妙覺爲果又位位之中亦有因果如十地中調柔果等疏若修途至於初步者即肇公不遷論云是以如來功流萬古而常存道通百劫而彌固成山假就於始簣修途託至於初步者果以功業不可朽故也彼論意云物各性住故無往來今雖引文用意少別此云本出莊子千里之途在於足下其猶滔滔之水本於濫觴合抱之木生自毫末後由初得故曰在初學者祿在其中矣意亦同於上即論語子張學干祿子曰多聞闕疑愼言其餘則寡尤多見闕殆愼行其餘則寡悔言寡尤行寡悔祿在其中矣注曰干求也祿位也雖未得祿得祿之道也故得祿在後由學而能得故居學中此上一義通諸經論疏菩提直心等者即起信論法性宗中實教之意然菩提心總有三心今但直心中攝以直心正念眞如眞如即起信生滅眞如二門之一故云眞如門內然此二門者各總攝一切法盡唯取眞如謂一切法及後後諸德皆依眞如眞如無二通爲諸法之體今菩提心正念眞如故能攝也疏三者三德開顯前後圓融者即別教一乘圓融義也不同餘義言三德開者即發心功德品初發心時得如來一身無量身則法身開顯得究竟智慧得一切智慧光明則般若開顯不於諸法少有所得即以心離妄取寂照雙流故解脫開顯故此心中無德不攝因該果海並在初心從初發心時便成正覺即梵行品文言初後圓融者以初是即後之初後是即初之後以緣起法離初無後離後無初故擧初攝後若約法性融通

一切因果不離心性契同心性無德不收以一切法隨所依性皆於初心頓圓滿故故梵行品云若諸菩薩能與如是觀行相應於諸法中不生二解一切佛法疾得現前初發心時即得阿耨多羅三藐三菩提知一切法即心自性成就慧身不由他悟如玄文已明下當更說疏三大智智明者經中清淨眼是總相此眼何見見心三大疏中獨經雅配二大略無用大用即智攝故從智慧光明遍照法界義故者即暗引起信證普光明爲相大義即起信釋生滅門中所顯義大雙明體相之文論云復次眞如自體相者一切凡夫聲聞緣覺菩薩諸佛無有差別非前際生非後際滅畢竟常住釋曰上釋體大今不引之以法界爲體義易知故論云從本已來性自滿足一切功德所謂自體有大智光明義故遍照法界義故眞實識知義故自性清淨心義故常樂我淨義故清涼不變自在義故釋曰上之六句皆是相大一本覺智明義二本覺顯照諸法義三照時無倒義四體離惑染義五性德圓備義六性德無遷義今不引後四而引前二有智遍照證以普光明爲相大義悉人以法界爲所照普光明爲能照故引此文相大本有則皆所照以淨眼智明爲能照耳從蘊恒沙下釋經藏字具二藏義蘊恒沙德即不空藏妄惑本空即是空藏故清淨言向上屬所觀之藏亦下屬能見之眼無障蓋故言見性肉眼即意佛眼者即涅槃第六經云善男子聲聞之亦雖有天眼故名肉眼學大乘者雖有肉眼左右佛眼何以故是大乘經名爲佛乘如此佛乘最上最勝諸佛見性故疏無功大力一行含多者由八地得無功用如乘船入海故云大力速疾言一行含多者先以一身起行至此八地以無量身起行一一行中起一切行故疏餘可證知故云得云入者智論三十一云通徹名入入亦證也得者獲之在已也疏菩薩之父故首明之者即智論文論云菩薩以般若波羅蜜爲母般舟三昧爲父般舟即念佛此翻爲佛立三昧良以念佛即眞涉事與方便同故得稱父又念佛成佛是親種故言乃至十地不離念佛者十地之中皆云一切所作不離念佛念法念僧等上辯先明所以後無邊海藏下牒釋別名於中先牒經略釋後然略有三下別示其相三義中一定見多佛二佛有多德此二並就所念名無邊藏三無邊勝德下約能念名藏於中三初總明次何者下徵釋略舉三身後障無不滅下經歎故賢護結中廣列諸德以徵其因佛答皆從念佛而生一言蔽諸者即論語子曰詩三百一言以蔽諸曰思無邪謂歸於正也念一佛號亦名一言直取一言只一佛字故自四祖唯稱佛言疏七般若者覺法自性離諸分別也此總釋一門亦當別釋自性離垢之言即大般若曼殊室利分中慈氏菩薩云若諸菩薩聞是甚深般若心不沉沒已近無上正等菩提何以故是諸菩薩現覺法性離一切分別如大菩提故今此般若亦覺法自性名自性離離字兩向向上屬自性離向下屬離垢即離分別之垢也從有可離下別釋經文成上總釋有可離者非眞

離也反釋初句成上性離知自性離不復離
也者順釋初句成上離分別言不知性離謂
有可離即是分別令知性離知相即寂故無
分別從無離之離即眞法界者即躡上釋下
法界言也正同起信所言覺者謂心體離念
離念相者等虛空界無所不遍法界一相即
是如來平等法身法身即眞法界本來清淨
者躡上法界釋清淨言既自性離是眞法界
則本自淨非觀令淨非去垢淨是故經云法
界清淨彼法界清淨即般若清淨者即以上
義成此般若得清淨名此有二意一由體清
淨方成般若故此般若受法界清淨之名二
者性無二故故大般若難信解分云復次善
現般若波羅蜜多清淨故色清淨色清淨故
一切智智清淨何以故若般若波羅蜜多清
淨若色清淨若一切智智清淨無二無二分
無別無斷故名無二性從般若清淨則萬法
本淨者亦有二義一以般若照一切法知本
淨故二者亦是性無二故義同上引般若清
淨則色清淨遍歷諸法略舉八十餘科謂五

蘊十二入十八界四諦十二緣六波羅蜜乃
至菩提涅槃皆如色說故萬法本淨從萬法
淨者則無淨無不淨者拂其淨相夫言淨者
顯法本無生性寂諸相故名為淨豈待蕩蕩
無物方稱淨耶非但事無而為眞淨見眞本
淨事為非淨亦是相待能所未忘安得稱淨
故眞善知識令看淨門云性本清淨淨無淨
相方見我心即斯義矣故淨名云垢淨為二
見垢實性則無淨相離於見相是為入不二
法門也下經云若有見正覺解脫離諸漏不
著一切世彼非證道眼若有知如來體相無
所有修習得明了是人疾作佛疏實相般若
下釋經身字身有三義謂體依聚義今實相
般若則法身之體觀照般若同報身之依化
身名聚淺故不說則眷屬般若亦得名身同
聚義故疏故仁王經云後之三地等者即教
化品中第八名等觀菩薩偈云等觀菩薩二
禪王變化法身無量光等九地云慧光開士
三禪王十地云灌頂菩薩四禪王後都頌上
三地云等慧灌頂三品士除前除習無明緣

無明習相故煩惱二諦理窮一切盡釋曰既
總牒三地除無明習是故疏云同遣無明言
非灌頂地下義釋彼經彼經灌頂地也自當
第十故云非灌頂地然十地亦用盡無明習
無功用智而得灌頂故云是灌頂智也疏見
普法故名為普眼者此釋經名而有三義一
約所見稱普言普法者一具一切一一稱性
同時具足等斯即十眼之內一眼之能經云
一切智眼見普門法界故二況一眼即十眼
融無障礙約能見稱普如五眼中佛眼四眼
入佛眼皆名佛眼如四河入海無復河名而
具海味故金剛經云如來有肉眼不如是世
尊如來有肉眼乃至云如來有佛眼不如是
世尊如來有佛眼今十眼亦耳隨一具十而
諸教說唯佛眼具五餘四則無今因果之人
皆許一眼即具十眼不唯後勝具於前劣若
一不具十則非普眼言十眼者離世間品說
謂一肉眼二天眼三慧眼四法五佛六智七
光明八出生死九無礙十一切智其融無礙
則有二義一者成上十眼無礙二者成下即

能所無礙三眼外無法方眞普眼下約心境互收方稱普眼此上標也以諸緣發見下別釋所以如大乘法師以九緣發識眼根名眼餘不名眼今則例之眼根能發識眼根得名眼空明能發識亦得同名眼餘六例然以緣起之法各有有力無力相成立故次云因沒果中緣皆號眼者九緣不見色不名眼九緣皆見色沒果同名眼以皆全有方故言全色爲眼恒見色而無緣者色是所緣之境眼是能緣之根今即是眼故無緣也言全眼爲色恒稱見而非我者眼是我能見今全爲色正見之時即非我也此即賢首之意下更有言云非我離於情想無緣絶於貪求收萬像於目前全十方於眼際是以緣義無盡隨見見而不窮物性叵思應法法而難準法普即眼普義遍乃見通體之自隱隱照之遂重重然後窮十方於眼際鏡空有而皎明收萬像以成身顯事理而通徹也疏五度皆福定爲最大者然六波羅蜜攝成二嚴總有兩意一前五爲福後一爲智二者前三唯福後一唯智進定通二成前爲福成後屬智今以經中云得三昧名大福德故用前門疏福即是善非福是罪者即百論相攝罪福品意故論引金剛福尚應捨何況非福以善捨惡以無相智捨福則善惡兩忘今云了者一了其相二了體空三了無礙二福即是相下即以世諦說福第一義中福亦不存故引金剛如來說福德相隨俗說也即非福德相當體空寂也是名福德相綺正義也若福即非福方名眞福若以福爲福非眞福也有人以第三句亦約俗諦非得經意疏一無實權施者如說臨門三車即是權教三乘本無三乘說有三乘虛指三車出門不獲是也二理本無言者亦法華云諸法寂滅相不可以言宣以方便力故爲五比丘說是也三權實無滞者即涉有未始迷空觀空不遺於事即如來方便知見波羅蜜皆已具足毗盧遮那品竟

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第二十七

音釋

眈　都含切好也　穹　丘弓切穹蒼天勢也　鐓　都對切錍鐓也　攞　力可切　跊躂　跊音末躂倉何切　櫛比　櫛側瑟切比毗至切櫛比也　畟　初力切畟方正方也　螺髻　螺落戈切髻古詣切　簣　求位切土籠也

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第二十八
唐清涼山大華嚴寺沙門　澄觀述
如來名號品第七入第二會疏二會來意者於中有
二一對後辯來以一分六會今是初故又前
舉下對前辯來疏又遠答名號海問者自是
十海爲總意耳疏佛於其中說普法者就此
普法自有四義一境智合說眞俗雙照曰普
妙智照達名光二單約境說體周曰普用徹
爲光三唯約智說準境可知四約融攝說若
事若理皆無障礙一塵一行猶如帝網曰普
圓明顯煥爲光餘如十玄疏表德爲號亦有
釋云表德爲字響頌人天曰號今以即字是
號猶如十號皆約德故言名別號通者總相
說耳品中正說下揀定通局可知疏修生修
顯因果爲宗者修生約差別因果修顯約平
等因果故疏二會宗下疏文有二先約四分
科經以明宗趣二約別科辯宗今初又二初
若就總望等者亦名爲遠望爲成佛果故爲
遠具解行德故爲總解即問明行即淨行德
即賢首二近望十住故爲近亦合名別將前
攝位爲總故攝位者十信滿心頓攝諸位今
此唯成十住故仁王不開十信攝在十住信
爲能成住爲所成故疏若依長科下第二約
別科辯宗略有三義一隨品長分科總爲十
段今當第四前後攝疊故二故此亦名正報
因果者即前後鉤鎖科亦當第二毗盧遮那
是因此三品爲果故三亦是所信者賢首向
前亦將此三屬所信因果正報果故如下疏
指亦屬四分之第一分故而言亦者有二意
一對今科屬第二分故二對隨其本會科名
能信成德會今爲所信故云亦也跡前會舉
果此通繁重難先問後答答中二先約義通
爲意別故所以重舉可知後又前會果廣下
約文以答以少從多故前會果多名舉果分
此下因廣分名修因雖舉此會正酬向來約
分名難故云因廣然取當會因果皆各三品
因果似齊而因文亦廣疏若約鉤鎖者此當
第三依起因果是所依果故不同第七說所
成者所成自屬第四差別因果故疏以未入
位性不定故下答此上問文有五段一者正
答猶如輕毛未能得入正定聚故二若爾下
躡跡生難三然說法下以義釋通四第九會
下出四所以五是知下結其深玄二中說後
定如無量義經者即法華中經云爲諸菩薩
說大乘經名無量義教菩薩法佛所護念說
是經已結跏趺坐入於無量義處三昧身心
不動是也若出其意無量義者是出生義故
彼經云無量者從一法生其一法者所謂無
相法華即是收入之義故彼經云究竟至於
一切智地世尊法久後要當說眞實今欲收
入先辯出生若知三乘萬化從實相生究竟
還歸一實相故欲爲法華序故說無量義便
入此定疏第九表證唯證能說者即第四出
四句所以其第一定後說諸會廣說故不釋
之但解後三初解第三二第七爲表下解第
四第四有二會不入定第二不入前已解竟
唯解第七三說後入下通第二義入即修行
上引無量義經乃是別意而有等言等取此
經通意通諸經意今顯通意耳疏是知下第
五結其深玄故下文中示十信相既所說信

定散自在明知能說入出難思餘會摩頂下更示異門令無局執疏若順諸會應直分問答者以六會共答此中問故第一序分唯屬此會爲和序分名爲順文疏處在菩提下西域記說賢首亦云相傳說云以龍見如來初成正覺樹下露坐故爲佛造若西域記說菩提樹南門外有大龍池帝釋獻方石在此池中池東林内有目真鄰陀龍王池其水清黒其味甘美龍池西岸有小精舍中作佛像往昔如來初成正覺於此宴坐入定七日時此龍王警衛如來即以其身繞佛七帀化出多頭俯垂爲蓋故池東岸有其室焉釋曰若取龍造正當於此雖不言造堂龍既警衛不妨後造當向即東南又云菩提樹東有精舍高六百七十尺下基面闊二十餘步壘以青塼塗以石灰層龕之中皆有金像四壁之間鏤作奇製或連珠相或天像焉上置金銅阿摩勒迦果寶瓶東面接爲重閣簷宇特起三層榱柱棟梁戶扉窻牖金銀雕鏤以飾之珠玉廁錯以填之奥室邃宇洞戶三重外門左右

各有龕室左則觀自在菩薩像右則慈氏菩薩像白銀鑄成高十餘尺精舍故地昔無憂王建小精舍後有婆羅門建大精舍即雪山見大自在天天令置也釋曰此義亦當若取普光堂義却當樹西西域記云菩提樹西不遠大精舍中有鍮石佛像飾以奇珍東面而立前有青石奇紋異彩是昔如來初成正覺梵王建七寶堂帝釋建七寶座佛於其上七日思惟放異光明照菩提樹去聖逾遠寶變爲石釋曰此爲普光法堂定矣但從古傳云是東耳若東西二三里即是盲龍之室非是龍造去聖時遥傳記說異故且略出三處異更審之疏雙照眞俗故稱爲悟者準下無著不釋總句具下諸别以成總句親光則更别釋總句今依親光别釋總句妙悟取無著意將别釋滿疏煩惱所知生死涅槃皆稱二行者準無著名所知一向無障轉功德但離所知二乘之人於極遠時處不能知見有知不知故名二行今無不知故云永絶若親光云凡夫二乘現行二障世尊無故凡夫現行生

死起諸雜染即煩惱障二乘現行涅槃棄利樂事世尊無彼二事故云永絶今具含二釋故雙釋之下諸功德皆是下文廣釋中意如或未曉但尋兜率會疏及論文居然易了疏聖天梵住者即智論第三云聖謂三乘聖人天謂六欲天梵即色無色復次三三昧是名聖住布施持戒善心三事名天住四無量是梵住釋曰此雖二文義乃是一前舉果住後出因住或爲四住謂加佛住如來常住首楞嚴諸三昧故雖遍住四住智海已滿大悲深故特言大悲大悲即梵住所攝疏四種變易生死者第一疏鈔已引攝論無上依經今更依佛性論第二略示其相一方便生死謂生死緣即無明住地惑能生新無漏業譬如界内無明生行以感生智非同類故名爲方便二因緣生死謂生死因即上無明所生無漏有分别業譬如無明所生行業但感同類故名因緣三有有生死即由前因緣感得變易異熟有果如三界内以有漏業感六趣身言有有者未來生有更有一生故如上流般阿那

舍第二生般涅槃故亦云有此有果故名有有四無有生死即改變易脫譬如生爲緣有老死等過患一期報謝更無有有故名無有故今疏云唯有第四無有生死一生者此生之後便成佛故如那含人當涅槃故疏後若世尊下正顯問端疏文有二先對前辯異後若唯約義下科判經文於中分三先科有三初就義爲三以所問法有三類故二是則以佛下辯三段次第三今取文義俱便下後分二釋文兩段皆結故是文便直問引例表人異道同故是義便疏一剎類者即形狀長短等言即前二海廣如四五二品者第四成就品答世界安立海第五華藏世界品答世界海故疏初句總下釋此十句總有三勢皆有總別第一行願俱起釋初總餘別別中展轉相釋文勢可知疏又成菩薩具悲智也下第二悲智雙流釋於中三初一總句菩薩即悲智也二具此悲智下一句明雙流所爲三佛種不斷有何相耶下八句皆釋不斷之相於中四初三正釋不斷謂成就三德是不斷相

二云何救護下覆成上義如次三句三智成何益下顯三德益經但二句含於三義初明智德益後惑除何益下以滅愛著處句雙成二益若著諸法正智不生若著於空不能悲救今空有無滯故能滅惑成智起悲不斷佛種四所陳下結屬本意疏又釋一切菩薩下第三約二利齊運釋於中初句總餘句別別中疏皆假徵起以經爲答於中初二雙明二利二云何救護下別釋利他經有六句疏文分四初二正辭二障二以何方便下一句出離障因三此煩惱下三句出二障之相四二障既寂下從後倒收結歸總句二障既寂通後七句即二障除能成二智除煩惱障根本智現除所知障後得智現即此二智亦爲能寂菩提涅槃即是所成煩惱障斷成於涅槃所知障斷成菩提故此結利他意則不斷佛種結歸自利菩薩成矣結歸總句疏令初文有九句下疏文分二先通釋九句後別解頂問前中一向序昔於中有五一正立脫忍二又以十信下出其所以若不開十信則不合

問信下有忍品故知脫忍三故仁王下引教證成四有義云下以理證成五由斯下結成配屬可知疏十頂一種下二別明頂問於中二先叙昔後申今前中有三說一依梵網經疏文有三初正叙昔二理亦可通者以理縱成三但彼經下以文奪破言二三四與此三四五會處法全同者此是第三會在忉利四在夜摩五在兜率彼第二即在忉利故彼說十世界海竟即云次於忉利天宮說十住法次至夜摩說十行法次至兜率天宮說十迴向斯則處法全同次第不同彼二此三彼三此四彼四此五以前加菩提場故言他化十地次第亦同者亦是第六在他化自在天說十地故由彼不越第五化樂天故說地亦第六故彼文云次至化樂天宮說十禪定次至他化自在天宮說十地法次至初禪說十金剛心次至二禪宣說十願次至三禪說十忍法次至第四禪摩醯首羅宮說我本原蓮華藏世界盧舍那佛所說心地法門故總收之四例不同一菩提普光二會不分則開合不

同二則次第不同三即有無不同此經四禪
無說彼皆有說四此有重會彼無重會彼經
一處說一法門此則四六兼二七兼於三以
斯四義故難會通從又此中問下縱成一破
設汝欲將心地法門例同此者此中說果應
為心地何得用頂上一師義竟疏有云僧祇
下第二師義於中二先叙昔二彼問雖十下
破可知疏有云壽量品答第三師義於中二
先立後破前中四一正立二又佛名下引證
三但舉此初下彼師遮難恐有難云今經百
萬阿僧祇重何以證成十界之義故為此通
四此為標首下釋成頂義疏然復下第二難
破於中先縱立後但標此下奪破疏今謂新
舊下申今正義於中二先以十忍答頂後通
以四品答頂前中七一正將十忍答頂問二
言十頂者下會釋二名三故十忍下引文為
證四亦猶下引例成立五不爾下反以釋成
六設欲下釋無十難難云若開頂問十句即
圓若以忍答頂句則唯九故今答云胱於十
信十句成矣七十信雖未成下會通上難難

云我先用二義不開十信一文證二理證今
欲開信雙乖文理故今通之乃有數意一對
前立理前明關於四義不立信位今明不必
成位四義無遺二德用殊勝下上以文證今
亦文答上引但明信位不開今明何必要開
而不妨有問何者十願十藏非是別位得為
問端信不成位何妨有問又藏願等寄他會
答尚有別問十信法門別一會答解行德能
三品宏深豈合無問疏若將下第二會通以
四品答於頂問以信住行等皆有多品總將
四品共答頂問於理無違若爾古以僧祇壽
量而答頂問應不乖理彼以局取又不收忍
今總收四與昔全乖頂乃通名忍等別稱故
不同也此解最妙亦能傍通一難難云引四
善根忍頂不同今何將忍以酬頂問今為總
釋則以等覺因位之極通稱為頂不全同四
故上引之義相類故疏其平等因果下通妨
難難云若依問為三第三段唯合明果今有
普賢行為因出現品為果自是一段平等因
果今何得皆將答果問耶故為此通既因是

得果不捨之因即果中因亦是果攝故屬第
三所成果也又古人以文從義出此因果若
疏本意全屬果也至下重明疏言隨類者有
其三義者疏文有二先釋三義後結通局前
中一隨疑者所宜異者即用法不同隨一類
人所樂不同隨宜適化故經云彼彼諸病人
良醫隨處方即應病與藥也言或示色令見
是現相答以聲令聞是言說答上皆顯應冥
資令曉即是冥應總合上三一時頓應以法
界圓明頓現也疏二隨疑者流類別故者上
之三義隨一類中即容此三今明萬類謂人
天鬼畜音辭差別等然準疑人約有所表但
玓菩薩據其實義萬類皆通又菩薩者但語
大心衆生不妨本類亦有差別謂天為菩薩
人為菩薩等疏三隨疑者所疑異者此約所
疑之法是則初是義無礙境二是辭無礙境
此是法無礙境然其所疑即十住等其能疑
人未必疑於十信許互疑故十信亦疑住行
等故疏謂若疑十信下出隨疑現通之相於
中有二初疑十信即是此文及第十三經光

明覺品言周乎法界等者等取十方各過十
佛剎微塵數世界菩薩雲集故下經云悉以佛
神力故十方各有一大菩薩一一各與十佛
剎微塵數諸菩薩俱等若疑十住者即第三
會十住品初言雲集等者此一等字等取行
向地等謂十行則足趺放光十向則膝輪放
光十地則眉間放光等十行千剎十向十千
等此一等字者等於一分放光中事疏如放
光下例於餘相謂動剎雨華香雲等事皆隨
宜不同也疏故知初會下第二辯通局此會
望初則局一分彼通九會謂佛前現華通表
一部所詮華嚴眉間勝音通表九會能詮教
故結集編次非現前後疏故下三會下引文
爲證即不起前二而昇四天明正當此處現
通四天齊現耳疏名不動智等是答法性者
不動智等等餘九智智雖是一十智不同不
同之德即是法性則以佛德爲法性故疏文
雖在下等者釋通妨難謂有難云適所引文
皆光明覺品此中現相言答十問乃引下經
豈成此答釋云六會現通尚在一時況光明

覺義不在此故光明覺說說此所現是以此
中別列十方佛剎菩薩一一各說光明覺品
一時總牒明是說此所現相耳疏去此遠近
皆十剎下上總科十方皆八下別釋八段前
六釋初遠近自有三段一正釋二爲有所表
下通難難云華嚴即是通方之教未有一土
不說此經今舉十剎則十外不收今說百剎
應百外不攝豈爲通方釋意可知三又隨迷
下約觀心解疏今通用之者以梵語多含三
藏各取今以義收故皆通用而暗引下經以
成四義初釋首義以信爲首攝諸位故是通
意明信該果海故二釋勝義云次第行中信
最勝故經云是故依行說次第信樂最勝甚
難得三於生死中下釋吉祥義經即通取下
經之意四信能增長智功德故釋德義亦全
是賢首品經文文云彼諸大士威神力法眼
常全無缺減十善妙行等諸道無上勝寶皆
令現即吉祥義也疏亦有傳云者即興善三
藏譯余親問三藏有同此說今欲會意故前
收四說疏今初東方下別釋十方八段之中

皆釋三事一剎名二佛名三主菩薩名唯初
東方案經之次下之九方從後倒釋以十首
菩薩表十甚深是助化主故先舉之餘二因
此故在後釋細尋可知疏處處文殊下文當
釋從由慧揀擇下通難難云佛名不動智
文殊表慧二相寧分答中然智慧二字乃有
多門今此正用分別名慧決斷名智故以慧
爲因以智爲果疏不染而染等者此釋妙色
義語出勝鬘下當廣釋又釋十段皆暗取十
甚深義一云慧達佛境即佛境甚深故二覺
首緣起甚深心性是一故三財首教化甚深
四寶首業果甚深五德首說法六目首福田
七進首正教八法首正行九智首助道十賢
首一道故並可思疏又十佛相望下總以六
相圓融文殊爲總者若以法門爲總文殊主
般若統收萬行九首之德皆是般若隨緣別
相同明佛德即是同相緣起教化互不相收
即是異相統十甚深爲成佛境即是成相各
住一甚深即是壞相餘如下說若約人爲總
別文殊爲上首故曰是總餘九爲伴是別相

故同則同名爲首異即賢智等殊共成十首表信之人壞各住自䟽以前後例下三結釋勸修如前現華表義現衆表教後如十慧說十住十林說行十幢說向十藏說地離世間品菩薩萬行寄表甚深斯爲觀心非是臆斷不信此理一向外求如數他寶故非我分二文殊言答中䟽以文殊示居此土生有十徵等者釋文殊說意上明是主菩薩廬山遠公但云文殊師利是遊方大士唯見一經但觀一跡耳今具出之是主是客亦果亦因具難思也言示生此土者即文殊般泥洹經云佛告䟦陁婆羅此文殊師利有大慈悲生此國土多羅聚落梵德婆羅門家其生之時家內屋宅化作蓮華從母右脇而生身紫金色墮地能言如天童子有七寶蓋隨覆其上釋曰言此國者即舍衛國佛正在此說故即此經復云文殊師利具三十二相八十種好則相好同佛復有經說生有十楨無非吉祥一光明滿室二甘露垂庭三地踊七珍四神開伏藏五鷄生鳳子六猪誕龍㹠七馬產騏驎八牛生白澤九倉變金粟十象具六牙由是得立妙吉祥號䟽來自他方體含萬德者即今經文從東方金色世界中來節節皆言所住世界謂金色等旣周法界不動而遍各領十佛剎塵數菩薩說佛功德明萬德斯備矣上二對標其主客下略說勝德䟽降魔制外通辯難思者然此二句有通有別通則通用通辯降伏魔怨制諸外道別明以神通怖之以威故言降用四辯屈之以辯故言制然其事類頗多略舉一二如幻三昧經十卷云時有善住天子啓白文殊欲同往見佛文殊現變三十二部交絡重閣有諸菩薩先至佛所身子覩變具陳問佛佛答是文殊令諸菩薩集會又問何以不見文殊佛答文殊住降毀諸魔三昧正受蔽魔宮殿與大威變詣如來所於是文殊住降毀諸魔三昧應時三千大千世界百億魔宮一時皆蔽不樂其處各各懷懼時魔波旬自見老耄羸毀少氣拄杖而行所有宮人及彩女等亦復羸老又見宮殿而復崩壞晻晻冥冥不知東西時魔波旬即懷恐懼身毛爲竪心自念言此何變恠令吾宮殿萎頓乃爾將死罪至歸命終盡天地遇災刧被燒耶時魔波旬棄除貢高捨惡思想時文殊師利所化百億天子在交絡者住諸魔前謂魔波旬莫懷恐懼汝等之身終無患難有不退轉菩薩大士名文殊師利威德殊絕總攝十方德過須彌智超江海慧越虛空於今以是入降毀魔場三昧正受是其威神下取意說時魔恐懼魔宮震動求化菩薩救菩薩答言勿懼勿懼可詣釋迦如來之所有無盡慈悲令無所畏言訖不現魔即俱來詣佛請救我等聞文殊之名即懷恐懼不能自安畏亡身命佛讚文殊已魔請歸依願脫斯苦佛令且待須臾文殊當來即脫汝此難後文殊至佛問三昧彼廣說竟令捨諸魔文殊問曰汝穢惡此身耶魔答曰爾若能當厭貪欲之事不住三界等耶魔敬從命即令諸魔皆復本形五體如故等此即降魔也制外者即文殊般泥洹經佛說文殊初詣諸仙人求出家法諸婆羅門九十五種諸論議師無能酬

對唯於我所出家學道餘文廣博不可具引至如聖智怖心聞聲揚而躃地寂順思覩入隱身而立空故得帝釋心喜而天華而至膝藪魔愁憂行拄杖而垂淚劫火燒剎蹈水之上而經行霖雨絕供化鉢飯而無盡示多身以抗迦葉放一鉢而發本源皆是通辯降魔制外也又如度二十億佛現說法者持地猶存化百千諸龍立登正覺者婆竭王女是一是以禮妙慧而不忘敬本勸善財而增長發心無言於不二法門悉力於安樂行品敎龍吉祥之分衛下位莫知答瑠璃光之光明正覺稱妙談般若之玄致屢賛本師說權實之雙行頻驚小聖皆辯才也䟽化滿塵方用周三際者辯德用橫竪深廣也謂十方微塵剎土皆是文殊化處故菩薩處胎經云我身如微塵今在他國土三十二相明在在無不現餘如衆海雲集中引又般泥洹經云住首楞嚴三昧以三昧力於十方國或現初生出家滅度入般涅槃分布舍利饒益衆生又寶藏陀羅尼經廣說至下菩薩住處品當更明之

即今文中一切處一時說偈即橫周法界䟽道成先劫已稱龍種尊王等者此下別明竪窮略示一二也先劫即過去名龍種上尊王智度論十二具引首楞嚴三昧經說名龍種上尊王經文但名龍種上尊王佛即譯人廣略耳五十三佛名中亦名龍種上尊王其首楞嚴三昧經有三卷即當下卷因文殊廣說首楞嚴三昧境界竟爾時長老摩訶迦葉白佛言世尊我謂文殊法王子曾於先世已作佛事現坐道場轉於法輪示諸衆生入大涅槃佛言如是如汝所說迦葉過去久遠無量無邊不可思議阿僧祇劫爾時有佛號龍種上尊王如來應供正遍知云云於此世界南方過於千佛國土國名平等無有山河沙礫瓦石丘陵坑坎䧾阜地平如掌生柔輭草如迦陵伽龍種上佛於彼世界得阿耨多羅三藐三菩提初轉法輪教化成就七十億數諸菩薩衆云云佛壽四百四千萬歲下取意引涅槃後起三十六億塔法住十萬歲記智明菩薩次當作佛下結會云爾時平等世界龍種上

佛豈異人乎即文殊法王子是次言現證菩提復曰摩尼寶積者即央掘摩羅經此經有四卷事出第四初卷中明舍衛城北有村名薩那有一貧窮婆羅門女名跋陀羅女生一子名一切世間現少失其父年將十二聰明辯慧有異村名頗羅訶私有一舊住婆羅門師名摩尼跋陀羅下取意引世間現從其受學師乃受王請留其守舍師婦年少染心逼之世間現不受其師少婦自慗毀害師歸乃言世間現强逼師言汝已爲惡當殺千人可滅汝罪即殺千人還歸見師師恠其存又令殺千人各取一指作鬘冠首唯欠一人母爲送食便欲害母世尊現前捨母趣佛爲佛所降廣顯深妙第四末波斯匿王嚴四兵至欲罰央掘來至佛所佛示央掘後發其跡云大王南方去此過六十二恒河沙剎有國名一切寶莊嚴佛名一切世間樂見上大精進下取意引壽命無量國土嚴淨純說一乘即央掘是由前文殊廣與對揚後顯文殊之跡云大王北方去此過四十二恒河沙剎有國名

常歡喜佛名歡喜藏摩尼寶積純一大乘無餘乘名即文殊師利是故云現證菩提復云摩尼寶積蓋言略耳下說師及師婦央掘之母三人皆是如來化現耳上略舉過現不說未來成佛者未來成佛現即是因非殊勝故

疏略不顯若欲說者即大寶積文殊會中說於未來成佛號普見如來以恒河沙界莊嚴爲一佛國以安養世界莊嚴比之析毛滴海不可爲喻其中衆生三十二相天眼無礙鏡照十方不聞生老病死苦等但出佛法僧聲

若人欲見應念便覩不待解釋疑網皆除聞名得最上善利聆記爲面見諸佛等疏是爲三世佛母豈獨釋迦之師者結其實德故七十九經云文殊師利所有大願非餘無量百千億那由他菩薩之所能有善哉文殊師利其行廣大其願無邊出生一切菩薩功德無有休息善哉文殊師利常爲無量百千億那由他諸佛母常爲無量百千億那由他諸菩薩師教化成就一切衆生等佛名經說過去無量恒河沙佛皆是文殊教令發心然猶帶數故今顯

實實爲一切佛母不可窮其始末豈獨釋迦之師者即前所引處胎經云昔爲能仁師今爲佛弟子二尊不並化故我爲菩薩即法華九世祖師亦帶方便住首楞嚴三昧亦是跡中故弛張乎權實之場瑩徹乎真如之際住諸佛不思議之境豈可語其始終無言強言爲三世之佛母耳疏影響而來故其說也者結也影響顯非實因也疏何不入定入者問意中云何明已後信未入位許不入定今此三品說佛三業何不入定故爲此通以果從因因即十信十信不入果亦

不入是十信中取說果故疏下結文具顯者即品末云世尊昔爲菩薩時以種種談論種種語言種種音聲種種業種種報種種處種種方便種種根種種信解種種地位而得成就亦令衆生如是知見而爲說法即其文也疏又隨宜說法意趣難思者上指品末廣故難思今明意趣深故難思亦如法華方便品說謂稱體大用或隨自意或隨他意或隨自他意故從又等法界下多門難思疏三金銀等色者如觀佛三昧海經第三廣說今當義

引佛爲父王說觀諸相竟佛白父王乃勑阿難吾今爲汝悉現具足微妙身相說是語已佛從坐起令衆俱起令觀如來從頂順觀至足輪相復從足相逆觀至頂一一身分分明了了如人執鏡自見面像若生垢惡不善心者若有曾毀如來禁戒者見像純黑猶如炭人五百釋子但見炭人有千比丘見赤土色優婆塞輩十六人見黑象脚色優婆夷輩二十四人見如聚墨比丘尼見色如白銀優婆塞優婆夷有見如藍染青色四衆悲淚釋子

拔髮碎身毀形自述所見父王安慰竟釋子即起白阿難言我宿罪故不見佛身佛爲說因過去毗婆尸佛時有一長者名曰日月德有五百子聰慧無雙不信父之正法子臨終時父云汝等邪見不信正法今無常刀割汝

身心爲何所怙令稱毗婆尸佛名未及法僧而終生四王天後邪見因故墮大地獄鐵叉刺眼憶父所教得生人中六佛出現聞名而不得見以其得聞六佛名故與我同生如來令稱諸佛名號禮拜懺悔還見相好身即得

初果求佛出家得阿羅漢果千比丘見赤土色者過去然燈佛時像法之中有千弟子心疑於師師見其臨終令其稱念然燈佛名生忉利天以疑師罪下墮餓鬼中洋洞灌咽以稱佛名今得值佛佛示智前萬字令讀於此字中說八萬四千功德之行即便懺悔罪障消滅得記作佛比丘尼見白銀色者過去釋迦文佛時五百童女在山澤中忽遇比丘皆脫銀環散上發願願此比丘成佛之時願我見之如所散銀環此後生生作銀山神令見

銀色從是已來恒值諸佛優婆塞見黑象脚者此等昔時皆作國王受邪沙門說於邪法其說法人墮阿鼻獄汝等隨順惡友教故墮黑暗地獄由前聞法善心力故今得遇我得受五戒令其懺悔佛放眉間白毫光照便得初果求佛出家成阿羅漢果優婆夷見聚墨色者佛說昔時一寶蓋燈王佛像法之中有一比丘巡行乞食至婬女家其女見之盛滿鉢飯戲弄比丘言汝顏色可惡猶如聚墨身所著衣狀如乞人比丘擲鉢騰空飛去諸女慚愧懺悔發願願此施食所有功德未來得如比丘自在以施食故千二百劫常不飢渴惡罵因故六十小劫墮黑暗地獄由前發善心今得值我受其五戒乃是供養阿羅漢故見舍利弗不見我身佛為臍中出大蓮華化成光臺有百千聲聞身子目連作十八變諸女消二十億劫煩惱之結得須陀洹果後見佛身相好端嚴而不見白毫相佛告大王戲弄惡口乃至得道見佛不明餘廣如經更不會說如藍之緣準例可知下十定品見色多

種疏三尺等者三尺之身即瞿師羅長者所見丈六應身無邊即無邊身菩薩窮上界而有餘準十定品或見如來一由旬量百千由旬乃至不可說不可說佛刹微塵數世界量略等去中間故云乃至無邊疏五壽命等者或無量劫如阿彌陀佛或不滿百年如今世尊故涅槃云我聞諸天壽命極長云何如來是天中天壽命短促不滿百年下至朝現暮寂者如月面佛壽一日一夜故佛名經第六云妙聲佛壽命六十百千歲智自在佛壽命十二千歲威德自在佛壽七十六千歲摩醯首羅佛壽一億歲梵聲佛壽十億歲大衆自在佛壽六十千歲勝聲佛壽百億歲月面佛壽一日一夜日面佛壽一千八百歲梵面佛壽二十三千歲又第二中云諸佛壽命長短差別有十阿僧祇百千萬億毗盧遮那品云一切功德須彌勝雲佛壽五十億歲下經之中說諸佛壽長短多門疏七根謂眼等隨感現異者佛眼等六根通相而言三十二相廣長舌等既有八萬四千等異則六根之相隨

宜亦殊故高幢香照主山神得觀察一切衆生心所樂嚴淨諸根解脫門雨華妙眼道場神得能雨一切難捨衆寶莊嚴具解脫門偈云昔行施行無量劫能捨難捨眼如海如是捨行為衆生此妙眼神能悟悅謂於一眼有無量行故所得眼無量差別復有諸根美妙執金剛神又上經云佛眼云何無有量等疏然聖人無名下欲顯多名先且立理於中有二先雙標謂本無言相故下經云已出世間言語道其性非有非無故凡有言象皆是隨

俗利衆生耳二若就德下就無名立名不出此二就德通於眞應隨機唯約利他疏雖復多種下二以義統收不出四悉檀義一世界悉檀但令歡喜如來立名少從於此多約後三今言隨宜此爲總句然四悉檀皆是隨物宜故此一句亦攝世界悉檀二生善者即是爲人三滅惡者即對治四見理者即第一義又四悉檀亦名四隨問明品中更當廣說言海印頓現者無盡之名皆我本師海印頓現即攝十方三世佛號皆屬一佛隨宜之號非約多佛疏一切義成者梵名悉達多太子時號果收因名恐人不知故將梵言以釋唐語疏惑斷等者暗盡明圓清涼益物如三德也疏然上釋迦乃是族望者姓望如崔盧等族望如博陵以是能仁之瞿曇故疏無能說過者即大薩遮尼乾子所說經第四卷有嚴熾王請薩遮入宮供養因問云頗有人於衆生界中聰明大智利根黠慧有罪過不答言有下有十重問答大意皆同一問是誰一云能雨婆羅門聰明大智常多婬欲喜侵他妻二頗羅墮婆羅門多睡三黑王子多嫉妬四勝仙王子多殺生五無畏王子慈心太過六力過王子飲酒太過七婆藪天王子行事太過八大仙王子貪心太過九大天王子輕躁戲笑放逸太過十波斯匿王食噉太過第十一問還更有不答云王亦有過謂太暴惡急卒王聞大怒令殺尼乾尼乾驚怖乞容一言云我亦有過實語太過大王黠慧之人不應於一切時常行實語觀其可不我於暴卒人前出其實語故爲太過王悟悔過更問之曰頗有聰明大智利根無有過不答言有問誰是答云沙門瞿曇此一無過我四圍陀經中說釋種沙門無有過失所謂生在大富家不可譏嫌何以故是轉輪王種故種姓豪貴不可譏嫌以甘蔗種姓家生故福德莊嚴不可譏嫌三十二相八十種好莊嚴身故下廣說如來具大慈悲無礙辯才十力無畏諸不共德廣說三十二相八十種好一切功德云唯此一人無有過失則顯餘皆不免故今疏云無能說過王聞發心疏問餘聖教說下問答料揀初問答中有三初正釋此文二因此下類顯義理即五教意二通始終三即頓教四五皆圓三若通論下該通諸剎以上五義但語娑婆今該橫竪一切諸剎此五亦即成就品中十無礙義欲對上五顯其無盡故復重明又前約五教以法隨機此五約理直語融即一相入義即一多相容不同門二相即義即諸法相即自在門三一具一切即同時具足相應門四即廣即狹是廣狹自在無礙門五即因陀羅網境界門又兼上五潛入微塵即微細義隨法迴轉即主伴門義隨心見異即隱顯義就佛而言本非淨穢託事表法十門不同即託事義顯於時中即十世義十玄具矣上之十義直約處明立名如是若小乘中盡三千界唯一釋迦若三乘說亦百億內有百億釋迦餘十方剎自是別佛今約一乘皆是遮那海印頓現餘十方佛剎亦猶如燈光互相重遍然於一乘不可說體建立多名故今此名一一融攝名號品竟

四聖諦品第八疏此品廣於下疏文有三一

對問辯來二既知佛下約義辯次三上名隨
下辯義相不同疏二釋名者疏文有二先正
釋名後出體相今初經論廣明其文略具五
地復釋今當略辯先得名後釋名前中文有
三節一雙標二義二言諦實下雙釋二義諦
通二義聖之一字唯屬審諦三瑜伽下引證
二義法性是諦實勝解是審諦疏四謂苦下
釋名先列後總云下釋名疏性相云何下第
二辯體相謂正出體性即說行相故名體相
於中亦二先辯性相二屬經結示今初通有
天台四四諦意四四諦者玄文已具今略列
名一生滅四諦二無生四諦三無量四諦四
無作四諦依常所釋但有其二或名有作無
作或名有量無量有作有量即是小乘無作
無量即是大乘今以義開故成四四初則生
滅四諦文有三初正明然句皆二義如逼迫
名苦則釋別名亦當辯相一逼迫身心是苦
行相二即有徧色心者正出體也色心即五
蘊心是四故五盛陰苦苦故不攝無爲故增
長名集是釋名相積集增長故即業煩惱者

出體下二諦例知而道云等者等取八正道
等二此約相說通大小乘者結屬生滅四諦
也然四諦有相有性上所辯性是相性也下
說無相是眞性也三智論云下引證通大小
乘亦是結前生後結前是生滅四諦大乘四
諦皆無相下生後無生四眞諦也疏涅槃云
下即無生四諦然疏有三初引經正明即十
三經略示一苦若具應云解集無和合名集
聖諦解滅無滅解道無道等影在次文二謂
達四下以義釋經云何言無生四諦從緣無
性即是空故名之爲無非斷無也滅雖無爲
因滅惑顯亦曰從緣言超筌悟旨成大者苦
集滅道以爲空筌其猶筌罤以求魚兎無相
空理即爲魚兎得魚亡筌是悟空方便得成
大乘非離四外別有大也如非離筌而得魚
矣三又涅槃云下以引經證成大小別義雙
證生滅及無生也經云善男子以是義故諸
凡夫人有苦無諦聲聞緣覺有苦有苦諦而
無眞實諸菩薩等解苦無苦是故無苦而有
眞諦諸凡夫人有集無諦聲聞緣覺有集有

集諦而無眞實諸菩薩等解集無集是故無
集而有眞諦聲聞緣覺有滅非眞菩薩摩訶
薩有滅有眞實聲聞緣覺有道非眞菩薩摩
訶薩有道有眞諦故引此經文兼釋解苦無
苦下之三句言謂若苦即諦下釋經凡夫無
諦之言涅槃四諦品云佛復告迦葉所言苦
者不名苦聖諦何以故若苦是苦聖諦者一
切畜生及地獄衆生應有聖諦亦即思益經
文此無諦言約審諦說不約諦實若約諦實
三塗實苦言二乘雖審知之下釋二乘有諦
無實之言有審諦故如實知苦不同凡夫妄
計爲樂無實可知疏又二乘雖知苦相下第
三無量四諦疏文有三初躡上立理前不見
法空苦性故無眞實此不知無量不見相故
亦非見實前即理智故但見生空不及菩薩
此即量智故但知麤相不及菩薩二故大經
云下引文證成迦葉白佛言世尊昔佛一時
在恒河岸尸首林中爾時如來取少樹葉告
諸比丘我今手中所捉葉多一切因地草木
葉多諸比丘言世尊一切因地草木葉多

不可稱計如來所捉少不足言諸比丘我所覺了一切諸法如因大地生草木等爲諸衆生所宣說者如手中葉迦葉難言如來所了無量諸法若入四諦則爲已說若不入者應有五諦佛讚迦葉善哉善哉汝今所問則能利益安隱快樂無量衆生善男子如是諸法悉已攝在四諦法中迦葉復白佛言如是等法若在四諦如來何故唱言不說佛言善男子雖復入中猶名不說何以故善男子知聖諦有二種智一者中二者上中者聲聞緣覺上者諸佛菩薩善男子知陰爲苦名爲中智分別諸陰有無量相悉是諸苦非是聲聞緣覺所知是名上智善男子如是等義我於彼經竟不說之次歷入界皆如陰說又別歷色等五陰一一皆言有無量相此是無量四諦意也疏瑜伽論說苦有一百一十者一百即四十四論增數明之初云謂有一苦無差別流轉之苦一切有情無不皆有流轉苦故復有二苦一欲爲根本苦謂可愛事若變若壞所生之苦二癡異熟生苦謂若猛利體受所觸即於自體執我我所愚癡迷悶生極怨嗟由是因緣受二箭受謂身箭受及心箭受復有三苦一苦苦二行苦三壞苦次云復有四苦五有五苦六有六苦七有七苦八有八苦九有九苦十有十苦共成五十五苦次論云當知復有九種苦一一切苦二廣大苦三一切門苦四邪行苦五流轉苦六不隨欲苦七違害苦八隨逐苦九一切種苦其第一一切苦開爲二苦一宿因所生苦二現緣所生苦其第二廣大苦開爲四苦第三一切門苦亦開四苦第四邪行苦開五五流轉苦開六六不隨欲苦開七七違害苦開八八隨逐苦開九九一切種苦開十復成五十五故兩段合一百一十苦也疏三然此經中下會今經文正同無量

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第二十八

音釋

龕 苦含切 室也　鏤 郎豆切 雕刻也　榱 所追切 椽也　奧 於到切 深也　邃 雖遂切 深也　鍮 他侯切 銅屬　鬘 莫班切　豘 徒昆切 小猪也　騏驎 騏音其 驎音鄰 騏驎良馬也　耄 莫報切 人年八十九十曰耄　羸 力偽切 瘦弱也　萎 於危切 蔫也　聆 盧經切 聽也　臍 前西切 肚臍也　婆䔎 梵語也此云天　慧藪 蘇后切

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第二十九

唐清涼山大華嚴寺沙門　澄觀述

疏又究此四下第四無作四諦文中亦三初總明言非唯但空者揀上無生但顯空義便為眞實正是所宗二今了下別示四相陰入皆如者前云即空今云即如理已別矣又言無苦可捨非是空故無有可捨今體即如如外無苦何所捨耶此句言如如尚似空集言無明塵勞皆即菩提豈同前空苦菩提體外無別可斷不同無生空無可斷前則空中無華云何可摘今則波即是水不得除波下二諦例然生死即涅槃非是體空無生滅也邊邪皆中正者非離邊外別有中道非離邪外別有正道亦非無邊無邪無可修也細尋可見勿濫無生故涅槃四諦品云若知如來常住名修習苦若知法常是名修集若修滅者若多修空名為不善何以故滅壞一切法故壞於如來眞法藏故同於外道若有說言有如來藏雖不可見若滅煩惱乃能得入若發此心一念因緣於證得中而得自在結云以如來秘密藏者即是滅諦道聖諦者所謂佛法僧寶及正解脫若能一念發心見如來常住無變法僧解脫亦復如是名修習道上皆無作四諦意也疏無苦無集下第三束歸一諦一實諦義亦是涅槃十三文文殊問佛世尊第一義中有世諦不世諦之中有第一義不如其有者即是一諦如其無者將非如來虛妄說耶善男子世諦即第一義諦世尊若爾則無二諦善男子有善方便隨順衆生說於二諦等皆一諦義亦下文殊問言所言實諦其義云何答云實諦名為眞法若法非眞不名實諦又名無顛倒又無有虛妄名曰大乘是佛所說非魔所說又言善男子實諦者一道清淨無有二也善男子有常有樂有我有淨是則名為實諦之義疏故斯一品下第二會經結示上第三段中言此經正同無量四諦且從一義耳今則具結通具四種也故上疏云而文義包博言含性相相即生滅及與無量性即無生及與無作相以廣狹成二四諦性以空實成二四諦經宗必融舉一收四方是經旨以四種四諦義出諸師故疏闇用使合經文不標名目恐驚常聽結歸二對順常經論或名有作無作或名有量無量今之結意有作即生滅有量同無生於有量上說無生耳餘二名同五地十重至文自見今略示名一善知俗諦二善知第一義諦三相諦四差別諦五成立諦六事諦七生諦八盡無生諦九入道智諦十善知一切菩薩地次第成就諦乃至善知如來智成就諦疏答以名雖在小等者通此一問有二意一四諦包含故二開權顯實故今初名雖在小者經中多言為求聲聞者說四諦故義通大小即生滅無生等言事理具足者如十二緣但事而無理今滅諦是理十二因緣名廣事略事亦不具但有苦集而無道故六波羅蜜但顯此出世間無世間故但有道滅無苦集故謂苦集二諦下出具足相言世界有異此獨無改者十方諸佛出世教化皆令捨於世間證涅槃故三世同然故涅槃云我昔與汝等不識四眞諦是故久流轉生死大苦海況無量無

作下收後二重但用前二性相具足大小包含況加此二一實之旨於是乎在疏又爲破計下第二開權顯實故以諸經等多說四諦爲小今開此局名周法界亡所執相即入無生引入一乘則會眞實況六度等而不周耶五正釋文疏如睫毛者全是俱舍頌云如以一睫毛置掌人不覺若置眼睛上爲苦極不安凡夫如手掌不覺行苦睫智者如眼睛緣極生猒怖從而復以苦等者即法華經第一云不求大勢佛及與斷苦法深入諸邪見以苦欲捨苦爲是衆生故而起大悲心疏有惑惑者繫縛三界者然三雜染業或爲集別有多門總不出二疏煩惱名諍即俱舍論云煩惱名諍觸動善品故今滅煩惱故名無諍疏非唯滅惑而已者如成實等亦說滅者譬如燈滅則膏明俱竭無復別有一實盡處也肇公亦用此言實則滅惑所顯法身常住有實體也故涅槃第四迦葉問言如佛所言如燈滅已無有方所如來亦爾既滅度已亦無方所佛告迦葉善男子如人然燈之時燈器大小悉滿中油隨其油在其明猶存若油盡已明亦俱盡其明滅者喻煩惱滅明雖滅盡燈器猶存如來亦爾煩惱雖滅法身常存下文又云如燈滅者是羅漢涅槃又四諦品云若言修習空法是名不善滅壞一切如來眞法藏故同於外道故知滅體法是眞實故次云自性住者證成上文體眞實義則體眞實揀非虛妄及非空無自性住言即是法住法正位也本來寂滅即成上文自性住義疏集中病源者謂有攀緣者即淨名第二云何謂病本謂有攀緣從有攀緣即爲病本下文云何斷攀緣以無所得若無所得則無攀緣釋曰正引病本無得因便疏惑由妄起故分數塵沙等者即大般若中般若波羅蜜多清淨若色清淨若一切智智清淨無二無二分無別無斷故故無二分是一分耳是以生公云萬善理同而相兼亡異而域絕善因伏惑成別故有八萬行名行雖參差俱果菩提總由一理以統之故何有二分理不可分如虛空故疏所之在滅者滅爲最上之者適也道能證滅故爲上行此言在於周易故謙卦云地道卑而上行噬嗑卦彖辭云柔得中而上行注云上行謂所之在進也凡言上行所之在貴也今借此文勢疏言觀方謂觀四諦也者即涅槃三十六迦葉品中云如恒河邊有七種衆生一者沉沒二者沒已還出出已復沒三者沒已却出出已不沒四者出已觀方五者觀方已去六者出去淺處則住七者到岸彼廣有合文今但取第四觀方一義經云是名第四徧觀四方四方者即是四諦釋曰能觀四諦即是道諦故道名觀方疏更有四方如十定品者即第四十二阿耨達池喻中合池四方云佛子何者名爲菩薩四方所謂見一切佛而得開悟一聞一切法受持不忘二圓滿一切波羅蜜行三大悲說法滿足衆生四釋曰若觀此四爲菩薩道也疏生老病死猶四山臨人等者涅槃二十九中釋八喻非喻云云何非喻如我昔告波斯匿王云大王有親信人從四方來各作是言大王有四大山從四方來欲害人民王若聞者當設何計王

言世尊設有此來無逃避處唯當專心持戒布施我即讃言善哉大王我說四山即是衆生生老病死生老病死常來害人云何大王不修施戒即其事也故賢與不肖豪强羸弱同爲四遷一無脫者梵王帝釋貧窮下賤堯

舜桀紂三苗四凶併歸灰壞皆爲苦依疏從惑生惑業者即俱舍頌具云從惑生惑業從業生於事從事事惑生有支理唯此此偈六地當釋今但要此句從惑生惑者謂從變生取也言從惑生業者即從取生有及無明生

行事即是苦今但說集唯舉惑業疏蠟印印泥者涅槃二十九下當廣釋次下疏文即彼經文今當略引經云善男子如日垂没山陵堆阜影現東移理無西逝衆生果報亦復如是此陰滅時彼陰續生如燈生暗滅燈滅暗生善男子如蠟印印泥印與泥合[六]印滅文成而是蠟印不變在泥文非泥出不餘處來以印因緣而生是文現在陰滅中陰陰生是現在陰終不變爲中陰五陰中陰五陰亦非自生不從餘來因現陰故生中陰陰如蠟印印

泥印壞文成名雖無差而時節有異釋曰義至下釋今意在破印耳陰即是苦若證滅理現在之陰不爲後因後陰不生即破印也疏照實則生死可盡者此正立理故中論下引證先舉偈文即邪見品先有偈云若世間有

邊云何有後世若世間無邊云何有後世上反釋之次云五陰常相續猶如燈火餤以是於世間不應邊無邊釋曰以緣生性空故不屬邊無邊復次如中百觀說真法及說者等此約相說不遇因緣則生死無邊遇則有邊

此有三事一真法如良藥二說者如良醫三聽者如可治之病若具此三煩惱病愈生死可盡盡即是有邊不具此三煩惱浩然生死無畔斯則無邊故結云非有邊非無邊也疏謂三事難得故下疏釋上偈即影公意彼疏云難得故非有邊難得故非無邊[七]言猶難見故取意釋夫言難得非全不得若全不得一向無邊今有得者得則有邊以難得故則無邊耳此亦約一人而說若總望一切難有其邊疏業寄於集者設修善業有漏心修是寄

於集諦因盡報謝故云還亡無漏心修是寄於道道符於理直趣菩提故疏二十五有各一分者頌云四洲四惡趣梵王六欲天無想五那含四空幷四禪廣如涅槃十四疏數體即集者有爲之法總名爲數亦心數也今總中取別云即集也疏無一理以貫之則業惑萬差者生公云凡順理生心名善乖背爲惡萬善理同而相兼亡異而域絶即斯義矣疏未入忍來常有墮性者俱舍云煖必至涅槃頂終不斷善忍不墮惡趣第一入離生四善

根中第三善根方免地獄故知苦依之身地獄性矣疏同淨名五受陰洞達空者即迦旃延章謂不生不滅是無常義五受陰洞達空無所起是苦義諸法畢竟無所有是空義於我無我而不二是無我義法本不生然今則無滅是寂滅義今唯要第一句至第三會當廣分别生公云夫苦之爲事會所成者豈得有哉是以言五受陰空是苦義也五受陰苦之宗也無常推生及滅事不在一又通有漏無漏故言諸法苦以即體是無義起於內又

得無漏者不以矢受致苦故唯受陰而已也洞達者苦以空爲其體故洞達無所起者假會之法宜配起也疏受見等者受見羅剎前已釋竟二地經云身見羅剎於中執取將其求入愛欲稠林言妄體本空故無可取者由二義一段前名執取後名無所取義似相違故疏牒釋下引中論釋無所取即是行品行即是陰謂小乘人爲菩薩立過云若一切法空何以佛說虛誑妄取若有妄取法則不空故偈云如佛經所說虛誑妄取相諸法妄取故是名爲虛誑故論主舉偈以答即如今疏所引偈是此答意云由不了空無所取中而生取著故云妄取若有可取不名妄取明知說於妄取正爲說空如青翳人妄取空華正爲顯華是非有故疏滅性離言者諸法寂滅相不可以言宣故道令言離者亡心體極離言契滅故疏無爲無因而體是果者即涅槃師子吼品云涅槃無因而體是果若涅槃有因不得名爲般涅槃也謂涅槃之體畢竟無因如無我我所故亦如俱舍無爲無因果謂

六因無五但有能作故名捨因而體是果則離繫果菩提之道望此亦因者要得菩提證涅槃故此菩提亦名爲因是果中因故滅理涅槃亦是因家之果又是菩提果家之果故疏非習道學浮沉而不已者亦涅槃三十二師子吼品恒河七人之意習道是法學浮是喻經中因師子吼問若一切衆生乃至闡提定有佛性即當定得無上菩提何以一切衆生不得涅槃若有佛性力故何須修習八正道等佛便讚歎謂舉此喻佛言善哉善哉善男子如恒河邊有七種人若爲洗浴恐怖賊寇或爲採華則入河中第一人者入水則沒何以故羸無力故不習浮故第二人者雖沒還出出已復沒何以故身力大故則能還出不習浮故出以還沒第三人者沒已即出出便不沒何以故身重故沒力大故出又習浮故出已即住第四人者入已便沒沒已還出出已即住遍觀四方何以故重故則沒力大故還出習浮即住不知出處故觀四方第五人者入已即沒沒已還出出已即住住已觀

方觀方已即去何以故爲怖畏故第六人者入已即去淺處即住何以故觀賊遠近故第七人者既至彼岸登上大山無復恐怖離諸怨賊受大快樂善男子生死大河亦復如是有七種人畏煩惱賊故發意欲度此下則義引經文第、者謂出家披衣隨逐惡友聽受邪法撥無因果即一闡提沒生死河不能得出是第一人第二人者欲度生死斷善根故沒親近善友得信心故出又遇惡友復斷善根故復沒也第三人者斷善根故沒近善友得信心故出信如來常住修習淨戒讀誦書寫十二部經堅住施慧故名不沒修戒施慧即是習浮第四人者出沒與住皆同第三但合觀方云觀四方者四沙門果第五人者餘義同前但即去者心無退轉是住無退轉已即便前進前進者謂辟支佛第六人者前喻之中但云入已即去及至合中亦同第五皆有沒出住去去至淺處則住者謂諸菩薩欲爲度脫諸衆生故住觀煩惱經云第七人者發意欲度生死大河斷善根故於中沉沒親

近善友獲得信心得信心已是名爲出以信心故受持讀誦書寫解說十二部經爲衆生故廣宣流布樂於惠施修習智慧以利根故堅住信慧心無退轉無退轉已即便前進既前進已得到彼岸登大高山離諸恐怖多受安樂善男子彼岸山者喻於如來受安樂者喻佛常住大高山者喻大涅槃善男子是恒河邊如是諸人悉具手足而不能度一切衆生亦復如是實有佛寶法寶僧寶如來常說諸法要義謂八聖道大般涅槃而 諸衆生悉不能得此非我咎亦非聖道衆生等過當知悉是煩惱過惡以是義故一切衆生不得涅槃釋曰是知衆生雖有佛性要須修道方至彼岸疏身與煩惱互爲依止展轉無窮即涅槃四十納衣梵志問言如瞿曇說無量世中作善不善未來還得善不善身是義不然何以故如瞿曇說因煩惱故獲得是身若因煩惱獲得身者身爲在先煩惱在先若煩惱在先誰之所作住在何處若身在先云何說言因煩惱得是故若言煩惱在先是則不可若

身在先是亦不可若言一時是亦不可先後一時義俱不可是故我說一切諸法皆有自性不從因緣下經答云善男子汝言身爲在先煩惱在先者是義不然何以故若我當說身在先者汝可難言汝亦同我身不在先何因緣故而作是難善男子一切衆生身及煩惱俱無先後一時而有雖一時而有要因煩惱而得有身終不因身有煩惱也釋曰上有三關先後一時佛捨前後而用一時恐難一時故自遮云汝意若謂如人二眼一時而得不相因待左不因右右不因左煩惱及身亦如是者是義不然何以故世間眼見炷之與明雖復一時明要因炷終不因明而有炷也釋曰此佛一答一時因緣二義並成故今疏云身與煩惱互爲依止互爲依止言即俱時義非爲因身有煩惱也謂因煩惱而得有身能生煩惱復依身住亦不應難未有身時煩惱依何故云互依二互因依展轉無際若證滅理因惑不生惑既不生身從何得非唯身滅證於不生展轉之見亦皆寂滅疏道名廣

大性者無不在者然道無不在亦是莊子東郭子問於莊子曰道何所在答曰道在瓦壁曰何下耶莊子曰道在屎尿曰何愈下耶曰道無不在彼以虛無自然爲道無法不是虛無自然故無不在今以類取則眞如寂滅無所不在道符於滅何所不在疏則知客訓等虛空世界爲主攝伴亦然者此有兩重一即釋迦在此爲主攝客訓等爲伴則在客訓爲主攝娑婆等爲伴亦然方是一佛之諦二如此佛諦名既主伴無盡則客訓等他佛爲主諦名亦然

光明覺品第九疏前但名諦別徧等者如名號品如來於此名悉達等在客訓等名則不同十方例然諦名亦耳此是一重別徧二者名徧而非是諦徧諦徧而不是名徧故云名諦別徧言今此一會即徧法界者經云如於此處見佛世尊坐蓮華藏師子之座彼盡虛空徧法界一切世界閻浮提中亦如是座此是總徧相也對上二別亦有二總一總徧諸處二主伴時處等總皆徧也言同時者無前

後也言同處者此有二處一者約主同在普光明殿二者約伴同居金色世界等言同衆者亦有二衆一約主佛十刹塵數菩薩圍繞二約伴衆謂文殊等諸來菩薩亦各領十佛刹塵故言同說者一切處文殊同時發聲而說頌故法界皆同說十信故言同徧者結上諸同謂主伴時處皆悉徧也疏七圓徧故者問此與第六有何異耶第六亦名諦別徧今亦云差別方能徧第六云一會即徧今此亦云無差別一切徧二相難分答曰細尋方別前是總別對此是圓別對二處別則大同而圓總則異前言總別者別則此界他界名各不同總則處處皆同此一今圓別者別則要有差別方能徧故若不差別不能徧也圓則不要差別而能周徧能周徧之法一一圓融故云無差別一別一切別即圓融徧一切上一切字是主伴處衆是能徧之一切下一切字但是所徧一切處耳而言圓融者一會即是彼一切會亦非此會處處到也即此即彼即一即多故云圓融又第六約所徧處以論總

別東名非西名所徧別也此會即彼會所徧處總也七約能徧以論圓別要將差別之法方能普徧是身名別也今是圓融無差別之法即能徧故名爲圓也前之別如列宿徧九天此之別如一月落百川故前云別則二處大同大同者有小異故前之總如一雲之滿宇宙此之圓如和香之徧一室故云總圓誠有異也疏第二釋名疏中先得名後若從開下釋名前中先開者正有三重義含四對一二光二二覺三能所能所中義分爲二一上二光能所二下二覺能所從如來放身光下二別示上來四對之相謂分二光各屬文殊及佛二覺別配身智二光而二光中各有兩重能所謂如來放身光能照也照事法界即所照也令菩薩覺知即能覺也見事無礙是所覺也所覺即照所成益上即長行中事二文殊以智光即能照也雙照事理即所照也令衆覺悟即能覺也法之性相即所覺也所覺即照所成益即偈頌中意疏二合中下合上四對義有五重文有六節一合二境即前所

照若事理不融餘皆不合故先明之言故得一事即徧無邊而不壞本相者即前所覺見事無礙二身智無二者二合二光也引涅槃證者瑠璃光菩薩放身光明文殊乃云光明者名爲智慧則知二光不別即第二十一經三知悟不殊下合二覺也謂前身光照文殊等覺知如來光照我刹然文殊等知是無知之知故名悟心之知知事即理二覺合也不同凡小取事理相四又此二光不異覺境者即合能所也二種能所一時雙合則能照所照能覺所覺皆性融故舉一全收五此三圓融唯無礙之法界者總融上三也上雖四對體唯有三謂能覺之光所照之境所成之覺三對六法舉一全收爲一法界此上五重合竟六雖平等絕相下結成品名上開多約相合多約性即開即合不壞性相故云光明覺也疏又釋名並是品宗等者立名從所宗故來意辯意趣故賢首以此釋名爲其品宗以此來意爲其意趣疏第四解疑難者文有三重初一具疑難光何時放滯二途故從若

說名諦下躡跡申難答中初指前決其所疑
從但前二品下二為其解難謂前二品未要
放光故前不明此中始要故此方說此中菩
薩即是牒前故前十方一一別說此則併牒
二光照百億下唯難無疑三又疑云下光明
既窮法界唯疑不難但疑金色等何所在故
是不決耳疑意云此界放光而金色等去於
此界各十佛刹今若主佛至東十佛刹處放
光則是文殊所從之刹若更至東十刹金色
乃在放光之西九方例然故云金色更在何
所舉初為例九色例然後當刹下答答意云
主刹向東放光餘之十刹一時向東主刹如
車轂十方金色等則如輻輞車轂若移輻輞
皆移故下經云盡法界虛空界一切世界皆
有百億閻浮提一切如來亦如是坐悉以佛
神力故十方各有一大菩薩所從來刹謂金
色世界等如向東既爾徧餘九方亦然故主
與伴一時俱徧既徧法界總是娑婆亦徧法
界皆是金色徧法界皆是妙色十色皆徧且
依此會餘會徧等已如玄中第五釋文䟽智

論云足下放者身得住處故云於足即第九
論釋經從足下千輻輪相中放六百萬億光
明表說六度故義有兩意此是初意第二意
云復次一身中雖頭貴而足賤佛不自貴光
不為利養是故於賤處故光彼約教相故作
是釋今文約表故不正用即是第二最卑微
故攝之䟽第二光至分齊䟽文有三初明光
至節數二然非多下揀非三唯一下顯正於
中三初正明一光頓照二隨機心現下次通
難難云既一時頓照何以有二十六節等耶
釋云隨機見故三在佛文殊下揀濫云何濫
耶上釋妨中文有三節一權機節節見二光
節節照三文殊節節至如第一百億內機則
非百世界中機百世界中機則非千世界中
機則應第一節中文殊如來非第二節中文
殊如來故今釋云唯第一機節節互非下二
節節皆徧如第一三千佛光即是第二乃至
徧法界光文殊亦爾正徧第一節文殊即徧
法界而節節見者但由機感故云百川各見
機復有差若未入法界節節不同已入法界

皆如文殊諸節頓見䟽俱舍云四大洲日月
等者此文易了總以喻顯一小千界如一千
錢一中千界如千貫錢大千世界如千箇千
貫而但取於初禪為數已上不說若舉二禪
已上則不同一成壞火災所壞唯初禪故故
正理三十一云少光等天非小千界攝積小
千為中千積中千為大千亦不攝彼䟽長阿
含十八下二例同餘文下引二經四論並同
俱舍俱舍是十一瑜伽第二智論第十一雜
集第六顯揚第一䟽然顯揚第一明三千世
界三災所壞者即判定記意上即論文故彼
論釋三千意云如是三千三災所壞謂水火
風故知初禪已下即判定取意解釋謂火災
壞初禪水災壞二禪風災壞三禪明知說小
千但數初禪若數中千即數二禪以二禪量
等中千故若數大千即數三禪三禪量等大
千故是知有百億初禪有百萬二禪一千三
禪唯一四禪然若語量即是向說所引文證
義則不成以言三千皆許三災壞故若中千
數於二禪二禪即火災不壞等思之正義如

前引俱舍正理已釋疏金光明經直至非想者經云是諸人王手擎香爐供養經時其香徧布於一念頃徧至三千大千世界百億日月乃至百億非非想天言今依二經者即金光明及此經文約有處所但至色頂約該地法徧於四空四空無處隨處得果如在欲界得無色定即於欲界而受果報故無別處攝在二界然皆通於二十八天若爾與諸經論云何會釋意云且如二禪直語其量等小千界一三禪量等中千量一四禪量等大千量

三千如次上為下蓋譬如夏雲普覆九洲若以洲取則有九雲若以郡取則四百餘雲若以縣取千數未多或言一雲普覆萬國或言萬國各有夏雲思之可知疏俱舍云阿耨達池岸者即第十一論釋無熱池意云於此池側有贍部林其形高大其果甘美依此林故名贍部洲或依此果以立洲號論更不釋有云以此洲南狹北闊樹葉頭六後小似此洲故未見有釋若立世阿毗曇云樹在此洲之南瞿耶尼亦云瞿陀尼瞿即牛也陀尼貨也

北洲新云俱盧餘可知疏若以小數計有萬億者小數即下等十十變也謂十小千為萬百小千為億千小千為中千已有十億更千中千為一大千一千中千即有千箇十億故為萬億疏今約中數者謂從千已上方百百變之謂百小千方為一萬千箇小千為中千方是十萬十箇中千始為百萬方是一億既十中千為一億今有千箇中千故有百億耳故唐三藏下二引證既譯百億為百俱胝俱胝存其梵言億是此語故二義同次引測公

三種俱胝證百億為百俱胝言或至百數者即三千有百億是也以千萬為俱胝故或至千數者以百萬為俱胝謂小數數之中六有百萬箇小千方是一億今大千有千中千故為千億或至百千者即以十萬為一俱胝故中千已有百俱胝千箇中千方為大千大千則有百千俱胝也故疏云唐三藏譯是千萬為俱胝故三千有百俱胝俱胝即億疏又依俱舍下三會釋俱胝不同言俱舍譯洛叉為億者亦是十一論釋水輪云次上水輪深十

一億二萬下八洛叉水餘凝結成金初以唐言云十一億二萬由旬下句梵語云下八洛叉水則八億由旬為水三億二萬由旬為金故知洛叉為億也下阿僧祇品云一百洛叉為一俱胝則俱胝義當於兆良以俱胝有三等故則俱舍洛叉云億當十萬云億下云一百洛叉為一俱胝則當千萬云億也疏約微細門融三世者一中頓具一切諸法炳然齊現名微細門故說一相之中具餘七相如在母胎即具餘七今在成正覺相中具餘七相

也故言融三世者亦即十世隔法異成門受生是過去涅槃是未來故疏亦非能照是報者揀濫釋也可知言二不並故者報處見化見化不見報非謂報化並現故也疏非是多處各有會者亦是揀濫恐人誤解若多處有會似如十人為會十會在一室中一燈照了令人頓見十會百人今不爾也一會徧一切處者如於一室懸百面鏡中有十人共為一會則百鏡中有百會也思之疏一切處文殊略申三義者第一約文即是以應就機令百

川中一時見月言各各皆說當節之偈者如百億內同說若有見正覺偈第二節內同說衆生無智慧偈然有四句一一切處文殊同說一偈是一切即一二但一文殊十節說偈是一即一切三各於佛所即一唯是一四諸處文殊各偈不同即是一切中一切疏二一文殊從一處東來下第二釋約義復語其實德如前溪之月即是後溪及千江百川之月全入前溪所以爾者一切處月不離本月故本月落溪則千處俱落第三約表者文殊主般若門若約觀照般若智了萬境無非般若若白日麗天無物不照矣若實相般若無法非實相體故無非般若猶水全偏波無波非水即大般若云般若波羅蜜多清淨故色清淨色清淨故一切智智清淨何以故若般若波羅蜜多清淨若色清淨若一切智智清淨無二無二分無別無斷故通於觀照及實相也二正顯偈疏然觀資理成等者以賢首有上二意各別科文初約境顯理中十偈爲三初一法起情表次八會事歸理後一事如理

融成前一會即一切會等事無障礙也二約心令泯絕諸見依此釋經十偈爲六初之二頌頌於放光佛令槃見次一頌會前光所照處以明離見三有三頌會前所現本法會等以明離見四有二頌別會諸菩薩大衆以明離見五有一頌會前所照衆生六末後一頌明前法會周遍所由今疏意明不爲兩般合成一釋顯理離見二義相成故總出所以云觀資理成若不見理不成觀照故理由觀顯者不得觀照安能會理理無廢興弘之由人故觀成契理諸見自亡故合爲一釋皆帶顯理破見之義一一具於通別二意故初偈反顯明違理起見爲過失生後九順明會理則理顯而見息也疏本無有著誰爲無著者如黐膠粘人則有著不著之者虛空不粘誰爲不著空中膠者疏情盡理現即名作佛者此順禪宗即事理無礙門也約普賢門正是華嚴即事事無礙門也約行布說此爲千里之初步也疏亦顯光所照處以明離見者上約通明今約別說令離妄動即是破見知眞法

界不應動故即是顯理此句全是大般若曼殊室利分經云若菩薩不動法界知眞法界不應動搖不可思議不可戲論如是能入一切相也言不動而了故成勝智者此句觀盡諸偈雖同皆是佛果差別之德而皆與於觀相相順故稱不動而知以釋當成勝智疏我即法性更不證入下釋上平等即無能所故曰無住然有二意一上二句明一性不分故無能所猶如一指不能自觸二法性無性復何所入者明性空故無能所入亦如虛空不住虛空此亦大般若曼殊室利分意彼經云佛告文殊汝於佛法豈不趣求文殊言世尊我今不見有法非佛法者何所趣求釋曰此即一性意也次佛問云汝於佛法已成就耶文殊答言我都不見法可名佛法何所成就釋曰即性空意也次佛又言汝豈不得無著性耶文殊答云我即無著豈無著性復得無著釋曰即今疏云我即法性更不證入疏故般若文殊分云下引證前即闇用二意今即顯證無住是彼次後經文疏智論答云平等

即是三寶者即八十五論亦是經文須菩提問佛若無差別云何有三寶佛答即今疏文疏又上第三偈下收上四偈成一不二法門即淨名經寂根菩薩曰佛法衆爲二佛即是法法即是衆是三寶皆無爲相與虛空等一切法亦爾能隨此行者是爲入不二法門疏下經云無上摩訶薩遠離衆生想者即第十六經無上慧菩薩偈下半云無有能過者故號爲無上今無生可壞即離衆生想疏謂一與多下上標舉二門今正將緣起相由所以釋一多相容之門此中大意凡所知所起即無有力若能知能起即是有力廣如玄文疏由此緣起下結破靜法彼云此偈了一多平等謂解多由一起解一由多生無一不成多無多亦無一了彼一多相由生起一多之念息一多相平等此會差別歸平等性理事無礙非事事無礙應審思其文勿謬解也釋曰今疏即賢首意此公破師言是謬解故今結示即符昔大義中之一也此公意云是理事無礙者以例前諸偈多約會事歸理一切平等拂諸見故不合是事事無礙故今先出此偈本意言由此緣起成前平等者上云本會則住無所住新集則入無所入等皆平等義何以得此皆平等耶特由緣起互相由故且如本會與彼十方新集之會共成緣起由因本會有十方故十是所起所起無體即是本會由因十方說本會故本是所起所起無力故入十方故由緣起成前一切皆悉平等言由前平等成此緣起者謂一有定性不由於多多有定性不由於一今由一無定性假多而起多無定性由一而生故由無性平等之義方成緣起若有一可一此是自性一若有多可多此是定性多若是定性多多不因於一若是定性一一不因於多今由多故一此一不自一今由一故多此多不自多多不自多此多則無力此一不自一此一則無力無力隨有力一多互相收故隨一佛會即一切佛會法界一切會即是一法會故此一法會不動而常遍不分而常多前後互相成如何不信故賢首云緣起法界理數常爾應細深思自當見耳覩此疏文似此弟子當聽之時早已不受特令深思故疏結云不信事事無礙恐未著深思也

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第二十九

音釋

噬嗑　噬時制切嗑胡臘切　彖　吐玩切　耨　乃豆切　闡提　梵語具云一闡提此云信不具闡齒善切　輞　文紡切車輞也　轂　古祿切輻所湊者　狹　胡夾切隘也

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第三十䟽十

唐清涼山大華嚴寺沙門　澄觀述

第二節䟽如泥中刺不覺其傷者愛欲所覆猶如溺泥不知其傷言如瘡中刺者即是肉刺故涅槃中名爲息肉故彼十三經云深觀此愛凡有九種一如債有餘二如羅刹婦女三如妙蓮華莖下有毒蛇四如惡食性所不便而强食之五如婬女六如摩㮂迦子七如瘡中息肉八如暴風九如彗星初一即聲聞緣覺餘習二生子便食後食其夫愛食善子後食衆生令入三惡道三五欲華下有愛毒蛇令其命終四强食患下墮三惡道五與愛交通奪其善法被驅逐墮三惡道六纏繞凡夫善法令死七如人久患瘡中生息肉其人要當勤心療治莫生捨心若生捨心息肉增長蟲疽復生以是因緣即便命終凡夫愚人五陰瘡痍亦復如是愛於其中而爲息肉應當勤心治愛息肉若不治者命終即墮三惡道中唯除菩薩是名瘡中息肉八暴風能偃山夷嶽拔樹深根愛於父母所而生惡心拔菩提根九愛之彗星能斷一切善根令凡夫人孤窮飢饉令正用瘡中息肉一義耳䟽普見通於性相故離二邊者此上總釋一偈此下別解上半上半云普見於諸法二邊皆捨離今應問云普見諸法如何即能離得二邊故今答云通性相故唯見相者即是有邊唯見性者即墮無邊性相無礙故離二邊中論云雖空而不斷雖有而不常即由空有相即離二邊也從謂眞故無有下引影公中論序以釋之眞即是性俗即是相依二諦融故離二邊然二諦之義玄中已明欲釋此䟽略申四義謂或說妄空眞有如涅槃云空者所謂生死不空者所謂大般涅槃二者妄有眞空即是今文三俱空相待無性故四俱有性相不壞故於諦常自二故今此正當第二俗有眞空義而有四對初對定有無所在我約眞諦上說空是無性空不同無物空也我就俗諦明其有此是緣有非定性之有也二眞故無有則雖無而有下一對彰有無體相是不壞有之無不礙無之有故成中道三雖有而無則不累於有下彰有無之德若是定性之有此有則唯是有不得即無若是定性之無此無則唯是無不得即有今二互相即故不偏滯四不滯於無下一對彰有無離過滯空則斷累有則常旣不滯不累故無斷常又釋初對雙離有無故云無有無無此成空觀第二對不壞有無故云雖有而無雖無而有此成假觀第三對明二諦相即故不偏滯有無故不爲有邊所動無邊所寂成中道觀肇公亦云涉有未始迷虛故常處有而不染此不累有也不厭有而觀虛故觀虛而不證此不滯於無也第四離過準前又釋初對中初句云眞故無有無彼定性之有是眞空義次句俗故無無無彼斷滅之無故是妙有義第二對亦有亦無義第三對非有非無義第四對離過則成具德四句也又初對雙離二過一離有二離無第二對離非有非無第三對離亦有亦無第四對總明離過故起信云眞如非有相非無相非非有相非非無相非有無俱相即斯義也是以結云俱不俱等何由而

有謂第四對正離斷常第三對不偏滯故離於俱句第二句不壞二故離於雙非故俱寂也又若有二可得名俱令有即無故則有外無無可與有俱令無即有故則無外無有可與無俱故亦有亦無相違不立言不俱不立者若定有定無遮彼有無有俱非句令有即無何有非無令無即有何有非有故雙非亦寂既無有無亦無一異斷常來去靡不皆如故云都寂是以經言二邊皆捨離皆捨離者一切二邊非局有無又言離者性自離故不取著故了眞性故非有諸邊可捨離也疏次一慈力降魔者大乘方便經說波旬兵衆滿三十六由旬圍菩提樹欲作留難菩薩住慈悲智慧以手指地八萬四千八部大衆皆發大菩提心故云慈力降魔經云導師降衆魔慈悲故如是觀佛三昧海經第二說觀白毫功德中說慈悲降魔今取意引波旬召諸八部及曠野鬼神十八地獄閻羅王神其阿鼻等諸大地獄全至佛所及有無邊諸怖畏事一時逼迫菩薩菩薩爾時徐舉右臂申眉間

毫下向用擬阿鼻地獄令諸罪人見白毫中流出衆水衝如車軸火滅苦息心得清涼獄卒見鐵叉頭如白銀山龕室千萬有白師子蟠身爲坐於其座上生白蓮華有妙菩薩入勝意慈心三昧獄主發心衆多罪人諸苦休息稱南無佛皆得解脫無邊惡事無由近佛魔王憔悴懊惱却臥床上有三魔女又懷惑亂菩薩亦以白毫擬之諸女皆見三十六物九孔不淨背負老母抱死小兒皆九孔流溢匍匐而去魔王奮劒向前世尊又以白毫擬之令魔眷屬身心安樂如第三禪餓鬼見毫端皆有百千萬億諸大菩薩入勝意慈心三昧皆是慈力降魔經云光中演妙義者即眉間光謂時魔波旬既不能壞佛忽然還宮白毫隨從直至六天於其中間無數天子天女見白毫孔筒中皆空團圓可愛如梵王幢於其空間有百千萬恒河沙微塵數諸寶蓮華一一蓮華無量無邊諸妙白毫以爲其臺臺上有化佛菩薩放於白毫大人相光亦復如是諸菩薩頂有妙蓮華其華金色過去七佛

在於華上是諸化佛自說名字與修多羅等無差別即光中演妙義也然是慈心三昧之力是故總云慈力降魔疏次一智斷致用者初句智次句斷此即精義入神故能一念頓現一切是致用也易繫辭云尺蠖之屈以求信也龍蛇之蟄以存身也精義入神以致用也注云精義物理之微者也神寂然不動感而遂通者也故能乘天下之微會而通其用也今借此言以智斷冥契爲精義入神耳第三即疏性相無礙是眞通達者疏釋通達無礙有其二義一所達之法性相無礙二能了之智無有二礙二礙即二障了相故無智障了性故無惑障故次句云無二礙著則轉依心淨者謂轉無常雜染之依唯以功德依常法身故云心淨離衆著通達是智無礙是斷調生是恩云三德備疏皆言或見者此九別中有九或見在義易了而人尚迷今寄清涼五臺求見文殊以況法界見佛差別總有十義一或多機異處各感見一者如有五人名爲多機各在一臺名爲異處一人南臺見菩

薩一人西臺見師子一人中臺見萬聖一人東臺見化佛一人北臺見聖僧是各感見一也二或同處各見者五人同在中臺故云同處一見菩薩一見師子等故云各見三或異時別見者一人朝見菩薩暮見化佛等四或同時異見者上異時別見不局一人多人今此要是多人謂二人同於晨朝一見化佛一見菩薩五或同時異處見者亦約多人同於晨旦一於東臺見一於北臺見所見之境或同或異或同見菩薩亦是同時異處見或則一見菩薩一見化佛亦同時異處六或同處異時見同於中臺朝見暮亦見而能見亦通一人多人所見亦通一境異境但取處同時異耳七或異時異處見時則朝暮不同處即東西臺別而能見亦通一人多人謂或一人朝於中臺見菩薩暮於北臺見菩薩異人可知然約一人其所見境亦通同異者同見菩薩如上已明或一人朝於中臺見菩薩暮於北臺見師子然多分且約一境八或同時同處見亦約多人同在中臺同於中時見菩薩

所見亦通同異且約同說九或一人於同異交互時處見多人所見者言同異交互時處者謂同時異處異時同處名交互時處然同時異處即是第五而要是多人異時同處即是第六通一人多人今唯一人頓見前多人所以見此機亦是不思議人能於同時異處見故謂有一人於晨朝時在於中臺見中臺多人所見亦在西臺見多人所見又於中臺於朝於暮皆見多人所見也十或一人於同異俱時處見一切人所見者謂同時同處異時異處名同異俱時處既是一人時該多時處遍諸處見通諸境故是普眼機也疏然佛不分身下不分而遍無思普現頓應前十也疏如第八會者即五十九經各有十意說者應引第四節疏今觀於身若我即陰等者即中論法品中意論云若我即五陰我即爲生滅若我異五陰即非五陰相若無有我者何得有我所內外我我所盡滅無有故諸受即爲滅受滅即身滅業煩惱滅故名之爲解脫業煩惱非實入空戲論滅釋曰上中論意正

觀於身五陰之法而如來品五蘊上求如來亦能就於我及我所說即如自觀身實相觀佛亦然若了二我本自空寂則見法身湛然常住疏中初二句即論初兩句明即陰無我陰是有爲生滅之法我即是陰故同生滅次兩句是論第二兩句異陰無我而論主但云則非五陰相今云以何相知者是長行釋語謂凡一切法皆以相知有離陰有我即不以五陰爲相爲用何相知有我耶故但妄情結成論意妄情計有我性實無故云我性未曾有疏既無有我下以我破所釋經我所亦空寂即論云若無有我者何得有我所疏我我所空身從何有以無我遣身釋經下半云何諸如來而得有其身即論內外我我所下一偈半文疏無身之身下結歸疏意三德內圓法身爲一耳故經云佛以法爲身清淨如虛空矣疏二顯解脫般若德者即三德之二也先釋解脫德引於涅槃略有二種即二十五經高貴德王菩薩品第八功德中一義經云云何菩薩心善解脫貪瞋癡心永斷滅故是

名菩薩心善解脫若瑜伽八十五云由三種相當知心善解脫一於諸行遍了知故二於彼相應煩惱斷德作證故三煩惱斷已於一切處離愛住故經云云何菩薩慧善解脫菩薩摩訶薩於一切法知無障礙是名菩薩慧善解脫因慧解脫昔所不聞而今得聞昔所不見而今得見昔所不至而今得至釋曰心善解脫即滅定障慧善解脫即脫智障二障既除倏然無繫故名解脫涅槃下經重復問起以顯前義謂心定有貪等則不可脫定無貪等即不須脫欲明相有性無此二無礙方名解脫言涅槃略有一百八句以顯深廣者即第五經廣釋三德中解解脫之德迦葉問言世尊何等名為涅槃善男子涅槃者名為解脫先示其體亦色非色下迦葉重請明解脫相爾時迦葉菩薩復白佛言世尊唯願哀愍重垂廣說大般涅槃解脫之義佛讚迦葉善哉善哉善男子真解脫者名曰遠離一切繫縛若真解脫離諸繫縛則無有生亦無和合譬如父母和合生子真解脫者則不如是

是故解脫名曰不生迦葉譬如醍醐其性清淨如來亦爾非因父母和合而生其性清淨所以示現有父母者為欲化度諸眾生故真解脫者即是如來如來解脫無二無別譬如春時下諸種子得暖潤氣尋便出生真解脫者則不如是此是一句餘如彼經然依遠公云以義相從有九十四句隨別細分有一百九句第二十二無遍切中別有七句第二十三無動義中有四句第二十四希有義中有其二句第二十五虛寂義中亦有兩句第四十甚深義中有其二句第五十一平等義中亦有兩句第六十七無窄狹中有其三句餘各有一是故分為一百九句今言一百八者即於二十二無遍切中但有六句以遠公見有七喻故分為七而第三句云云何遍切無遍切耶譬如凡夫我慢自高而捉蛇虎毒蟲是名遍切不遍切者如轉輪王所有神珠能伏毒蟲名不遍切六句皆是無遍切義唯此一句兼明遍切以顯無遍看似兩句實是一句表除百八煩惱亦同楞伽百八句問疏言

明行者即般若德朗照萬法故稱明行者即如來具三德人疏若作明行足釋者重釋明行二字即十號之一先引瑜伽由有止觀云禪慧德彼後更有極善圓滿以釋足義約滿足義無脚足義故疏不引疏涅槃十六下此經十八先釋明後釋行前中先引經彼有四釋今當第四就行修證入釋明即證入之體後然皆般若因果理智異耳者是疏釋經菩薩明者因中證智佛明者果中證智上二皆智無明明者是所證理智即觀照理即實相智度論云說智及智處俱名為般若即斯義也疏足有二義者即釋行字此中略無足字行字所攝然經四釋不出二義第一釋云明者名得無量善果行名脚足善果者名無上菩提脚足者名為戒慧乘戒慧足得大菩提名明行足釋曰此則據果尋因釋以明為果以行為足行即是足脚足義也行足不分是今經意二者經云又復明者名呪行者名吉足者名果善男子是世間義呪者名為解脫吉者名無上菩提果者名大涅槃釋曰此偏

就果德釋然以世間況於出世此以涅槃為
足是滿足義亦智斷總別耳三者經云又復
明者名光行者名業足者名果善男子是名
世間義光者名不放逸業者名六波羅蜜果
者名無上菩提釋曰此即從因釋果釋謂明
行皆因以足為果前釋三皆是果此獨菩提
是果耳今疏所引即當第四但引釋明彼釋
行足云行者於無量劫為衆生故修諸善業
足者明見佛性釋曰此亦滿足釋足以足為
果以行為因行足義開今經無足故取初釋
行足合義不引此文疏無數下顯其離過即
下三句於中四一總明二因明立量下釋世
間義三如說佛聲下指事以明求過不得定
有則常令非定有不同外常因緣造作即是
無常令從法性故離造作不同無常何可求
過四諸因量者下隨難牒釋言諸因者謂即
生因了因言諸量者謂現量比量及聖言量
所言因者所由所以順益待籍之義相也為
由有此所由所以順益待籍宗果方明故說
此等名為因也此即要是宗之所由亦是宗

之所以等由此即顯與所立宗一向一味能
建立宗故名因也又因有三相一遍是宗法
性二同品定有性三異品遍無性如立聲是
無常缾等為同品虛空等為異品於同品定
有異品遍無是無常等因同喻異喻皆名喻
也言自他共等三種比量者因明第二疏中
廣說今略示之如薩婆多立無表色自立量云
我無表色定是實色許色性故如許色聲等
此即自比量謂自立義令他解了二他比量
者於他立中出宗因過如大乘破薩婆多云
汝無表色非定實色許無對故如心心所三
共比量者於他立中出比量過疏因為量主
者此即彼中三支有闕妨問夫論立量三支
圓滿果明不舉獨唱因明答有二解一云對
敵申量即能立三支具足敵者起智所由並
得稱因所生敵智即號為明理智合舉故說
因明二云就比量中有許未許為成未許必
有能成即能成是因所成是宗宗由因顯義
得分明此即因果雙彰理無違妨上之二義
正以後義因為量主又經中云世間諸因量

者亦可世間相違求過不得也疏蘊者聚義
等者俱舍界品云彼論問云蘊處界等別義
云何頌曰聚生門種族是蘊處界義釋曰初
句釋義次句結成聚謂積聚即是蘊義諸有
為色若過去若未來若現在若內若外若麤
若細若劣若勝若近若遠如是一切略為一
聚說名為色蘊言麤細者可見有對為麤餘
二為細又不可見有對望上為細望不可見
無對為麤三唯是細染汙名劣不染汙名勝
現在名近過未名遠餘蘊例然但麤細一門
有異謂意識相應四蘊為細五識相應五蘊
為麤依五根故或約九地下地為麤上地為
細言生門者處義謂六根六境是心心所生
長門處言種族者界義論有兩釋一族者謂
種族也是生本義謂十八界為同類因各生
自類等流果故是法生本二族類義十八種
法種類自性各別不同也疏俱舍論云愚根
樂三下此之半偈論明教起不同謂愚有三
一愚心所為我二愚色三雙愚心色如次配
三言根有三者謂上根聞略得悟故說五蘊

中根聞中說十二處下根聞廣方了說十八
界言樂三者謂樂略說蘊樂中說處樂廣說
界疏因滅無常色即涅槃三十八如下當引
疏如來妙色常安隱故但要此句具有一偈
偈云不爲時節劫數遷大聖曠劫行慈悲獲
得金剛不壞體疏四歎佛超絕根境德者即
其性本空寂偈初句何法不寂獨歎如來故
疏答云境智雙寂契彼性空故爲佛德所以
無心於物境則未亡攝境歸心心又未寂令
佛雙亡寂照方契性空此以第二句成上第
一句次言根塵兩亡內外解脫即上句釋下
句由契性空故亡根塵心所知法一切皆空
故亡塵也能知之心亦不可得故亡根也由
內亡故根不能繫由外亡故境豈能牽眞解
脫也斯乃解脫惑障次云亦常照內外脫於
無知者此智障解脫上寂此照寂照無二眞
彿心也次空上不存者舉況釋第三句空爲
所契尚不當心妄念空華豈當佛意第五節
疏次四修智上舉業者下疏釋有二意前意
各別一行後意通修諸行文雖局一義乃兼

通如長時修謂長時信長時樂長時念長時
學下三亦然若約所信念等皆佛功德疏如
淨名觀佛前際不來等者即見阿閦佛品佛
問維摩詰汝欲見如來爲以何等觀如來乎
維摩詰言如自觀身實相觀佛亦然我觀佛
如來前際不來後際不去今則不住不觀色
不觀色如不觀色性不觀受想行識不觀受
想行識如不觀受想行識性非四大起同於
虛空六入無積眼耳鼻舌身心已過不在三
界三垢已離順三脫門三明與無明等不一
相不異相不自相不他相非無相非取相不
此岸不彼岸不中流而化衆生觀於寂滅而
不永滅等彼以觀身實相用觀如來今但自
觀爲小異耳眞實觀同疏又法華不顚倒等
者即安樂行品第二親近處經云文殊師利
又菩薩摩訶薩觀一切法空如實相不顚倒
不動不退不轉如虛空無所有性一切語言
道斷不生不出不起無名無相實無所有無
量無邊無礙無障但以因緣有從顚倒生故
說常樂觀如是法相是名菩薩摩訶薩第二

親近處釋曰上經皆觀實相即理實相也云
沓寂滅疏中論法品下引論全釋一偈然順
今經引論乃倒今先具引論文然後釋義論
云諸佛或說我或說於無我諸法實相中無
我無非我諸法實相者心行言語斷無生亦
無滅寂滅如涅槃一切實非實亦實亦非實
非實非非實是名諸佛法自知不隨他寂滅
無戲論無異無分別是則名實相若法從緣
生不即不異因是故名實相不斷亦不常不
一亦不異不常亦不斷是名諸世尊教化甘
露味釋曰此有六偈大分爲四初三明實相
之體次一智契實相三有一偈名實相之由
四有一偈明實相之教初三中初一明實相
雙非次一明其深寂後一語其體圓又三是
橫廣三是竪深初一非深非廣又初一對我
說實相二約性顯實相三該通性相明實相
以實是性非實是相故略知大旨今之所用
但用二偈初以竪深釋經上半以心絕動搖
言亡四句故云心行言語斷理圓言偏理與
言絕故云言語道斷以欲言其有無狀無形

欲言其無聖以之靈故口欲辯而辭喪心以取相爲行實相無相故絕心行之處是則心將緣而慮息以起心動念不會理故故體無生既法本不生今何有滅無生無滅即是寂滅言如涅槃者舉喻以顯然實相之體即性淨涅槃而人知涅槃寂滅不生不知實相寂滅故以涅槃爲喻若了實相即是涅槃涅槃之相亦叵得也次以雙非實相釋經下半離我無我著實相無我不可著從亦無無我亦不著無我若著二無我理未免於著從又

離我者下上來直就體明此下對人以顯不著無我則不趣證故能悲濟從然我無我下復以四句會融釋此四句略有三意一對人以顯成前對人謂唯我即凡夫無我即二乘雙辯對小說大涅槃云無我者所謂生死我

者謂大涅槃二乘之人但見無我不見於我雙非即泯絕大小二者直就大乘性相亦有此四初句唯一眞我逈然獨立次句對病顯實我法皆空雙辯句眞妄雙觀不壞性相雙非句性相融即故互奪兩亡三者但約觀照

第一句知諸衆生妄執有我二稱理而觀離於二我三亦雙照性相四即眞妄形奪與第二釋異者此初句有我此是妄我第二初我乃無我法中有眞我耳第六御䟽初一揀迷此下以經初句下五字爲三御攝佛地論歎佛偈偈云自性熾盛與端嚴名稱吉祥及尊貴如是六種義差別應知總名薄伽梵今文具用翻此六義以顯眞佛最勝之法初以自在熾盛二德釋威德字論云自在者求不繫屬諸煩惱故熾盛者猛燄智光所燒煉故此內威德由內具此智斷二德外稱摧魔制諸外道二以端嚴吉祥釋於色字色即色相論云端嚴者三十二相所莊嚴故吉祥者一切世間親近供養咸稱歎故三以名稱尊貴釋種族字論云名稱者一切殊勝功德圓滿無不知故尊貴者具一切功德常起方便利益世間安樂一切無懈廢故此上二德前是功德後是大悲悲智功德爲佛種族謂佛以功德爲種性故佛以大悲爲根本故爲出生故即內種族故能悲現剎帝利種䟽雖是薄伽

下釋後半躡上而釋謂上之六義號爲薄伽依此而取未免顚倒見從外來即不了唯心是起信文云見從外來取色分齊取相二字向上成心外取相若就當句設取心佛亦爲取相不了眞佛無相相故言顚倒者顚者頂也頂合在上向下即倒如是合無爲有合內爲外皆名顚倒故擧空華喻通二義思之䟽一無限因成者此中無文合在隨樂見中上晉與雲幢主水神偈云清淨慈門剎塵數共生如來一妙相一一諸相莫不然是故見者無猒足此慈一門已無量矣況於諸門出現實光主海神云不可思議大劫海供養一切諸如來普以功德施羣生是故端嚴最無比即施門無量也普發迅流主河神云如來往昔爲衆生修治法海無邊行即無限因也如是等或一切因共成一相或一切因成一切相等故云無限䟽二應機普現者下擧三喻別喻色形諸相䟽後半重釋等者前半云難可量則心行處滅言說莫及則言語道斷今重釋者何以寂滅諸相心言罔及耶釋意云

寂滅是不和合義隨樂皆見是和合義今亦不可作合與不合而知而說故重釋云於中寄三身說初約法身住體遍應釋則前無相寂滅即是住體隨樂皆見即是遍應故今以二義相奪故非合不合其住體遍應猶如虛空隨其竅隙方圓大小二緣起修成下約報身修成契實說如鑄金成像像全同金亦互奪巨說三又緣即非緣下約化身應緣說猶如影像有而即虛亦二相奪不可得說已釋上句從合相離故下釋下句可知疏中論云戲論破慧眼等者即如來品此前更有一偈半云如是性空中思惟不可得如來滅度後分別於有無青目釋云諸法實相性空故不應於如來滅後思惟若有若無若有無俱如來從本已來畢竟空何況滅後釋曰此偈總遣三句次偈云經十如來過戲論而人生戲論戲十八論破慧眼是皆不見佛此偈二意一者仍前破第三此破第四非有非無戲論謗句即令疏文二者總遣四句百非謂起心動念皆成戲論非局第四故次疏云妄惑不生故非蘊

聚起心則生便成戲論彼青目釋云戲論名憶念取相分別此彼言佛滅不滅等是人為戲論覆慧眼故不能見如來法身疏決定見者下釋下半謂決定見者則見法身如來法身其相云何論云如來所有性即是世間性如來無有性世間亦無性真妄無性即佛法身如是見者不隨相轉若隨相轉則不自在不隨相轉即決定見見同無性能所雙寂何有有無能累其神則不畏有無等也疏初知解脫智者標也此偈第四句結歎疏總不別釋四句交絡相合而釋謂初句身字合次句外字初句心字合次句內字應云外身內心平等二字是身心理解脫二字通上身心內外而解脫不同外身脫業繫苦相即以解脫字上取外身下取經十第四句中無所十九繫字內心脫執取等相即以解脫字上取內心下取第四句中無著二字心無取著即為能證契上平等名為正念是第三句四句圓矣從又內脫二障更為異解上解脫字別配身心皆離障解脫今釋內解脫者離障解脫外解脫者

作用解脫如淨名有解脫名不可思議等疏謂即前分別之器亦無所有者上云月之一多由器有異佛之一多由感不同今云心分別世間是心無所有則分別之器亦忘也其猶夢中見器中之月豈唯月之不實實亦器本自無能現之器既無所現之月安有約法可思疏此法是佛下釋下半依此見佛則如佛見第七節疏令初一句所緣及一切種清淨者契經諸論皆說如來一百四十不共功德今依瑜伽四十九說論云依如來住及依如來到究竟地諸佛世尊有百四十不共佛法謂諸如來三十二大人相八十種隨形好四一切種清淨十力四無所畏三念住三不護大悲無忘失法永害習氣及一切種妙智今經略具初三句中具四一切種清淨言四種者一一切種所依清淨謂煩惱麤重并諸習氣於自所依無餘永滅故又於自體如自所欲取住捨中自在而轉二一切種所緣清淨謂於種種若化若變若所顯現一切所緣皆自在轉故三一切種心清淨謂如前說

一切心麤重永滅離故又於心中一切種善根皆積集故四一切種智清淨謂如前所說一切無明品麤重永滅離故又遍一切所知境中知無障礙智自在轉故上四中除第二皆有二釋今疏之中皆具四淨而文少略取順經耳初如來最自在句有二清淨所緣是第二一切種智是第四於所緣中無礙轉釋第二所緣清淨於所知中無礙智自在轉即是第四一切智清淨彼論二釋今取後釋耳此二皆是最自在義次句所依清淨者即經超世無所依是第一淨可知三一切種心清淨者即經具一切功德是第三心清淨亦二釋中後釋對論易知疏五無憂喜之離染安住捨故者即無染無所著是三念住謂一者一心聽法不憂二者一心聽法不喜三者常住捨心謂有憂喜即染不住捨即著今無染無著故具三念住疏六惡想都絕下即經無想無依止是三不護三不護者一惡想都絕二不依止名聞三不依止利養今無想成初一無依止成後二疏九智光遍覺即一切種妙智十可知十一即無忘失法故常明記疏又此一偈即四無所畏者謂光明遍清淨偈無畏有四一一切智無畏二漏盡無畏三出障道無畏四出苦道無畏至十藏品當釋唯十力智在第三約法以顯中即百四十功德具矣疏故大般若云覺法自在性下即文殊分中如前已引又心絕動搖亦是此經次後那伽室利分那伽云龍即龍吉祥菩薩妙吉祥菩薩欲入城乞食龍吉祥問云我欲入城爲有情故巡行乞食妙吉祥云隨汝意往然於行時勿得舉足勿得下足勿屈勿申勿起於心勿興戲論勿生路想城邑想大小男女想所以者何菩提遠離諸所有想無高無下無卷無舒心絕動搖言忘戲論無有數量今唯用後一對耳疏又瑜伽九十五有六種戲論者一顛倒戲論二唐捐戲論三諍競戲論四於他分別勝劣戲論五分別工巧養命戲論六耽著世間財食戲論動搖尚無斯六豈有之疏次偈入佛功德等者文有三段初略釋經文二然一多相依下束成四義以順經文三復總收之下融成十門疏下文云知一即多者十住經文疏一孤標獨立者即前多中無一性一亦無有多二法互無故得獨立亦一即多而唯多多即一而唯一廢已同他故云獨立二雙現同時即下經云知以一故衆知以衆故一無一即無多無多即無一故故二雙現更無前後如牛二角三兩相俱忘者即前二俱捨也四自在無礙者欲一即一不壞相故欲多即多一即多故一既如此多亦準之常一常多即常離故云自在五去來不動者一入多而一在多入一而多存若兩鏡相入而不動本相相即亦然六無力相持者因一有多多無力而持一因多有一一無力而持多七彼此無知者二互相依皆無體用故不相知故覺首云諸法無作用亦無有體性是故彼一切各各不相知八力用交徹者即前一中解無量無量中解一九自性非有者互爲因起舉體性空十究竟離言者不可言一不可言非一不可言亦一亦非一不可言非一非非一不可言相即以相

入故不可言相入以相即故不可言即入不壞相故不可言不即不入互交徹故口欲辯而辭喪心將緣而慮亡唯證方知同果海故一多既爾染淨等法無不皆然第八節疏令文具三者具上三方便也然其十偈皆具此三取其相顯八九兩偈但有第二故下疏云上之二偈但了差別即是方便餘之八偈即是即實之權約其因修總是加行方便之力如第四偈善巧通達一切法差別用也正念勤修涅槃道加行方便也上二皆權樂於解脫離不平等即是稱實對上故爲即實之權也餘可意得疏初二句有無無礙者無即是理有即是事次句定散無礙者恒住禪寂定也由契心性理也禪不繫心不礙散地即法事也疏初二句趣如法界者二句之中唯取四字是向實際初句及一切智皆迴向菩提疏二界八地皆名爲想者以欲色二界有於五地皆全有想其無想天在第四禪不攝一地全故八地有想其有頂天是第九地不屬於想及與無想故令無色一界四地不全屬有無故云二界其無色界下之三地由是有想故舉八地而以攝之第九節疏初句無餘修者此有四修一無餘修以皆修故次句有二修一長時修二無間修日夜不息即是長時精勤無怠故無有間難度能度勇猛修也此偈是總總示度相師子吼者名決定說即涅槃二十七師子吼品下說法度類略有其六亦攝下偈文有四節初偈即說佛性度一闡提闡提佛性無明所覆迷眞起妄如墮大河二有一偈無我化外三有六偈皆說欲苦度於波旬波旬爲主諸類皆攝故四有一偈濟度三乘聲聞法執不了性空緣覺無悲不隨六道故悲智雙流普教羣生即化菩薩疏五事難出一水深即愛欲海二即流轉三即無明四即網覆義兼蟲執羅不得出五即大愛迫次衆生下約法釋五而四釋蟲執云妄見有德結網自纏餘可知第十節疏初三句三達因圓者三達即達三世於中初句了相無量劫言過過及未次句了性過去心不可得故云無去未來心不可得故云無未來現在心不可得故云無住故淨名云若過去過去心已滅若未來未來心未至若現在現在心無住現在是住亦生即滅故云無住第三句結知佛如是知云何如是非唯知無去等亦知其相又性相無礙又一念能知爲如是了疏兼方便等者勸物涉有故是方便勸生發心即是大願衆生無邊誓願度佛道無上誓願成故即修習力爲智決斷言佛果朝夕者此有二意一明果速匪朝即夕故一念相應功圓曠劫此爲正意結云速成二朝夕是海文選云挹朝夕之池者無以測其淺深謂此是佛果大海以深廣故與此相應亦得速成於一切法都無所求即淨名經身子念座因有此耳疏上四義皆先義後利者即佛地論疏若無說無示同佛說也亦淨名目連章經云夫說法者無說無示其聽法者無聞無得說約教道示約證道無聞則不如言取故爲眞聞無得則心無所得方眞證得無聞無得則後偈聽法行中今此說法但無說示亦同寶積歎佛偈云善能分別諸法相於第一

義而不動故言同佛也疏吹句悟理揀去隨文者不隨文故無聞悟理故無得

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第三十

音釋

溺乃歷切沒也 疽正作蛆七余切蟲也 瘓音真瘡也 肇直紹切 澍朱成切與注同 匍匐匍音蒲匐蒲墨切匍匐以手行也 畚方問切 尺蠖烏郭切尺蠖屈伸蟲也 求信信升人切與伸同 儵儵忽疾飛切 羽龍 窄側格切狹隘也 阿閦梵語也此云無動閦初六切 隙乞逆切

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第三十一

唐清涼山大華嚴寺沙門　澄觀述

疏初來意等者疏文有二先摽後通謂下釋通中二一分來意直盡第七會來二生解因中下唯明下三品來意於中二意一依古德信住合明二又正答十信下即疏意別明唯答十信以第二會初十問之中脱十信問故今三品答之不答住也然賢首意始教別開信位如梁攝論云如須陀洹見道前四位謂煗頂忍世第一菩薩道前四位亦爾謂十信十住十行十迴向又彼論及佛性論皆云地前修四種行謂十信修信樂大乘行十解修般若行十行修三昧行十迴向修大悲行如其次第即是四位故又爲除四類障正使故即此四位謂初除闡提不信障二除外道我執障三除聲聞畏苦障四除獨覺捨大悲障又信成淨德因種解成我德因種行成樂德因種迴向成常德因種又仁王經寄四輪王謂鐵銅銀金以上教義故知十信亦成位也若終教十信但是十住方便自無別位謂仁王釋三賢云十信十止十堅心十信即住故今疏不論成位不成位皆以三品別答信問別一會答合有問故已如前說疏二釋名疏文二先得名後雜諸下釋名前中先總釋後然問有二下別釋於中二一約論通二分賔主三約法理今初問即是難明即是答今對彼難問故答稱明此明局在答者而有二義一顯理爲明此明屬自二明亦已下破闇爲明此約答他令他明故疏又長行下第二約賔主問唯屬問明通問答言使答者亡言者如縁起甚深中問云心性是一何以種種若云縁令種種何以復不相知逆遮其救使其亡言言使答者易釋者謂問意言既是一性何以種種欲言種種復不相知故答意云由不相知能成種種種種無性即不相知故不乖一性即答者易釋也疏又明即法明下第三約法理釋亦是約教義說謂問即是教釋有往復故明即法明是義所攝謂十甚深爲十種法明就此法明又約心境法即是境明即是心以智慧明照二諦法故云法明第四

釋文疏前中以十菩薩各主一門下疏文有三初約十甚深次示別理後正釋文前中二先列十名然此十甚深即還禪師所立今古同遵後此十甚深下明次第言緣起深理總該諸法者若染若淨染淨交徹無不攝故攝論中云菩薩初學應先觀諸法如實因緣以成正信及正解故疏又此十種下第二示別理於中有二一配十信二配信德前中亦二先正配釋然十信心謂一信二進三念四定五慧六不退七戒八護法九願十迴向配文可知後以是圓融下通妨難謂有難云信進等相釋處易知今十甚深文義兼廣何得而是十信等耶故爲此答疏又亦攝十信之德者信有十德一親近善友二供養諸佛三修習善根四志求勝法五心常柔和六遭苦能忍七慈悲深厚八身心平等九愛樂大乘十求佛智慧配十甚深者一則正教甚深近佛善友聞教法故二即福田甚深三即業果甚深四即緣起甚深五即正行六即助道七即教化八即一道九即說法十即佛境通說佛

智爲所信故既有多含故文義兼廣疏且爲十甚深下第三釋文疏妙慧通於衆行者文殊爲妙慧九首爲衆行各主一門故而問爲能成答爲所成故妙慧衆行互爲能所疏此二不二成信中之觀解者融上二也謂行與法不二了法成行行契法故又衍法師云一人問多表一中解無量故多人問一表無量中解一故又文殊是主餘九是伴故文殊是總餘九是別不是全要故略不出疏二顯深理者疏文分二先正明令始涉者便悟心性起乎大方故云始終皆實故起信論云下第二引證於中四初至應說是論初標文二從所言法者謂衆生心即立義分又論云次說立義分摩訶衍者總說有二種一者法二者義所言法者謂衆生心是心即攝一切世間法出世間法依於此心顯示摩訶衍義何以故是心真如相即是摩訶衍體故是心生滅因緣相能示摩訶衍自體相用故釋曰法通軌持亦能顯下義故稱爲法該於染淨大位在因故言謂衆生心爲染淨依故攝世出世

何以故下出攝所以以有三大故三大即義大位在果今取通爲緣起之本故但引法以證真心隨緣三從依一心法有真如門及生滅門即義引解釋分顯示正義中文以釋前法論云顯示正義者依一心法有二種門一者心真如門二者心生滅門是二種門皆各總攝一切法盡是義云何以是二門不相離故心真如門者即是一法界大總相法門體所謂心性不生不滅等次下釋心生滅云心生滅者依如來藏有生滅心所謂不生不滅與生滅和合非一非異名阿賴耶識等廣如彼釋今以真如證心性一隨緣生滅而成種種爲此深理故四從彼論依此生淨信故即結示爲實馬鳴依此造論令物生信何不信耶疏二述問意於中三初正釋前難二設彼救下釋業不知下經文先出伏難後爲遮此救下舉經通釋三既離真性各無自立下結成本難於中二先出所以後方正結今初言各無自立者起信云若得無念者則知心相生住異滅以無念等故而實無有始覺之異

以四相俱時而有皆無自立本來平等同一覺故疏心性既一下二正結先以本難末後事法既多下以末難本故初結云本末相違此結有四一本末相違約能所生二事理直語體性三一異唯語其相然一有事有理今是理一四眞妄唯語其體然眞亦通事如佛眞智等今亦約理爲眞以含義不同故有四結大同小異疏三揀定所問者意云此是假名法相師問欲顯法性義非是法性師問顯法相義故云揀定於中三一正揀二遮救三結成疏亦不可言下二遮救也卽法相師救此法性師難法相義心性是一者八識心王同是心故名爲性一破云生於種種卽眼耳鼻舌等故非相違亦非第八下遮其轉救救云若八識非一第八賴耶此是一義故今破云汝第八正是一所熏心體含多種子熏一成種種亦非相違心性之言下以理正折第八但是心相生滅非唯識性答中既云法性示生不言第八無生示生明是眞如隨緣義耳疏文殊下三結成也疏四會相違者此門躡前而起謂若依上如來藏隨緣成立則違瑜伽等文故今會之先敘所違玄談已釋後答瑜伽等下後爲會通於中亦二先會法相宗意後楞伽密嚴下申法性宗意於中三初正釋二引證三結成疏故密嚴下第二引證總引二經三論以成此義初引密嚴自有二文俱是第三卷阿賴耶微密品末兩頌相續中間有釋故著又言此前更有一偈云如來清淨藏亦名無垢智常住始終離四句言說次卽云佛說如來藏等彼疏釋云上半定賴耶體謂是如來藏與妄染合名阿賴耶更無別體此是實教所說故引佛說下半明會權教謂彼守權教者不能了如來藏作賴耶者當知彼是惡慧之人此是訶守權之人令歸實說次頌卽如來清淨藏等彼疏釋云此頌釋成前義上半法說牒舉二位下約喻釋成謂如以金作於指環環相虛無金體露現故云無差別如來藏作賴耶賴耶相虛藏性理現故云卽是也亦可衆生迷故成阿賴耶如來悟故成如來藏體無有二故云無差疏楞伽中眞識現識如泥團等者若異彼文亦復如是下云大慧若泥團微塵異者非彼所成而實彼成是故不異若不異者泥團微塵應無差別如是轉識藏識眞相若異者藏識非因若不異者轉識滅藏識亦應滅而自眞相實不可滅是故非自眞相滅但業相滅耳賢首解云此中眞相是如來藏轉識是七識藏識是梨耶此解甚當但喻有二法謂泥團微塵而合有三意少難見此卽第一經初先明識三相次明三識初云諸識有三種相謂轉相業相眞相釋曰此三種相通於八識謂起心名轉八俱起故皆有生滅故名轉相動則是業如三細中初業相故八識皆動盡名業相八之眞性盡名眞相是故經云諸識有三種相則知三相通八識矣次經辨三識云大慧略說有三種識廣說有八種相何等爲三謂眞識現識分別事識釋曰約不與妄合如來藏心爲眞識現卽第八故下經云譬如明鏡現衆色像現識處現亦復如是明是第八餘七皆名分別事識是則三識別爲三類

現唯第八分別唯前七眞相約佛是八出纏約凡在第八中亦兼在餘七然泥團經文含前二段意明三識而參三相之名轉識即轉相之名意是分別事識故唯識中名七轉識藏識即是現識此則可知眞相即是眞識上二取識類別故牒識名眞相但取通八識之眞故牒相名上經文言若異者藏識非因者謂三若異藏識即應不同眞相及轉識爲因既以轉識熏故眞識隨緣而成藏識則知不異非以藏識爲二識因思之故下重案定云非自眞相滅但業相滅斯則三事備矣謂喻中有三一塵二水三泥以水和塵泥團方立以業熏眞相藏識便生業以合水但水滅而塵在故業亡而眞存經云若自眞相滅者藏識則滅者反顯藏識以眞妄和合而成但其妄滅而眞體不無故下以水喻如來藏波喻七識合成動海即爲藏識但滅相滅濕性不壞即斯義也不異之義易知言皆此義者皆是如來藏隨緣成識義也然云自眞相者十卷但云自相曉公釋云本覺之心不藉妄緣

性自神解名自眞相約不一義說又隨無明風作生滅時神解之性與本不異亦名自眞相是依不異義說疏又彼經云如來藏識爲無始惡習所熏名爲識藏者上辨與七和合爲藏識今明無始無明爲因故論下文中無明爲因生三細境界爲緣生六麤此中正取無明爲因生於三細三細既屬賴耶已成識藏即第四經文具云大慧如來藏是善不善因能徧興造一切趣生譬如伎兒變現諸趣離我我所不覺彼故三緣和合方便而生外道不覺計著作者爲無始虛僞惡習所熏名爲識藏生無明住地與七識俱如海浪生常生不斷離無常過離於我論等疏又入楞伽云下前引楞伽與七識俱次引楞伽爲惡習熏今則雙具故復引之大意無異言而與無明七識共俱者與無明俱即前第二意與七識俱即第一意疏又起信論云下引於三論初直引起信後雙引二論今初即二門之中生滅門初具云心生滅者依如來藏故有生滅心所謂不生不滅與生滅和合非一非

異名阿賴耶識釋曰初二句標所謂不生滅下辯相不生滅者是如來藏自性清淨心因無明風動舉體隨緣作生滅心不相捨離故云和合非謂別有生滅來與眞合此心所以生滅者因無明生此生滅心原從本覺而起故有二義而無二體故下論云如大海水因風波動水相風相不相捨離乃至廣說此中動是風相濕是水相以水舉體動故水不離於風相無動而非濕故動不離於水相心亦如是不生滅心舉體動故心不離生滅相生滅之相無非眞故生滅不離於心相如是名爲和合此是不生滅心與生滅合以是隨緣門故非是生滅與不生滅合以此不是向本眞如門故言非一非異者眞如全體動故心與生滅非異而恒不變眞性故與生滅不一此約三細以爲生滅則第八中已含動靜若楞伽經云七識染法爲生滅以如來藏淨法爲不生滅以此二和合爲阿賴耶識以和合故非一非異者就麤顯說然非一非異義廣如十忍品如幻忍明又如來藏名初品已釋

言不生滅等者旦公云性該始終體非起盡體徧迷悟性非解惑故云不生不滅若不覺知能令生死不斷名生始覺能滅生死故名爲滅疏又如達磨經頌下雙引二論於中二先舉經偈而云達磨經頌者攝論第二釋所知依中云此中最初且說所知依即阿賴耶世尊何處說阿賴耶識名阿賴耶謂薄伽梵於阿毗達磨大乘經中說釋曰此乃通指大乘經爲對法經耳文中但舉上半下半云由此有諸趣及涅槃證得疏攝論等下第二引二論釋初即法相宗論等者等取瑜伽雜集等彼論釋云無始者初際無故界者因義即種子也是識因種謂一切法此唯雜染非是清淨彼一切法等所依者能任持故非因性義所依能依性各異故若不爾者界聲已了無假依言故第三論云此中聞熏習爲是阿賴耶識自性爲非阿賴耶識自性下論答云此聞熏習隨在一種所依轉處寄在異熟識中與彼和合俱轉猶如水乳然非阿賴耶自性是彼賴耶對治無分別智種子性故下二句

易了明知賴耶但是生滅非眞性成疏竇性論翻下即法性宗論疏中一句但是義引彼論具足云無始時來性作諸法依止依性有諸道及證涅槃果即第四論彼論釋云此偈明何義無始時來性者如經說言諸佛如來依如來藏說諸衆生無始本際不可得知故所言性者如聖者勝鬘經言世尊如來說如來藏者是法界藏出世間法身藏出世間上上藏自性清淨法身藏自性清淨如來藏故作諸法依止者如聖者勝鬘經言是故如來藏是依 是持是 持是建立等次論云依性有諸道者如聖者勝鬘經言世尊生死者依如來藏世尊有如來藏故說生死是名善說故及證涅槃果者如聖者勝鬘經言世尊依如來藏故有生死依如來藏故證涅槃世尊若無如來藏者不得猒苦樂求涅槃不欲涅槃不顧涅槃故此明何義明如來藏究竟如來法身不差別眞如體相畢竟云佛性體於一切時一切衆生身中皆無餘盡應知疏以此等文下第三雙結二宗於中先正結以上

諸教皆如來藏爲識體故知心體性即如來藏此外無法故爲深也又唯識下引唯識文結同法性故論云此諸法勝義亦即是眞如常如其性故即唯識實性釋曰既用眞如爲識實性明知天親亦用如來藏而成識體但後釋論之人唯立不變故云過歸後輩況世親造佛性論廣用勝鬘疏又妄心之性等者此下一對成上二義然有二意一如次成上謂妄心之性成心之性以性相不同故眞心之性成上即性眞心即性故二者通成謂此之二性別名二藏前之二性皆具二藏但爲妄覆名如來藏直語藏體即自性心故此自性清淨眞心不與妄合名爲空藏具恒沙德名不空藏前明即離此明空有故重出也言皆平等無二者上二即離不同由心之性故不即由心即性故不離不即不離爲心之性後二即空之实爲不空即實之空爲空藏空有不二爲心之性然空有無二之性即是不即不離之性於但云一也疏五趣諸根總別報殊者如持五戒招得人身是總報業由

於因中有瞋忍等於人總報而有妍蚩名別
報業唯識亦名為引滿業能招第八引異熟
果故名引業能招第六滿異熟果名為滿業
俱舍亦云一業引一生多業能圓滿猶如績
像先圖形狀後填衆彩等然其引業能造之
思要是第六意識所起若其滿業能造之思
從五識起疏展轉異同成多差別者都有六
十二句謂初對是善惡為二第二對開二成
四兼前二成六第三對開四成八配前六成
十四第四對開八成十六兼前十四成三十
第五對開十六成三十二配前三十成六十
二此約以後添前故成六十二剋實而言但
有三十二以後開前前更無體故如開善惡
趣各成滿缺但有其四耳謂一善趣根滿二
善趣根缺三惡趣根滿四惡趣根缺此四之
外更無有別善惡趣故又但若二三開之唯成
三十二若更展其四生則復成多句謂第三
對先以四生乘上四句四四成十六句更有
勝劣兼十六已有三十二配六已成三十八
後後開之句數更多第四對開成六十四第
五對開成一百二十八若從初善惡開為六
趣則句數更多並可思準故云後後必帶前
前展轉異同成多差別疏第三結成前於中
文二先總顯文意後已知大意下釋文今初
準下諸菩薩問皆有二段其第三段多是直
結故次釋文中疏一約本識者業是心所故
依於心心是第八為根本依從離所無能下
釋不相知義以相待門釋言離所無能者既
無所依心王亦無能依之業今依心有業業
從緣生故無自性不能知心離能無所者離
能依業則心非所依今由業成所依所依無
性故不能知業以各下結謂各從緣成性空
無體相依無力故云無用覺首亦云無體用
故故不相知疏二約第六識業是所造心是
能造者即以第六識名心從於積集通相說
故謂第六識人執無明迷真實義異熟理故
以善不善相應思造罪等三行熏阿賴耶能
感五趣愛非愛等種種報相但云六者謂五
識無執不能發潤故非迷理無推度故不能
造業雖造滿業亦非自能但由意引才能作
故後並皆速滅者下明不相知通相而言皆
約無體用故別相而言用門不同此用二門
一無常門故言並皆速滅淨名弟子品云優
波離一切法生滅不住如幻如電諸法不相
待乃至一念不住諸法皆妄見故心業皆空
下經云衆報隨業生如夢不真實念念常滅
壞如前後亦爾故由無常不能相知從起時
不言我起下即無我門約法無我明不相知
故淨名問疾品云又此府所起皆由著我是
故於我不應生著既知病本即除我想及衆
生想當起法想應作是念但以衆法合成此
身起唯法起滅唯法滅釋曰上以法遣我次
約云又此法者各不相知起時不言我起滅
時不言我滅釋曰此總顯我空明不相知次
經云彼有疾菩薩為滅法想當作是念此法
想者亦是顛倒顛倒者即是大患我應離之
云何為離謂離我我所云何離我我所謂離
二法云何離二法謂不念內外諸法行於平
等云何平等謂我等涅槃等所以者何我及
涅槃此二皆空以何為空但以名字故空如

此二法無決定性釋曰此破法顯空今但取
我法不相知義故略用二句次下經云得是
平等無有餘病唯有空病空病亦空釋曰此
以空空破空非今所要因便引來成一段義
畢耳疏第二對約得報果埒難能所受等者
此釋受不知報報不知受受是能受之因報
是所受之報此上總明從謂受是報因下別
釋言即名言種者唯識第八云復次生死相
續由諸習氣然諸習氣總有三種一名言習
氣二我執習氣三有支習氣名言習氣者謂
有爲法各別親種名言有二一表義名言即
能詮義音聲差別二顯境名言即能了境心
心所法隨二名言所熏成種作有爲法各別
因緣釋曰言各別親種者三性種異故能詮
義音聲者揀無詮聲彼非名故名是聲上屈
曲唯無記性不能熏成色心等種然因名起
種名名言種二顯境名言即七識見分等心
非相分心相分心者不能顯境故此見分等
實非名言如言說名顯所詮義此心心所法
能顯所了境如似彼名能詮義故隨二名言
皆熏成種二我執習氣三有支習氣並如六
地有支即是今文爲業所引能引之業故唯
識云三有支習氣謂招三界異熟業種有支
有二一有漏善即是能招可愛果業二諸不
善即是能招非愛果業隨二有支所熏成種
令異熟果善惡趣別故論頌云由諸業習氣
二取習氣俱前異熟既盡復生餘異熟此能
引業即諸業習氣此名言種即二取習氣言
爲業所引者即彼俱義親辦果體即由名言
若無業種不招苦樂如種無田終不生芽故
此名言由業引起方受當來異熟之果苦樂
之報故六地云業爲田識爲種也疏離報無
受下釋不相知亦約相待空故疏三約名言
因就能所依難等者標也即將第二對中能
受名言之因對第一對中所依本識前以業
依識難今以種依現行難從謂前能受報
因下釋不相知義但釋受不知心不解心不
知受故結云餘義同前若具應云所依心體
若離能依亦無所依無所依故不能相知疏
四約因緣等者取前第二對中所引名言及
能引業相對以明於中初標也次所謂下出
體後相待相奪下釋不相知言相待者業無
識種不親辦體識無業種不招苦樂既互相
待則各無自性言相奪者以業奪因唯由業
招故因如虛空以因奪緣則唯心爲體故業
如虛空互奪獨立亦不能相知互奪兩亡無
可相知次言如不自生等者引例以釋以緣
奪因故不自生以因奪緣故不他生因緣合
辦相待無性故不共生互奪雙亡無因豈生
以此不生類於不知居然易了即以因爲自
以緣爲他合此爲共離此爲無因互有尚不
相知互無豈能相知疏五約境智相對相見
虛無難者相即相分見即見分諸心心所略
有二分廣說有四如下當辯從謂境是心變
下明不相知義於中先約唯識能所變釋後
以無境外下約於當經互融以說故下經云
無有智外如爲智所入亦無如外智能證於
如無有少法與法同住以舉心攝境則無心
外之境舉境攝心則無境外之心以性無二
相即性故相隨性融隨一皆攝上約真心後

心境虛妄下約其妄心眞則互融妄俱無體故下答中云能緣所緣力種種法出生速滅不蹔停念念悉如是即顯妄無性故不相知也然上五對初及第四唯約因中第二一對因果對辨第三一對心含因果第五一對義通因果修因二取即名言等故唯識論釋二取中總有四義一者相見二者名色三者王所四者本末末即六識異熟本即第八異熟四種二取皆能熏發親能生彼本識上功能名二取習氣所變心境即通因果也又能變之心是因所變之境是果心託境生俱通因果疏第二別觀者上云通觀五對之中一一通前善惡趣等五對本難令即以斯五對別對前五而前後鉤鎖但有四重細尋可見疏以初二對結趣善惡者標也次云趣善惡者正由業熏是第一對業不知心心不知業此對爲因次云受總報故即第二對受不知報報不知受初對爲因受第二對報總報即是趣善惡故疏二復以第二及第三對結受生同異者鉤取前二對中第二對即重明受不知報報不知受受即名言種故云初對以名言種對所生處謂亦由識種往所生處故初地云於三界田中復生苦芽次對以名言種對能依本識者即心不知受受不知心受即名言種心即能依本識若依名言種招現行識故識爲能依則此心言通因及果上約因中本識故爲所依令約果中故爲能依疏三復以第三及第四對結苦樂不同及端正醜陋者即通以此二對雙結前二對言初對觀現受時者即心不知受受不知心對謂亦由受因受苦樂體及妍媸故若無識種本識此二亦無所依次對觀苦樂因及彼妍媸皆由緣令異者即因不知緣緣不知因謂損益下別示二對之相由損他業感於苦報由益他業感於樂報以嗔恚業感於醜陋由忍辱業感於端正此中言因謂緣爲因此中言果是別報果疏四復以第四及第五對結諸根滿缺者此上總明從亦由滿業下別說其相滿業即第四對因不知緣緣不知因緣即是業唯取滿業由損他眼耳成盲聾等由益他六根等成六處滿足次云又由內根有滿缺故於分別位了境不同者即第五對智不知境境不知智謂智於境有信進念定慧之滿足則受果中亦具五根明利勝上若智於境信等隨闕或非深厚則得果時五根隨缺或成下品疏並皆無性下上別釋中但出能對所對二種法體令則總明不相知義在文易了意云並各相依從緣無性何有能所熏等而能相知旣不相知誰令種種此但約第一直問意結亦應帶疑云爲是種種爲是一性結成難云一性隨於種種則失眞諦種種隨於一性則失俗諦一性即不相知亦應結云種種隨不相知則失俗諦不相知隨於種種則失眞諦等第二覺首答疏令初意云特由從緣種種故不相知下疏文有三初總顯偈意二即此偈上半下別示義理三言諸法下委釋經文二中亦三初以因明立量示二以緣起相由示三結示緣起深旨今初懸指後四以爲同喻則此偈中但有宗因可知疏若以緣起相由門下釋者第二緣起相由示然緣

起相由具力無力及有體無體今顯不相知理但明無力無體又因中亦有無體義今取義便因緣相假但明無力謂因假緣故因無力緣假因故緣無力果上亦有無力義今取義顯但明無體謂全攬因成緣成無性故云含虛無體下四喻中皆有無體用義故指下明疏是故虛妄緣起下第三結示緣起深旨然此正結緣起相由明兼結上因明立量以立量中亦說不相知爲宗故即三義中初義言現文但有初後二意者全取一偈即是初意唯取不相知言即是後意其第二意至後五偈答本難中方用斯義疏言諸法者下第三委釋經文言果從因生等者上取義便但因無力說果無體今欲盡理故具舉之則上句諸法通於因果於中先以因緣門明因果俱無體從因無性故何有感果之用下以上無體釋成因果無用體尚不立用安得存從又互相待下以相待門明無體用先明因果無用故云無力後以他爲自下明因果無體既全攬他爲無自體疏今初喻中下疏文有

四一釋喻二釋法三對問會通四傍顯水義初中三重即爲三別初唯流中文有六段一標章二別示不相知相三結示正理四引他證成五別釋前後二字六簡定不相知理今初可知然此偈文晉經云譬如駛水流水流無絕已二俱不相知諸法亦如是今文小異義旨無違疏然此流注下第二別示不相知相謂欲顯不相知理故寄前後流異成其十門若不說前後之流將何不相知耶一河之水不出前後則千里九曲皆悉無性不相知矣然雖十義本唯二流成兩重能所前流望引爲能望排爲所後流望排爲能望引爲所以斯四義相參成十初及第三以爲所故無性無知二四兩門約不相到五六二門約無二體以後流是能排即所引故前流是所排即能引故七八約總成故無二謂七中能排是後所排是前言亦無二者兩看所排方有能排此二相成故亦無二八約能引亦然九十約不俱故無知者然其能排是後能引是前而言不得俱者後爲能排前須爲所排不

得即此名爲能引義門別故名爲不俱第十句倒此前流爲所排時後流須爲能排不得爲所引故云不俱疏是則前後下第三結示正理疏肇公下第四引他證成則物不遷論然其相連總有四句論云既無往返之微眹有何物而可動乎然則旋嵐偃岳而常靜江河競注而不流野馬飄鼓而不動日月歷天而不周復何怪哉今四喻中但用水風彼無火地疏然上云前後下第五別釋前後二字一生滅前後者此即竪說如壯與老謂此流水剎那生前剎那滅後剎那生二此彼前後者猶如二人同行狹徑後人排前前人引後此即橫說分分之水皆有前後乃至毫滴亦有前毫後毫故聚衆多皆成流注則無性矣疏小乘亦說下第六揀定不相知理文中二先舉小乘後而不知下舉大異小小乘即俱舍論業品中釋身表許別形非行動爲體以諸有爲法有剎那盡故論文初句論主標有宗義下三句破正量部以正量部謂以動身爲身表體故論破之然正量部心心所法

則有剎那此之動色無有剎那今論主明諸有爲法皆有剎那何以知有後有盡故既後有盡知前有滅故論云若此處生即此處滅無容從此轉至餘方釋曰此生此滅不至餘方同不遷義而有法體是生是滅故非大乘

大乘之法緣生無性生即不生滅即不滅故遷即不遷則其理懸隔然肇公論則含二意顯文所明多同前義故云傷夫人情之惑久矣目對眞而莫覺既知往物而不來而謂今物而可往往物既不來今物何所往何則求向物於向於向未甞無責向物於今於今未甞有於今未甞有以明物不來於向未甞無故知物不去覆而求今今亦不往是謂昔物自在昔不從今以至昔今物自在今不從昔以至今故仲尼曰回也見新交臂非故如此則物不相往來明矣既無往返之微眹有何物而可動乎即云然則旋嵐等下文又云若古不至今今亦不至古事各性住於一世有何物而可去來釋曰觀肇公意既以物各性住而爲不遷則濫小乘無容從此轉至餘方

下論云故談眞有不遷之稱導物有流動之說此則以眞諦爲不遷而不顯眞諦之相若但用於物各性住爲眞諦相寧非性空無可遷也不眞空義方顯性空義約俗諦爲不遷耳疏二法中下第二釋法文中三初總次初中下別後正由此義下結妄法有即非有是初義隱即非隱是第二義以正爲事隱之時而有所依故以非隱爲隱即第三義理常現故疏此上三意下第三對問會通言思之者以易見故若具說者第一妄法有而非有答前直問既有種種何緣不相知謂種種是妄有體即非有故不相知二答懷疑爲是種種爲不相知故今答云能依妄法依所依眞妄常種種眞常無知故三答結成難者即妄即眞故種種不乖不相知也疏何故以水喻眞心下第四傍顯水義可知疏第二依火中者下之三喻文勢稍略隨其三義便以法合今初唯餤喻中二義一明後不知前二明前不知後二妄法亦爾下法合於中先總後謂已滅下別然法喻俱用生滅門釋而有小異喻

中用前念滅後念生釋今法合中亦用前滅後生正合前餤後餤兼三時門今初已滅者前念也未生者後念也故此二念一向無物生已則滅者前後二念皆即生即滅並皆緣生故言無體體無實故言兼三時門者謂一念之上即有三時已滅爲已生未生爲未生生已即滅是生時故淨名云若過去生過去生已滅若未來生未來生未至若現在生現在生無住經云比丘汝今即時亦生亦老亦滅故三時無體無可相知也疏斯則流金爍石而不熱者即莊子中意說於至人大水稽天而不溺大旱金石流火山燋而不熱然其本意非是水不能溺火不能燒意云乘時處順不以水火而爲患也亦不橫爲其所燒溺也正同今意燒而不燒但彼約順時此約無性理懸隔矣疏二依所依者亦先喻後合然與水喻釋有影略水喻以水爲所依今以餤無體用而爲所依若例前流依於水若應以火爲所依火是熱性身所觸故餤是色動有形顯故若依此釋應云前餤後餤皆依於火

以無性故無相知是則依水依火明二空所顯
不空真理以爲所依若無體用爲所依者則
顯依他無性即是圓成二空真理以爲所
依顯義無方故有影略下唯所依亦準斯釋
又若例後風喻風依物動則火依薪有薪爲
可然火是能然故以然因可然則然無體可然
因然則可然無體則以無性可然而爲所依
疏是則無妄法之有下結上三義也然有無
有二一定性有無二真空妙有今無妄法之
有則無定性之有則非斷無矣有妄法之無
是真空之無便爲妙有是故若舉妄取真則
妄有真空如三論說若真妄對辨則妄空真
有如涅槃明遂令緣起之相下覆成上義上
句成無妄法之有下句成有妄法之無相無
不盡是初門理無不現是第三門合上二句
爲第二門疏上三義中下第三對問會通唯
餤無性故不相知答直問也能依種種所依
無二答懷疑也即事同真故不相違答設難
也在義易了故云準知若賢首意問者據其
初義答者用其後二亦是一理是則初義兩

家共用下當重明疏第三依風有動作喻有
標釋結而無對問即以水樹等而爲所依餘
大同前但云斯則旋嵐偃岳而常靜者即肇
公言亦云隨嵐皆梵音輕重即興雲之風北
方風也亦是壞劫時風是故妄法下結文有
兩對具上三門妄法全盡而不滅者單取妄
法全盡是初門將上而不滅對下真性全隱
爲第二門以不滅爲能依全隱爲所依故下
句中而恒露現即第三門疏第四依地有任
持者有標釋結二中三義初義立名與前小
異前云一唯流唯餤唯動今初云地界因依
即喻勢小異言一約自類者猶如累墼餘並
可知言斯則厚載萬物而不仁者不恃仁德
也老子云天地不仁以萬物爲芻狗經云譬
如大地荷四重任而無疲猒也次肇公下亦
不遷論末總結云然則乾坤倒覆無謂不靜
洪流滔天無謂其動苟能契神於即物斯不
遠而可知矣坤即是地故得引之疏二約異
類者即出現品四輪相依喻然其合文與此
不同今但借其四輪用耳疏餘義同前者第

三總結例也然餘義有二一者結前三門應
云一妄無不盡是初門理無不現是第三合
二爲第二二三合在第三唯所依中故云
餘義二者對上三問以爲餘義疏第二別對
諸不相知等者上之四喻通喻五對不相知
義今則別對言及別通前難者即往善趣等
五對難也疏初水流喻前二對者即業不知
心心不知業受不知報報不知受答趣善惡
者上云心性是一云何見往善趣惡趣答云
善趣惡趣即是總報由業熏心受所受報如
水漂流言流轉體者體即賴耶故唯識云恒
轉如瀑流釋論云如瀑流水非斷非常相續
長時有所漂溺此識亦爾從無始來剎那剎
那果生因滅果生故非斷因滅故非常漂溺
有情令不出離亦如起信云如大海水因風
波動楞伽云藏識海常住境界風所動等二
地經云一切衆生爲大瀑水波浪所沒等其
文非一疏二大火喻第二三對者此亦鉤鎖
第二對前已用竟今復喻之謂受不知報報
不知受及心不知受受不知心答前諸根受

生者答前二難由前問云心性是一何以見有諸根滿缺及受生同異故今答云諸根滿缺受生同異皆由識種受所受報亦依於心如火依薪疏此以長風等者唯喻一對謂因不知緣緣不知因答前好醜者謂前問云心性是一云何見有端正醜陋故今答云今所受報有姸媸者皆由業緣異令報好醜如風東西令物偃仰相各不同疏答苦樂者喻不相知則同於風答前苦樂則不同風謂上問言心性是一云何見有受苦受樂故今答云善因樂果惡業苦報苦樂多種如地輕重言又喻前境智者前以風地二喻同喻因緣一不相知令一地喻喻二不相知答前諸根者以諸根有二義一約眼等諸根則火喻已答二信等諸根令地喻已答地雖是一隨種生廿七芽心性雖一隨根成異故故信進等各各不同第二五偈答前設難疏今初前問有三下即先明大意於中二第一總彰偈意第二通明緣起之義前中疏然此四因下上別明此下融會言諸宗者上四因中初一通性相二宗二即法相宗三即無相宗四即法性宗據其實義四因不缺方成緣起甚深之趣隨情執見則乖聖旨如盲摸象不全見象然不離象盲不識乳則一向奪之令肓摸象則乃是分奪取其不離並順聖教此喻即涅槃第三十二南經三十答師子吼衆生若有佛性不須修道自得菩提答意云衆生有者定當得故後舉此喻云善男子譬如有王告一大臣汝牽一象以示衆盲爾時大臣受王勑已多集衆盲以象示之時彼衆盲各以手觸大臣即還而白王言臣已示竟爾時大王即呼衆盲各各問言汝見象耶衆盲各言我已得見王言象爲何類其觸牙者即言象形如蘆菔根其觸耳者言象如箕其觸頭者言象如石其觸鼻者言象如杵其觸脚者言象如木臼其觸脊者言象如牀其觸腹者言象如甕其觸尾者言象如蛇善男子彼衆盲不說象體亦非不說若是衆相悉非象者離是之外更無有象善男子王喻如來正徧知也臣喻方等大涅槃經象喻佛性盲喻一切無明衆生是諸衆生聞佛說已或作是言色是佛性等釋曰彼經喻意明一切衆生雖有佛性見不明了互執不同然非全離所執之法皆佛性故而非全見令借此喻以況聖教深旨總喻於象諸宗異見如盲所觸並合聖理故云不離然非圓了故云非是說象故脇廿八尊者云依之修行無不獲益言受一非餘斯爲偏見者言象如箕不信如臼斯爲大迷但信諸識不信無性真如隨緣故爲偏見離世間品云受一非餘魔所攝持

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第三十一

音釋

配（滂佩切匹也）軌（古委切法也）鬘（謨還切）繢（胡對切畫也）塡（亭年切）競（具映切爭也）墼（訖逆切塼坏）瀑（蒲報切疾流）摸（末各切捫也）

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第三十二

唐清涼山大華嚴寺沙門 澄觀述

疏由無方有下上辯不相乖今明相成然事理相望略有三義一相違義二不相礙義三相作義今用後二其第一義是問家所用疏是以緣起之法下第二通明緣起之義於中四一總明二開義三融合四別釋性義初中二先立義配經後是以無性緣生故空下會歸中道今初就四義中二義是空有之義謂緣生故有是有義無性故空是空義二義是空有所以謂無性故有是有所以緣生故空是空所以所以即是因緣謂何以無性得成空義釋云由從緣生所以無性是故緣生無性是空之所以也何以緣生得爲有義釋云特由無定性故方始從緣而成幻有是故無性是有所以故中論四諦品云若人不知空不知空因緣及不知空義是故自生惱如不善呪術不善捉毒蛇若將四句總望空有則皆名所以故云緣生故名有緣生故名空無性故名有無性故名空良以諸法起必從緣

從緣有故必無自性由無性故所以從緣緣有性無二法而約幻有萬類差殊故名俗諦無性一味故名眞諦又所以四句唯第三句引證成者無性故有理難顯故若具證者一緣生故有者法華云但以因緣有從顛倒生故說淨名云以因緣故諸法生中論云未曾有一法不從因緣生等皆因緣故有義也二緣生故空者經云因緣所生無有生論云若法從緣生是則無自性若無自性者云何有是法三中言以有空義故一切法得成者亦四諦品文由前諸品以空遣有小乘便爲菩薩立過云若一切法空無生無滅者如是則無有四聖諦之法菩薩反答云若一切不空無生無滅者如是則無有四聖諦之法謂小乘以空故無四諦菩薩以不空故則無四諦若有空義四諦方成故有偈云以有空義故一切法得成若無空義者一切則不成即無性故有也疏經云從無住本立一切法者前已引竟今當重引即淨名第二推善不善之本故經云善不善孰爲本答曰身爲本

又問身孰爲本答曰欲貪爲本又問欲貪孰爲本答曰虛妄分別爲本又問虛妄分別孰爲本答曰顛倒想爲本又問顛倒想孰爲本答曰無住爲本又問無住孰爲本答曰無住則無本文殊師利從無住本立一切法肈公釋云無住則實相異名實相即是性空異名故從無性有一切法餘如別說四中應引淨名云以何爲空但以名字故空如是二法無決定性經云法性本空寂無取亦無見又云一切法無性是則佛眞體八地云無性爲性中論始末皆明無性以顯眞空疏是以無性緣生故空下第二會中道意明此中空有皆是中道文中三初揀非顯正二立中道義三結成中道初中無性緣生故空者雙牒前四句中兩種空也此二種空並離斷見之無斷見之無定無定無定無則著斷今緣生故空非是定無無性故空亦非定無定無者一向無物如龜毛兔角今但從緣無性故非定無此上揀非爲眞空也二顯是言無性緣生故有者亦雙牒前之二有並非常見之有常見之有

是定性有今從緣有非定性有況由無性有豈定有耶亦是上揀非是幻有也顯是幻有者從緣無性如幻化人非無幻化人幻化人非真故云幻有亦名妙有以非有爲有故名妙有然斷常見既由有無則有無見即斷常見疏何重牒此有深意斷常二見多是邪宗即五利使邊見所攝其有無見通涉正法取空有相未能契理爲有無見此有無見究竟遠離唯大菩薩故淨名云說法不有亦不無以因緣故諸法生有無二邊無復餘習下經

善友歷事諸佛已證法門尚云猶於諸法中無而計爲有等疏幻有即是不有有下第二立中道義此中有三中道一幻有上自爲中道謂有與不有此二無礙故爲中道故云有是不有有言不有者舉體全空無所有故重言有者亦名非不有謂不待破差別相故故大品云諸法無所有如是有故非有非不有名爲中道是幻有義二言真空是不空空者即真空上以明中道謂不空與空無障礙故言不空者以空無空相故重言空者亦名非不空謂餘一切相無不盡故是故非空非不空名爲中道是真空義經云空不空不可說名爲真空中論云無性法亦無一切法空故重言不空空故名不真空不有有故名非實有者傍會異義意不殊前即通會肇公不真空論康公云萬法不真故空不得肇意達公云不遷當俗俗則不生不真爲真真但名說却得肇意此中真空非是前文對妙有之真空此中真空是所破病人謂真諦一向無物爲真空義是故肇公以不不之云不一向是

無物故云不真空謂即萬有之無性名爲真諦何曾一向是空故云不真空也此不真空即前真空不有有故名非實有者對上不真空故爲此揀真空實有並是二邊不真非實即爲正理疏非空非有是中道義者即第三結成中道然其正意合前真空二義總名非空合前幻有二義皆名非有空有不二故爲中道又以幻有爲非空以真空爲非有皆中道義實則上空有之上有二中道兼此爲三下融會中更當廣說上來即第一門總名竟

疏又開此空有下第二開義別釋於中有二先正開二文殊各以下結示問答今初一真空必盡幻有是相害義亦法界觀中真理奪事門以事攬理成遂令事相無不皆盡唯一真理平等顯現以離真理外無片事可得故如水奪波波無不盡般若中云是故空中無色無受想行識等二真空必成幻有者是相作義及無礙義亦法界觀中依理成事門謂事無別體要因真理而得成立以諸緣起皆無自性故由無性理事方成故如波攬水而

成立故亦是依如來藏得有諸法故大品云若諸法不空則無道無果中論云以有空義故一切法得成疏一幻有必覆真空者即相違義亦法界觀中事能隱理門謂真理隨緣成諸事法然此事法既違於理遂令事顯理不現也以離事外無有理故如波奪水水無不隱是則色中無空相也一幻有必不礙真空是不相礙義亦法界觀中事能顯理門謂由事攬理故則事虛而理實以事虛故全事中之理挺然露現由如波相虛令

水體露現故論云若法從緣生是則無自性然上眞空二義第二義中以相作攝無礙義令幻有第二義中乃以不相礙攝相作其故何耶理實空有第二義中皆含相作及無礙義而影略者事依理成故前有相作理非事造故令無相作而上三義中言空有相作者但約事法能顯理故名作理耳然此四義亦即是前緣生故空等四義也一眞空必盡幻有是無性故空義二必成幻有是無性故有義三幻有必覆眞空是緣生故有義四必不礙眞空是緣生故空義前四總明空有所以令四正說空有之相疏然此二不二下第三融合於中二先正明後結歎前中即合前四義須知四義兩處名異上眞空必盡幻有是眞空上空義二必成幻有是眞空上不空義三幻有必覆眞空是幻有上有義四必不礙眞空是幻有上非有義又須知有非有空非空各有二義一有上二義者一是不壞有相義二是遮斷滅義則詺有爲非不有二非有上二義者一離有相義二即是空義三空上二義者一不壞性義二遮定有義故詺空爲非不空四非空上二義者一離空相義二即是有義已知名義今疏融合乃有五重爲五種中道一云謂有非有無二爲一幻有者此是有上二義自合然取有上不壞相義非有上離有相義故合爲一幻有是俗諦中道疏空非空無二爲一眞空者即空上二義自合然取空上不壞性義非空上離空相義故合爲一眞空爲眞諦中道前一爲即相無相之中道此一爲即性無性之中道亦存泯無二義疏又非空與有無二爲一幻有者上一對空有自合此下一對空有四義交絡而合今此第三即取眞空上非空義及幻有上有義二義相順明其不二然是非空上取即是有義有上取遮斷滅義故得共成幻有爲非空非不有存泯無礙之中道疏空與非有無二爲一眞空者即第四取眞空上空義以幻有上非有義二義相順明其不二然是空上遮定有義非有上即是空義故二相順得成眞空爲非有非不空存泯無礙之中道三是存俗泯眞此是存眞泯俗又三是空徹於有今是有徹於空皆二諦交徹疏又幻有與眞空無二爲一味法界者即第五總合前四令其不二然上各合交徹並不出於眞空幻有故今合之爲一味法界爲二諦俱融之中道然三四雖融二諦而空有別融今此即空有無礙即是非空非有無礙舉一全收若以眞同俗唯一幻有融俗同眞唯一眞空空有無二爲雙照之中道非空非有無二爲雙遮之中道遮照一時存泯無礙故疏第二結歎云離相離性無障無礙無分別法門者以幻有爲相眞空爲性又空有皆相非空非有爲性又別顯爲相總融爲性今互奪雙融並皆離也無分別法但約智說唯無分別智方究其源矣其無障無礙通於境智謂上之五重多約境說心智契合即爲五觀五境旣融五觀亦融以俱融之智契無礙之境則心境無礙心中有無盡之境境上有無礙之心故要亡言方合斯理總爲緣起甚深之相餘義如玄中已明疏復次性有二義下第四別釋性義於中

有四一順釋二反成三結歸中道四結勸修學今初文有四節一雙標二門二以有義故說二空所顯下釋空有義三以有義故說於不變下即將初門釋變不變四此二不二下雙融不變隨緣二門就第三釋變不變中云何以有義說於不變既以二空所顯眞如則湛然常存體無變易云何以空義故說於隨緣由依他無性即是空義要在緣中方顯空理故知隨緣四中上來且隨一義以收二宗以法相宗唯不變故無相宗中唯性空故故須第四雙融二門具足無礙方順圓融法性宗意二義既即空即有亦即隨緣即是不變故空性即有性不變故能隨緣則有性即是空性若非實有將何隨緣而成諸法如本無水將何隨風而成波浪疏若唯不變下第二反成若唯不變性何預法若即性如虛空法如星象虛空不為星象之性眞如何得為諸法之性則性與法異何相干耶若但隨緣豈稱眞性若緣有生滅則非眞故疏隨其流處下借涅槃經以成二義隨流有異是隨緣義

本味停留是不變義即第七經南經第八如來性品答迦葉問顯性是常經云復次善男子譬如雪山有一味藥名曰藥味其味極甜在深叢下人無能見有人聞香即知其地當有是藥過去世有轉輪王於彼雪山為此藥故在在處處造作木筩以接是藥是藥熟時從地流出集木筩中其味眞正王既沒已其後是藥或醋或鹹或甜或苦或辛或淡如是一味隨其流處有種種異是藥眞味停留在山猶如滿月凡人薄福雖以掘鑿加功苦至而不能得復有聖王出現於世以福因緣即得是藥眞正之味善男子如來祕藏其味亦爾為諸煩惱叢林所覆無明衆生不能得見一味藥者譬如佛性以煩惱故出種種味所謂地獄畜生餓鬼天人男女非男非女剎利婆羅門毗舍首陀佛性雄猛難可毀壞是故無有能殺害者若有殺者則斷佛性如是佛性終不可斷若可斷者無有是處如我性者即是如來祕密之藏如是祕藏一切無能毀壞燒滅雖不可壞然不可見若得成就阿

耨多羅三藐三菩提爾乃證知以是因緣無能殺者釋曰以法對喻文亦易見然彼如來祕藏佛性以合一味即是此中如來藏性不變隨緣二義分明但雪山喻經其過去王喻過去佛復有聖王即是合中若得菩提餘並可知疏又若性離於法下覆成上義上云性何預法即是離義即成斷滅者性離於法非即法空故性成斷言法離於性本無今有者性出自古此為本有法既離性故本無今有本無今有有何過耶則虛空中本無衆生常出衆生若爾法即於性應非本無今有何以論云從無之有曰生自有還無稱滅釋曰緣會事顯則是本無今有無始衆生不可得言本無今有況涅槃云本無今有本有今無三世有法無有是處上半約相下半約性既相與性不得相離則本無之法非全本無今有之法非全新有是故下云三世有法無有是處此偈廣義已見初品疏又法若即性性當應常者然常無常非即非離此以不即難其大即性若即法法滅應滅若謂水若即波波

滅水滅今但波滅而水不滅則法若滅時而性不滅即非全即也故大品中佛問須善提心若生時爲即性不答言即性此心滅不答云生法必滅佛言眞性滅不答云不滅佛言此處可思議不答云不可思議即斯義矣疏故二相成下第三結歸中道略有三重上非即非離爲中道由此故成非斷非常非有非無亦應言非變非不變也疏苟得會下第四結勸修學使無偏執上已明大意次正釋文疏初答何因種種此有二意者標也謂此一偈具四因中第二八識熏習第三由無定性疏一以八識下別釋第二因疏次句心是本識集起義故等者成唯識第五云云何應知此第七八識離眼等識別有體耶述曰以小乘謂此但是第六入過去故爲此問論云聖教正理爲定量故謂薄伽梵處處經中說心意識三種別義集起名心思量名意了別名識是三別義述曰此上總解謂小乘謂未來名心過去名意現在是識等種種分別然無別體今顯經證論如是三義雖通八識而

隨勝顯第八名心集諸法種起諸法故第七名意緣藏識等恒審思量爲我等故餘六名識於六別境麤動間斷了別轉故釋曰謂爲一切現行所熏是集諸法種現法爲依種子爲因能生一切法故云起諸法言緣藏識等者因中有漏唯緣我境因中無漏緣於第八及緣眞如果上許緣一切法故論云等也言麤動等者易了名麤轉易名動不續名間各有所緣故得別名論如入楞伽第九伽陀中說藏識說名心思量性名意能了諸境相是說名爲識疏此從別義下顯通別之義瑜伽六十三亦但有別名大同唯識已下更無別釋通則八識下通出八識皆得三名之相說者應云若以集起以解心第八獨名心若積集以解心八識皆名心若思量以解意第七獨名意若以等無間以解意八識皆名意若以了別別境以解識前六獨名識謂了差別六塵境故若以了別以解識八識皆名識即別識之義其義善成唯識第一等者云了別別境及麤顯境唯前六故對此六塵說六識

故即斯義也通別之名居然易了疏諸情根者通於八識類非一故若八識皆有根義已成非一況就八中復有二類前五依色後三依心三依心中復有單雙互依之異若具說者復有多少不同故唯識第四云諸心心所皆有三依一因緣依謂自種子諸有爲法皆託此依離自因緣必不生故二增上緣依謂內六處諸心心所皆託此依離俱有根必不轉故三等無間依謂緣前滅意諸心心所皆託此依離開導根必不起故釋曰根識同時名俱有也前滅識等猶能開避導引後生名開導也然此三依言生轉起別相云何生約依種辦體而生轉約隨順與力令轉起約由前開路令後得起然其八識說俱有依四師不同今但用第四護法護法廣破前義故唯識結云由此五識俱有所依定有四種謂五色根六七八識隨闕一種必不轉故同境分別染淨根本所依別故釋曰同境即五色根根識共同緣一境故分別是第六分別差別故染淨是第七依此能起染淨識等故根本

是第八若離第八餘不立故論曰聖教唯說依五根者以不共故又必同境近相順故釋曰此會違也謂對法第一但言眼識依色根會云不共者眼根但爲眼識依故非餘識依餘四亦然六七八識通餘識依又必同境若根必與識同緣境故又近相順者六七等識即是遠是故五識定有四依論曰第六意識俱有所依唯有二種謂七八識隨闕一種必不轉故雖五識俱取境明了而不定有故非所依聖教唯說依第七者染淨依故同轉識攝近相順故釋曰論中有三初正明次雖五識下通外問謂有問云意識得五緣境明了何不亦用五識爲依故答云不定有故意識不得五識之時能獨緣故後聖教唯說依第七下會通餘教亦是對法通亦有三初明是彼染淨根故二者六七同是轉識故三多引意識起染汙執故名相順論第七意識俱有所依但有一種謂第八識藏識若無定不轉故如伽陀說阿賴耶爲依故有末那轉依止心及意餘轉識得生阿賴耶識俱有所依亦

唯一種謂第七識彼識若無定不轉故論說藏識恒與末那俱時轉故又說藏識恒依染汙此即末那釋曰上引伽陀即楞伽經上引論即瑜伽論然上所引唯識說識差別不同故今疏云種類非一而順諸聖教從多而說故於五中取不共依六取染汙故各舉其一餘義含在類非一中及次疏文重明七八二識中攝既七爲染汙根則與前六爲染淨依八爲通依即與前七爲根本依矣言染汙根者第四論云此意任運恒緣藏識與四根本煩惱相應其四者何謂我癡我見并我慢我愛是名四種我癡者謂即無明愚於我相迷無我理故名我癡我見者謂我執於非我法妄計爲我故名我見我慢者謂踞傲恃所執我令心高舉故名我慢我愛者謂我貪於所執我深生耽著故名我愛并我慢愛有見慢俱遮餘部師不相應義彼疏釋云餘部即薩婆多見愛慢三不得俱起故論云此四常起擾濁內心令外轉識恒成雜染有情由此生死輪迴不能出離故名煩惱釋曰即由四惑

常俱等故名染汙根下論文中往往皆詺爲染汙意疏第八又爲諸識通依者即根本依也言諸識者識不一故唯七識心所等法皆依此故直就第七名染汙根若爲六依則通染淨故云爲染淨依疏以上八識爲能所熏展轉爲因常流轉等者釋第三句也前七爲能熏第八爲所熏故通云八識爲能所熏七熏八種七是八因八含七種八是七因故云展轉又依種起現現復持種故展轉無窮然此能熏所熏通性相宗先依法相宗說唯識第二廣顯其義論云依何等義立熏習名問也所熏能熏各有四義令種生長故名熏習此總答也何等名爲所熏四義別徵一堅住性若法始終一類相續能持習氣乃是所熏此遮轉識及風聲等性不堅住故非所熏釋曰轉識謂七轉識兼含心所若許七識能持種者初地已破四惑應失一切有漏種子已轉七識成平等性猶有有漏種者明是八識能持言風聲等者此揀根塵以間斷相顯故偏語之理實等字等取根塵及法處所攝色等一切皆

揀至無色界即無色故入滅定等心亦無故名不堅住論云二無記性若法平等無所違逆能容習氣乃是所熏此遮善染勢力强盛無所容納故非所熏由此如來第八淨識唯帶舊種非新受熏釋曰善染如沉麝韮蒜等故不受熏無記如素帛故能受熏佛第八識以極善故亦非所熏唯於因中曾所熏故帶彼舊種論曰三可熏性若法自在性非堅密能受習氣乃是所熏此遮心所及無爲法依他堅密故非所熏釋曰第八心王得自在故自在故可是所熏第八同時五種心所體非自在故非所熏無爲之法體又堅密如金石等故非所熏論曰四與能熏共和合性若與能熏同時同處不即不離乃是所熏此遮他身刹那前後無和合義故非所熏釋曰他身即上同處無有以他身識爲我所熏故刹那前後即上同時揀於經部前念之識熏後念故論唯異熟識具斯四義可是所熏非心所等釋曰此總結也非心所者即第八同時心所等取所餘如上所揀論曰何等名爲能熏

四義釋曰徵也論曰一有生滅若法非常能有作用生長習氣乃是能熏此遮無爲前後不變無生長用故非能熏二有勝用若有生滅勢力增盛能引習氣乃是能熏此遮異熟心心所等勢力羸劣故非能熏釋曰勝用有

卷二 十六

二一能緣勝用即揀諸色爲相分熏非能緣熏二强盛勝用謂不任運起即揀別類異熟心等有緣慮用無强盛用爲相分熏非能緣熏由斯色等有强盛用無能緣用異熟心等有能緣用無强盛用諸不相應法二用俱無皆非能熏論曰三有增減若有勝用可增可減攝植習氣乃是能熏此遮佛果圓滿善法無增無減故非能熏彼若能熏便非圓滿前後佛果應有勝劣釋曰有增減者第七末那至無漏位亦有增減唯除佛果言有勝劣者前佛應勝以熏無漏種子多故論曰四與所熏和合而轉若與所熏同時同處不即不離乃是能熏此遮他身刹那前後無和合義故非能熏釋曰此第四義大同所熏上二皆云共和合者和合即是相應異名論曰唯七轉

識及彼心所有勝勢用而有增減者具此四義可是能熏釋曰上結能熏論云如是能熏與所熏識俱生俱滅熏習義成令所熏中種子生長如熏苣勝容名熏習上來皆是法相宗意下經數數有熏習義莫厭文繁第二法

卷二 十七

性宗者上法相宗所熏第三能熏第一正揀眞如受熏之義今法性宗亦七識等而爲能熏八爲所熏其第八中以如來藏隨緣成立含有生滅不生滅義故熏第八即熏眞如故起信論云復次有四種法熏習義故染法淨法起不斷絶云何爲四一者淨法名爲眞如二者一切染因名爲無明三者妄心名爲業識四者妄境界所謂六塵熏習義者如世間衣服實無於香若人以香而熏習故則有香氣此亦如是眞如淨法實無於染但以無明而熏習故則有染相無明染法實無淨業但以眞如而熏習故則有淨用云何熏習起染法不斷所謂以依眞如法故有於無明以有無明染法因故即熏習眞如以熏習故則有妄心以有妄心故則熏習無明不了眞如法

故不覺念起現妄境界以有妄境界染法緣故即熏習妄心令其念著造種種業受於一切身心等苦廣如彼論是則眞如亦爲能熏亦能受熏故楞伽云不思議熏不思議變是現識因謂不可熏而熏故名不思議熏眞切不變而隨緣成立名不思議變亦即不染而染也藏和尚云妄心通業識及事識今據其本言業識耳言熏習故有染相者眞如本無相隨熏現相又顯妄法無體故但云相此釋經中如來藏爲惡習所熏等上即生滅門中眞如言有淨用者此是生滅門中本覺眞如故有熏義眞如門中則無此義由此本覺內熏不覺令成猒求及流順眞故云用也此釋經中由如來藏故能猒生死苦樂求涅槃也涅槃經云闡提之人佛性力故還生善根彼言佛性力者即此本覺內熏之力耳良以一識含此二義更互相熏徧生染淨也此中佛者是覺性者是本故名本覺餘如彼說疏無別我人下釋第四句然有二意一破我執者即人也二又識外下破於法執即以此者言

通一切法疏二明由不相知方成種種者即第二段明前四因中第三因也但由偈中以此二字取義不同故一偈文通於二義取文全別前熏習義則以此二字全指上半爲流轉因令顯無性則上半偈爲流轉果故疏釋上半云出種種則以此二字指前五偈法喻所明不相知義爲流轉因疏即此八識下釋第四句既所流無性何有能轉者即其主者通於人法疏向若有性下上來順釋此下反釋由如金石各有堅性不可令易令此無性猶如於水遇冷成氷逢火便燸故中論云集若有定性先來所不斷於今云何斷道若有定性先來所不修於今云何修等故知若有定性一切諸法皆悉不成若無定性一切皆成故中論云以有空義故一切法得成若無空義者一切即不成無性即空義也疏次遣疑下即釋第二番懷疑問也由前問云爲是一性爲是種種故今答云常一常多一虛轉者無性故有也二無轉者無性故空也虛轉故常種種無轉故常一性勿滯二途也疏次

答難下即答第三番設難也謂前難云一性隨於種種則失眞諦種種隨於一性則失俗諦故今意明不相違也虛轉等者轉故是俗虛故不異眞既言虛轉則俗相立也疏無轉等者無轉即眞也以即轉言無故不異俗即轉是空故眞體存俗法離眞而無別體故云相立眞不可見但云體存上句俗不違眞下句眞不違俗故疏結云互不相違也疏唯心變現全攬眞性者正釋眞如隨緣之義謂即依前諸識熏習之緣所熏眞如隨緣成法故云全攬眞成以離如來藏無有實體爲能所熏故云全攬眞成正揀法相眞如之外有能所熏眞性即如來藏性如來藏性即生滅門中眞如生非實生正釋亦現字亦仍上起謂既攬眞生生相即虛故云亦現疏以是隨緣不失自性者如水遇風緣而成 波浪濕性不失如來藏性雖成種種而不失 自清淨性此中隨緣即是前經見有種種此 中不失自性即前業不知心等對上問中故 云諸趣種種了不可得對今經文故云生即 無生生即諸

趣無生即不相知躡上示生之句經云此中即下八字是不失自性䟽無能現者性不動也眞如隨緣成一切法即能現也不失自性名性不動何有能現妄攪眞成故自虛無體䟽上半即無生之生者由上疑云爲是種種爲是一性故今答云無生之生即常種種生即無生故云一性本末染淨既相交徹安可凡情而了知耶䟽又法性本無生不空如來藏等者上約不變隨緣今約二空即以能隨緣者爲不空藏故有種種即上半也隨緣不失自性名爲空藏以妄法不染故即是下半又約二藏體即是一性不礙隨緣故有種種不空即是一性空藏即不相知䟽答第三難者謂上難云一性隨於種種則失眞諦種種隨於一性則失俗諦亦性相相違今答意明性相無違然䟽有二意一明性相雙絕故無可相違即下半意䟽又示現而有生下第二明性相相成故不相違即是上半即無生之性不違示生之相言亦無所現物相不違性者雖牒第四句連取第二句正示現生即無

所現故不違性䟽無二爲二者結也一體而分能現所現云無二而二性相無違爲二即無二故云圓融豈得種種乖於一心心性乖於種種䟽言法性者下隨難別釋先解法性後解本字今初有三前之二義雖有依主持業不同然皆與法不得相即以不變之性非妄法故第三隨緣與法不離不即不離方爲眞性䟽本有二義者釋本無生由於法性有其不變隨緣義故今本亦二本即是性末即是相前不變本與末不即後隨緣本與末不離不即不離融無障礙爲眞本也䟽此復二意下上來總明此下別釋會性相宗初二性釋通有二宗䟽文有三初直屬經文是法性意依他無性爲圓成故二由徧計下正釋偈意由妄分別有上眼等既從緣生故體即空空即圓成三故唯識下引文證成二宗三性已見玄文今此略引依圓二性初之二句是依他性故彼釋云妄分別緣即是徧計然妄分別是能徧計眼等依他是所徧計計爲實故成徧計性由此能生染分依他故此徧計

能起依他是彼依故䟽圓成實於彼下釋圓成性一偈分二上半正釋下半明與依他起性非一異義彼論釋云謂圓滿成就諸法實性顯此常徧體非虛謬揀自共相虛空我等此即於彼依他起上常遠離前徧計所執二空所顯眞如爲性說於彼言顯圓成實與依他起不即不離常遠離言顯妄所執能所取性理恒非有前言爲顯不空依他性言顯二空非圓成實眞如離有離無義故釋曰玄文已釋但釋論意分前性字二義不同遠離前言已空徧計故是離有而言性者自屬眞如故能離無是以結云眞如離有離無相故若依此釋即空無性妄分別有皆是徧計前偈法性方是圓成今順法性依他無性即是圓成故一偈中三性具足設順彼宗離有離無遠離前性離徧計有又此偈云此諸法勝義亦即是眞如常如其性故即唯識實性此即離無未失彼宗何須傷巧離前性字若會二宗依他起上無徧計性即是圓成此無性理是眞如故已離有無故八地云無性爲性䟽

敍此與依他非異非不異者釋非一異謂由
圓成於依他起遠前性故成非一異故云故
此彼論釋云由前理故此圓成實與彼依他
非異不異異應眞如非彼所依不異此性應
是無常彼此俱應淨非淨境則本後智用應
無別釋曰圓成唯淨智境依他通淨非淨豈
得全同疏二者上二句因緣所生法等者即
會法性宗中三觀義也欲顯包含取文小異
耳中論偈云因緣所生法我說即是空亦爲
是假名亦是中道義配經可知然中道言經
文所無但含下半空有爲中若取別顯亦在
前偈法性無生即前偈中亦具三觀初句中
道次句假名下半即空由前已配眞如隨緣
故不顯耳又眞如隨緣亦不殊三觀思之可
知玄談抄中已廣三觀賢首品等疏文更釋
上別出二宗取文小異若以義會二宗不違
因緣所生法即總舉三性所依之法我說即
是空徧計性也亦爲是假名依他起也亦是
中道義圓成實也但三性迢然即法相宗今
皆言即是法性宗但即不即小有不同便成

天隔然法相宗亦非即離多成不即法性宗
中亦非即離多成非異法相宗由不即空徧
計是空但是空無法性宗則明由無徧計令
依他空便成天隔後人隨計二互相乖虛已
而求大旨無別顯經包攝備舉二文又經旨
無差二宗隨取耳疏又妄心分別有者情計
謂有下第二答懷疑問也謂上問言爲是一
性爲是種種故今答云常空故常一性常有
故常種種也是即萬物之自虛下肇公不眞
空論意也意云萬物自虛則常一常多矣故
彼論云尋夫不有不無者豈謂滌除萬物杜
塞視聽寂寥虛豁然後爲眞諦者乎誠以即
物順通故物莫之逆即僞即眞故性莫之易
性莫之易故雖無而有物莫之逆故雖有而
無雖有而無所謂非有雖無而有所謂非無
如此則非無物也物非眞物也物非眞物故
於何物而可物經云色性自空非色敗空以
明夫聖人之於物也即萬物之自虛豈待宰
割以求通哉釋曰此明體法即空非析法明空
也疏又前偈從本起末下釋第三重結成難

也謂前偈法性爲本示生爲末此偈以空無
性爲本眼等爲末攝末歸本種種不乖一性
非本無末一性豈乖種種欲顯起末相攝逆
順具足故引前偈非獨此偈不能答難若獨
此偈答者謂眼耳等即無性故種種不乖一
性無性要依眼等故一性不乖種種又從本
起末即不動眞際建立諸法攝末歸本即不
壞假名而說實相義理無妨疏第三一偈拂
迹入玄者疏文有二先正釋偈後又後三偈
下攝疊收束重釋諸偈前中又二一順釋偈
文二徵釋所以今初然實不實約事理說妄
非妄者約情智說上即如如及相下即妄想
正智並屬於名五法具矣而其疏文雙牒前
二偈文細尋可知疏何者如言取故下二徵
釋釋中有三初句略標亦約智說故曉公云
如言而取所說皆非得意而談所說皆是十
地論云如言取義有五過失若不取著實非
實等並皆契理故中論云一切法眞實一切
法非實亦實亦非實非實非非實是名諸佛
法則眞妄等一一例然無非當也疏又欲言

其實下一別釋亦約理釋以理圓言偏言不
及故以實非實等相即相奪一一圓融理致
包含故疏是以物不即名下第三結成於中
又二初正結後引證今初此亦肇公不眞空
論意也在文可知然此言因破大公本無論
後結成言也徐二彼論具云本無者情尚於無多廿五
觸言而賓無故非有有即無也非無無即無
也尋夫立言之本旨直以非有非眞有非無
非眞無何必非有無此有非無無彼無此直
好無之談豈謂順通事實即物之情哉夫以
物物於物則所物而可物以物物非物故雖
物而非物是以物不即名而就實名不卽物
而履眞然則眞諦獨靜於名敎之外豈文言
之能辯者哉今但引其結文兩對耳言物不
即名以就實者物體虛無無當名之實也名
不即物而履眞者名但假立無得物之功也
若名即物召火即應燒口若物即名見物即
應知名今不爾者明俱非實故不相得也疏
是以什公下第二引證即悟玄序其前文云
夫玄道不可以設功得聖智不可以有心知

眞諦不可以存我會至功不可以營事為今
疏即次下之言此上二對反顯難思疏文所
引即順明難思忘言者捨筌蹄也虛壞者離
取著也冥心者不已見也遺智者泯能證也
道理眞聖大同小異然上三即法後一約人
道者虛通即前玄道理揀於事即前至功所
契眞揀於俗即前眞諦聖揀於凡即前聖智
故有心不契遺智方知若有契合復應拂迹
故彼次云雖云道合無心於合合者合焉雖
云聖同不求於同同者同焉無心於合則無
合無散不求於同則無同無異超非於百非
之外非所不能非非焉忘是於萬是之內是所
不能是焉非所不能非則無非非矣是所不能
是則無是矣無異無同故怨親無二無是無
非則毀譽常一夫然則幾於道矣今略引二徐二廿六
對足令得意

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第三十二

音釋

[illegible] 子苟切 挺 徒鼎切挺拔也 詺 眉病切辯別物名也 絡 歷各切聯絡也
酢 倉故切酸也 掘 其月切穿也 麝 神夜切獸名 蒜 蘇貫切葷菜也
豁 呼括切豁通也

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第三十三

唐清涼山大華嚴寺沙門　澄觀述

疏文後三偈下第二稱疊重釋上之十偈從後漸收於中有二先正收後結歎前中自有三重第一收後三偈爲三無性觀者唯識論云即依此三性立彼三無性初則相無性次無自然性後由遠離前所執我法性釋曰謂依徧計所執性說相無自性性由彼體相畢竟非有猶如空中華繩上蛇故故今偈云一切空無性妄心分別有次依依他起性立生無自性性此如幻事託衆緣生無始妄執自然性故故今偈云如理而觀察一切皆無性後依圓成實性立勝義無自性性謂即勝義由遠離前徧計所執我法性故故今偈云若實非實若妄非妄皆是假說實即圓成非妄即契圓成之智圓成之智成於出世並是假名實尚不存何況非實舉況總結故云其非實妄及世間一時總遣疏又此五偈下第二合前四喻由依此義十偈正答亦可分四初諸法無體性一偈法說宗因次四偈舉四同喻三有四偈別合前喻四者末後一偈結成前義則五分具矣疏又前五偈下第三重總結十偈可知疏文殊一問下第二結歎以緣起深理幽玄該博故問答包含令釋竭愚發揚玄旨勿以經少責疏文繁第二財首菩薩疏餘準此知者上三各顯二義下七不欲繁文故令例知若具說者行二義者一隨修何行時二以何行化之其能化行與所行行未必全同如行施行時或以施行化或以禪慧行化故解二義者一隨有深淺之解二說諸佛菩薩之解化故言論二者一隨何國俗言說二宜用何等言辭化故心樂二者一隨希求何法二稱根爲說諸願樂故方便二者一隨何進趣時二隨用何善巧等化故思惟二者一隨思求何義二宜說云何思化故觀察二者一如說修學時二稱宜爲說觀察相故疏準諸深經及此偈文略有四意者標也下別釋四中前三別明後一總攝就前三中一佛見下初一空不礙化答二佛知下智不礙悲答三隨化下化不違空答疏四融上諸義等者即總攝上三共爲一致也然前三中初後即性相交徹中一乃悲智雙運故今融成悲智性相皆無障礙就文更三初明所化性相無礙即前第一意二從以斯義故下躡前初意以辨能化即前第二意悲智無礙悲對前事智對前理三今以寂滅非無下更融前能所兼具前第三意方成一味於中二先正明後結釋前中亦三初融所化性相無礙以成能化無化而化即前第一意二以隨緣非有下即融其能化以成前第三化不失空三所化既空有無二下對於所化成前第二能化悲智無礙之義疏不礙有而觀空下第二結釋於中有五一既云不礙有而觀空方能入理結成問意則前以空難隨化非得意也二不動下既云不動真而隨化結成答意三從衆生不知此理下結成化意四從非直下正結無違非但無違兼能相成五故淨名下引證但證爲衆生說如斯法即觀衆生品維摩詰問文殊師利菩薩云云何觀於衆生文殊師利答言我觀衆生如第五大如第六陰如第七情如第

十三入等意明畢竟空故次淨名問云若爾云何行慈答曰當爲衆生說如斯法是即名爲眞實慈也然上云寂滅非無之衆生者體雖寂滅不無衆生之相由寂滅故恒不異眞由非無故而恒成立是故不動眞際等者即智論意謂不動眞際而建立諸法不壞假名而說實相細尋可見疏大經亦云若知如來常不說法即二十六經教體中已辯疏令初三頌若著我下疏文有二先總標二觀後總相而言下釋經文於中先依二空觀釋後依念處觀釋令初即二空觀者謂界分別及四念處皆明二空故故便以二空科判經文疏初一我空下即界分別觀謂十八界等中求我不得故言上半尋思觀者斯爲方便即顯下半是如實觀疏謂攬緣假立者此釋初句次來無所從下釋次句虛假似立下雙結二句疏以身觀身者即借老子之言彼云以身觀身以家觀家以國觀國以天下觀天下彼意令近取諸身遠取諸物如觀一葉落知天下秋雖不知空寂例知同也疏此觀亦寂故

不起心者此釋不起心分別然此句有二意一既物我皆虛故不分別物我之異此意即淺故略不出令明知空之心即是此觀二我既寂觀何由生若觀不忘非見空矣則空病亦空能所雙寂矣疏內身揀於外器及他身者釋初偈內身二字以念處然四地中有於三身然智論瑜伽各有解釋令即瑜伽意一以自身爲內身二以器物餅衣車乘等爲外身三以外有情妻子男女等爲內外身故令揀於後二疏念處有二下釋第二此中誰是我句謂有問言準念處觀觀身不淨觀受是苦觀心無常觀法無我令何觀身爲無我耶故令答云有通有別上以別難令約通說故於觀身得作無我及苦無常不淨之觀令但舉無我耳疏復有二種一小二大下通釋一偈以爲通妨謂有問言下既別觀受及心法法應無我何無不淨苦等觀耶故令答云約大乘說故然大乘中具有二觀謂約世諦則觀身等爲不淨等約第一義則觀身等同虛空等令約大小對辯觀身不淨等唯屬小乘

觀身性相同虛空等唯屬於大疏誰是我言已兼二我者上約界分別觀釋誰是我但遣人我次第二偈方遣法我令約大乘念處故兼二我謂於四大五蘊求其主宰了不可得但蘊等合即無人我觀蘊等相緣成故空則無法我疏又別則身受不同等者此亦通妨謂有問言大小二觀皆觀身受心法令何三偈皆有身言故爲此通以身受心法但合五蘊五蘊皆身故亦猶淨名方便品云是身如聚沫不可撮磨是身如泡不得久立是身如燄從渴愛生是身如芭蕉中無有堅是身如幻從顛倒起此則如次喻於五蘊皆名是身若別說者應言是色如聚沫受如水上泡想如熱時燄諸行如芭蕉諸識猶如幻令皆言身明知四處皆得稱身故云通則受等皆身疏前問意下結成前問疏命謂命根等者疏文有二先釋上半於中又二先釋壽命二字後總釋兩句令初先依小乘即俱舍根品偈云命根體即壽能持燸及識論引對法云云何命根謂三界壽謂有別法能持燸識說名

命根此有三法壽為能持故名為體疏云色
心色即是爊爊必依色故疏實謂由業種力
下約大乘釋即唯識第一廣破小乘離色心
外別有命根竟示正義云然依親生此識種
子由業所引功能差別住時決定假立命根
而疏云引一期報衆同分體者通大小乘大
乘是假小乘是實故俱舍云依同分及命令
心等相續又云同分有情等同謂身形等同
互相似故分者因義謂由此分能令有情身
形等同言有情者同分所依揀非情也等者
揀於不等正顯能依同分義也論云別有實
物名為同分彼言衆同分者衆多同分故廣
如彼說唯識廣破竟示正義云然依有情身
心相似分位差別假立同分即大乘義具如
疏文疏從業緣起下二通顯上半先以因緣鈔三
門釋後況剎那下以生滅門釋疏喻以火輪六
下釋偈下半疏有三意初二皆喻上生滅門
而初就所知二就能知第三意喻上因緣門
然上法說因果對明今合喻中能所對說命
為能依心為所依依心假立故是因緣故生

公云如杖薪之火旋之成輪輪必資火而成
煞情亦如之必資心而成用也以彼情依於
心類此命依於心疏然無常等經論異說淨
名涅槃諸經皆說下第三住當廣示之今依
中邊蓋是一義耳即第二論彼論具有無常
苦空無我論云無常三者一無性無常謂徧
計所執此常無故二生滅無常謂依他起有
起盡故三垢淨無常謂圓成實位轉變故苦
三種者一所取苦謂徧計所執是補特伽羅
我執所取故二事相苦謂依他起三苦相故
三和合苦謂圓成實苦相合故空有三者一
無性空謂徧計所執此無理趣可說為有由
此非有說為空故二異性空謂依他起以妄
所執不如實有非一切種性全無故三自性
空謂圓成實二空所顯為自性故無我三者鈔三
一無相無我謂徧計所執此相本無故名無七
相即此無相說為無我二異相無我謂依他
起此相雖有而不如彼遍計所執故名異相
即此異相說為無我三自相無我謂圓成實
無我所顯以為自相即此自相說為無我彼

論結云如是所說無常苦空無我四種如其
次第依根本真實各分三種釋曰根本真實
者上論云謂三自性所以名真實者偈云許
於三自性唯一常非有一有而非真一有無
真實釋曰彼論具釋如其次第一常非有即
是徧計一有非真即是依他一有無真實即
是圓成釋此句云唯圓成實亦有非有唯有
非有於此性中許為真實釋曰論意云具有
具無有此非有故為真實其無字屬上非是
無真實也意明二性皆依於此真實上立今
經無苦而有無相故疏依三無我開三無相
故彼論釋無我之中皆有無相又亦依此三
種無相對於三苦以論對疏廣略可知疏然
皆融攝下通妨可知疏然此唯識略有二分
者以唯識第二四師不同謂安慧唯立一自
證分二難陀立二謂相見二分三陳那立三
加自證分四護法立四於前三上加證自證
分依彼論宗即以四分而為正義故今疏云
略有二分以諸經論及彼論文多說二故謂
離二取相等故而論文有三初明立二二明

立三三明立四而安慧一分於二分中破之傍出初立二分論云然有漏識自體生時皆似所緣能緣相現彼相應法應知亦爾似所緣相說名相分似能緣相說名見分釋曰謂依他二分似偏計所執二分又以小乘相分名行相能取所緣故見分名事是心心所自體相故令似其心外之境名似所緣是心外法此中無故所變相分爲所緣耳若明相分未是顛倒向心外取方爲倒耳又言見著是能緣境義通心心所非推求義推求義者唯慧能故次破安慧唯立自證分論云若心心所無所緣相應不能緣自所緣境釋曰謂緣色之心應不能緣色論或應一一能緣一切釋曰謂隨一識等能緣一切境以眼識無所緣而能緣於色餘識無色緣亦應能緣色旣餘不能緣一切明知無所緣者是義不然此中正義緣自境時心上必有帶境之相如鏡面上似面相生次破無能緣論云若心心所無能緣相應不能緣如虛空等釋曰同於虛空不能緣故論去或虛空等亦是能緣釋曰此反難云謂心心所法無能緣而能緣所緣此虛空等無能緣亦應緣所緣論云故心心所必有二相如契經說一切唯有覺所覺義皆無能覺所覺分各自然而轉釋曰此即厚嚴經上半明無外境下半明有見相二分各各自從因緣所生名自然而轉下結正義論云達無離識所緣境者則所變相分是所緣見分名自行相相見所依自體名事即自證分釋曰此中雖是立二分家義已有三故次論云若無此者應不自憶心心所法如不曾更境必不能憶故釋曰此明有自證分意云相離於見無別自體但二功能故應別有一所依體若無自證應不自憶心心所法如不曾更境必不能憶謂如見分不更相分之境則不能憶要曾更之方能憶之若無自證已滅心心所則不能憶以曾不爲自證緣故則如見分不曾更境則不能憶今能憶之明先有自證已曾緣故如於見分憶曾更境故次下立三分論云然心心所一一生時以理推徵各有三分所量能量量果別故相見必有所依體故釋曰所量是相分能量是見分量果是自證分自證分與相見爲所依故如集量論伽陀中說似境相所量一能取相二自證三即能量及果此三體無別釋曰所量如絹能量如尺量果如解數智果是何義成滿因義言無別體者同一識故則離心無境次立四分論云又心心所若細分別應有四分三分如前第四證自證分此若無者誰證第三心分既同應皆證故釋曰見分是心分須有自證分自證是心分應有第四證論云又自證分應無有果諸能量者皆有果故釋曰見分是能量須有自證果自證量見分須有第四果恐彼救云却用見分爲第三果故次論云不應見分是第三果見分或時非量攝故由此見分不證第三證自體者必現量故釋曰意明見分通於三量三量者謂現量比量非量即明見緣相時或量非量不可非量法爲現量果或見緣相是於比量及緣自證復是現量故自證是心體得與比量非量而爲果見分非心體不得與自證而爲其量果故

不得見分證於第三證自體者必現量故第三四分既是現量故得相證無無窮失矣意云若以見分為能量但用三分亦得足矣若以見分為所量必須第四為量果若通作喻者絹如所量尺如能量智為量果即自證分若尺為所使智為能使何物用智即是於人如證自證分人能用智智能使人故能更證亦如明鏡鏡像為相鏡明為見鏡面如自證鏡背如證自證面依於背背復依面故得互證亦可以銅為證自證鏡依於銅銅依於鏡

此上四分即護法之後方有此義論如是四分或攝為三第四攝入自證分故果體一故論或攝為二後三俱是能緣性故攝論為二亦攝入見故論或攝為一體無別故如入楞伽伽陀中說由自心執著心似外境轉彼所見非有是故說唯心如是處處說唯一心此一心言亦攝心所故識行相即是了別了別即是識之見分釋曰此上論文釋偈了字雖開合不同今但略舉相見二分故彼論初便立二分處處多說相及見故若了相分唯心

所變此非顛倒謂相為外心外取故是名顛倒故上釋云依他二分似於徧計相見二分今約徧計故成顛倒上之四分文則似橫法相之要故以引耳疏令尋伺名等者入如實觀者此借加行位中四尋伺觀四如實觀以解經文四尋伺者一名二義三自性四差別今云名等等取下三疏謂了名等下即以意言釋尋伺觀相於中有三今初總釋二意即意識下即引攝論第七釋意言相論云意謂意識覺觀思惟但緣名言分別無別有義可

緣又必依名分別諸法故云意言分別三名言既唯下會論釋經顯四尋伺相名詮自性句詮差別名句皆名自性差別皆義故但云名義疏既隨分別下二別釋下半未曾有一法得入於法性然此句牒上攝論及經一切是分別言故云既隨分別則妄計意流者即引楞伽釋成波經第三因說破外道所說皆是世論末後婆羅門問言癡愛業因故有三有耶為無因耶我時報言此二者亦是世論彼復問言一切法皆入自相共相耶我復報

言此二亦是世論婆羅門云乃至意流妄計外塵皆是世論故云妄計意流疏尚未了唯心者上躡前分別之義為不入法性之由此下舉況釋不入義然其要觀略有二種一唯心識觀二眞如實觀唯心觀淺尚未能了眞如觀妙彼安能入法性即是眞如異名疏若能如是自覺通達下上來順釋經文不入之義今此反顯能入之義即如實觀於中先入唯心識觀言自覺者對上楞伽楞伽云彼婆羅門又問頗有非世論不佛答云有外道不

能知以於外性不實妄想虛偽計著故謂妄想不生覺了有無自心現量妄想不生不受外塵妄想永息是名非世論此是我法非汝有也今言自覺略其大意令覺自心耳其通達之言即攝論意通達唯是意言分別無有實法即為入唯識方便不取外相即入唯心疏即復此心下引起信論成眞如實觀故彼論云心若馳散即當攝來令住正念其正念者當知唯心無外境界釋曰此即唯心識觀次云即復此心亦無自相念念不可得釋曰

此即眞如實觀言妄想不生亦楞伽經已如
前引便入法性結成上義疏上約心乖體非
不即者通難重釋謂有難言如淨名等一切
皆如文字性離即是解脫下經亦云一切法
皆如諸佛境亦然三毒四倒皆亦清淨如何
言說不入法性令通有二一約修行人心不
入理非約法體不即法性二約所觀亦無可
入故下文云如來深境界其量等虛空一切
衆生入而實無所入疏六一偈通結者通結
五段令蘇能所言亦可近結前二偈者能所
相顯故初明前偈又觀一切下明後偈以意
言觀縱成如實亦有能所云未除遣加行偈
云現前立少物謂是唯識性以有所得故非
實住唯識故但爲唯識方便得通達位方入
唯心疏此相見二分由無始數習有種種似
相似生者即唯識意而言似者顯其無眞但
似二相若執有實便成徧計疏起法必滅下
釋下半然躡上半起上旣心境相藉即皆從
緣生生法必滅一向絕故剎那不住故云安
得蹔停疏若了相無相下正顯偈意上順釋

偈文明二取之失令令了之則令離二取是
經之意是則反釋經文而順經意則了唯心
成唯心識觀若了無性下成眞如實觀心境
兩亡則住無分別如上所引通達位偈云若
時於所緣智都無所得爾時住唯識離二取
相故自覺智境即楞伽意不動法界即大般
若意文殊室利分云繫緣法界一念法界不
動法界知眞法界不應動搖謂若言我入法
界已動法界能所兩亡入相斯寂故不動法
界是入法性疏故末後偈結上諸觀下總出
此偈意明通結前疏佛如是化下總顯答意
第三業果甚深疏四大無主等者即淨名第
二云四大合故假名爲身四大無主身亦無
我又此病起皆由著我是故於我不應生著
今取彼文以釋今經疏能造能受是謂爲我
者我在因中即爲能造業爲所造我在果中
即爲能受報爲所受此中且順我我所言故
淨名云無我無造無受者若僧伽師能造但
是實性我是受者而非造者若衛世師我爲
能造亦爲能受疏此問者以也者此中取前

緣起甚深三重問意以釋今文疏業報攬緣
下上以業遣我此下以緣遣於我所疏由法
無我下上明二我俱空此下明不壞業果之
相空有無礙二諦雙存是正理量聖教所明
即聖言量故淨名云說法不有亦不無以因
緣故諸法生無我無造無受者善惡之業亦
不亡中論云雖空而不斷雖有而不常罪福
亦不失是名佛所說言不違現事者即是現
量以現見苦樂等報舉體即空不壞事故疏
法若定有下反以釋成故中論云若無空義
者一切則不成等疏無所有言該上業果者
緊文但云作者無所有以偈文窄故實乃作
者所作皆無所有疏令依法性宗亦以如來
藏性爲鏡者疏中分二第一釋文第二顯義
前中亦三初辯定鏡體二顯喩相三出業性
令初言亦以者非揀本識識亦喩於鏡故楞
伽云譬如明鏡現衆色像現識處現亦復如
是但法相宗不用如來藏爲鏡今雙用二義
故致亦言言如來藏爲鏡者起信論釋本覺
內體相合明中云復次覺體相者有四種大

義與虛空等猶如淨鏡云何為四一者如實空鏡遠離一切心境界相無法可現非覺照義故二者因熏習鏡謂如實不空一切世間境界悉於中現不出不入不失不壞常住一心以一切法即真實性故又一切染法所不能染智體不動具足無漏熏衆生故三者法出離鏡謂不空法出煩惱礙智礙離和合相淳淨明故四者緣熏習鏡謂依法出離故徧照衆生之心令修善根隨念示現故釋曰四鏡之名者一空鏡謂離一切外物之體二不空鏡謂鏡體不無能現萬像故三淨鏡謂已磨治離塵垢故四受用鏡謂置之高臺須者受用四中前二自性淨後二離垢淨又初二就因隱時說後二就果顯時說又前二約空不空為二後二約體用為二又前二體後二相故云覺體相者今約衆生即前二鏡合而用之以第二為能現以第一顯本淨故後之二鏡既在果位約佛為鏡故於福田甚深中用疏然有二義下第二顯喻相有三事一鏡二本質三影像以喻就法鏡則無二質影各

二謂一是因影境界為質故合云業性二是果影業緣為質故法說云果報生也淨名云是身如影從業緣現是故結云二文影略下引中論重化之義正顯因果俱從緣空疏合云業者謂善惡等三下第三出業體等取無記及等不動各成三類言不失業果之相而為其性者上是理性此即事性如火熱性等疏由無性故下第二顯義於中有二先顯中道後明染淨今初即融上理事二性交徹無礙以成中道疏又如鏡現穢像下第二約染淨上及此段俱證由不壞相方顯真空此段亦中道義相於中二先略明後此有四位下開章廣釋於中亦二先正顯染淨後兼明一異今初然但知以鏡喻如來藏影喻生死業果則法喻昭然一由真淨故能現者即四鏡中第二鏡義二由真淨故不為汙即第一鏡義亦前即不染而染二即染而不染又前即能隨緣二即體不變然二皆是能現之德如玉之性雖染不汙若第三相對方顯正在泥中染而不染也疏二所現二義者一依他無

性義二無性緣成義疏三相對二義者一即真如隨緣能成萬法方是真如二即真如不變方能現染若變性淨不能現染若不現染無隨緣德疏四真淨虛染鎔融一味者以如來藏舉體成生死如來藏外無生死故生死即空是如來藏離生死外無如來藏故如波與水一味無差疏此約染淨下結成上義謂如真如現依他時設有淨分亦名為染如鏡現像不揀淨穢皆非鏡體故唯能現得名為淨所現皆染疏更約喻中下二約一異門言鏡是定一者謂如來藏唯一味故所現定異者生死緣差故疏染淨雖虛下通難釋成先通異難謂有問言染淨皆虛豈非一耶此約喻難生死涅槃二俱虛寂豈非一耶此約法難故此釋二不相攝故此通法喻如所現像男不攝女故生死不能攝涅槃故以相就性故說生死及與涅槃二俱空寂一際無差以性就相有染有淨以有諍故說於生死以無諍故說於涅槃有煩惱時非無煩惱故就虛相而說異耳欲令一者要如來藏而以統之

是第三義䟽鏡現染處下二通一難謂有問
言鏡能現染復能現淨豈非異耶如來藏能
成生死復能成涅槃豈非異耶故今荅云現
染淨處無異體故生死涅槃一性現故䟽三
像不異鏡是非異者謂像本是異鏡本是一
今像同鏡故非異也故釋云鏡外無像故同
鏡一異相便無生死本異如來藏本一今生
死即如來藏故生死非異以如來藏外無生
死故䟽鏡不異像是非一義者鏡本是一像
本非一今鏡同像故非一也正現像時去像
亦失鏡者釋成上義謂去像失鏡明鏡同像
言同像者同像非一非是約鏡與像一也思
之如來藏本是一生死非一今如來藏全體
為生死故同生死之萬差正成生死時若去
生死即無如來藏此明如來藏同生死之差
染三
非約與生死一故是非一義也第四亦一亦
十八
異門者但約不壞性相則一異歷然耳四門
一揆則一異無礙染淨相融方為事事無礙
之鏡像也䟽田喻業緣也者即六地經云業
為田識為種無明所覆愛水為潤見網增長

我慢溉灌生名色芽謂若不造業識不成種
如穀不入田終不生故䟽亦本識為田名言
為種者上約因緣合辨故以業為田今但約
本識含於種子能起現行故以本識為田若
初地中亦云於三界田中復生苦芽則約當
果生處亦得名田顯義無方也成不相知類
前可解䟽三幻師現幻喻喻所生者所生通
因果從若幻色喻報下別釋先明果為所生
後若幻色喻業下辨業為所生業亦緣生者
如人受五戒為人業必假戒師言教三業之
具方成業故業亦緣生䟽故中論中下義引
論文證業果俱空彼論偈云譬如幻化人復
作幻化人如初幻化人是則名為乘幻化人
所作則名為業果既業果皆幻故知並空䟽
若幻唯喻報下反成上義䟽四衢喻四識住
染三
者瑜伽八十四云謂色受想行此之四蘊是
十九
識蘊所住䟽如鳥在㲉者㲉為鳥卵為母所
附者言含聲未吐者庾信云團圝竹上禽白
玉畏黃金裹有思晨鳥含聲未吐音借其言
用䟽輪王七寶喻增上業果者非在身內故

言無來處者輪三登位從空忽來言七寶者
一輪寶大如一由旬或云四俱盧舍三輪各
減一俱盧舍二珠寶其狀八楞大如人脛三
象寶即金脇山中八千象中之最下者四馬
寶即帝釋廐中者五兵寶即𧕲夜叉六主藏
臣寶即地神七女寶上即帝釋賜下者人間
或乾闥婆女輪即北方天王令四夜叉持之
歸則在門之上一由旬往帝釋所賜若依此
說則有來處多是約教有殊故小乘中說輪
王殁後收在鐵圍山間又有相似七寶謂一
劒寶二皮寶三殿寶四牀寶五林寶六衣寶
七履寶如智論及薩遮尼乾經第二說第四
說法甚深䟽為一耶多耶此亦有三重問意
此上即直問所以二云偏取互乖者是第二
帶疑問由滯一多二途不知何據三云並立
相違者即第三成難問也證一乖於說多說
多違於證一故䟽能證所證既並不殊者能
證即前案定所證即釋成中法性䟽二者所
悟一法即無礙法界等者上之一意以法就
機許其有一有多出多所以是答直耳問意

也此下唯就法體常一常多遣其第二懷疑
及第三難上疑意云爲是一耶爲是多耶今
云亦一亦多上第三難云並立相違今云相
即故不相違又不壞相故有一多豈唯不違
下重成第三答難之意尚能相成豈相違耶
疏然此九喻等下上總顯偈意此下別釋偈
文古但直釋今將配問言總答境界無量者
下之九事皆佛分齊之境故境界爲總句故
疏不分而徧彌法界故者即出現品意彼身
業中云譬如梵王住自宮普現三千諸梵處
一切天人咸得見實不分身向於彼諸佛現
身亦如是一切十方無不徧其身無數不可
稱亦不分身不分別略引一文餘可例取故
將頌文別對前問文理分明第五福田甚深
疏一約衆生由器有大小心有輕重故者俱
舍等說由主財田異故施果差別前難約田
今答約財主然第一意正約主異舍於財異
謂多財重心少財輕心等故然器約觀解淺
深心之輕重復通深淺約佛可知疏體外方
便者無而假設如無三說三等體內方便者

即佛權智鑒事差別即體上大用爲體內方
便疏與前鏡喻因緣不同餘義無別者前業
果中喻如來藏約其自心故是因也今將喻
佛是喻緣故起信云具如內熏爲因善友外
熏爲緣約四鏡中即後二鏡已出纏故正取
緣熏習鏡義兼法出離鏡以法出離是緣熏
習鏡之體故義如前引言餘義無別者亦有
一異染淨等義則以佛爲淨以生爲染自他
相望而論一異謂心佛衆生三無差別等疏
普去一切煩惱故者阿伽陀此云普去故疏
又此五喻下覆疎重釋於中有二先正釋五
偈後前四即善巧下二總彰答意今初阿伽
陀喻滅惑障日破闇喻滅智障月光普照
喻喻至平等智地平等智地即法華意故彼
經云究竟至於一切智地風喻普動諸有火
喻皆證無爲至智地即是菩提是滅智障果
證無爲是證涅槃是滅惑障果二因無礙二
果亦融動諸有者即所化生普令衆生滅二
障之病證菩提涅槃之果是此意也前四已
下總彰答意第六正教甚深疏一對初義者

謂約一人豎論教能斷惑亦見即合斷惑何
以久而不斷二對後義後義約多人橫說同
見斷惑佛教是一何以一斷一不斷耶悉者
俱合斷故疏修有勤惰等者先答初意總有
六對略收下喻勤惰是總意障有淺深是燋
濕喻機有生熟亦是上喻及鑽火喻未熱數
息是機生故緣有具闕即闕緣求火下三喻
功有厚薄即毛滴下三喻疏修與不修下對
後難意雖多人同見不修不益修則有益疏
然有五相等者即瑜伽論八十五說彼云又
有五相發勤精進速證通慧謂有勢力者由
被甲精進故有精進者由加行精進故有勇
捍者由廣大法中無怯劣精進故有堅猛者
由寒熱蚊虻等所不能動精進故有不捨善
軛者由於無下劣無喜足精進故今但次不
同耳疏此喻約聞下別釋此喻於中四一通
明三慧釋二約修消經三結勸四示不息相
疏聖道如火等者二約修消經即俱舍論文
謂聖道如火能燒惑薪道火前相故名爲煖
疏煖頂已前者謂七方便中前三方便即五

停心觀別相念觀總相念觀也以煗法爲熱故煗頂忍世第一法此四方便爲四善根是加行位然大小乘釋小有不同大乘之義至初地廣釋言已熱而息者謂煗必至涅槃頂終不斷善忍不墮惡趣第一入離生至於煗位猶尚斷善故云已熱而息未入見道爲火向不生未熱數息即前三方便更加懈怠何由造證疏故遺教經對此明小水長流者即是彼經八大人覺中釋精進相經云汝等比丘若勤精進則事無難者是故汝等當勤精進譬如小水常流即能穿石若行者之心數數懈廢譬如鑽火未熱而息雖欲得火火難可得是名精進釋曰彼以鑽火數息以況懈怠小水長流以比精進故云對此名小水長流疏禪宗六祖共傳斯喻下三結勸初引內教結勸自達磨教可即用此喻展轉相承但云六者後分南北多紛競故疏願諸學者銘心書紳者二引外典結勸言銘心者猶如刻銘長記不滅言書紳者即論語第七子張問行子曰言忠信行篤敬雖蠻貊之邦行矣言不忠信行不篤敬雖州里行乎哉立則見其參於前也輿則見其倚於衡也夫然後行子張書諸紳注孔曰紳大帶也疏若直就下四示不息相以智慧鑽注於一境等者心一境性名之爲定一境之言通於事理故遺教經云制之一處無事不辦下經云禪定持心常一緣等如了法無生名爲般若無生即境此理一境了即智慧無住住故名注一境則能入理言方便繩者帶空涉有照事照理喻之以繩有動用故善巧迴轉者若了無生而入理者或觀生法求生不得或忘能了入無念門或起大悲方能入理如是種種若事若理名巧迴轉言心智無住者亦通事理且約理者若以心知如是心住境若以智了心是智住心若內若外皆名爲住若住無住亦名爲住故經云若心有住則爲非住應無所住而生其心謂生無所住心則非有無住可生不生於心則無住心生即此契理亦名方便故大品云以無所得而爲方便若不住事理空死涅槃則事理無礙之方便也四儀無間者謂爾有斷亦須知斷若不斷時亦知無斷常無念知則無間矣瞥然起心即失止也又違北宗斁時忘照即失觀也亦違南宗寂照雙流即無斯過

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第三十二

音釋

詰欺吉切　蹔非北切不久也　鎔以中切銷也　漑居大切澆也　㱿乞約切皮甲也

廐居又切馬舍　軛乙革切　燸乃管切　貊莫白切北方國另種

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第三十四

唐清涼山大華嚴寺沙門　澄觀述

第七正行甚深疏、二何故下疏文有二先總彰大意二前四下別釋經文疏雜集第七說諸煩惱等者解妨問既分根本隨惑云何皆名爲隨故爲此通故彼論云隨煩惱者謂所有諸煩惱皆是隨煩惱有隨煩惱非是煩惱釋曰非煩惱者所謂忿等但隨本惑名隨煩惱而非根本名非煩惱而貪嗔癡名隨煩惱者心法由此隨煩惱故隨惱於心令不離染令不解脫令不斷障故名隨煩惱如世尊說汝等長夜爲貪嗔癡隨所惱亂心恒染汙釋曰論意云一切煩惱根本隨惑隨逐衆生令心心所隨順染汙故皆名隨是以疏云隨他生故他即衆生由惑隨生故生隨惑正是經意謂諸行人心隨貪等疏通釋貪等如九地中者指廣在餘然九地中釋其別相若隨名釋如唯識第六云云何爲貪謂於有有具染著爲性能障無貪生苦爲業謂由愛力取蘊生故釋曰有謂後有三有異熟之果有具謂彼惑業中有及器世間論云云何爲嗔於苦苦具增恚爲性能障無嗔不安隱性惡行所依爲業謂嗔必令身心熱惱起諸惡業不善性故釋曰苦謂三苦苦具謂一切有漏無漏但能生苦者謂邪見等謗無漏故亦能生苦論云云何爲癡於諸理事迷暗爲性能障無癡一切雜染所依爲業謂由無明起疑邪定貪等煩惱隨煩惱業能招後生雜染法故釋曰獨頭無明多迷諦理相應無明亦迷事相謂於諦等生猶豫故論云云何爲慢恃已於他高舉爲性能障不慢生苦爲業謂若有慢於彼有德心不謙下由此生死輪轉無窮受諸苦故然根本有六疑及惡見此中不說者以解教人多無於疑及惡見故後七隨惑中然唯識隨惑總有二十頌云隨煩惱謂忿恨覆惱嫉慳誑諂與害憍無慚及無愧掉舉與惛況不信并懈怠放逸及失念散亂不正知此二十中有其三品謂初忿等十各別起故名爲小隨煩惱無慚等二徧不善故名爲中隨煩惱掉舉等八徧染心故名大隨煩惱今唯小隨爲成十故但舉其七略無惱害及憍三事亦憍屬慢惱害嗔收故而言覆者謂於自作罪恐失利譽隱藏爲性能障不覆悔惱爲業謂覆罪者後必悔惱不安隱故忿謂依對現前不饒益境憤發爲性能障不忿執取爲業謂懷忿者多發暴惡身表業故恨謂由忿爲先懷惡不捨結怨爲性能障不恨熱惱爲業謂結恨者不能貪忍恒熱惱故嫉謂徇自名利不耐他榮妬忌爲性能障不嫉憂慼爲業謂嫉妬者聞見他榮深懷憂慼不安隱故慳謂耽著財法不能惠捨祕恡爲性能障不慳鄙畜爲業謂慳恡者心多鄙澀畜積財法不能捨故誑謂爲獲利譽矯現有德詭詐爲性能障不誑邪命爲業謂矯誑者心懷異謀多現不實邪命事故諂謂爲網冒他故矯設異儀險曲爲性能障不諂教誨爲業謂諂曲者爲網冒他曲順時宜矯設方便爲取他意或藏已失不任師友正教誨故然諂誑並以貪癡一分爲體慳唯貪一分嫉恨忿三以嗔一分覆以貪癡一分爲體恐失利譽是貪不

懼當苦是癡餘可例知疏法是法藥要在
服行者淨名云應病與藥令得服行服與不
服非醫咎者即遺教經八大人覺復云汝等
比丘於諸功德常當一心捨諸放逸如離怨
賊大悲世尊所欲利益皆已究竟汝等但當
勤而行之若於山間若空澤中若在樹下閑
處靜室念所受法勿令忘失常當自勉精進
修之無爲空死後致有悔我如良醫知病說
藥服與不服非醫咎也又如善導導人善道
聞之不行非導過也此皆勸行疏十行品云
如說能行等即第十真實行疏智論云能行
說爲正等者即第六論文故疏如說修行方
得佛法者即第三地經疏遠離貢高輕慢等
者即瑜伽論三十八云聽法由六種相遠
離貢高雜染由四種相遠離輕慢雜染由一
相遠離怯弱雜染言六相者一應時聽二殷
重聽三恭敬聽四不爲損害五不爲隨順
六不求過失言四相者一恭敬正法二恭敬
說人三不輕正法四不輕說人言一相者不
自輕蔑具上諸義方名善聽疏求悟解等者

論云由五相故無散亂心一求悟解心二專
一趣心三聆音屬耳四掃滌其心五攝一切
心疏文具足具此五心方名審諦疏言非但
者要兼修行此下牒經廣釋一句顯一章大
意於中二先立理後引證前中亦二先正釋
後此明不行爲失下揀濫以人多言此章毀
於多聞令人守愚不習教理故爲此揀於中
有三初正揀非毀多聞但責聞而不行不令
行而不聞次若無多聞行無依故者返立無
聞無解依何而行後是以不行爲失下結成
上義多聞不行調達等是是經所訶多聞而
行身子等是經所不責善星是佛之子調達
是佛之弟並解十二部經不依修行生身陷
入阿鼻地獄阿難身子多聞行故親得授記
疏故自利利他下結要多聞但應下通伏難
謂有難言一切經論皆說無言商主天子經
云無有不毀語言而得道者涅槃二十六云
若知如來常不說法是名具足多聞者又涅
槃二十云寧願少聞多解義理不願多聞於
義不了故爲此通涅槃但令解義不毀多聞

商主等經但令莫著豈當不許衆生聞教疏
婆沙四十二云下第二引證總引二論三經
而文分二先引一論二經證須多聞淨名即
第二答普現色身菩薩之偈下經即第三地
經前文已引疏上單顯聞下二雙引聞行先
引涅槃即第二十五高貴德王菩薩品第七
功德云善男子菩薩摩訶薩修大涅槃微妙
經典作是思惟何法能爲大般涅槃而作近
因菩薩即知有四種法爲大涅槃而作近因
若言勤修一切苦行是大涅槃近因緣者是
義不然所以者何若離四法得涅槃者無有
是處何等爲四一者親近善友二者專心聽
法三者繫念思惟四者如法修行善男子譬
如有人身遇衆病若冷若熱虛勞下瘧衆邪
鬼毒到良醫所良醫即爲隨病說藥是人至
心善受醫教隨教合藥如法服之服已病愈
身得安樂有病之人喻諸菩薩大良醫者喻
善知識良醫所說喻方等經善受醫教喻善
思惟方等經義隨教合藥喻於如法修行三
十七助道之法病除愈者喻滅煩惱得安樂

者喻得涅槃常樂我淨故云涅槃四事俱美
聞行故疏智論云多聞廣智等者然彼論第
六總有四偈此第一偈次偈云多聞辯慧巧
言語美說諸法轉人心自不如法行不正譬
如雲雷而不雨博學多聞有智慧訥口拙言
無巧便不能顯發法寶藏譬如有雲無雷雨
不廣學問無智慧不能說法無好行是弊法
師無慚愧譬如不雲無雷雨此上以行爲雨
以辯爲雷以聞智爲雲初偈總具故今引之
次一闕行次偈闕辯行後偈三俱闕故云弊
法師疏恐繁且止者即智論次前云有智無
多聞是不知實相譬如暗夜中有目無所見
多聞無智慧亦不知實相譬如大明中有燈
而無目多聞利智慧是所說應受無聞無智
慧是名人中牛及餘諸經其文甚廣疏又此
九偈亦可別對隨貪等義者一溺水喻隨貪
愛水故二喻隨慳不自食故三喻隨嫉是內
病故四喻隨諂數他德故五喻隨嗔及忿違
王之法受飢寒故六喻隨覆若掩耳偷鈴欲
人不聞故七喻隨癡盲無見故八喻隨慢恃

已慣故九喻隨誑無德說德故第八助道甚
深疏謂斷惑證理等者謂以智慧剎殺煩惱
賊故無分別智方證如故言導行者智論云
五度如盲人般若爲有目故能明見夷途開
道萬行御心中道至一切智城故餘行得智
皆成彼岸般若究竟成菩提果疏結成前難
者此下亦有三重問意初言前難云智爲上
首及今非唯一法成佛不合偏讚今有偏讚
其故何耶此直問所以也二爲要假多下帶
疑問也三若隨一得成者結成相違難也疏
謂智爲上首下上標答意此下委釋初釋印
初二終無唯以下釋印後三從釋其中間下
釋中間總有五意前四即四隨後一統攝今
初隨心今喜即下隨樂亦世界悉檀二隨時
生善即下隨宜亦爲人悉檀三所治蔽殊故
即下隨治亦名對治悉檀四入門不同即下
隨義亦名第一義悉檀此云義宗即智
論中意諸佛說法不離此四故疏又智論云
般若必具一切行下即第五意般若統攝諸
行今讚一般若即是讚餘餘是般若中餘故

但讚餘已讚般若疏稱悅其心者謂前八樂
行布施即勸布施樂行持戒即勸持戒等隨
順世界順意樂故言附先世習者心未必樂
但夙世曾作勸則易成如昔曾坐禪今勸坐
禪即易得定樂約現欲宜約有根亦猶鍛金
之子宜令數息等隨治可知隨義謂隨以何
法得入第一義故有人因禪悟道有人因慧
悟道六度萬行皆爲入理之門戶故疏然並
通四隨略舉一治者會經文也標章具四釋
但有一者蓋是略耳故引涅槃以證有四之
義謂如一布施有樂施者勸之即隨樂也昔
曾修行能生度善即隨宜也因施見理解財
如夢心事俱捨即隨義也疏涅槃慳者之前
不讚布施者即三十四經迦葉菩薩品佛告
迦葉我於餘經中說五種衆生不應還爲說
五種法爲不信者不讚正信爲毀禁者不讚
持戒爲慳貪者不讚布施爲懈怠者不讚多
聞爲愚癡者不讚智慧何以故智者若爲是
五種人說是五事當知說者不得名爲具足
知諸根力不得名爲憐愍衆生何以故是五

種人聞是事已生不信心惡心嗔心以是因
緣於無量劫受苦果報今䟽引之以成今文
應具四義言是隨樂者彼不樂故亦是不宜
讚故䟽仍前漸具等者即前如是次第修漸
具諸佛法由仍此言顯智得爲上首䟽二正
明所用不同者行本防護與樂別故故須兼
具前意釋印初義此意釋印後義䟽然攝論
第九下引論成經通於前後䟽通說則此二
皆能防外養内者諦察法理養内德也進防
懈怠衆魔不入防外敵也䟽澄清四海喻上
定也明鑒萬機喻上慧也戴恩仰則喻依
賴也䟽招果無極如慈一定得十五果二地
當明第九一道甚深䟽同觀心性者即正道
之一是唯一之一法性不並真故萬行齊修
者義兼正助千佛同轍今古不易之一道也
即明流類相同爲一非一二三四數之一也
䟽謂因道既一等者䟽中有二先釋文後揀
濫今初先釋總句亦有三重開意一直問所
以故云云何現見二爲果異故下帶疑三若
雙存下辨相違難䟽下別辨十事下釋所謂

下經文在文易見今當略示異相言一界有
雜淨等者略有十義等字等於餘九二大小
三所依四形狀五體性六莊嚴七清淨八佛
出九劫住十劫轉變此即世界成就品十門
中八一不取起具因緣以將因同難果異故不
等無差別門今難差別門也爲欲備十故加
染淨及與大小大小即分量故亦形狀開出
染淨即對清淨開出通餘八門如娑婆爲染
安樂爲淨等小如娑婆一三千界大如法華
富樓那國如一恒河沙三千界量等下之九
門多如世界成就品二居人善惡等異者等
取或唯地上或唯地前或通此二或三乘一
乘等也䟽三諸乘等別或有國土說一乘或
二或三或四五如是乃至無有量或廣略者如
釋迦如來廣制戒學迦葉即略乃至有佛夢
中說法四或三學調攝即用前乘教等調攝衆
生或戒調練或定以柔伏或慧以攝御言强
軟者即勝鬘意已如上引淨名亦云此土衆
生剛强難化故佛爲說剛强之語以調伏之
言是地獄是畜生是餓鬼是愚人行處是身

邪行是身邪行報等譬如象馬儱悷不調加
諸楚毒乃至徹骨然後調伏䟽或壽有脩短
者如佛名第七說梵聲佛壽十億歲月面佛
壽一日一夜智度論說須扇多佛朝現暮寂
阿彌陀佛壽命無量無邊阿僧祇劫釋迦壽
量不滿百年等䟽光明或色相不同者如十
定品或見如來放黃金色光或見如來放白
銀色光等言或常放具闕者釋迦則具謂常
光一尋放眉間光照萬八千佛土等若普明
佛常放光明無前後別以常光故䟽隨染淨
土居人異故現通亦殊者謂隨見勝劣多少
不同故如普現如來國土其中衆生皆悉成
就自然神足等則佛爲彼現必異此方䟽一
多少者或菩薩多聲聞少或反此或俱多俱
少故上世界成就品明佛出云或化多衆生
或調伏少衆生等佛名經說彌留勝王佛初
會聲聞八十億百千那由他等斯即多也言
二會數者如佛名經第七云彌留勝王佛四
會說法華勝佛一會說法聲德佛三會說法
放焰佛十會說法或一經多會說如華嚴般

若或一會說多經如無量義法華彌勒世尊龍華三會七佛說法會數不同三凡聖大小或唯集聲聞等或唯集菩薩或三乘同會等九化儀如教體中而言等者有二一瞪視等二化儀前後或先小後大先大後小或顯密不同頓漸等異並如教攝中說疏十法住久近者如法華說華光佛正法住世三十二小劫像法住世亦三十二小劫若光明佛正法像法各住二十小劫山海慧自在通王佛壽無量千萬億阿僧祇劫正法住世亦倍壽命像法住世復倍正法則正法二無量千萬億阿僧祇劫像法亦爾疏若約一佛十事下二揀濫也恐人悞謂一佛一因而有多果故為此揀明此是多佛同修一因何以見果種種差別耳一佛證一而果異者如前已明謂文殊問德首云如來所悟唯是一法云何乃說無量諸法現無量剎化無量眾生等故云德首已明疏第二答中下疏文有二一略敘答意二廣徵釋前中印其因同釋其果異異自在物同是佛同疏何者諸佛因果具同異

下第二廣徵釋也於中有二一摽二釋今初文殊向以因同用難於果異今明果亦有同何以不知因亦有異故互為不說故云俱有同異是則以佛就機因果俱異廢機說佛因果俱同然果同因異相隱因同果異相顯故文殊以顯難其所隱使物齊明成乎一道疏謂同滿行海下二釋相也於中有四初通釋四義二結成同異三引證同異四別彰果同今初一同滿行海者二利行也二將此同因下辨異因相亦用上來二利行也然法相宗自受用身及受用土自利行成若他受用變化身土利他行招然則利他亦能隨機而取異果諸佛皆爾亦得言同若法性宗二利皆成同因異因利他不圓安得真報自利不足豈能利他故隨二行並成自果俱能利他但隨所宜化類差別故取異果耳疏是則約佛即同能隨異下第二結成同異上直指因果同異之相今此融通會釋然有五句此句唯約佛既將同因迴成異因故即同果能為異果二約機同處而見異者唯約生說心自異

故三以生就佛者猶如四心同觀一境一境不差成本同義四以佛就生者如雖一境今四心見殊成能異義五以佛望佛者佛佛皆能隨機見異即是同義結云猶如錦窠常同常異者融上五句不離同異無礙疏瑜伽三十八下三引證同異除意明隨機故一句是疏釋論餘皆論文疏就果同中下第四別釋果同以難見故於中二先正釋後故成唯識下引證即第十論於中四種身土文分為三初釋證自性身土既同所證明是體同如一室之空二自受用如千燈光同照室內三餘二身土即他受用及變化者正證於前亦相似名同而隨機見異疏文有二先標後釋今初就隨機見異中有共不共者共為異故名共非是同義不共隨化別故上二皆異然共不共亦相似名同令其各見共不共差即隨機見異疏所化共者下第二釋也於中三初釋共義二釋不共三雙結今初言佛各變者如今釋迦化身若一類眾生昔與阿閦彌陀藥師寶集皆悉有緣應受其化所化之者身

不可分在賢劫時閻浮之處則阿閦如來化一佛身爲釋迦文阿彌陀佛亦化一身爲釋迦文藥師瑠璃光亦化一身爲釋迦文寶集如來亦化一身爲釋迦文同在迦毗菩提樹下一時成佛令諸衆生但謂是一釋迦文佛如五盞燈同照一物共發〻一影實有多光各發一影而相雜故謂之爲〻一如其一人屬於五佛如上所明若百千人同屬五佛亦如是見五佛爲一疏於不共者唯一佛變者第二釋不共設見十方百千化佛亦是一佛化〻現諸身耳疏諸有情類屬佛〻異故者第三雙結釋釋成就上來共不共義〻上來皆是論文唯屬佛異故一句義引彼論具云諸有情類無始時來種性法爾更相𨶹〻屬或多屬一或一屬多故所化生有共不共不爾多佛久住世間各事劬勞實爲無益一佛能益一切生故釋曰不爾已下即彼論文彈餘師義然應更有或多屬多或一屬一文無者略又彼論云無始時來種性法爾今雖取彼共不共義但約結緣不必法爾然攝論中有三師義一云

皆共一一皆度一切等故二云不共以類本來相屬別故如慈氏釋迦同事底沙佛佛見釋迦所化先熟爲之入定令其七日忘下一足說偈讚佛超於彌勒九劫先成豈非別耶三云有共不共若一向共何用多佛若一向不共不應歷事多佛願度一切不應以已所化衆生付囑後佛今唯識論即第三正義略彈共家不彈不共偈中疏略明四一者上以因一難於果異今此具明因果一相疏然體同義異者通妨恐有難云既取初義體同爲一則一佛證時一切皆證若約出現實如所難佛見衆生皆以證竟今約現事故爲此通以體就能有證未證千燈一室所照同空以燈就空空體無二以空就燈有照未照隨燈各取各屬本燈佛義亦爾疏八識心王等俱不可知者以非佛無心但深妙玄奧難知相耳故出現品云如來心意識俱不可得但以智無量故知如來心耳既云知如來心則非無心矣彼有十相一一皆云是爲如來心第一相等諸菩薩摩訶薩應如是知今取佛佛

之心皆不可知故名一耳疏前中即隨本異因等者如衆生宜以直心土化菩薩即將直心因取直心土等即隨諸衆生應以何國起菩薩根而取佛土等故云得如是佛土謂染淨等土相不一故疏答意云衆生不見豈得云無者即同淨名經云爾時舍利弗承佛威神作是念若菩薩心淨則佛土淨者我世尊本行菩薩道時意豈不淨而是佛土不淨若是佛知其意即告舍利弗日月豈不淨耶而盲者不見對曰不也世尊是盲者過非日月咎舍利弗衆生罪故不見如來佛國嚴淨非如來咎舍利弗我此土淨而汝不見即其義也疏亦有三義初則淨意樂地者此中三義對前三義由初他受用身地前不見此辨登地則見下二例知疏既攬同成異亦稱體成益者既是如來將其同因以取異果故今固機即應見真故云稱體成益疏若順今經亦可此二通佛及剎者上取晉經意無分別是無差別故但屬剎無憎愛約心故但屬佛今直案文佛具無分別無憎愛以無分別智心

平等故剎亦無分別無憎愛以境但無心即無分別何有憎愛是則佛宇兩用佛無分別佛剎無分別等疏次半偈明異自在物者此明見異之因因心及業故下半正明見異第十佛境界甚深疏十信觀闇便造佛境者此明來意亦辨在後之義疏始信終智皆託佛境者文殊主二法門一主信故善財初見便發信心二主智故善財後見便見普賢始入之信亦信佛境能度之智亦證佛境耳故文殊説疏並非因位作用所及者結也此結分齊境亦非下位所知者通結二境疏然有三義者正釋第四句而實無所入言仍取第三句釋之故皆有證入之言此三別者初一以理對悟説二以理對事説謂生是事與理非即故有入言與理非異故無所入三正約心境契合説謂正冥境時不作入解故疏即廣之深下總結一偈意疏一殊勝等者三義並在偈中疏無若干者即淨名第三其無礙慧無若干也疏六答法問疏有二釋前釋但融二境後釋境智雙融前中攬理成事者是依理成事門理徹事表者是真理即事門但用此二即顯無別此影略明耳亦應云理依事顯即事能顯理門事徹理源即事法即理門疏是故事則不待壞而恒真等者成上二句此成前句以事全攬理非色滅空色性自空故下句成下理徹事表故不待隱而恒俗也十六疏非直廣大下結謂生生稱真則一一廣大理非事外是謂甚深又理徧於生故云廣大即生即理故曰甚深此即結歸初總偈中深廣義疏又法界是所證下第二釋融境智也則究竟無差別言有其兩向向上融二界通向下融能所了故云究尋其本亦無差別即能所契合同一法界疏以一切差別下通妨謂有問云上問説法今答智了豈得同耶故今答云所了之聲是佛法輪聲攝故隨其類音爲説法故出現品云音聲實相即法輪故賢首品亦云能令三界所有聲聞者皆是如來音故上疏云隨性隨相皆悉了知了相差別隨宜用之了性體融一攝一切疏八知即心體者此句標示上智即對所證之法明能證之智今直語靈知真心異乎木石者通能所證也疏了別則非真知下雙會南北宗禪以通經意此句即遣南宗病也謂識以了別爲義了見心性亦非真知淨名云依智不依識謂分別名識無分別名智今有了別之識故非真知真知唯無念方見疏十七瞥起亦非真知者此釋第二句遣北宗之病也北宗以不起心爲玄妙故以集起名心起心看心是即妄想故非真知是以真知必忘心遺照言思道斷矣故勝天王般若問云云　何菩薩修學甚深般若通達法界佛告勝天王言大王即是如實世尊云何如實大王即不變異世尊云何不變異大王所謂如如世尊云何如如大王此可智知非言能説離相無相遠離思量過覺觀境是謂菩薩修行甚深般若了達甚深法界釋曰但以無念心稱此而知即同佛知見經云如實即無念是用無念心見聞覺知覺知一切事法心常寂靜即如來藏疏心體離念非有念可無者雙會二宗釋第三句以北宗宗於離念南宗破云　離念則有念

可離無念即本自無之離念如拂鏡無念如
本淨今爲會之起信既云心體離念亦本自
離非有念可離亦同無念可無即性淨也非
看竟方淨若無看之看亦猶無念念者則念
真如也疏衆生等有惑翳不知下釋第四句
即用法華開示悟入佛知見意謂開除惑障
顯示真理令悟體空證入心體也大意然矣
此有多釋已如前引今更略舉禪門釋之比
宗云智用是知慧用是見見心不起名智智
能知五根不動名慧慧能見是佛知見心不
動是開開者開方便門色不動是示示者示
真實相悟即妄念不生入即萬境常寂南宗
云衆生佛智妄隔不見但得無念即本來自
性寂靜爲開寂靜體上自有本智以本智能
見本來自性寂靜名示既得指示即見本性
佛與衆生本來無異爲悟悟後於一切有爲
無爲有佛無佛常見本性自知妄想無性自
覺聖智故是菩薩前聖所知轉相傳授即是
入義上二各是一理前之略釋是疏本意餘
如別說疏即體之用故問之以知下會違謂

前問問知今答性淨都無知言何以會通故
爲此會故水南善知識云即體之用名知即
用之體爲寂如即燈之時即是光即光之時
即是燈燈爲體光爲用無二而二也知之一
字衆妙之門亦是水南之言也若能虛已下
勸修即可以神會難可以事求也能如是會
非唯空識而已於我有分也疏九答證問疏
文有三初標舉二釋相三結示疏非業繫故
下釋相於中有三初經中七字示三德體二
無住處下八字拂三德相三以第四句辯三
德功能疏由無用故下釋第四句合上體相
不二故功用普周也三是謂三德下結示三
德廣義已見玄中下出現品復當重解釋此
但撮略對文耳疏因何而現下疏文有三初
來意可知二所現有十下釋文三又此亦可
下重會前文二中持戒即人天勝劣等者如
第二地疏說法即近報淨居聰明利智等者
皆智論文論第十三引育王經云育王常供
養衆僧有一比丘口內馨香育王懷疑試而
驗之方知本有問其所因比丘答云迦葉佛

時說法之果復聞說法果唯爾耶答此是華
報問云果報云何因說偈云大名聞端正得
樂及恭敬威光如日月爲一切所愛辯才有
大名能盡一切結苦滅得涅槃如是名爲十
此即說法之果也疏又此十亦可配十甚深
者重會前文不爲此釋則現事無由理必合
耳但文影略故致亦可之言初來意有三初
一通對前後辨來謂欲成妙位是後十住故
前品明解即是對前二又前明入理下此及
第三俱是對前二即以行對行但理事不同
三即以願對行則二品全別故前品具解行
二義此品具行願二義故疏次釋名中二先
正釋後得斯意下辨行功能疏文殊心故下
覆成上二然即賢首品初生起之意尋文可
知疏四解妨中有二一唯願無行妨二辨所
行非真妨前中二先問後答於中又二先列
後結前中略有六重一事理無礙行二以願
導智下悲智無礙行三遇違順境下止觀雙
流行四又對於事境下三觀一心行五又所
造成行下十度齊修行六皆願利生下四弘

誓願行六中前三各有三義初中三者一歷
緣造修事行也二觸境不迷理行也三雙達
事理即事理無礙行也第二行中含三行者
一大悲行二初對悲行總爲智行三悲智雙
運行四中有五別明空假中爲三四三觀不
次第爲一行五三觀一心爲一行三五六者
並文處可知三觀如前後說疏漚和涉事者
漚和俱舍羅此云方便善巧即肇公宗本論
文論云漚和般若者大慧之稱也諸法實相
謂之般若能不形證漚和功也適化衆生謂
之漚和不染塵累般若力也然則般若之門
觀空漚和之門涉有涉有未始迷虛故常處
有而不染不猒有而觀空故觀空而不證是
爲一念之力權慧具矣一念之力權慧具矣
好思歷然可解疏二陳所問中文二先總科
二此十一中下料揀自有三意可知三中以
善修七覺下解妨謂有問云其初意中二四
與六此三明因如何今十皆得名果故爲此
通以約相顯望菩提涅槃此三爲因是初十
成故得稱果皆言下釋云何得言從初十望

後下重通復難問初十既因何以前科云智
首舉德徵因答意可知則智首總問因果之
德文殊總舉歷緣巧願則皆成矣疏今十句
下疏文分三初依總別科釋二先果後因釋
三當句對感釋今初則十一段皆是所成之
果兼含料揀中第三意初十爲能成下十爲
所成從後倒牒十果安次釋文謂第一無過
失三業得第十一超勝尊貴果第二不害三
業得第十能爲饒益果三成第九四成第八
五成第七六成第六七成第五八成第四九
成第二十成第三唯後二前却耳亦可如次
循涉境無染故成衆慧智爲先導成就法器
其中加字已當釋文如云無恚害以恚釋害
以涉境釋於無染約體釋於清淨等細尋歷
然疏又由後十下二先果後因釋以初十句
爲果後之十段百句爲因故云永無失等唯
佛不共永無失等者等下九句不害業等言
不共者即十八不共法謂一身業無悞失二
無卒暴音三無種種想四無不定心五無忘
失念六無不擇捨七欲無退八念無退九精

進無退十定無減十一智慧無減十二解脫
無減十三身業智爲先導隨智而轉十四語
業智爲先導隨智而轉十五意業智爲先導
隨智而轉十六知過去無著無礙十七知未
來無著無礙十八知現在無著無礙廣如別
章今以十句通攝十八謂初二即初三一由
三業無過害故次二即次三由有念定慧故
不可毀壞故三皆云無五六即七八九七即
定慧解脫三種無減故稱殊勝八九即後三
三世無著無礙故云清淨無染十即十三十
四十五智爲先導隨智而轉故疏云永無失
等唯佛不共今約分分故爲後因疏又後十
句下三當句對感釋以破六根本感成斯十
句疑攝三句貪攝於二餘四各一故六攝九
疏初一異熟果者俱舍顯相頌云異熟無記
法有情有記生二等流似自因三離繫由慧
盡四若因彼力生是果名士用五除前有爲
法有爲增上果釋曰初二句異熟果相但是
無覆無記不通非情從善惡感名有記生次
句等流果相似於同類徧行自因次句離繫

果相由慧盡者慧則擇也盡則滅也謂此擇滅離繫所顯故將擇滅釋離繫果次二句士用果相若法因彼勢力所生如因下地加行心力上地有漏無漏定生及因清淨靜慮心力生得變化無記心等離繫名爲不生士用爲因道力證得亦得士用果名後二句增上果相有爲法生餘法不障是增上果故唯有爲除前已生有爲之法謂果望因或俱或後必無前果後因故云除也除此前外餘諸有爲爲增上果論云增上之果問士用增上二果何殊答士用果名唯對作者增上果稱通對所餘如匠所成對能成匠俱得士用增上果名對餘非匠唯增上果非匠不造故非士用瑜伽三十八云習不善故樂住不善等爲等流果或似先業後果隨轉釋曰此有二義釋於等流後義果似於因即俱舍意如殺生因等得短壽果前義即於後果之上行因似因如前世殺生今亦好殺等瑜伽又云以道滅惑名離繫果四人工等事由此成辦稼穡財利等果爲士用果若眼識等是眼根等增上果身分不壞是命根增上果二十二根各起自增上果當知一切名增上果餘例可知然上所引俱舍即是根品彼論以六種因成斯五果非今所要疏瑜伽具釋者第六回向初當廣釋之即有八種異熟今開成十句今生處具足總明義當財位果二即種族果三亦財位四即大色果五人種性果非不男等六信言果意由念具故七名譽果八義當壽命離過修行無夭逝故九大力果十亦大力智力覺悟故疏無畏下隨難重釋疏又此十事下約法言生在佛家者菩提心家故等者等於餘句謂二種族即具佛種性謂自性住性習所成等三明家即真如爲家亦四家故四家如七地四明見佛性如見色故故涅槃云佛性有二一色二非色如來所見爲色故五相謂有悲智等爲菩薩相故餘之五句經自約法可知疏又具足下重釋具足之言上約橫具爲具足今約竪說之疏即是種性者謂種性位由於習種合於性種方名種性也性種即自性住性爲正因性即是涅槃第一義空性也習即新熏修成之性決於佛因稱爲種性引證可知言無性攝論者即第八論釋因緣云諸菩薩因緣即有言聞熏習是無分別智及如理作意釋論中云因即能作因緣義有言者大乘言音聞謂聽聞由此引功能差別說名熏習以此爲因所生意言順理清淨名如理作意疏攝論廣說者即第七論瑜伽四十五明內外各有六方便此即內六疏瑜伽起信等論者前第一經疏中已引起信今略引瑜伽即七十七菩薩地品中彼論亦引深密慈氏問世尊如來說四種所緣境事一有分別影像所緣境事二無分別影像所緣境事三事邊際所緣境事四所作成辦所緣境事幾奢摩他所緣境事幾毗鉢舍那所緣境事世尊答云初一毗鉢舍那所緣境事次一奢摩他所緣境事後二是俱所緣境事釋曰初一即事二即是理故無分別智緣三四通事理故用二爲能緣則是以事對觀無義也故前第一經疏中已爲出意但不順無分別智證如中義耳廣如彼說今取一義故

不言是非以明十重從麤至細自淺暨深故
初二止觀別行一即瑜伽奢摩他品二即毗
鉢舍那品下八皆雙運品而三正是雙運對
第四雙遮此爲雙照若取別義雙照皆觀雙
遮皆止上四以理事爲能成止觀爲所成五
融於心境即合前三四二門以初二事理即
三四所融故絶事理即第四門中境無礙即
第三門中境泯止觀即第四門止觀無礙止
觀即第三門止觀合上二重止觀與二重之
境明非一異不壞二相故不一二體無異故
不二故雖融心境方是事理無礙之門但言
相融不說何者是止是觀者此通三意一但
融上二重止觀即是此門止觀二者照斯二
而不二不二而二即是於觀不取諸相即名
爲止三者不礙心境而一味成即觀之止不
壞一味而心境成即止之觀後五即事事無
礙門中止觀六是一多相容不同門七是諸
法相即自在門八即合前即入義當同時具
足門九即因陀羅網境界門十即主伴圓明
具德門欲顯後後深於前前故合即入耳餘

可思準此亦一處明示止觀兼廣演玄言疏
皆約流轉以明者由善巧義通還滅故總釋
善巧乃有三義一知理二知事三云加能攝
無盡正是事事無礙兼於事理無礙故大品
云一切法趣色色尚不可得云何當得有趣
非趣一切同歸於空諸法之空不異色空故
即事理無礙意今取一攝一切即事事無礙
善巧開此爲二便有四義瑜伽五十六七廣
說三科善巧多約相說即第二義疏第八十
王敬護是增上果者即有力增上由已具德
令彼護故疏由本願力爲依救等即瑜伽前
意行以昔修故言由本行力爲第一等者即
第二意果似昔因既爲第一故是行果疏佛
地論第七有五重者一修善因得樂果故二
離惡攝善故三此世他世益故四世出世益
故五福德智慧益故上之五重各先義後利
疏一言蔽諸者即論語云詩三百一言以蔽
諸曰思無邪包曰蔽猶當也謂歸於正諸之
也疏四十一位者此約行修有障等第四十
二即妙覺位是所求故無障非行故疏不同

權小談有藏無者小乘謂唯佛一人有大覺
性權即五性談其有者藏其無者在有佛性
中故又云通別類異通即皆有別則有有佛
性有無佛性疏以是至德行本者即外典意
故孝經夫子語曾子曰先王有至德要道民
用和睦上下無怨汝知之乎注云至德者孝
悌也要道者禮樂也故上至天子下至庶人
皆當行孝無始終也言行本者俗典以孝爲
百行之本下引佛教證菩薩戒亦云孝養師
僧父母孝名爲戒亦名制止疏然二乘之涂
非真涂等者即涅槃第二南經哀歎品佛訶
三修比丘云汝諸比丘勿以下心而生知足
汝等今者雖得出家於此大乘不生貪慕汝
諸比丘身雖得服袈裟涂衣其心猶未得涂
大乘清淨之法汝諸比丘雖得行乞食經歷
多處初未曾求大乘法食汝諸比丘雖除鬚
髮未爲正法除諸結使汝諸比丘今當真實
教勑汝等我今現在大衆和合如來法性真
實不倒是故汝等應當精進攝心勇猛摧諸
結使釋曰此以小乘方大尚未能除所知無

明淨法空法常住妙法故云爾也疏五受之一者一善來二上法三三歸四八敬五羯磨多釋不同多依此五疏歸要三者前歸敬序中已廣說竟言至下當明者即明法品前是抄廣故此指下疏和尚此云親教者是昔時梵語即龜茲已來梵言正云鄔波陀耶此云親教疏戒有二種等者依比丘戒則五戒十戒八戒皆爲方便五衆之最爲最勝法若菩薩戒爲具足則比丘戒亦爲方便超二乘上爲最勝法願所成者明是佛果疏楊枝五利者一明目二除痰三除口氣四辨味五消食新經有十義疏朝中嚼楊枝淨穢不相雜此兩句語全是無行禪師於西域寄歸之書南海寄歸傳亦廣說之疏三苦八苦亦皆除滅者由三塗苦滅故生老病苦亦滅由斷此惑不造十惡業故無怨憎會苦由斷分別欲貪故無求不得苦及愛別離苦從此唯有死及取蘊至金剛無間道根本智斷彼二苦雖有漏善法此時猶在行苦所隨由被勝智照同法性於解脫道不待擇滅任運棄捨功歸無間上約法相說取正體無分別智名爲根本以望加行得名雖通諸位而見道金剛二處最顯故略舉之又有約法性以本覺爲根本智以與始覺爲根本故此唯約解脫道證理時與根本冥合乃名獲得本覺根本從此永無死及取蘊雖斷惑證理立二道名然同一刹那獲智亦爾是故無間道斷見修二障種時即是解脫道時斷也疏一約入真見道之慧等者亦有二義例同斷苦斷身病之苦牒前所斷及煩惱病是比所斷謂一切下出所斷體麤重即是種子分別揀於俱生亦爲身病遠因者非近因故如房色過度是身病近因由貪故爾即爲遠因言一刹那中頓斷者至初地中廣釋頓證三界四諦真如至十迴向中釋疏二約金剛心頓斷一切諸煩惱病者即俱生也此上所轉捨依上解下結成前二

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第三十四

音釋

掉杜弔切搖動也　憒房間切怒也　矯古了切詐色　蔑彌列切輕易也　攬魯敢切取也　撮倉括切㩧聚而捎取也

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第三十五

唐清涼山大華嚴寺沙門　澄觀述

疏諸佛菩薩始自發心下文中有三初列十恩二結成恩重三者引證初十恩者一發心普被恩二難行苦行恩猶如慈母嚥苦吐甘捨頭目髓腦國城妻子剜身千燈投形餓虎香城粉骨雪嶺亡軀如是等事皆爲衆生三不亂自身者一向爲他恩曾無一念自爲於已猶如慈母但令子樂自殺不辭經云菩薩所修功德行不爲自已及他人但以最上智慧心利益衆生故迴向四垂形六道恩謂已證滅道應受無爲寂滅之樂而垂形六道徧入三塗長劫救物入於地獄以身救贖一切衆生五隨逐衆生恩上辯橫徧六道今約長劫不捨如子見父視父而已無出離心如來隨之如犢逐母備將萬行隨逐救攝如須彌音徧淨天王得隨諸衆生永流轉生死海解脫門六見其造惡如割支體即大悲深重恩故善財童子謂無憂德神云聖者譬如有人唯有一子愛念情至忽見被人割截支體其心痛切不能自安菩薩摩訶薩亦復如是見諸衆生造煩惱業墮三惡趣受種種苦心大憂惱若見衆生起身語意三種善業生人天趣受身心樂菩薩爾時生大歡喜今略舉悲深喜亦深故七迄成正覺隱其勝德者即隱勝彰劣恩十蓮華藏塵數之相海滴難稱無盡之德並隱不彰但云百劫修成三十二相三十四心斷見修惑五分法身覺樹初圓如老比丘同五羅漢故法華中脫珍御服著弊垢衣執除糞器往到子所八以貧所樂法誘攝拯救即隱實施權恩圓頓一乘隱而不說乃以三乘人天小法教化衆生此上二句即淨名經第三香積品中彼諸菩薩問維摩詰今世尊釋迦牟尼以何說法維摩詰言此土衆生剛强難化故佛爲說剛强之語以調伏之言是地獄是畜生是餓鬼是諸難處是愚人生處是身邪行是身邪行報等乃至云如是剛强難化衆生故以一切苦切之言乃可入律彼諸菩薩聞說是已皆曰未曾有也如世尊釋迦牟尼佛隱其無量自在之力乃以貧所樂法度脫衆生斯諸菩薩亦能勞謙以無量大悲生是佛土九見其憍恣示跡涅槃者示滅生善恩故法華云若佛久住於世薄福之人不種善根貧窮下賤貪著五欲入於憶想妄見網中若見如來常在不滅便起憍恣而懷厭怠不能生難遭之想恭敬之心是故如來以方便說比丘當知諸佛出世難可值遇乃至云斯衆生等聞如是語必當生於難遭之想心懷戀慕渴仰於佛便種善根四十七經有涅槃佛事與此大同十留餘福教以濟危苦者即悲念無盡恩謂世尊同人中壽應壽百年留二十年福以庇末法弟子大集月藏分第十卷云悲愍衆生故捨壽第三分令我法海滿洗浴諸天人假使毀禁戒悉住不退地若有撾打彼即爲打我身若有罵辱者則爲毀辱我又云留白毫之福以覆弟子言留教者即三藏八藏廣益衆生依之修行皆得成佛形像塔廟乃至舍利一興供養千返生天等疏故自頂至足下結成恩重疏得人下引經證成初即涅槃第二十八不知恩

者多遭横死即此經四十八隨好品故經云下三引他經分明藏先一偈具足經文唯自利下取意引彼亦一偈云唯有傳持正法藏宣揚教理施羣生修習一念契真如即是真報如來者會意可知疏能離五邪者即智論二十二其第五名稱說所得供養以動人心前四全同疏瑜伽名善守根門者即第二十三論云云何根律儀謂如有一能善安住密護根門防守正念乃至廣說云何名爲密護根門謂防守正念常委正念乃至防護意根及正修行意根律儀等疏淨名云所見色等者即迦葉章令迦葉以空聚想入於衆落所見色與盲等所聞聲與響等所嗅香與風等所食味不分別受諸觸如智證知諸法如幻相無自性無他性本自不然今則無滅等是故藏護諸根則不犯塵境成六自在王豈爲六賊所劫奪耶

賢首品第十二疏夫行不虛設等者此有二來意初對前行以成令德後又前智首下廣前所成之德故次來疏令起圓融信行等者天台智者依此一品立圓頓止觀止觀第一云此菩薩聞圓法起圓信立圓行住圓位以圓功德而自莊嚴以圓力用建立衆生今宗即圓法意趣有五一信即起圓信二行三位四德五用皆以上圓融貫之彼釋聞法云謂聞生死即法身煩惱即般若結業即解脫雖有三名而無三體雖是一體而立三名是三即一相其實無有異法身究竟般若解脫亦究竟般若清淨餘亦清淨解脫自在餘亦自在聞一切法亦復如是是名聞圓法云何起圓信信一切法即空即假即中無一二三而一二三無一二三是遮一二三而一二三是照一二三無遮無照直入中道皆究竟清淨自在聞深不怖聞廣不疑聞非深非廣意而有勇是名圓信云何行圓行一向專求無上菩提不餘趣向三諦圓修不爲無邊所寂不爲有邊所動不動不寂直入中道是名圓行其位德用之圓全引令經若自取當經聞圓即聞上同時具足等十種玄門及依正無礙等依此起信即是圓信其圓行等並廣如前說今此一品多廣圓德用耳疏則與長行文有影略者長行起後但起發心偈中起後但起修行故二處起後互爲影略就結前中長行有大功德無佛往修偈有往修復闕功德亦是影略疏一少言攝多義等者上一意諸讚歎者多義偈者是也第二意以偈有美妙文辭故疏後三開章下此段有二先正釋經文後此初發心下問答料揀於中有二問答第一問發心淺深第二問圓攝所以前中疏以此甄別非無有異者此中異下二處之文疏故纓絡云發心住者是人等者證成發心通始義也彼經第二初釋經義品云佛子發心住者是人始從具縛凡夫未識三寶聖人未識好惡因之與果一切不識不解不知佛子從不知始於凡夫地值佛菩薩教法之中起一念信便發菩提心是人爾時信前名信相菩薩亦名假名菩薩亦名名字菩薩其人略行十心所謂信心進心念心定心慧心戒心迴向心護法心捨心願心又云佛子發心住是上進分善根人若一劫二劫乃至一

恒二恒佛所行十信心信三寶常住等疏明
知此中發心該於初後者具縛未識初發爲
始而一劫二劫修行方得初住住前但名信
相菩薩居然通始終也疏問此既是初下第
二問答顯圓攝所以於中先問後古德下答
於中三初正釋本義二傍序異釋三引妨會
宗初中二先明行布後二圓融通攝門下圓
融於中亦二先正辨圓融後此中有二門下
出圓融所以於中三初雙標二門二雙釋二
門三問答料揀疏前中普攬下雙釋二門即
分爲二就初門中又二一正明緣相廣如玄
中疏此經之中依斯義故下二會釋經文言
如下文十定不通等說者定通二品義該始
終故等者等取十忍下經十忍之中有音聲
順忍等謂約五忍明義七八九地得於無生
已過信順況於等覺今明等覺有音聲等故
是攝初疏十住十行等說者謂位位滿處皆
成佛故一住若不收諸住云何說得位滿成
佛故十住後有灌頂住海幢灌頂之後便說佛
故疏如離世間品說者離世間品具二千行法

如次配於住行而不存其位名但有與位相
應之行故疏二法界融攝門等者在文可知
疏問下發心功德品下第三問答料揀有三
問答一會前後經文二問約法相收是則可
爾下以法疑人先問後答答言十千劫乃是
一經是即仁王經疏此經縱有行布下三通
伏難謂有難言如上所說既有行布此與諸
經復云何異故今答云行布乃是圓融之行
布耳疏亦有引此下文下第二傍序異說即
安國法師於中有三初正立二引文證成三
辨順違初中意明此中發心是初地證發心
非信成就發心以其作用殊勝非地前故疏
以有則獲灌頂而昇位等非是信故者二引
文證成而言等者彼有十義以證此中非信
成就謂一以說斷除疑網出愛流便得堅固
不壞心故以若未入聖何以度疑若是凡夫
何能不壞入見諦者乃能度疑信不壞故二
若未入地不應得有常持戒故三不應云生
如來家故四凡夫不得身語意業常無失故
五不應則獲功德法性身故六不應云則獲

十地十自在故七不應則獲灌頂而昇位故
八不應云則身充徧於虛空故九何以善薩
具智慧故十信大乘者猶爲易能信此法倍
更難故豈有凡法難於聖法故知此品正教
捨凡展轉乃至進入佛地今疏文中略引彼
證故致等言是其一意疏若爾初地豈得灌
頂下辨非文有五段初正以其所引難其所
立但難其一餘九例知謂既十地中方得灌
頂縱是初地豈得灌頂二若云展轉下假設
彼救反以成立三若許從信下假縱彼救結
破彼立四下文自有下廣引文證顯彼立非
孟浪者出莊子巳見華藏品五下發心品下
例破後文所立非理以彼下文亦判彼品爲
初地發心故此既不立彼居然非疏問下云
無量億劫勤修學下第三引妨會宗於中有
二先問後通前中即此品文安國堅執爲證
發心經多劫故非是初心一生故也亦非十
千以爲無量遮救自義況有教云無量即十
千故疏通斯難者下通通意可知疏第三亦
兼修行者以所具行位行即修行故位即亦

是修行之德故云此及後二皆修行之德疏瑜伽菩薩地明等者疏文有二先釋科文行相之言便引瑜伽明具五義而行相爲總故爲科目疏後因緣者下牒經別釋因緣之義於中二先以義略釋二後瑜伽云下引文釋於中三初引瑜伽次引起信後會當經初中因緣之外更加四力緣謂見聞境界因謂內心發起力謂有所幹能然即前四因正望發心以明力用自力即從種性因發他力即是善友所攝因力即是自起悲心加行力即長時苦行又四力成就即名爲因親能發故疏今經即初及三者文中無人勸故不言因加行故疏起信論智印經有七因緣者論云信成就發心者依何等人修何等行得信成就堪能發心所謂依不定聚衆生已有熏習善根力故信業果報能起十善猒生死苦欲求無上菩提得值諸佛親承供養修行信心經一萬劫信心成就故諸佛菩薩教令發心一或以大悲故能自發心二或因正法欲滅以護法因緣故能自發心三如是信心成就得

發心者入正定聚畢竟不退名住如來種中正因相應若有衆生善根微少等未經一萬劫於中遇緣亦有發心所謂見佛色相而發其心一或因供養衆僧而發其心二或因二乘之人教令發心三或學他發心四上有四緣如是等發心悉皆不定遇惡因緣或便退失墮二乘地智印同此疏信謂於實德能深忍樂欲心淨爲性者唯識第六云云何爲信於實德能深忍樂欲心淨爲性對治不信樂善爲業此總明體業 然信差別略有三種一信有實謂於諸法實事理中深信忍故二信有德謂於三寶真淨德中深信樂故三信有能謂於一切世出世善深信有力能得能成起希望故釋曰實德能三即信依處忍樂欲三如次配之言能得能成者信已及他令得後成又無爲得有爲成故論云由斯對治彼不信心愛樂證修世出世善釋曰上釋信業下欲揀別故有問答論云忍謂勝解此即信因樂欲謂欲即是信果確陳此信自相是何問也豈不適言心淨爲性此猶未了彼心淨言若淨言即心應

非心所若令心淨慙等何別心俱淨法爲難亦然釋曰此中三難初持業釋次依主釋後鄰近釋言爲難亦然者同前慙等何別亦是心王俱時法故論曰此性澄清能淨心等以心勝故立心淨名如水清珠能清濁水慙等雖善非淨爲相此淨爲相無濫彼失又諸染法各別有相唯有不信自相渾濁復能混濁餘心心所如極穢物自穢穢他信正翻彼故淨爲相也正義竟 有說信者愛樂爲相應通三性體應即欲又應苦集非信所緣此破小乘上座部 有執信者隨順爲相應通三性即勝解欲若印順者即勝解故若樂順者即是欲故離彼二體無順相故此破大乘異師也 由此應知心淨是信結也然今疏文略引標釋義已周備今法寶下以論配經復有二意一者別配謂法有事理即是初實也法有理行即出世善等故是後能故云今法寶中已攝初後後亦三寶中皆具此三者義以前三通於三寶如文可知次大者下釋下句也疏別中下上釋總偈竟疏初半偈揀去偏僞者即天台止觀中意

然有二文一當第五卷明十法成疏中有眞
正發菩提心故云揀去偏僞故下疏云有二
乘心者名之爲偏等二者第一卷中明有五
略謂發大心修大行感大果列大網歸大處
今即第一發大心中文然彼復分爲三初方
言次揀非後顯是方言易了今將不求一行
當彼揀非也餘文即當顯是今初彼文云道
亦有通有別今亦揀之略爲其十若心念念
專貪嗔癡攝之不還拔之不出日增月甚起
上品十惡如五扇提羅者此發地獄心行火
途道一若其心念念欲多眷屬如海吞流如
火焚薪起中品十惡如調達誘衆者此發畜
生心行血塗道二若其心念念欲得名聞四
遠八方稱揚歎詠内無實德虛比賢聖起下
品十惡如摩犍提者此發鬼心行刀塗道三
若其心念念欲勝於彼不耐下人十一輕他珍己
如鵄高飛下視人物而外揚仁義禮智信起
下品善心行阿修羅道四若其心念念欣世
間樂安其臭身悅其癡心此起中品善心行
於人道五若其心念念知三惡苦多人間苦

樂相閒天上純樂爲天上樂閉六根不出六
塵不入此上品善心行於天道六若其心念
念欲大威勢身口意業纔有所作一切弭從
此發欲界主心行魔羅道七若其心念念欲
得利智辯聰高才勇哲鑒達六合十方顒顒
此發勝智心行尼揵道八若其心念念五塵
六欲外樂盖微三禪之樂由如石泉其樂内
熏此發梵心行色無色道九若其心念念知
善惡輪環凡夫耽湎賢聖所訶破惡由淨慧
淨慧由淨禪淨禪由淨戒尚此三法如飢如
渴此發無漏心行二乘道十若心若道其非
甚多略舉十耳結今疏欲具此十非故於經
文委曲而取耳於疏文中分二先總明即瑜
伽意後文中不求五事下正釋經文配成十
非然不必全爾故致多言以隨一煩惱有三
塗因故又但取意略明但尋上引疏文居然
易了但人天因含其三界也一人二欲天三
上二界餘文可知有二乘下結成即前九爲
僞後一爲偏也疏其中對上四因四緣可以
意得者深心信解及深信諸佛及佛法即第

一種性具足因恭敬尊重一切佛即第二賴
佛菩薩攝受因以恭敬故但爲永滅衆生苦
即第三多起悲心也常欲利樂諸衆生莊嚴
國土供養佛即第四長時猛利難行苦行也
四因具矣言四緣者恭敬尊重一切佛者以
見聞神變威力故即第一緣十二受持正法修諸
智者以聞法微妙故即第二緣又受持正法
者見法欲滅故即第三緣但爲永滅衆生苦
者即見生受惑業苦是第四緣也見苦即緣
長悲即因故雖一文因緣具足此中四力不
具故不會之疏又上從不求五欲下重解經
文以上來所解參古德意此下二向新意不
干舊解文自有五一約信德二約菩提意三
約佛性四約四弘五結歸真正今初則經文
五偈應分爲二初一偈摽信發心後四偈彰
信之德疏今文並具但不次耳者彼經次云
一親近善友二供養諸佛三修習善根四者
志求勝法五心常柔和六遭苦能忍七慈悲
深厚八深心平等九愛樂大乘十求佛智慧
疏四有三字者以供養佛字全同故疏又此

十德即求菩提之意者第二明菩提意而云發菩提心等者彼廣有文略舉十四廣結無邊今但舉一以等十三謂二欲承事供養一切諸佛悉無餘故發菩提心其悉無餘下八字一一皆有三欲嚴淨一切諸佛國土四欲護持一切諸佛正教五欲成滿一切如來誓願六欲往一切諸佛國土七欲入一切諸佛衆會八欲知一切世界中諸劫次第九欲知一切衆生心海十欲知一切衆生根海十一欲知一切衆生業海十二欲知一切衆生行海十三欲滅一切衆生煩惱海十四欲拔一切衆生煩惱習氣海悉無餘故發菩提心善男子以要言之菩薩以如是等百萬阿僧祇方便行故發菩提心善男子菩薩行普入一切法皆證得故普入一切剎悉嚴淨故是故善男子嚴淨一切世界盡我願乃盡拔一切衆生煩惱習氣盡我願乃滿釋曰上皆菩提心所爲也對今經文可以意得疏末後偈初句下三約佛性即隨難重顯種性具足三佛性義即佛性論第二卷第三顯體分三因品

論云復次佛性體有三種三性所攝義應知三種者所謂三因三種佛性三因者一應得因二加行因三圓滿因初即二空所顯真如由此應得菩提心乃至道後法身故二加行因者謂菩提心由此心故得三十七品十度十地乃至道後法身三圓滿因者即加行因由此故得一切圓滿三種佛性者應得因中具有三性一住自性性二引出性三至得果性釋曰住自性者謂道前凡夫位引出性者從發心已上窮有學聖位至得果性者無學聖位疏又文有四弘可以意得者四約四弘也文中不求五欲等即顯煩惱無邊誓願斷但爲永滅衆生苦即衆生無邊誓願度受持正法修諸智即法門無盡誓願學證菩提故即佛道無上誓願成故四具矣疏又上云深心信解常清淨下第五結歸真正於中二先顯真正菩提心體後正結歸前中意有其三意初約三心菩提二約三觀三約四弘今初初明大智心次慨衆生迷此下大悲心後悼昔不知下大願心即菩提心燈大悲爲油大願爲炷大智爲光光照法界故上如次即直心大悲心深心也二約三觀者悲願是假觀前大智心中直明本性清淨即是空觀煩惱即菩提本來是佛即中道觀三約四弘者初通立理以是圓教四弘故稱性明之從信煩惱即菩提下別顯四弘初即煩惱無邊誓願斷二由稱本性而發心故下即佛道無上誓願成三慨衆生迷此下衆生無邊誓願度四悼昔不知下法門無盡誓願學此明四弘即指上四弘上但指文今將深心之言會通此四令圓妙耳疏有悲故不爲無邊所寂下正結歸謂上雖多義不出悲智故今結之即結上疏文及經耳故止觀第五明十法成乘中第二真正發菩提心云既深識不思議境一苦一切苦自悲昔苦起惑耽湎乃至云思惟彼我鯁痛自他即起大悲興兩誓願衆生無邊誓願度煩惱無邊誓願斷衆生雖如虛空誓度如空之衆生雖知煩惱無所有誓斷無所有之煩惱上二即空觀雖知衆生甚多而度多多之衆生雖知煩惱無邊底而斷無邊底之

煩惱假觀雖知衆生如佛而度如佛之衆生雖知煩惱如實相而斷如實相之煩惱中觀何者若但拔苦因拔苦果此誓雜毒故須觀空若偏觀空則不見衆生可度是名著空者諸佛所不化若偏見衆生可度則隨愛見大悲非解脫道今則非毒非僞故名爲真非空邊非有邊故名爲正如鳥飛空終不住空雖不住空跡不可尋雖空而度雖度而空是故誓與虛空共鬬故名真正發菩提心釋曰此上釋須三觀所以又云又識不思議心一樂心一切樂心我及衆生昔雖求樂因不知樂因如執瓦礫謂如意珠妄指螢光呼爲日月今方始解故起大悲興兩誓願謂法門無盡誓願知無上佛道誓願成雖知法門永寂如空誓願修行永寂雖知菩提無所有無所有中吾故求之上即空觀也雖知法門如空無所有而有誓願畫繢莊嚴虛空雖知佛道非成所成如空中種樹使得華果假名觀也雖知法門及佛果非修非不修非證得非不證得以無所證而證而得也中觀是名非僞非毒名之爲真非空

非愛見名之爲正如是慈悲誓願與不思議境智非前非後同時俱起慈悲即智慧智慧即慈悲無緣無念普覆一切任運拔苦自然與樂不同毒害不同但空不同愛見是名真正發菩提心釋曰但觀上所引之文疏文居然易了即撮卷五其大意而爲此疏十六顯經深玄然此經上下菩提心義文理淵博見其撮略故取而用之引而證之疏第二信爲道元下此段多易但云一本義菩提本故者意以本義爲果德元首義爲因德元耳言元者善之長也即周易乾卦文言釋乾元亨利貞四德云元者善之長也亨者嘉之會也利者義之和也貞者事之幹也君子體仁足以長仁嘉會足以合禮利物足以和義貞固足以幹事君子行此四德者故曰乾元亨利貞今但用其一字義耳疏不信身心下反成上義知見相爲菩提知見性爲涅槃故法華論釋開佛知見爲無上義謂雙開菩提涅槃疏如意珠略有五義者取與信相應義耳若準寶性論寶有六義頌云真實一世希有二明淨三及勢

力四能莊嚴世間五最上不變等六今此勝義攝真實最上二義餘四則同四即勢力五即莊嚴或無莊嚴加此蘊義然疏五義皆言含法喻思之可知疏尚不得亦懶野干等者即薩遮尼揵子經第四疏初三頌明十住等者下明諸位皆含義理並如本品十七但言增上是不退住者由前正心但聞讚毀不動今聞無有利害更深而心不退故爲增上餘如下文尋之然皆隱位名存其中行或合或開或略或廣不全次第者意明圓融信門即頓具故亦猶離世間品六位頓具故亦頓成二千行位位頓修故若一向次第者但得行布一分義耳疏以若有彼則有此者揀濫明此是圓融義纔得一位即得一切位如十味香纔燒一丸如小芥子十氣齊發若有聞香十味齊聞若得沉氣時則得檀氣若得酥合則得龍腦等十味丸藥服者齊得亦準此知非如鉤鎖由得於前方能得後非如涉路若行一里則得二里若行二里則進三里故此位中不在位名或開或合正在於此思之思之疏

略辨十門三昧業用者然還源觀立一體二用三徧四德五止六觀亦不出比言一體者即自性清淨圓明體即通爲十定之體言二用者一海印森羅常住用即此第一三昧二法界圓明自在用即華嚴三昧言三徧者一者一塵普周法界徧二一塵出生無盡徧三一塵含容空有徧此三並是因陀羅網三昧門言四德者一隨緣妙用無方德二威儀住持有則德三柔和質直攝生德四普代衆生受苦德即次下第六三昧門言五止者一照法清虛離緣止二觀人寂怕絕欲止三性起繁興法爾止四錠光顯現無念止五事理玄通非相止言六觀者一攝境歸心真空觀二從心現境妙有觀三心境祕密圓融觀四智身影現衆緣觀五多身入一鏡像觀六主伴互現帝網觀卷五 十八 上之止觀並是寂用無涯三昧門故此十門無不收矣廣釋一體六觀等具如還源觀辨疏海印之義下疏文分四一標章二總明三別示義類四總結料揀初一可知疏下經云如淨水中四兵像下第二總明

也即引當經及於他經以示能現所現海印之相言乃至莫不皆於水中現者其中間云各各別異無交雜劒戟弧矢類甚多鎧冑車輿非一種隨其所有相差別莫不皆於水中現而水本自無分別菩薩三昧亦如是即第十五經疏又云海有希奇等者即此卷中下合云無盡禪定解脫者爲平等印亦如是福德智慧諸妙行一切普修無猒足疏大集十四云下引他經文疏文分二先正引後解釋前中即虛空藏菩薩品頭有一善男子言此中亦爾經云亦復如是餘皆全同疏然此經文下解釋此即此上大集言出現四天下像等者文云佛子譬如大海普能印現四天下中一切衆生色身形像是故共說以爲大海諸佛菩提亦復如是普現一切衆生心念根性欲卷五 十九 樂而無所現是故說名諸佛菩提下偈文云如海印現衆生心以此說名爲大海菩提普印諸心行是故說名爲正覺疏言十義下第三別顯義類也疏經云徧十方故者即是今經於一念頃徧十方也言普悉包含無所拒

者即指上引十義所引皆上總中所引之經及出現品文多易了但第十云以不待對是故常現者此以第十釋成第九即爲揀異由十成九故云釋成而九豎論十是橫說故爲揀也疏具上十義下第四總結於中先正結後問仁王三賢下問答料揀先問後答問即上卷菩薩教化品經云若菩薩住百佛國土中作閻浮提王王四天下修百法明門二諦平等心化一切衆生下偈云善覺菩薩四天下雙照二諦平等道攉化衆生遊百國始登一乘無相道釋曰此前更無成佛之文疏答即上所引大集下第二答中有三初指前引答二別引文答三況出圓融今初謂上引大集灌頂即第十住故云彼說住終則初賢已得八相何得徧引仁王三賢無文疏若占察經下次引別文答謂占察經作佛有四初是信滿正與今文相當餘三因便故來耳二解滿作佛即同前大集灌頂受位三證滿者初證名證滿故云淨心地即初地故四究竟菩薩地即第十地後故起信云菩薩地盡覺心

初起心無初相以遠離微細念故得見心性心即常住名究竟覺是也疏起信依此下上正引經此方引論用信成就發心即第一信滿位論云菩薩發是心故則得少分見於法身以見法身故隨其願力能現八種利益衆生所謂從兜率天退入胎住胎出胎出家成道轉法輪入涅槃即八相之文也疏況圓融門中不依次位者三況出圓義也則上所引尚是行布以四位成佛深淺不同故今初即具後故是圓融今約信滿猶寄終教說耳疏因果無礙下通伏難謂有難云若初即後應壞因果故故爲此通明其無礙正在因時即有果果中有因隨門不同名因名果體無前後故得圓融雙存則亦因亦果俱泯則果海離言疏又此化現非唯一位依一類界者重揀前文以圓融非唯一位則顯具一切地位非依一類界則顯徧於時處也第二華嚴三昧疏萬行如華嚴法身故餘如別說者遺忘集說略有十觀一攝相歸真觀二相盡證實觀三相實無礙觀四隨相攝生觀五緣起相

收觀六微細容攝觀七一多相即觀八帝網重重觀九主伴圓融觀十果海平等觀然此十觀融四法界初二理法界始終不異三即事理無礙法界四即隨事法界次五即事事無礙法界五即一多相容不同門六即微細相容安立門七即諸法相即自在門八即因陀羅網境界門九即主伴圓融具德門其第十觀果海絕言通爲前四之極則四法界十種玄門皆約因分然此十觀略收萬類不異玄中故指在餘又釋題中廣顯華嚴義竟又還源觀釋云廣修萬行稱實成德普周法界而證菩提如華有結實之用行有感果之能今則託事表彰所以舉華爲喻嚴者行成剋果契理稱真性相兩亡能所俱絕顯煥炳著故名嚴也良以非真流之行無以契真何有飾真之行不從真起此則真該妄末行無不修妄徹真源相無不寂故曰法界自在圓明無礙用爲華嚴三昧也若更總釋總以萬行嚴於法界成於法身爲華嚴也行有行布圓融成佛亦有十身總別別如普眼長者以十

波羅蜜嚴成十身融如八地一念之中十度圓修成佛之時十身無礙故曰華嚴餘如題中第三因陀羅網三昧中疏次半頌舉一例餘亦有二意者前意對前第一意既一塵之中有多塵向來方說一塵攝剎今方說塵內所具餘塵攝剎後意對前第二意此所例塵非前塵內是前塵外徧法界中塵也疏由於昔時以手持供供佛施人稱周法界者此出因也供佛施人約其施行稱周法界約其稱心入深觀故疏故今真流供具等諸佛之難思者顯今果也真流供具顯出供時心以稱法界手出供具故等諸佛之難思者稱因境也因雖尊勝心不稱境非真供養由稱真之因感稱真之果能供真佛之境疏初半對治等者對治文顯隨心所樂爲世界者順心令喜故隨行差別即當爲人者心行不同生善異故如心寂靜應教禪定若心明利爲說智慧悉以善巧而成就文則連上屬於爲人第一義者謂要見理見理方得名成就耳又成就言通於上三前三悉檀皆爲見理故疏第

六四攝攝生三昧布施攝中前二偈有兩重釋先約財施所須王位皆屬外財故王位兼於身命亦屬內財䟽又此施位下第二重釋次半偈可愛著物即三種難行之一次法及無畏兼前財三為一切施又將後二屬於遂求然準瑜伽六度四攝各有九門頌云自性一切難一切門善士一切種遂求二世樂清淨自性皆一一切或二或三難行皆三一切門皆四善士皆五一切種皆六遂求皆七皆八二世樂皆九清淨皆十四攝即當三十三卷至十行品更說其相今䟽言即難行者以難行有三一物少自在施二可愛著物施三極大艱難獲財施今當第二難也䟽又後二偈至隨求即與者是遂求施遂求有八一匱乏飲食而求乞者施以飲食二匱乏車乘而求乞者施以車乘三乏衣服四嚴具五資生什物六種種塗飾香鬘七舍宅八光明皆如初二句會文可知䟽一切愛語等者下所列即三愛語一慰喻愛語二慶悅愛語三勝益愛語䟽言種種梵音者即八種梵音等者文

中具列初二䟽稱後六但標若釋應云三調和謂大小得中四柔軟者言無麤獷五不誤者言無錯誤六不女者其聲雄門七尊慧者言無戰懼八深遠者臍輪發聲䟽隨心說法應在後偈者以後偈說八萬法門是順正法教語故應合云隨心為說前偈種種梵音故是隨世儀軌合言隨世所宜而化誘䟽初頌一切同事者瑜伽同事不舉別相但同上利行即名同事故利行居先則示同利衰等為一切也等取毀譽稱譏苦樂忍於諸苦而同事故者難行有三亦無別相即同三利行為三難行同事謂一諸未行勝善根因諸有情所行利行二現在耽著廣大財位衆具圓滿諸有情所行利行三於外道異執邪見邪行所行利行同事例耳今於上三同事皆須忍苦䟽一即十種清淨利行者謂一依外清淨有五二依內清淨有五依外五者一無罪利行二不轉利行三漸次四徧行五如應論廣釋其相依內清淨有五者一謂諸菩薩於諸有情起廣大悲意樂現前而行利行二諸菩

薩於諸有情起所作義利雖受一切大苦劬勞而心無倦深生歡喜為諸有情而行利行三安處最勝第一財位而自謙下如子如僕及離憍慢而行利行四心無愛染無有虛偽真實哀愍而行利行五起畢竟無復退轉慈愍之心而行利行䟽次三句即善士利行者善士有五一於真實義勸導有情二於應時勸導三於能行攝勝妙義勸導四於有情柔軟勸導五於有情慈心勸導此之五相皆是大人之法慈心勸導舉後等初䟽次二偈即遂求利行者論云此略有八謂諸菩薩見諸有情於應慚處為無慚纏之所纏繞方便開解令離彼纏如無慚纏二無愧三昏愧四睡眠五掉舉六惡作七嫉八慳皆如無慚纏說䟽次二偈即一切種利行者彼說或六或七總有十三六者一應攝受者正攝受之二應調伏者正調伏之三憎背聖教者除其恚惱四處中住者令入聖教五於三乘中令其成熟六已成熟者令得解脫云何七種謂諸菩薩安處一分所化有情於善資糧守護長養

所謂一依下乘出離二依大乘出離三於遠離四於心一境性五於清淨諸障六於二乘而正安處七於無上正等菩提而得安處疏後一偈即一切門利行謂不信令信故者此略有四一不信令信二犯戒有情令戒圓滿三惡慧有情令慧圓滿四慳悋有情於捨圓滿令疏文中略舉其一疏瑜伽廣說利行居先等者會二前後可知疏婆沙七十九等者彼云毗柰耶說世尊有時爲四天王以南印度邊國俗語說四聖諦謂瑿泥迷泥瑜部達睞刺筏戾車語說四聖諦謂摩奢都奢僧攝摩薩縛怛囉毗刺達論引淨名圓音爲難下釋有七一云有作是說佛以聖語說四聖諦能令一切所化有情皆得領解何以作此等語說答爲滿彼意故彼天欲聞故下並取意引之二復次世尊欲顯於諸言音皆能善解故謂有疑佛不能餘語等三復次有所化者依佛不變形言而得受化有所化者依佛轉變形言而受化者四復有說者佛以一音說四聖諦不能令一切所化有情皆得領解世尊雖有自在神力而於境界不能改越如不能令耳見諸色等通圓音云答不須通非三藏故諸讚佛頌言多過實如常在定不睡眠等皆過實也五復次如來言音徧諸聲境隨所欲語皆能作之故復伽陀作如是說六復次佛語輕利速疾轉故故云佛以一音演說法衆生各各隨所解七復次如來言音雖有多種而同有益故說一音釋曰然上七解前三可通後四淺近即彼小乘三藏說故疏筏戾車者三藏云惡中惡亦云奴中奴皆義翻耳

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第三十五

音釋

嚥伊甸切吞也　剜烏歡切刻也　贖神六切納金免罪　撾莊加切擊也　嚊許救切以鼻攬氣也　鵄抽知切鴟屬　慨〻蓋切忼慨也　鯁古杏切咽也　揵渠焉切　鎧可亥切甲也　睞文甲切

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第三十六

唐清涼山大華嚴寺沙門　澄觀述

疏第八毛光照益三昧中言智契解脫之門等者總出光明之因具悲智故先此上一句約智亦是約表釋謂毛孔表解脫門光明表於智慧故二正明智慧故云智契解脫之門疏慈熏身語意業者約悲智釋以菩薩曠劫慈悲熏修三業故疏後一具四總持者一法持二義持三呪持四無生忍持如七地中廣說四持並具何不自在疏不以不見疑菩薩之無光等者此下別釋絕疑之義絕於三疑一以不見疑無光明二不救劇苦謂光無益經文以如盲不見日等雙釋二疑三亦不高推果用下又遣一疑謂此作用是佛果用非十信故疏既言量等三千則不壞次第等者此亦遮其不信十信八相成道謂十地方能故云不壞次第謂十地菩薩受職有大蓮華量等百萬三千大千世界十定品辨等覺菩薩有一蓮華量周法界周法界唯大百萬億中但言三千故劣後二今疏十二頌六對一

一對中有十義五對等者䟽文分六初總摽
二欲辨無礙下總辨定慧三言五對下正明
無礙四上來無礙下總示入門五又向云色
性下彰其含攝六此是菩薩下總結勸修初
文可知就第二總辨定慧之中三初總指當
文定慧之相二定慧雖多下彰其類別後所
以局見之者下總示得失二中又二先總辨
爲二二者用二不同令初䟽制之一處無事
不辦者即遺教經文然亦可通理以其先後
類例多約事故即是彼經八大人覺中第二
明精進初云汝等比丘已能住戒當制五根
勿令放逸乃至云此五根者心爲其主是故
汝等當好制心心之可畏甚於毒蛇惡獸怨
賊大火越逸未足踰也喻如有人手執蜜器
動轉輕躁但觀於蜜不見深坑譬如狂象無
鉤猿猴得樹騰躍跳擲難可禁制當急挫之
無令放逸縱此心者喪人善事制之一處無
事不辦是故比丘當勤精進折伏汝心䟽能
觀心性契理不動者上句即涅槃經意彼第
二十七師子吼品云以彼立三品定故經云

善男子一切衆生具三種定謂上中下上者
謂佛性也以是故言一切衆生悉有佛性中
者一切衆生具足初禪等下者十大地中心
數定也今但義引耳從契理不動即義説也
觀其心性即是觀門而云定者心性是理觀
即契理與理相應湛然不動故名爲定䟽明
達法相事觀者如起信等䟽善了無生者即
七地經云了法無生名般若是也䟽諸經論
中或單説事定等者即第二用二不同也䟽
如起信論止一切相乃至等者論云云何修
行止觀門所言止者謂止一切境界相隨順
奢摩他觀義故所言觀者謂分別因緣生滅
相隨順毗鉢舍那觀義故云何隨順以此二
義漸漸修習不相捨離雙現前故次論云若
行若住若卧若起皆應止觀俱行所謂雖念
諸法自性不生而復即念因緣和合善惡之
業苦樂等報不失不壞雖念因緣善惡業報
而亦即念性不可得釋曰此中先止不礙觀
後觀不礙止皆止約入理觀約觀事第一經
中已廣引文兼辯大意以䟽對論文相可知

䟽或以理觀對於事定言下經一心不動等
者即七地偈文然今經云於道不動即修禪
忍受無生名般若蓋其義引小有不同䟽禪
定持心常一緣等者即第三十三經彼具明
十度云如其迴向行布施亦復堅持於禁戒
精進長時無退怯忍辱柔和心不動禪定下
同今此但取明定慧文耳䟽言五對者下第
三正明無礙於中先別明後總結前中五對
即爲五別然其五對皆約經文取文不同第
一對取根境如初偈將上於眼根中對下於
色塵中作義於中有三初明根入境出二爲
顯下出所以所以無礙者略有三義一唯心
現故二緣起相由故三法性融通故廣如玄
中以是最初故具出所以下多總略三境入
根出亦然即倒釋後偈䟽第二對者即於入
正定中作義於中文四一正明䟽分別事相
等者緣從色塵中出明知眼根中入是其理
定䟽欲觀性空等者緣於眼起等是理起明
知色塵中入是事入二以契即事之理下出
所以唯約事理無礙明所以於中二先成上

分別事相應入事定而入理定後制心即理之事下成上欲觀性空應入理定而入事定三而經中但云下出二定得名所以顯上入正定所對之文由對觀故四亦合將根事對於境理以辨無礙者結例謂合有二偈云於眼根中入正定於色起定心不亂了色無生無有起性空寂滅無所作於色塵中入正定於眼根中三昧起分別眼性不思議諸天世人莫能知疏第三對理事無礙等者即約經文從定起對於後半以作義疏文有三初正明次以所觀下出所以三亦應下反例初中疏文但作初偈不作後偈若具應云欲了眞理應從理觀起而反從事觀起謂前偈示現色性是事則色塵中三昧起義當理觀也後偈說眼無生無有起是理性則前眼根起定心不亂義當事觀出所以可知疏亦應將境事理對根理事以辨無礙者三反例此意稍隱先應問言上辨二定但云亦合將根事對於境理今何變言將境事理對根理事故應答言以上二定不能自別要因起觀方知

事理如眼入定未知何定以見塵上了色差別是其事觀欲令無礙故說根中入定是其理定境入根起既了根性空故說境中入於事定則經文中已辨根理對於境事故但合例以將根事定對於境理今此二觀不因定別根上境上各有二觀謂根入定即於境上從理觀起而分別事於色入定即於根上從事觀起分別於理經文已有此二未於境上從事觀起分別於理及與根上從理觀起分別於事若作偈者應云於眼根中入正定於色塵中事觀起說色無生無有起性空寂滅無所作及於色塵中入正定於眼根中理觀起分別一切上妙眼諸天世人莫能知斯則境上事起觀理以對根上理起觀事故云亦應以境事理對根理事以辨無礙也疏第四對出入無礙者即於經入正定對從定起言及起定不亂作義於中二先正明後若以事理相望下句數料揀事理四句但出其二等取餘二謂三理入事起四理入理起上且單說有其四句若單複相望應成九句於前四

上更加五句謂事入事理起理入事理起事理入事起事理入理起事理入事理起故為九句疏又成四句即根境出入成四但舉其一若具應云二境事入根事起三根理入境理起四境理入根理起若更交絡乃成十句五謂根事入境理起六境事入根理起七根理入境事起八境理入根事起九根事理入境事理起十境事理入根事理起以其事理相望屬前事理四句故但云四耳疏第五對二利體用無礙者此有兩重無礙一體用無礙二二利無礙下雙牒釋言心不亂是體者全用根起三句以對境起中後二句作義則根起三句為體亦為自利謂於眼起定心不亂說眼無生無有起性空寂滅無所作而言不礙現於廣境者即取前示現色性不思議諸天世人莫能知為廣境亦全用此二句為利他疏良以下以體用無二釋二利無礙然上疏但約眼色根境以為體例後五根境可知疏此上十義同為一聚下二總結十對也於中又二先正結後又經且約根境下例顯

若境境相對即下於自他身自在中攝故此不明根根相對等但略無耳例亦合有若具說者應云於眼根中入正定於耳根中從定起示現耳性不思議諸天世人莫能知於耳根中入正定從眼起定心不亂說眼無生無有起性空寂滅無所作等成六根互用疏一塵入正受多根從定起等者亦略無耳若具應云於色塵中入正定於六根中從定起示現六根不思議諸天世人莫能知於六根中入正定於色起定心不亂說色無生無有起性空寂滅無所作等復應有一根入多塵起故云等也等字等於兩重一等多根入一塵起二等一根入多塵起若具應云於眼根中入正定於六塵中三昧起分別六境不思議諸天世人莫能知於六境中入正定眼根起定心不亂說眼無生無有起性空寂滅無所作餘根對塵亦然故云並略不說疏上來無礙深妙難思下第四總示入門先問後今當下正示知事理無礙根境一如總觀也念慮不生總止也即禪門大意疏又向云色性難思下第五彰其含攝於中又二先收總持等會佛名經後約三觀會通智論前中然十二入約其含攝並稱總持約其性空究竟並稱波羅蜜約其性本清淨皆解脫門約其覺性圓明並得稱佛故佛名經云眼陀羅尼自在佛乃至意陀羅尼自在佛色陀羅尼自在佛乃至法陀羅尼自在佛等疏不唯取相為染無心為淨而已者結彈北宗禪門但得一分之義謂彼云眼見色意同知染法界意不同知淨法界意同知即眼陀羅尼自在佛眼等總持度門等者今謂亦是一義但得不起心之義耳不同上來十重五對無礙自在等疏又以智論三觀下第二以三觀會智論於中有三初明三觀次辨三止後雙結上二初中先明次第三觀後三無前後即一心三觀言此二不二色性難思中道觀也此有二種中道一但合上二以為中道此之中道大乘初門二色性難思即佛性中道斯為圓妙欲辨包含故雙出耳疏對此三觀下辨三止一方便隨緣止即假觀家止謂方便涉有隨一一緣住一境故二體真止即空觀家止體達真理與理冥故三離二邊分別止即中道家止不取有無等二相也以上對經文之次故以假觀為初今對上觀亦以方便居首若準智論中先空次假後中義如前辨疏既止觀雙運下三雙結上二於中又二先結止觀諸處多明一心三觀既有雙運則亦合言一心三止若具亦可言一心三止觀也疏即一而三下二結三一通於止觀即一而三體隨相用故即三而一相用即體故雙照三一體用顯然雙遮三一互奪雙泯謂即體同用故非一即用同體故非三也疏一一釋文準思可見者今將三觀以對經文三觀以遮照等亦然謂色相難思是假觀眼定即是隨緣止性空寂滅是空觀色定即是體真止色性難思是中觀眼根即是離二邊分別止以色性有二義若以變礙為性即假觀攝若以真實難思為性即中道攝故二觀皆用雙運即是根境對辨二俱究竟即是雙照二俱無礙互奪雙亡即是雙遮疏此是菩薩圓融功德等者第

六總結勸修可知第五喻況玄旨中疏衆生舍其前三者以業報二字是第四故則初一合四疏菩薩神力由三種相除佛後二者以無障礙約二障盡故成立有情未周徧故疏然取分喻者由上云無可洞喻今何喻耶故云分喻無可喻者下經云三界有無一切法不能與佛爲譬喻故言分喻者喻有八種一順二逆三現四非五先六後七者先後八者徧喻如涅槃說前文已引則有徧喻今對徧喻但取少分如言佛面猶如滿月但取圓無缺義故今喻亦然以小喻大者若易中射隼于高墉以況天下等其事甚多疏令聞喻者忘象領意故褒以智者周易略例云夫象者出意者也言者明象者也盡意莫若象盡象莫若言言生於象故可尋言以觀象象生於意故可尋象以觀意意以象盡象以言著故言者所以明象得象而忘言象者所以存意得意而忘象猶罤者所以在兔得兔而忘罤筌者所以在魚得魚而忘筌也然則言者象之罤也象者意之筌也是故存言者非得象者也存象者非得意者也象生於意而存象焉則所存者乃非其象也言生於象而存言焉則所存者乃非其言也然則忘象者乃得意者也忘言者乃得象者也得意在忘象得象在忘言故立象以盡意而象可忘也重畫以盡情而畫可忘也是故觸類可爲其象合義可爲其徵今疏用此文故令忘象領意謂如水現四兵是喻是象但知菩薩無心頓現則水印可忘矣諸喻皆然若能忘象得意斯爲智者執象失意乃成愚滯故法華云諸有智者以譬喻得解疏江南之人不信千人之氈帳者即顏之推字介文家訓歸心篇中之語也疏爲毒塗鼓者即涅槃第九如來性品云復次善男子譬如有人以雜毒藥用塗大鼓於衆人中擊之發聲雖無心欲聞聞之皆死唯除一人不橫死者鼓合涅槃死喻滅惑不橫死者喻一闡提終成堅種者即下出現品如上頻引

第三會升須彌山頂品第十三疏信前此解者即疏本意疏以前信會答第二會初所脫信問故次住有二段即古德意疏二品名須彌下疏文有二先正釋後表位下約表法釋於中四一正約表二若天表淨下假問徵起三妙有十義下通釋上問四若約觀心下約觀心釋前二可知三中分四一約能表二十住之行下合所表三顯十住功德下結所釋四然上所釋下揀權實初中二先釋妙後釋高前中疏謂七金山七重圍繞者俱舍世間品偈云蘇迷盧處中（蘇即妙也迷盧高也）次踰健達羅（此云持雙以山頂有二道脊山能持此故以爲名）伊沙馱羅山（此云持軸山峯上聳猶如車軸山頂持故）竭地洛迦山（俱舍疏云此即西方樹名大疏但依狀翻不出其名頌疏云此方亦有名檐木山山上有寶樹形似彼故）蘇達梨舍那（此云善見見者稱善）頞濕縛竭拏（此云馬耳山形似彼故）毗那怛迦山（此云象鼻山形似故）尼民達羅山（俱舍疏云魚名其魚背尖山形似故華嚴音義釋此云云持邊山也）於大洲等外有鐵輪圍山前七金所成蘇迷盧四寶入水皆八萬妙高出亦然餘八半半減廣皆等高量釋曰上來所引正證七金餘因便來下疏方要疏及七香海海印旋流者俱舍頌云山間有八海前七名爲內最初廣八萬四邊各三倍餘

六半半狭第八名爲外三洛叉二萬二千踰膳那釋曰前七名爲内七金内故第八名爲外七金外故外在鐵圍之内亦名山間最初八萬即持雙之内海也七金内海皆八功德水故云香水旋流外海鐵圍因便故來耳疏唯天依住者俱舍頌云妙高層有四相去各十千傍出十六千八四二千量堅手及持鬘恒憍天王衆如次居四級亦住餘七山釋曰謂始從水際盡第一層相去十千傍出十六千上三層級向上相去數同傍出漸減一半第二層八千三即四千四即二千向上漸狭此四層級直上方盡妙高下半四萬踰膳那第一級有藥叉神名爲堅首乃至第四是四天王餘皆四王管故云唯天伇住妙高頂八方復三十三天居故皆天住疏波利質多羅能益天衆者波利此云徧也亦曰周帀質多羅此云間錯莊嚴言此樹衆雜色華周帀莊嚴或云圓妙莊嚴即俱舍園生樹也故俱舍云東北園生樹西南善法堂論釋云其園生樹槃根深廣五十踰膳那聳幹上升枝條傍布高廣量等百踰膳那挺葉開華妙香芬馥順風熏滿百踰膳那若逆風熏猶徧五十是諸天衆遊樂之所餘文可知疏爲顯十住功德妙高下第三總結釋也於中三初正結釋次四王處半下通伏難謂有難言若以妙高爲表四王亦處妙高復爲次第何不處此故爲此通後善財童子下引例爲證疏偈讚一品義有兩兼者前是古意後是新意可知十段科中皆有皆偈齊徧等言者以約結通周法界故疏今此明徧即十重說處中第一重也即第一疏說經緣中初此閻浮是也疏文分三一總釋文意二何須舉此下釋舉二會所以三所以唯約覺樹下通妨難此通二難一有難云既不散前應舉二會何以唯言不起覺樹故此通云初會爲本又第二會近初會故二若同時下復通一妨文中先舉難後應云即用下通釋可知疏動靜相違去住懸隔下疏文有五一假問徵起二序昔順違三中今正解四會通古義五問答會違疏古有多釋下次序昔順違昔有五義而文三節初併序三師二序第四三序第五以初三師並約三身義類大同欲併破故先序於昔可知疏並非文意下二辨違通有二違一違現文去住皆是遮那佛故二違經宗十身非三身故（彼即是後二會此即今文也）疏一云以去即非去等者二序第四師以不分三身但就一身論性相故即是事理無礙宗中之意不違本體不順今文於中先序昔後辨違前中光正釋後如不來相而來等即是古人引例證成此是淨名經問疾品中淨名之言經云時維摩詰言善來文殊師利不來相而來不見相而見文殊師利言如是居士若來已更不來若去已更不去所以者何來者無所從來去者無所至所可見者更不可見今但引淨名之言餘略不引肇公釋云文殊心樓實相形貫法身内外冥寂都無來相都無來相能以之來此明心冥至理體絶去來應物隨緣不壞來去而下文殊答者即得意相領印成其言則以三時門領其不來相而來以合不合門成其不見相而見前中三時略舉其一以相顯故

言三時者即中論去來品偈云已去無有去未去亦無去去時亦無去翻此則云已來無有來未來亦無來來時亦無來謂已來已滅不可言來未來未有何得言來來時不住已未分之故亦無來無去亦然故下經云若過去生過去生已滅若未來生未來生未至若現在生現在生無住而淨名所見文殊自菴園而來菴園衆會謂文殊為去故文殊言非唯居士見我不來而來從菴園見我為去我亦不去而去也所以者何下文殊自徵釋上義謂若先有法從彼而來既非先有緣會而來故於三時無有來矣無去亦然來必有從去必有至故三句釋別又有來去不出三時今三時無來故來無所從三時無去故去無所至言所可見者更不可見者即以合不合門成上不見相而見謂見必有三謂能見所見及以見者方成於見所見因於二成故無所見所見無故餘二寧有故中論云見及所見見者是三各異方如是三法異終無有合時異法不可合非異無可合又論云見不能有

見非見亦不見若已破於見則為破見者故正見時即無見矣因他所引略示綱宗疏若爾但是下二辨違但是升即非升似去即非去何有樹下不動之身若菴園有文殊毗耶更見妙德可以證此彼此義異何得援引疏有云此佛神通同體等者三別序第五師即判定記主亦先序昔後辨順違前中以體徧為不動以用應而為升疏若爾何殊第三師不起是法者即第二辨違也此有二破一指同前義破前義不立此義自破二又以住釋於不起下直就所立破唯住覺樹非有體徧於去處何得去非體徧然覺樹亦用獨言是體升天有體但言是用故有所違非責本立同體業用故下正義亦是即體業用疏今顯正義下第三申今正解有法喻結文顯可知疏古德釋此略有十義下第四會取古釋於中二先正序後然此十解前五玄門下為其會通於中又二先總會意明古德所立文則雜亂義則無違疏然此中相望有四對法下二別會通於中又二先通明義類後一多

相望應成四句下別釋前法類中一多之義於中三初正說四句次類釋餘會後例釋餘義今初經中欲顯一多相即故等者顯經中不盡之由若云不離一樹而升一天難思之相不顯若言不起一樹而升一切忉利天者則不能顯本會圓徧若言不離一切樹而升一切天則無一多無礙之相故唯出初句下法慧例云十方悉亦然方有升一切句即俱多句疏升釋天既爾下二類釋餘會疏復應樹樹相望等者三類釋餘義於中二先例經後又既一處有一切處下例釋十玄以古德玄文與意相叅但有四玄前五但二九為託事十為同時故今加六十玄具矣疏問帶前起後下問答會通可知疏第九迦葉下同讚如來者此中疏以別德釋其別名於中數名狀若疏家以文就義觀下二會義更昭然須彌山頂偈讚品第十四疏先陳體性者即第二來意如前品明疏別即次第配於十住等者下之所釋闇引經文如以主導世間釋因陀羅者因陀羅此云帝也主也即下發心

住勸學十法中云所謂勸供養佛樂住生死主導世間令除惡業乃至爲苦衆生作歸依處皆爲主義從二巳下但取名上之義不引經文疏亦可別明十住勝進十法思之者初之一住巳引經文餘九思者二以治地勝進云習誦多聞虛閑寂靜近善知識了達於義等皆如蓮華開敷義故三謂觀察衆生法界等爲智寶故四爲了知三世佛法等爲最勝故五知衆生無邊無量無數不可思議等爲大乘如金剛誓願心故六學一切法無相無體不可修等如香氣故七說一即多說多即一文隨於義義隨於文等可悅意故八知剎持剎觀剎詣剎領受佛法爲明淨故九善學法王善巧軌度等爲可持故十學十種智如空徧故疏智明闇息思益清涼應器周故者月有四德合佛三法明是智德闇息斷德清涼是恩德應器周故亦是恩德又具上三德故能徧應疏別名即十住自分之果者前剎配勝進故此配自分具如下文疏以此十因下結成上且通下令其尋本疏如名號品者

不欲繁文故令尋彼但遠近小異義理全同若剎若人皆徧法界重重無盡疏次二勸觀佛力更發勝心者前品成於四句亦從此生謂前一偈半即指上文是不起一切處而升一處後十方悉亦然單取十方須彌頂亦然即是不離一切處而升一切處取上一閻浮提對此則是不離一處而升一切處取上一閻浮對我等今見佛住於須彌頂即不離一處而升一處如來自在力通於四句第二南方疏了一切法眞實之性者約偈文釋言淨心地者約表治地住釋疏頌意爲顯於諸衆生增長大悲者約彼住中勝進行釋以稱實而觀救世者故約當偈釋疏初二句空觀緣生無性故等者約三觀釋皆初牒經標觀後句取經意釋成中觀疏釋成中有二義釋次二句中道觀一云由觀前生滅一切諸法即無性故者一切法故非無即無性故非有由前但觀無性是空但觀假名是假今二相即故非空非假是中道義此約即緣生法以明中道二云相體即是不生滅也者約三性義以

辨中道然無生多義略有二種一事無生緣生之相即無生故二理無生圓成實體本不生故今既經言該一切法不揀相性則相體皆無生矣則徧計無生是空觀緣生假有是假觀緣生無生及圓成無生皆中道觀則性相二宗三觀皆具然此二偈亦可但爲性空之觀則初二句正辨性空故言自性無所有次假觀二句通妨謂有難言現見生滅那言無生故釋云隨世假說耳次二句中觀正示不生之理依此釋者極順常解三論中意而未得於龍樹玄旨故疏取論三觀釋之疏法性本空非觀之使空故無所取者此以性空門顯無所取次云何有能見者即以相待門遣其能見此中語略合云若有所取則有能取既無所取故無能取能因於所而得立故亦曰相因門然取與見皆通能所今所取之中則存於所取略無能取於能見中略無所見所見即所取故疏又上來以空遣有等者此別爲二釋不分止觀四偈相躡總爲遣病則四偈中初二句以空遣有次二句以假遣

空次二句以如不生滅雙遣空假次二句且結觀盃第三偈即雙遣非疏從若謂雙非下正釋第三偈以上來疏重舉前文生此偈故故此正釋於中初舉所破次故辨起心皆妄下以偈正破起心皆妄絕念方眞釋其上半念本自無斯絕亦滅釋其下半以性空無念亦不可思故疏故中論云下引證即如來品初廣破有如來竟末後結云若於一異中如來不可得五種求亦無云何受中有又所受五陰不從自性有若無有自性云何有他性以如是義故受空受者空云何當以空而說空如來次破於空四句皆拂頌云空則不可說非空不可說共不共叵說但以假名說何以故寂滅相中無無常等四寂滅相中無無邊等四次問云若如是破應無如來次偈答
卷六
云邪見深厚者則說無如來如來
十九
寂滅相分別有亦非如是性空中思惟亦不可如來滅度後分別於有無次總拂偈云如來過戲論而人生戲論戲論破慧眼是皆不見佛長行釋云戲論名憶念分別有此彼又云此如來

品初中後思惟如來定性不可得是故偈說如來所有性即是世間性如來無有性世間亦無性此上諸偈文義相連疏家但引同今經偈言用此文者明是龍樹取此經意而爲論偈疏亦含三止意者上云心眞性佛即停止止心安正理故止絕思求即止息止今偈疏文即心眞體性停止止也惑何由生止息止也直就經文體性皆如即是對不止止也謂法性非止非不止而詺法性爲止故云對不止止疏又亦通結止觀者即以第四偈結上三偈也而止已先明故此疏文但結上觀疏第六偈推功下此有四意一明義意相承有本二亦謙已下揀異凡情三令法下辨法相承四殊途下彰法體連合次八菩薩例有此四第三西方勝慧解佛勝智偈此偈明隨空心淨即表位中義故彼文云所謂觀一切法無常一切法苦一切法空等故云隨空心靜下七菩薩初釋名中皆有二意細尋準此疏謂了一切法即心自性性亦非性者即心自性此是表詮由一切法無性故即我

心之實性言性亦非性者此是遮詮即上眞性以無性爲性也即心自性如圓成性性亦非性如勝義無自性性以偈但云了知一切法自性無所有故故復遣性疏翻前內取等者疏文有二一總釋文意二然此一偈下顯義包含略爲二解初云但是蘊縛即涅槃二
卷六
二十
十九師子吼難云如佛所說一切諸法有二種因一者正因二者緣因以是二因應無縛解是五陰者念念生滅如其生滅誰縛誰解世尊因此五陰生後丘陰此陰自滅不至彼陰雖不至彼能生彼陰如因子生芽子不至芽雖不至芽而能生芽衆生亦爾云何縛解下佛牒以爲答引蠟印印埿印壞文成喻意云生時諸根有具不具具者見色則生於貪生於貪故則名爲愛狂故生貪是名無明貪愛無明二因緣故所見境界皆悉顚倒無常見常無我見我無樂見樂無淨見淨以四倒故作善惡行煩惱作業業作煩惱是名繫縛以是義故名五陰生此中意云雖復生滅不妨繫縛故今用云但是蘊縛無有我人疏二

前後因依相續無性下是第二意上辨人空
此明法空於中又二先正明法空後此性即
是第一義空下會通佛性然案顯文但辨二
空理已玄矣觀其法喩包涅槃經佛性深義
故復顯之此中文勢連環先總示佛性即師
子品初如前玄中已廣引竟疏又上性無所
有下別示諸因先循經以明性無所有者即
前偈自性無所有内外雖異皆是第一義空
故指前偈亦即此偈於此性也既以第一義
空爲正因佛性故性無所有即正因也疏前
解此了者前偈云如是解法性故云前解此
偈云於此性了知故云此了並是了因明知
一切衆生雖有第一義空智慧之性若無般
若等爲了因者終不成佛上通二偈以出正
了疏此蘊相續即是正因亦名生因者唯約
此偈以顯二因此雙標也疏言正因者下即
雙釋也然欲解諸因先須知彼經文二十八
云善男子因有二種一者生因二者了因能
生法者是名生因燈能照物名爲了因煩惱
諸結是名生因衆生父母名爲了因穀子名
生水土名了六度阿耨多羅三藐三菩提名
爲生因佛性阿耨多羅三藐三菩提名爲了
因復有了因謂六波羅密佛性復有生因謂
首楞嚴三昧阿耨多羅三藐三菩提復有了
因謂八正阿耨多羅三藐三菩提復有生因
謂信心六度又云善男子因有二種一者正
因二者緣因正因者如乳生酪緣因者如酵
暖等又云正因者名爲佛性緣因者發善提
心又云正因者謂諸衆生善男子僧名和合
和合者名十二因緣十二因緣中亦有佛性
十二因緣常佛性亦常是故我說僧有佛性
故下疏云然復生必對了正必對緣已引經
文次當釋疏言正因者是中道義中道即是
佛性者總示其體故二十七云佛性即是無
上菩提中道種子疏謂現在陰滅下出中道
相即今因前五陰故偈是中道義其下所用
涅槃經文即前二十九答師子吼陰縛難文
上引難文則具引答則略今當具引佛答之
文經云善男子諦聽諦聽我當爲汝分別解
說善男子如人捨命受大苦時宗親圍繞號
哭懊惱其人惶怖莫知依救雖有五情無所
覺知肢節戰動不能自持身體虛冷暖氣欲
盡見先所修善惡報相善男子如日垂没山
陵埵阜影現東移理無西逝衆生業報亦復
如是此陰滅時彼陰續生如燈生闇滅燈滅
闇生善男子如蠟印印泥印與泥合印滅文
成而是蠟印不變在泥文非泥出不餘處來
以印因緣而生是文現在陰滅中陰陰生是
現在陰終不變爲中陰五陰中陰五陰亦非
自生不從餘來因現陰故生中陰中陰如印
印泥印壞文成名雖無差而時節各異是故
我說中陰五陰非肉眼見天眼所見釋曰此
上具引今疏用經便以義間但觀經文自分
主客然百論唯識皆說因緣相生續故不斷
滅故不常不斷約果續不常約因滅今疏以
中論中義於因果中各有斷常現陰爲因先
明滅故不常後雖不至芽而能生芽此現在
陰雖不至後下以有功能明現陰不斷疏而
中陰五陰亦非自生下約後陰明非斷常先
明非無因常以中論明無因則墮常過如外

道立時方微塵等故後既能續前下明續故
不斷疏非斷非常是中道義正因性也總結
示也疏能生佛果故曰生因者上釋正因今
釋生因也前有六對生了二因前三對以因
爲生因緣爲了因皆就能生後三對以因望
果以論生了今是前意如乳是生因酵等爲
了因故乳等即喻衆生望於佛果而爲因也
疏衆生佛性有二種因者引文證成如上已
引疏今以了因了彼正因下結示經文可知
疏初一顯無緣了不見正因下此釋第一偈
疏文有二先正釋文後引難成立前中三初
正釋經次揀定二因後結示喻旨前中先釋
上半喻可知後下半法合下釋合然有二解
解雖慧莫能了前義但有二法成見謂寶與
燈以成正因緣因後義則三法成見應須加
眼以喻於慧此中法喻合應各四句謂一有
眼無燈不見二無眼有燈不見三無眼無燈
不見四有眼有燈則見則眼爲因燈爲緣因
緣合故方得見寶因緣隨缺則皆不成見以
喻善友爲緣如燈有慧爲因如眼因緣具故
方見眞性亦有四句一者有慧無友不見二
無慧遇友不見三無慧無友不見四有慧有
友則見其第四句則是約人因緣和合亦成
了因今喻前失故無此句三句失中唯合初
一其無眼有燈影在後喻瞽者不見明淨日
中則明因緣互缺不見況全缺耶故不明於
無眼無燈

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第三十六

音釋

劇（竭戟切甚也）踔（則到切輕疾也）挫（祖卧切摧也）褒（俘毛切揚美也）拏（女加切）埿（音泥塗也）酵（古孝切）

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第三十七

唐清涼山大華嚴寺沙門　澄觀述

疏然即緣因即是了因下第二揀定二因於
中有二先摽二別因有親踈者總示別義踈
者是了亦是緣因親者是了非是緣因疏善
友是緣因而必是了下出其二相善友是踈
亦緣亦了如酵暖等是酪了因亦是緣因疏
佛性名爲了因未必是緣此約智慧性故者
顯上了因未必是緣以是親因故言智慧性
故若亦是了相以無漏智性本自具足本有
眞實識知徧照法界義故當體名了又約行
性居然是了又上所引生了二因中云六度
阿耨多羅三藐三菩提是名生因佛性阿耨
多羅三藐三菩提是名了因六度能生菩提
故爲菩提生因佛性能了菩提故爲菩提了
因明知佛性之體即是了因疏若以第一義
空爲佛性者唯是正因若揀異智慧性也然
涅槃云佛性者名第一義空第一義空名爲
智慧此二不二以爲佛性然第一義空是佛
性性名爲智慧即佛性相第一義空不在智

慧但名法性由在智慧故名佛性若以性從
相則唯衆生得有佛性有智慧故墻壁瓦礫
無有智慧故無佛性若以相從性第一義空
無所不在則墻壁等皆是第一義空云何非
性故下經云知一切法即心自性論云以色
性即智性故色體無形說名智身以智性即
色性故說名法身徧一切處明體本均今分
性相故分二義䟽若以智慧爲佛性者即是
了因者結成上義生下五蘊是正是生不得
名了五蘊名生者能生諸法故名生因今因
五蘊能得菩提豈非生因如乳生酪如穀生
芽皆生因故䟽然復生必對了正必對緣者
以䟽叅用爲順令經依涅槃明義有二對並
如上引䟽令燈一喻雙喻緣了下第三結示
喻旨兼指理源即涅槃二十六七者此是南
經比經即當二十八九䟽又上燈喻既是正
義下第二引難成立亦二十八䟽文有二先
引經立難後決擇經意前中二先師子吼立
後如來難然䟽引文隨要略引若經具云師
子吼菩薩言世尊一切衆生有佛性性如乳
中酪性若乳無酪性云何佛說有二種因一
者正因二者緣因緣因者一酵二暖虛空無
性故無緣因佛言善男子若使乳中定有性
者何須緣因師子吼菩薩言世尊以有性故
故須緣因何以故欲明見故緣因者即是了
因世尊譬如暗中先有諸物爲欲見故以燈
照了若本無者燈何所照如土中有缾故須
人工水輪繩杖等而爲了因如尼拘陁子須
地水糞而作了因乳中酵暖亦復如是須作
了因是故雖先有性與假了因然後得見以
是義故定知乳中先有酪性善男子若使乳
中定有酪性者即是了因若是了因復何須
了善男子若是了因性自了者常應自了若
自不了何能了他若言了因有二種性一者
自了二者了他是義不然何以故了因一法
云何有二若有二者乳亦應二若使乳中無
有二相者云何了因而獨有二師子吼言世
尊如世人言我共八人了因亦爾自了了他
佛言善男子了因若爾則非了因何以故數
者能數自色他色故得言八而此色性自無
了相無了相故要須智性乃數自他是故了
因不能自了亦不了他又善男子一切衆生
有佛性者何故修習無量功德若言修習是
了因者已同酪壞若言因中定有果者戒定
智慧則無增長我見世人本無禁戒禪定智
慧從師受已漸漸增益若言師教是了因者
當師教時受者未有戒定智慧若是了因應
了未有云何乃了戒定智慧令得增長師子
吼菩薩言世尊若了因無者云何得名有乳
有酪善男子世間答難凡有三種一者轉答
如先所說何故名戒以不悔故乃至爲得大
涅槃故二者嘿然答如有梵志來問我言我
是常耶我時嘿然二者疑答如此經中若了
因有二乳中何故不得有二善男子我令轉
答如世人言乳有酪者以定得故是故得名
乳有酪性佛性亦爾有衆生有佛性以當見
故釋曰此上所引對令䟽文則知廣略但要
何須了義然澤州釋云自下第五師子吼以
其緣正二因證性本有如來對破佛破有三
一就喻二就法三雙就法喻初就喻中云若

使乳中定有酪性即是了因者乳中既得有其酪性性由了有明知乳中即有性了破性了中文別有四一若是了因復何須了者以內徹外乳中先自有其了因何須乳外酵暖爲了因此即是以外破內今疏云又善男子一切衆生有佛性者下即彼就法破言已同酪壞者難破須了師子吼立意性體雖有須修了因了之今現故舉破之前破喻中若有酪性應有性了若有性了何須外緣以爲了因破此同彼名同酪壞喻既已破法全同喻何得不破疏結正義云下指彼最後結文並如上引但觀上來所引經疏則此中疏居然可了疏然上諸義總有二意者第二決擇經意然有二意前意即澤州意後意即疏正意所以更加後意者若但用前意猶招來難次下當明故於後意疏文有三初正釋義次遮外救後結示正宗前中疏約其體性與有不異者如鑛有金性波有濕性約其現惑與無不殊者不得其用如水成冰無水之輭若言定有名爲執著者暗引經證即涅槃三十五

云善男子是故如來於是經中說如是言一切衆生定有佛性是名執著若無佛性是名虛妄智者應說衆生佛性亦有亦無三十六又云善男子若有人說言一切衆生定有佛性常樂我淨不作不生煩惱因緣故不可見當知是人謗佛法僧若有說言一切衆生都無佛性猶如兔角從方便生本無今有已有還無當知是人謗佛法僧若有說言衆生佛性非有如虛空非無如兔角何以故虛空常故兔角無故是故得言亦有亦無有故破兔角無故破虛空如是說者不謗三寶善男子夫佛性者不名一法不名十法不名百法不名千法不名萬法未得阿耨多羅三藐三菩提時一切善不善無記盡名佛性如來或時因中說果果中說因是名如來隨自意語隨自意語故名爲如來如來隨自意語故名阿羅訶隨自意語名三藐三佛陀疏然衆生智慧是佛性因者此下第二遮於外救即前意家救然疏雖雙存二義以後意爲正故假以前師設難救前救云汝意加後者豈不以前

義爲未造玄因果二性皆有明文若有明文如何不許故經云佛性有因有因因有果有果果因者即十二因緣因因者名爲智慧果者謂大菩提果果者謂大涅槃既有四種前二本有後二當有文理昭然如何不信因果二性更別說理故爲此通欲通此義先應反難前師云向引四性是一處復有處說是因非果名爲佛性是果非因如大涅槃是因是果如十二因緣所生之法非因非果名爲佛性此復云何設爾通云是因非果是初性是果非因是第四性是因是果爲第三者理亦可通非因非果名爲佛性如何可通明知直語佛性之體體非因果因中取之名爲因性果中取之名爲果性非是佛性分成因果如餅取空是餅中空世界取空是界中空空豈有異故言衆生智性是佛性因菩提涅槃是佛性果非是佛性分成因果故結正云然則佛性非因非果疏今此經宗下結示正宗於中有二先結正義後結廣勸信前中言宗於法性者以無障礙法界爲宗則法性即佛性

知一切法即心自性若以心性爲佛性者無
法非心性則不隔内外而體非内外内外屬
相性不同相何有内外然迷一性而變成外
外既唯心何有非佛所變無實故說墻壁言
無佛性以性該相無非性矣如煙因火煙即
是火而煙翳火依性起相相翳於性而相即
性如水成波波即是水境因心變境不異心
心若有性境寧非有況心與境皆即眞性眞
性不二心境豈乖若以性從相不妨内外若
以外境而倒於心令有覺知修行作佛即是
邪見外道之法故須常照不即不離不一不
異無所惑矣故云即非内非外隨物迷悟强
說升沉疏佛性要義下結廣勸信疏此喻了
因惑俱者翳喻於惑眼喻了因但見有垢非
全不見然見空華無而謂有不見於無即不
見法疏涅槃云佛性二種下引證即二十八
經但初云善男子佛性復有二種從一者是
色下疏全是經直至然非失壞一段終畢然
有二意一以非内非外然不失壞證强說升
沉二證可見謂佛菩薩見之了了如眼見色

言非色者以未證如聞他說故故云聞見若涅
槃二十七經云善男子佛性亦色非色非色非
非色及歷相非相常非常等下釋云色者金
剛身故非色者十八不共等故非色非非色
者無定相故釋曰此約佛性之體名色非色
以如來身智等皆果性故非今所用第四菩
薩疏初二句曲徑趣寂迷一直道者迷一直
道凡小俱迷曲徑趣寂唯是小乘若超卓大
方不歷二乘速成正覺名爲直道若先證二
乘後方入大名爲曲徑曲徑謂其迂迴趣寂
明其沉滯入無餘依權敎不迴若實敎中終
竟發意但動經八萬眈三昧酒故疏次半有
常等倒長世間惡者以上言通凡小故此說
凡惡下說小乘之惡疏三乘縱有亦不名諦
者二乘不見法空居然不淨權敎大乘謂事
理不融亦未爲淨疏後偈拂前二見以成眞
見者疏文有三初總明偈意次謂上半下別
釋偈文文並可知後智論云下引論通釋謂
第二十論彼論偈云若人見般若是則爲被
縛若不見般若是亦爲被縛若人見般若是

則得解脫若不見般若是亦得解脫脫之與
縛俱通見不見今疏隨經之次便以論偈隨
義解釋初言下半意者謂下半眞俗之見不
忘此是取著之見故被縛也言上半意者是
論第三句是忘見之見同無分別智故得解
脫疏即第六七偈者以第六偈見佛無取即
無取而見是見般若得解脫義第七偈證眞
了俗亦眞見般若故皆解脫疏即第四偈者
第四不見諸法空是無眞見故不見般若豈
不縛耶疏唯忘言者可究斯旨者見與不見
俱通縛解豈得臨於見不見言須領見等下
意若言見而被縛即知是取著之見若言見
得解脫即須知是無分別見故什公云唯忘
言者可與道合處懷者可與理通冥心者可
與眞一遺智者可與聖同矣第五菩薩疏初
三所執無相觀者然此中明於三性上修三
無性觀言三性者一徧計所執性二依他起
性三圓成實性三無性者一相無自性性二
生無自性性三勝義無自性性三性之義已
見上文今疏科文名中一一含二今言所執

無相觀者所執即偏計所執無相即相無自
性性觀次三緣起無生者緣起即依他起性
古經論中亦名緣起性今疏文從簡故云緣
起言無生者即生無自性性觀後三圓成無
性者圓成即圓成實性言無性者即勝義無
自性性偏言無性者向眞性上說無性故亦
是古名並從簡耳又皆雙明者以其三性即
三無性故故唯識云即依此三性說彼三無
性初則相無性次無自然性後由遠離前所
執我法性故二種三性不相去離然法相宗
三性即有性三無性則無性有無義殊故彼
偈云故佛密意說一切法無性意云既言密
意說三無性則不礙於三有性也若法性宗
此二三性有無無礙互奪雙亡皆悉自在疏
初一舉分別過者分別即徧計所執也古謂
爲分別性今疏從簡亦欲辨起心動念皆成
分別故並成過故云以心分別一切法邪不
以心分別一切法正故信心銘云至道無難
唯嫌揀擇但不憎愛洞然明白疏後二顯無
相觀者正修三無性中初無性也疏一離所

取者謂二偈中初一偈所取即徧計所執也
上半知於情有者即偏計中二義謂情有理
無今知情有即是理無則知此性即無相也
疏如迷木見鬼等者舉喻以明如人夜行雲
月朦朧見一杌木以無月光情懷怖畏而生
鬼想衆生亦爾行生死夜妄想浮雲蔽於慧
月覩緣生法不了性空謂有定性如生鬼想
鬼喻偏計木喻依圓若了知鬼是因迷有則
知所執定性之法皆由妄情是人名爲妄識
所執故名悟人如實知鬼此釋上半疏知鬼
本無舉體是木者釋下半也約法云知妄所
執理本是無但是依圓爲舉體是木則見依
圓故名見木故知妄本自眞則鬼是木見佛
則清淨名爲見木疏如若見鬼則不見木者
有妄執之見如若見鬼故則爲垢不見依圓
名不見木執有定性不見依圓之實名未爲
見木疏下半顯得離於鬼見方成見木者謂
離於定性執見則見圓成之實方爲見木疏
依他二義者三性各二義依他二者一幻有
二無性從分別生釋依他義依他因緣而得

有故分別即他故唯識云依他起自性分別
緣所生今言世間語言法即所起之法衆生
妄分別即是能生且順三性義釋亦可諸世
間法各無定性但是衆生妄心分別謂有實
耳疏二者無性即是下半者知世皆無生無
生即無性也疏有無生見同世非實者由上
云知世皆無生今牒此言云若見見世間謂
見世無生既有此見見即是生故同世間非
眞實也故古人云無生終不住萬象徒流布
若作無生解還被無生顧即其義也疏下半
見等無生名眞見者以經 文言若見等無異
謂見等所見同無生故能所兩忘名眞見者
疏初句體有者圓成有二義一體有二相無
法性本清淨故是體有如空無相故是相無
體有即是相無相無即是體有本自相融何
能說之欲言其有即相無故欲言其無即性
有故第六菩薩疏智離所知心脫煩惱等者
下半初句明離二障言離垢者離所知障是
慧解脫故言智離所知言心解脫者是離煩
惱障是心解脫故云心脫煩惱解脫之義通

二解脱言兼二利者即第四句自度能度彼以自度二障亦令他人脱二障故則俱度苦海也疏二障難除下總舉下半釋成初句二障難除則難斷能斷衆生難度今難度能度爲自強不息是希有勇健義也然自強不息即周易乾卦大象彖曰天行健君子以自強不息謂乾者剛健之象君子當法天剛健故自強進德不休息也今借用之明佛勇猛自勵策修練磨其心得成正覺爲勇健耳疏如大菩薩見者大菩薩即於無量劫積智之者

疏盡即自爲者淨名第三香積世界諸菩薩欲還本土以求少法當念如來佛告諸菩薩有盡無盡法門汝等當學何謂有盡謂有爲法何謂無盡謂無爲法如菩薩者不盡有爲不住無爲何謂不盡有爲謂不離大慈不捨大悲等何謂不住無爲謂修學空不以空爲證修學無相無作不以無相無作爲證疏諸行無常速起滅故者釋成盡是有爲之義故涅槃云諸行無常是生滅法速起滅故刹那不住故疏有爲之性湛若虛空便是無爲體常徧故者釋其性如虛空故說無有盡其性即上有爲性故其性之言略有二義一但約無性之性以有爲法緣生性空緣生性空即同無爲豎窮三際曰常橫無不周曰徧故是無爲則上淨名但明不盡有爲不住無爲二相猶別未能顯爲即無爲矣今明即性之相是名有爲即相之性便是無爲故是玄矣二者其性如虛空即如來藏性體離斷常故如虛空故勝鬘云邊見者凡夫於五受陰我見妄想計著生二見是名邊見所謂常見斷

見見諸行無常是斷見非正見見涅槃常是常見非正見妄想見故作如是見於身諸根分別思惟現法見壞於有相續不見起於斷見妄想見故於心相續愚暗不解不知刹那間意識境界起於常見妄想見故又云死者諸根壞生者諸根起非如來藏有生有死如來藏離有爲相如來藏常住不變是故如來藏是依是持是建立釋曰據上經文以盡即無盡是故雙非常無常見故次文云智者說無盡此亦無所說疏既如虛空何有無爲之相者我言無盡者體無可盡故如虛空非謂有於一物若高山之出雲用之無盡也故云智者說無盡此亦無所說由盡即無盡即非盡非無常矣無盡既如虛空則非無盡非是常矣是爲雙非常無常雙離盡不盡亦雙非爲無爲故中論云若有有爲法則有無爲法既無有爲法何得有無爲疏則不壞於盡者此有二意一者拂上有爲二者上來雙遣今則雙存自性無盡則有無盡有難思盡則有盡矣以泯不礙存故存亡無二方曰難思而

向言拂上有爲者謂盡則無盡故非盡矣上來盡即無盡意雖暗拂而以其性如空別示無爲故今方說拂有爲耳疏但除上病者即側用淨名第二但除其病而不除法二空之體者以法性宗二空即真如空及所顯圓成者以法相宗二空非真如二空所顯爲真如故真如即是圓成然空有無礙故雙存兩宗第七菩薩疏煩惱名諍觸動善品者即俱舍界品頌云有漏名取蘊亦說爲有諍及苦集世間見處三有等今用第二句從煩惱名諍

下至有彼諍故全是彼文從故生死者有漏為體即是前段後義彼疏後云猶如前說有彼漏故名為有漏釋曰此證成有彼諍故下又結云如是等類是有漏法差別衆名故今結云故生死者有漏為體所以論初名為有漏無漏法也疏又二互相待故俱空等者謂上約因緣因他立稱故無真實不融二體今明雙融此有三意一相待二相即三相奪今初相待俱空即相待門謂因涅槃方說生死要因生死方說涅槃若高下相形菩無有高則無有下若離涅槃則生死不在菩離生死則涅槃不立故俱空也次言二互相奪故皆寂者此有二意一者相即門生死實性即是涅槃則涅槃之相假說生死如波與水舉一全收故生死即涅槃涅槃即生死二由相即故便互相奪生死即涅槃即無生死涅槃即生死則無涅槃故涅槃非寂靜生死亦非喧故皆寂也疏一佛佛相望者如云阿彌陀佛有四十八願能攝衆生餘則不能禮於此佛滅罪則多禮於餘佛滅罪即少不知諸佛行

願功德無不平等隨報隨緣說有優劣故為顛倒二三身等相望者謂念佛化身功德則少乃至法身功德則勝等而言三身等者等取四身五身十身無量身故以不知三身體融十身無礙謂有優劣故為顛倒三心佛相望者謂佛已成道功德難思我心妄惑則名為劣雖無叨濫不了真源心佛衆生三無差別故為顛倒耳疏若取知能知寂者此即用於禪宗知識之偈偈中具云若以知知寂此非無緣知如手執如意非無如意手若以自知知亦非無緣知如手作於拳非是不拳手亦不知知寂亦不自知知不可謂無知自性了然故不同於木石手不執如意亦不自作拳不可謂無手以手安然故不同於木石斯為禪宗之妙故今用之而復小異以彼但顯無緣真智以為真道若奪之者但顯本心不隨妄心未有智慧照了心源故云故須能所平等等不失照為無知之知此知知於空寂無生如來藏性方為妙耳第八菩薩疏後偈序昔以成今說者偈中但是序昔偈意乃成

今說既執我受苦明昔說無我為正說也疏初三覺妄證實是覺察義者三段顯其三覺也一覺察者如睡夢覺亦如人覺賊賊無能為妄即賊也二覺照者即照理事也亦如蓮華開照見自心一真法界恒沙性德如其勝義覺諸法故三妙覺者即上二覺離覺所覺故為妙耳非更別覺故楞伽云一切無涅槃無有涅槃佛無有佛涅槃遠離覺所覺若有若無有故為妙覺故起信云又心起者無有初相可知而言知初相者即謂無念此明非覺而覺也疏初句揀似比量者然準因明總有八義今此有四故論云能立與能破及似唯悟他現量與比量及似唯自悟謂能立能破現量比量此之四義各有真似故成八耳言八義者一對敵申量三分圓明開曉於宿故名能立二斥量非圓彈支有謬示悟於主故名能破三對敵申量三支缺謬非曉於敵故名似立四妄斥非圓彈支有謬不悟於主故名似破五於色等義有正智生自相處轉故名現量六謂籍衆相而觀於義相應智起

故名比量七有分別智於義異轉了缾衣等
名似現量八以似因智於似所比相違解起
名似比量廣如彼說今疏云無常謂常即是
第八如色是無常知從緣生刹那滅故是
無常此藉因緣相應智起是眞比量今以相
卷七　十六
續覆故即似因智起計之爲常即相違解起
名似比量故爲顛倒今云於法不顛倒故是
揀似比量疏男女天地等見一合相名似現
量者此即第七一合相者衆緣和合故如攬
衆微以成於色合五陰等以成於人名一合
相如是見者是有分別智於義異轉故名似
現言一合相相不可得故故名爲離下顯眞
現量不可得者即金剛經云如來說一合相
即非一合相以從緣合即無性故無性之性
是所證理如是知者是正智生是自相處轉
名眞現量上來離於所覺和合之相已爲現
量非唯已下又拂能所證跡爲眞現量謂若
有如外之智與如合者猶有所得非眞實證
能所兩亡方爲眞現故唯識云若時於所緣
智都無所得爾時住唯識離二取相故故下

經云無有智外如爲智所入亦無如外智能
證於如如是方爲眞現量也是故經云離諸
和合相疏後偈成現觀者即前眞現量也現
觀有六十地當釋今通前三疏夫見實者即
淨名經入不二法門品樂實菩薩曰實不實
卷七　十七
爲二見實者尚不見實何況非實所以者何
非肉眼所見慧眼乃能見而此慧眼無見無
不見是爲入不二法門此明實者眞實之理
非實者緣生假合今尚不得所證之如豈況
如外假有之法疏見非實者知其即實者即
諸經意云若見非實即眞名見非實下引中
論即是法品前光明覺品已廣引竟然實有
二意且就一相理實爲實事相非實即眞俗
二諦俗則一切皆俗佛亦隨俗立名眞則一
切皆眞知妄本自眞故雙照爲俱存互奪即
雙寂疏由無住故無所不住者即般若中意
彼前更反釋云若有所住則有所不住從謂
不住有下疏釋上文由無住故無不住義疏
能住例知者上辨四句唯住有句具住不住
義下三皆略若具住無無應云亦不住無無即

有故故能住無契無實故俱句云故能住有
無契二實故俱非句云故能住非有無契非
有無實故疏既以無住爲住下釋第四究竟
不動搖句即大般若曼殊室利分亦前已引
從方契已下是疏釋義結歸諸佛住於此義
第九菩薩疏以無所得得菩提故者前文已
釋疏本覺自然故無造作者即將第二句無
作字釋初句處字從悟亦寘符下將第二句
無分別字牖初句所得字三細已下釋三四
二句即起信論然由無明爲因生三細境界
爲緣生六麤故彼論云復次依不覺故生三
種相與彼本覺相應不離云何爲三一者無
明業相以依不覺故心動說名爲業覺則不
動動則有苦果不離因故二能見相以依動
故能見不動則無見三者境界相以依能見
故境界妄現離見則無境界以有境界緣故
卷七　十八
復生六種麤相云何爲六一者智相依於境
界心起分別愛與不愛故二者相續相依於
智故生其苦樂不覺起念相續不斷故三者
執取相依於相續緣念境界住持苦樂心起

著故四者計名字相依於妄執分別虛假名
言相故五者起業相依於名字尋名取著造
種種業故六業繫苦相以依業受果不自在
故當知無明能生一切染法以一切染法皆
是不覺相故釋曰據此則六麤遠亦從無明
生然就顯著說說境界耳故楞伽中云境界
風所動起信亦云因無明風動疏又不可以
識識等者即取淨名見阿閦佛品之經釋此
麤細疏又有能所下此中三重釋此麤細此
當第三初約迷眞起妄說後二約反本還源
說而二約識智對覺論三者理智對辨疏次
二句雙遣性相者二即是相相差別故一即
是性性不並眞故今云無二即遣相也亦復
無一即遣性也疏後偈拂前無二之跡者即
無中無有二偈初句牒前無二之跡次句遣
之言無二者牒初句也非謂有無二下正釋（卷七　十九）
第二句而是反釋若謂有無二即執藥成病
若存無二下出謂有無二之過從遣之又遣
之下拂跡若不得意千重遣之未免於二何
者謂有人聞無二亦復無謂無無二爲是亦

有所著故中論云諸佛說空法爲離諸有見
若復見有空諸佛所不化以楔出楔以賊逐
賊無有已時心無所著當法即絕故故至於
無遣若以無遣爲是亦有著矣此亦借老子
損之又損之以至於無爲之言疏悟身見起
此見如身者前釋非身而說身此釋非起而
現起由悟非身又生非身之見此見若有執
復隨生身既非身見亦非見故云此見如身
從身見兩亡下釋下半身見兩亡則法界一
相爲眞法身也觀身實相下通妨妨云向來
觀身是菩薩觀解觀其自身那言是佛無上
身耶通意可知即淨名觀阿閦佛品前亦已
引第十菩薩智力成就不可壞故者智力成
就即十住中第十住智慧增故得佛十種智
故不可壞即成今文堅固之名頌意已下即
彼勝進經文文云已下即今偈意
十住品第十五疏又前辨所依佛德下上即
通明此下別顯上是古意此下今意如前已
明疏二釋名下疏文有二先得名後總言下
釋名前中然住有二義一約能所合釋故言

慧住於理則理是所住慧是能住二唯約慧
釋信未終極慧未安住得入正位位不動搖
故云得位不退然位不退復有二義一約三
乘至第七住位方不退二約終教入初住位
即名不退異輕毛故今依後義則通十住皆
位不退從初受名故本業云始入空界即證（卷七　二十）
初義住空性位即證後義疏前會無勝進下
上正科經文此下對前辨異次迴向是位下
通外難先牒難也從三賢位滿下通通有二
意一明有勝進總攝前三故不別立二亦顯
下明無勝進則後無方便欲證無分別智故
疏略辨六意者前三取下論勢然其三意大
同小異異相云何一是所證法體欲說此法
要須心冥此體二非證不說者揀異未證之
人亦許心合法故三非思量境者絕思方說
亦通未證故言大同者絕思則證證則契體
四觀機則識病所宜審法則知藥功力不觀
人根不應說法不審而說理事或乖應病與
藥令得服行矣五散心不堪諸佛加故六菩
薩常定但爲物軌菩薩將說尚須入定況凡

夫耶疏是衆首等者此有二意一約教相云是衆首言餘入則亂者此即論意謂有問言豈此海會無如法慧故應答云衆雖德齊衆人爭入衆則亂故次應問言何不亂入答云衆調伏故故今疏云餘入則亂不調伏故二顯十住下約表法說疏任性能知下釋方便言此有二意一以絶分別心名爲方便如下文云以無所得而爲方便初地經中無分別智名大方便二約善巧事理無礙故如常所明疏互爲增上者前則佛加爲入定緣今則入定爲佛現緣疏言望行猶劣者行一萬故行向有前望前辨過今前未有故望後言劣餘義多同十地雖賢聖位殊儀範相似又圓教十住似十地故疏雙說加定因緣文中二一略釋經文二料揀同異前中又二先囑四因後釋令汝說法於中言令汝說法即是加因者意明加因亦四故下正釋後三復爲加因更添說法即是四因然爲說法即是入定故下引諸會合說法與定爲一入定本爲說法入定既爲加因則說法即是加因故初標

云一讃有加因疏然十地論釋下料揀同異於中二一辨加定因緣二明加定先後前中三初引論例釋二叙昔順違三申今正義今初謂諸佛遮那皆由願力故二願皆爲加因而言四段者即上四因謂諸佛有一遮那有二威神爲三自善爲四故而論但有二因今以遮那之願是加因例於後二亦加因耳疏以彼經中下第二叙昔順違於中三初出昔解之源二正申昔解三辨有違今初然具論經云諸佛皆同一號加汝威神此是盧舍那佛本願力故加二古人下正申昔解昔人見上諸佛威神加而得定下云此是盧舍那佛本願力故加加因分明故分二因亦例此經後二皆加因耳而言轉爲加因者不連上因是得定因故云轉爲亦展轉義得定由諸佛加佛加由主佛本願力故云展轉三便令下辨有違違相云何正由得定無三因故無之何過違文理故何名違文擧其二文一違又字夫言又者復重之義下之所列同是定因則得言又又是此因故既上是定因下是加

因何用又字二違結文既列三因竟云入此三昧令汝說法明知此三者皆定因也然此經文令汝二字在三昧下今疏乃安三昧上者有二義故一以義迴既云善根力故入此三昧則知令汝義合在上二者以行向二品爲例十行亦先列四因竟即云令汝入是三昧而演說法十向亦是列四緣後即云令汝入是三昧而演說法以此故知理必後三通定因也從非唯違經文理下結破言違文者已如上說言違理者自無善根主佛不加何能入定亦乖論釋者論釋同號佛加云何故同號金剛藏加如來願力故何故如來作如是願顯示多佛故又此三昧是法體故汝今既以願屬遮那彼顯願因云此三昧是法體明知爲三昧故發願而加則顯願爲三昧因矣下疏正釋更出其相疏如實義者下三申今正義則初一唯得定因後三通二從諸佛即以願力下此通妨難謂有問云前言此四皆是加因令何加因但取後三故今釋云初因有二一約現文此是十方諸佛共加於汝即

是加相只得以加爲得定因不應以加自爲加因若依論云諸佛昔願故加則諸佛亦爲加因是故前云四皆加因下引論文證成願爲加因之義蓋通論意而其疏意加因亦四自以入定爲其一耳如上所明疏問加之與定下第二辨加定先後於中二先問後古人云下答答中三初叙昔二辨非三申正義疏此解亦違下第二辨非先明違文後若言同時下復辨違理於中又二先正辨後亦不應下遮救恐彼救云俱舍論云俱有互爲果如

大相所相心於心隨轉釋曰俱有者俱時而有也互爲果者釋俱有因義論云若法更互爲士用果彼法更互爲俱有因下二句指法體此有三類一如大者謂四大種互相假藉生所造色故互相望爲俱有因二相所相者相即生等四大相也此四大相與所相法更互爲果謂此能相相所相故復由所相能相轉故故互爲果三心於心隨轉者謂心王與心所隨轉法亦更互爲果釋曰謂彼救云俱有因果既得互爲加定互爲云何不可故今遮云彼三類法皆不相離如相所相所相無能相不成有爲能相無所相無有依止今或有加而不入定或時入定不必須加許二相離云何成例疏若正釋下第三申今正義言展轉相成者舉佛願等爲得加故所以加者爲說法故若更進釋則有四重一諸佛願等爲入三昧故二入三昧者爲得加故三所以加者爲說法故四說法爲何爲令菩薩增長佛智等故疏初口加勸說以增辨者心中有三意一口加標名二勸說是加相三以增辨

是加意亦加益下二業例此疏論名不著辨才者所爲小異與辨等大同故得引論以釋今經廣有義相如十地疏疏然三加同時下上釋文此下辨次疏楞伽云下引證彼經第二云復次大慧如來以二種神力建立菩薩摩訶薩頂禮諸佛聽受問義云何二種神力建立謂三昧正受爲現一切身面言說神力及手摩頂神力大慧菩薩摩訶薩初菩薩地住佛神力所謂入菩薩大乘照明三昧入是三昧十方世界一切諸佛以神通力爲現一切身面言說如金剛藏菩薩摩訶薩及餘如是相功德成就菩薩摩訶薩下又云大慧若菩薩摩訶薩離佛神力能辨說者一切凡夫亦應能說釋曰今疏義引正引後及釋之文兼取前列二相疏此四後後以釋前前者亦展轉通難謂有難云云何事訖入定爲受佛加今已得勝力故爲事訖復應問云雖得勝力何不且定答云說法時至故次問云何不定中說答云定無言說故疏然十住體等者然若立章門十住略以五門分別一釋名二出體三辨相四定位五諸門分別今經疏皆具一名中有總有別總如品初別名如本分說出體即今文辨相即經文定位次下當說諸門分別含在前後文中今此出體略有三重疏今約本體下釋文先按經釋後今依下傍論釋於中先釋總句文分爲四一略釋二皆當位體也結前生後三而得名不同者總徵四然三賢下廣說於中五一標舉二菩提心有三下引論辨相即起信修行信心分中信成就發心中辨三所念眞如下疏釋彼論四

然此三心下歷位辨差正酬總徵何以得名
不同五今此住位下正釋今經四中直心增
故名解渚正念眞如是智解故三心等證名
善決定者證理無差故而大悲爲首下通妨
妨云若總三心何以地體名願善決定通意
可知大悲爲首即下經文

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第三十七

音釋

磔(郎狄切小石也) 朦朧(朦莫紅切朧盧容切朦朧月將入也) 楔(先結切櫼也) 閦(初六切也) 範(房啖切模範也)

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第三十八

唐清涼山大華嚴寺沙門　澄觀述

疏別中句乃有二下第二釋別句於初句中
分成二義謂與法界等與虛空等是勝住處
者下論釋云大勝高廣一體異名故彼經云
廣大如法界疏然地經總句下彈古人古人
亦取下論立其三義而云一勝善決定二因
善決定三不怯弱善決定故今破云彼中總
句是決定故別句爲六決定今經總句是住
處即合別句爲三住處但取類例如何一向
學彼則好學太過也此三義理應尋下十地
經疏疏今是地前故闕此也且依行布未
證眞如故無常果因盡未來際疏如空包含
無邊行海者此三義中初一事次一理三即
無障礙法界然類六決定而但有三者餘三
證如方得有故一謂觀相善云無雜二眞實
善云不可見三大善云普能救護一切衆生
皆未證如故無此三矣疏乃至始入空界等
者乃至二字中間則有所超越皆信受行常
起信心不生邪見十重五逆四倒八倒不生
難處常値佛法廣多聞慧多求方便始入空
界住空性位故名爲住此後復云空理智心
習故佛法一切功德不自造心生一切功德
故不名爲地但名爲住釋曰學他非自有故
名住不名地餘可知十皆彼經二中謂練治
下疏釋三中經但云長一切行四中云生在
佛家種性清淨五中云多習無量善六中云
成就第六般若七中止觀下疏意八九全同
十中諸佛下疏取經意疏然此十住得名下
謂於釋名門中有總名別名各有得名釋名
今皆具足從其所喩下即是釋名會六釋故
謂發心即住爲持業釋疏若從能喩或依士
者喩劣法故此一即依主釋中開出然六釋
義上下多有今當略出謂西方釋名有其六
種一依主一持業三有財四相違五帶數六
鄰近以此六釋有離合故一一皆具二若單
一字名即非六釋以不得成離合相故初依
主者謂所依爲主如說眼識識依眼起即眼
之識故名眼識舉眼之主以表於識亦名依
士釋此即分取他名如名色識如子取父名

名爲依主若父取子名即名依士所依劣故言離合相者離謂眼者是根識者了別合謂此二合名眼識餘五離合準此應知言持業者如説藏識識者是體藏是業用能顯體體能持業藏即識故名爲藏識故言持業亦名同依釋藏取含藏用識取了別用此二同一所依故云同依也言有財者謂從所有以得其名一如佛陀此云覺者即有覺之者名爲覺者此即分取他名二如俱舍對法藏對法藏者是本論名爲依根本對法藏造故此亦名對法藏論此全取他名亦名有財釋言相違者如説眼及耳等各別所詮皆自爲主不相隨順故曰相違爲有及與二言非前二釋義通帶數有財言帶數者以數顯義通於三釋如五蘊二諦等五即是蘊二即是諦此用自爲名即持業帶數如眼等六識取自他爲名即依主帶數如説五逆爲五無間無間是果即因談果此全取他名即有財帶數言鄰近者從近爲名如四念住以慧爲體以慧近念故名念住既是鄰近不同自爲名無持

業義通餘二釋一依主鄰近如有人近長安住有人問言爲何處住答云長安住此人非長安以近長安故云長安住以分取他名復是依主鄰近二有財鄰近如問何處人答云長安以全取他處以標人名即是有財以近長安復名鄰近頌曰自用及用他　自他用俱非通二通三種如是六種釋然下諸品多用本名但云依主持業等可以意得疏若定位者此即釋別名復開此義門言一依唯識五位者即論第九第十總有五頌位　各一頌一資粮二加行三通達四修習五究竟位初資粮偈云乃至未起識求住唯識性於二取隨眠猶未能伏滅論曰從發深固大菩提心乃至未起順決擇識求住唯識眞勝　義性齊此皆是資粮位攝爲趣無上正等菩提修習種種福智資粮故爲諸有情勤求解脱由此亦名順解脱分釋曰謂所修福智二事資益已身之粮用故涅槃名爲解脱行行不違故名爲順分者因義支義是解脱因之一分故二加行頌云現前立少物謂是唯識性以有

所得故非實住唯識論曰菩薩先於初無數劫善備福德智慧資粮順解脱分既圓滿已爲入見道住唯識性復起加行伏除二取三通達位頌云若時於所縁智都無所得爾時住唯識離二取相故下論文云加行無間此智生時體會眞如名通達位初照理故立見道名四修習位頌曰無得不思議是出世間智捨二麤重故便證得轉依釋曰從初入地二見道後住心已去名修習位論曰菩薩從前見道起已爲斷餘障證得轉依復數修習無分別智五究竟位頌曰此即無漏界不思議善常安樂解脱身大牟尼名法此後四位至十地品當廣分別今是三賢之初即初位之初名初位攝則知第四五會亦初位攝十地即二三四攝第七一會是修習餘乃第五攝具等妙覺故下之九義雖但釋位則以例釋差別因果準思可知疏二依攝論第六等者即彼論入所知相分中論云何處能入謂即於彼有見似法似義意者大乘法相等所生起勝解行地見道修道究竟道中於一切

法唯有識性隨聞勝解故如理通達故治一切障故離一切障故無性釋云何處能入者問所入境及能入位謂即於彼有見等者謂於大乘法相等是所生決定行相似法似義意言能入於此境界能入是用所入境界是入是持於此意言或能入在勝解行地於一切法唯識性中但隨聽聞生勝解故或有能入在見道中如理通達此意言故或能入在修道中由此修習對治煩惱所知障故或有能入在究竟道中最極清淨離諸障故如是四種是能入位釋前本論中有四節一明所入二意言爲能入三勝解行地下明能入位四位能入四於一切法唯有識下出四入之相上釋論中已摘破配竟疏三依瑜伽等者論云云何十二住等嗢陀南云種性勝解行極喜增上戒增上心三慧無相有功用無相無功用及以無礙解最上菩薩住最極如來住長行釋云謂菩薩種性等具列其名而無次第今疏依下釋加於次第便引釋文已略釋竟然彼廣釋中皆先問後答今初先有問

云云何菩薩種性住〔此問住體〕云何菩薩住種性位〔此問能住人〕今疏引答具答二問文有三段初答後能住人問謂由性仁賢性能成菩薩行德不由思擇制約有所防護故即善行人住持等者二答前位體問也此言猶略具足論云若諸菩薩種性任持一切佛法種子於自體中於所依中具足有一切佛法一切種子釋曰阿賴耶識名爲自體相續之身名爲所依未發心前彼自體中佛法種子爲此住體種性即住持業釋也以其宗中立有五性此即菩薩種性人也性離麤垢下三約煩惱輕微重釋能住人也此言亦略具足論云又諸菩薩種性住性離麤垢不能現起上煩惱纏由此故無造無業或斷善根二勝解行住者釋文具足論也彼疏釋云即以此住有漏種現及無漏種諸善爲體而猶未證眞寂之理但印持決定而起諸行故名勝解行三極喜住者即以所得無爲有爲無漏善等而爲其體下諸位體皆同此體但約初得以受別名廣如地品三即初地從四至十二配二地至

十地易故不釋四亦依瑜伽下即四十九論復以類例大同束爲七地一約種性二約賢位三初入聖故三住即爲三地四從二地至下依聖道修功用行滿故束爲一名行正行地五以八地無功任運增進故名決定六以九地依無功用起利他行故名決定行七因圓果滿名到究竟地也五依仁王等者即奉持品若新經如次牒十住行向十地之名今依舊經名異義同經云大牟尼言有修行十三觀門諸善男子爲大法王從習忍至金剛頂皆爲法師依持建立汝等大衆應如佛供養而供養之應持百億天華天香而以奉上下經便牒便釋其文繁廣亦不列次今略列異名加以次第今初言一習種性者此即十住經云善男子其法師者是習種性菩薩若在家婆差優婆差若出家比丘比丘尼修行十善自觀己身地水火風空識分分不淨復觀十四根所謂五情五受男女意命等有無量罪過故即發無上菩提心常修三界一切念念皆不淨故得不淨忍觀門住在佛家修

六和敬所謂三業同戒同見同學行八萬四千波羅蜜道等下皆廣釋今但釋難言善覺者即歡喜地初證眞如得無分別智故二地戒德清淨入修慧故三地聞持發慧光故故蕯爲明地四地是燄慧故亦云爾燄亦云所知燒於所知慧燄增故五地入眞達俗爲難勝故六地般若寔智常現前故七地依空涉有爲玄達故八地得一切法如寔覺故九地善慧具四十辯普應多會使情非情皆說法故十三菩薩地盡能入佛境故言義當十地等覺者仁王不立等覺故云義當六依仁王等者即依教化品新經即菩薩行品十忍品廣明今當略示言如次配三賢者伏忍下品當十住中品當十行上品當十迴向故彼經云佛言大王五忍是菩薩法謂伏忍上中下信忍上中下（初二三地）順忍上中下（四五六地）無生忍上中下（七八九地）寂滅忍上中下名爲諸菩薩修般若波羅蜜今以瓔珞亦有五忍寂滅亦分三品中品即當等覺七亦仁王等者知即上品五忍以文云善男子初發相心信恒河沙

衆生修行伏忍於三寶中生習種性十心信心精進心念心慧心定心施心戒心護心願心迴向心是爲菩薩能少分化衆生已超過二乘一切善地一切諸佛菩薩長養十心爲聖胎釋曰此之十心是習種性中爲十住因開因異果故加此十剋實唯五十一開等覺故亦通諸經有五十二八依瓔珞等者但除十信信未成位故故彼經云佛告敬首菩薩汝言義相云何者所謂十住十行十迴向十地無垢地妙覺地我今當說九依瓔珞等者即總收大位爲四後二因圓果滿爲二並如十忍品釋依楞伽等者此非立位不別爲門而欲成五教故此附出以十門中前四是始教次五終教此楞伽當頓教十即圓教小非大位故略不論十依此經者雖言四十二以具圓融行布則融前九一經通明若取差別即第二會終第七會十信開合者指前開成五十二合唯四十二開合無礙此經必具故十門收之第五說分疏大同初地爲得十力故等即彼住分中當爲何義彼有十句總云

爲得佛智故爲得十力故爲得大無畏等十力乃是別中一句雖廣略有異然皆求佛果故云大同從又此十力下通妨妨云若言大同那唯一別句耶答意云既言大同何妨多異顯於初賢劣初地故又以十力攝義寬長故略舉此一如十力章故故非不緣餘蓋文略耳是以下偈廣斯十力及餘諸義皆初發心疏問八遠生死等者上正釋文此下料揀答有三意初一約二利說二唯約利他三約悲智然悲智多約悲明利他智約自利如實義者自他皆具如悲濟九類智了無生而可度者即一向利他有悲無智即憜愛見有智無悲即滯二乘無智不能觀空無悲不能起行多約自利故與初別然前釋樂住生死具悲智二意今爲對遠離義故但舉悲故樂住生死瑜伽下引文證顯引瑜伽證猒離義恐有悞解謂唯二乘有猒離故闇引二經雙證二義一即淨名舍利弗章已如前引二不動眞際即大品意及智論文言成不住道者上釋是俱住義由俱不住故能雙住由不住生

死故能住涅槃由不住涅槃故能住生死等
前已廣說疏又初云下更有一問答亦三意
一自不要生爲引衆生令修淨土因故二如
人不善於水見子墮水若便入者自他俱没
應求船筏而濟度之三悲故樂住智故往生
下通十藏難約權實智說疏自解亦三者次
第對上謂一由内性成故不隨他人二了唯
心故不心外取法三由了性故如性外一法
亦無疏非但多聞於義不了者即涅槃經意
高貴德王品云寧願少聞多解義理不願多
聞於義不了涅槃近因問明已引疏第三然
十無常大同三地下疏文有二初總相摽釋
後論云下開章别釋於中四解一依論勢作
生滅無常釋二依涅槃常無常對釋三傍淨
名生滅無生滅對釋四取涅槃等雙非常無
常絕迹以釋初中二先釋總句命行即無常
體不住即無常義然復下别釋無常疏於何
無常下二釋别句前四可知從五無作下次
下四句從上四句次第而生由無常成無作
由苦成無味由空成無體由無我成無處後

二句雙結離二取也上言一切世間不可樂
想者即智論第二十六十想之一也言十想
者一無常二苦三無我四食不淨五一切世
間不可樂六死七不淨八斷九離十盡想疏
問涅槃比丘下第二依涅槃常無常對解於
中二先問答生起二依經正釋今初即哀歎
品三修比丘讚無常等想中文也比丘白佛
言世尊快說無常苦空無我世尊一切衆跡
中象跡爲上是無常想亦復如是於諸想中
最爲第一若有精勤修習之者能除一切欲
界欲愛等又如秋耕爲勝等又說無我佛便
讚其善修無我比丘答言我等不但修無我
想亦更修習其餘諸想謂苦想無常想無我
想略不說空故云三修又引醉人喻云下取
意引譬如醉人見日月轉衆生亦爾無常計
常佛言向引醉人但知其文字未知其義謂
醉人見日月轉日月實不曾轉涅槃眞常而
謂無常等涅槃等實不無常等謂依如來法
門次第初因外道横計邪常故說無常諸觀
中最二乘不曉漫該佛地雙林極唱則常等

區分問答並可知疏又無常者下二依經正
解躡前問答故致又言上以無常該於涅槃
今以未會涅槃則不該矣由生死中有無常
等則顯法身是常涅槃是樂善有不空自在
有我八自在我者一能作小二能作大三能
作輕四能作自在五能作主六能遠到七者
動地八隨意所欲盡能作得廣如大論及涅
槃經說然以法身性出自古體無變異偏語
其常涅槃寂滅故爲眞樂然空亦不淨是有
爲故涅槃云淨者諸佛菩薩正法名爲善有如
來者即是我義然别說則爾若如實言涅槃
即具四德故二十七經云所言空者不見空
與不空智者見空及與不空常與無常苦之
與樂我與無我空者一切生死不空者謂大
涅槃乃至無我者所謂生死我者謂大涅槃
釋曰其乃至字中間越二若具說云無常者
所謂生死常者謂大涅槃苦者所謂生死樂
者謂大涅槃故一經中廣說生死無常樂我
淨涅槃有常樂我淨則知涅槃必具四德疏
則前四句下分判經文上第一釋十句皆無

常今第二釋具常無常言常故無作者造作是無常因以有所作爲故名有爲有爲是無常無所作爲故名無爲無爲即是常也有味皆苦三界之樂於下苦中橫生樂想故無味爲寂滅樂也如於名字則不自在謂小如小名不即成大安名自在若有處所則非清淨淨無淨相方真淨故疏然二理不偏下結歎前八謂常無常等總爲二理皆不偏也明常無常我無我等皆不相離此爲所證照與之符即是能證然其此上本即生公常住義中

彼云夫泥洹本有不可爲無三界本無今有已有還無故不可爲有泥洹以不生滅爲實諦三界以生滅爲真諦二理不偏名中道義彼有問云常與無常二理相反云何而爲中道不偏之理耶答二理雖殊理自相資何者因乖常故有三界無常因解無常之實性故成常智所以經引二鳥義旨在此二理不偏照與之符猶懸鏡高堂萬像斯鑑矣釋曰懸鏡高堂即無心虛照萬像斯鑑則不揀妍媸故以絕常無常之淨心照常無常之圓理若

依此釋則一切法言前四自屬有爲故涅槃云一切法者名爲生死非一切法者謂佛法僧及正解脫又云我觀諸行悉皆無常云何知耶以因緣故若一切法從緣生者則知無常是諸外道無有一法不從緣生是故無常如來虛空佛性不從因緣是故爲常今後四句亦云一切法者性淨涅槃不離一切爲無爲故既有區分則翻八倒成八行矣疏又初四句則因緣生滅等者第三傍淨名經約生滅無生滅釋唯就無常明義於中有二先正

解後引證前中言初四即因緣生滅是無常義等者等取逼迫爲苦義不淨爲空義不自在爲無我義言次四句則以不生不滅爲無常義者此之一句言含總別總則該後四句別則初句無作是無常義既無造作則無生滅然此即淨名迦旃延章迦旃延白佛言憶念昔者世尊爲諸比丘略說法要我即於後敷演其義謂無常義苦義空義無我義寂滅義時維摩詰來謂我言唯迦旃延無以生滅心行說實相法迦旃延諸法畢竟不生不滅

是無常義五受陰洞達空無所起是苦義諸法畢竟無所有是空義於我無我而不二是無我義法本不生今則無滅是寂滅義釋曰今疏文中全已用之但觀所引自分主客生公釋諸法畢竟不生不滅是無常義云無常者以事滅驗之終苟有滅始無然乎始若果然則生非定矣生不定生滅孰定哉生滅既其不定真體復何所在哉推無在之爲理是諸法實義實以不生不滅爲義豈非無常之所存乎故云不生不滅是無常義此則正就

生滅推之即無生滅耳又無常者乃明常之爲無常則所以無無常也故不生滅是無常義疏五受陰洞達空等者受者取也謂煩惱業因能招此陰故名受陰言因起有苦下釋疏就經謂從緣起故起則無起故生公云夫苦之爲事會所成也會所成者豈得有哉是以言五受陰空是苦義五受陰苦之宗也無常扵生及滅事不在一又通在有漏無漏故言諸法苦即體是無義起於內又得無漏者不以失受致苦故唯受陰而已也洞達者無

常以據終驗之云畢竟耳苦以空爲其體故
洞達也無所起者無常明無本之變理在於
生苦言假會之法所以配起也今經云一切
者各少分一切又含餘義故云一切諸法畢
竟無所有是空義者經也人法二空空亦復
空故不如名者會疏就經也生公云惑者皆
以諸法爲我之有也理既爲苦則事不從已
已苟不從則非我所保保之非我彼必非有
也有是有矣而曰非有無則無也豈可有哉
此爲無有無無究竟都盡乃所以爲空義也
中論云諸佛說空法爲離諸有見若復見有
空諸佛所不化故畢竟空耳疏於我無我而
不二者生公云既理不從我爲空豈有我能
制之哉則無我矣無我本無生死中我非不
有佛性我也解曰此即無我法中有眞我故
下二也諸佛下引中論則二雙非也實相之
中二義俱寂非有無我與我二也實相之中
豈有處所疏故菴提遮經下第二引證引三
文而義勢各一初引菴提遮經則生滅不生
滅交絡而釋故彼經中文殊師利言若知諸

法畢竟生滅變易無定如幻相而能隨其所
宜有所說者是爲常義以諸法生不自得生
滅不自得滅故云何無常謂若知諸法畢竟
不生不滅隨如是相而能隨其所宜而有所
說是無常義以諸法自在變易無定明不自
得隨如是知者說爲無常義也釋曰此意正
顯性相交徹二義相成生滅相盡無常即常
故不生不滅是無常義隨緣變易常即無常
即生滅是常義也又性即相故不生不滅是
無常義相即性故生滅是常義互奪則雙非
互成則雙立雙樹中間入涅槃者即斯意矣
雙非之義次下當釋疏瑜伽四十六下二引
大論證前不生不滅是無常義正順前經亦
即是生公常之爲無乃所以無無常故即不
生不滅矣即諸行而不可得故入中道非常
非無常也疏若依辨中邊論下則雙證前生
滅不生滅皆無常義而各有所嚮可知遠公
釋淨名經多用中邊論意意取圓成實性釋
不生滅是無常義故云實相理窮名爲畢竟
體寂無爲名不生不滅此不生不滅是彼無

常眞實性故名無常義餘例此知而疏言初
後二性不生滅者遍計無可生滅故圓成體
常湛然故疏又無作者非常非無常下第四
取涅槃意雙非釋也亦有二意一者實相之
中二邊斯寂如向所引中論云諸法實相中
無我無非我亦應云諸法實相中無常無無
常諸法實相中無苦無樂無淨無不淨無空
無不空以破常故說於無常非謂有無常破
無常故說常非謂有於常也二者非常者性
徹相故非無常者相徹性故等思之疏無分
別者念想無下上來四重但解前八此下二
句通遣能所歷上四重皆用此二如第一重
不分別無常無常無堅實也第二重不分別
常無常常與無常俱無堅實常無堅者離常
相故第三重不分別無生無常生滅常義無
實例知第四重亦不作雙非分別未免戲論
故既離四句雙非亦無堅實亦同淨名法本
不生今則無滅是寂滅義上對四句且引前
四今具五矣上來所說無常之義並已具足
特由此義常所鬧故更引古來一兩師釋肇

公云畢竟者決定之辭也小乘觀法以生滅為無常義大乘之士以不生滅為無常義無常名同而幽致殊絕矣其道虛徹故非常情之所能測妙得其旨其唯淨名乎遣常故言無常非謂有無常無常常無故云畢竟不生

不滅是無常義釋曰斯則美麗理但一重前已含有大乘法師云小乘以生滅為無常謂不生滅為常故今折彼汝見有不生滅為常者此常還是無常故云不生不滅是無常義釋曰此則破其見常之心而有二失一者彼

但說無常曾不說常何得以無常折彼常耶二者彼未知常何得言不生不滅是常義耶故非經意下四句大例同此然疏上四重解釋理無所遺尚通實教若華嚴宗一切法趣無常無常攝法無遺義理無盡方真無常總收諸義以為一致皆是此宗一義所收無常既爾餘句例然疏後勝進中是護小乘行者此皆十地論立下當廣釋大意云觀無常等煩惱不生名護煩惱行不同凡夫觀察諸界破邪顯正不墮小乘名護小乘行疏次四界是起見處者總標也外道計大為諸法本者外道有計地為物本依地生故或事於水水能淨故或事於火火成熟故或事於風風成壞故廣如別說疏小乘計大為諸色因者地水火風即是能造色香味觸以為所造色香

非一已名為諸況若形若顯五境五根諸色非一皆大所造也如薩婆多宗此說總造若楞伽第二云大慧說四大種云何造色謂津潤妄想大種生內外水界堪能妄想大種生內外火界飄動妄想大種生內外風界斷截色妄想大種生內外地界色及虛空俱計著邪諦五陰集四大造色生彼疏解云謂見有津潤妄想大種熏成種子從此種子而生內外水界餘三例然但加經見有字耳然火能成熟故曰堪能地有形段及體堅住而可斷截疏言又成身之體者淨名云四大合故假名為身四大無主身亦無我等第四住疏從聖教生者此牒經即釋名也謂從多聞下疏引論釋即攝論第六云多聞熏習者謂於大乘而起多聞聞法義已熏心心法相續所依其少聞者無容得入此現觀故言等流無漏教法者即是能熏此是如來所流從勝流真如流此教法故名無漏教似智故名為等流言生其智故者智是所生即第四住菩薩之智由生此智故名生貴住唯識等論大意皆

同次引下文復出二能生從上三義下結其通局能生為局兼所生處即名為通依能生智還住此故從又能說下辨三名所以三事成於兩重能所佛為能說教及法界皆是所說教為能詮法界所詮要具此三生義方足

故前後互出從此三生下結成生貴之名疏列中十事同四地十種法智但有開合者然三賢如次似於十地就中十住相似最多以初入下賢如地修故初住似初地二住似二地乃至十住似十地故疏多引地文釋住而言但有開合者初二不開彼經初句云深心不退故此句自分云自住處二云於三寶中生淨信畢竟不壞故即是勝進上二約德行差別今云亦能生者以上云從佛親生故下之二智約智解差別三真如智即是證智四

即敎智其眞如智彼經兩句一云觀諸行生
滅故二觀諸行自性無生故上句生空眞如
下句法空眞如故此合爲一句善觀察法具
上三觀故名爲善言亦所生處者以上三義
釋名中法界爲所生處即眞如故第四智巾
彼但有六此有七句開也句雖有七義乃略
彼彼六句中一云觀世界成壞即今世界二
觀因業有生即今業行果報二句三觀生死
涅槃即今六七二句四觀衆生國土業故即
此初二此亦合也五觀前際後際故六觀無
所有盡故此之二句今文略無攝在果報生
死之中故全同也今疏中觀衆生牒經空有
即觀相佛土即牒經言權實者即是觀相下
五例知二種生死四種涅槃下當廣說第五
住疏初句九字流至於此者謂句句皆有此
菩薩所修善根皆爲字疏頓現身器故者前
約廣釋直語色類之多故云非一今約深釋
藏識頓變根身器世間故爲甚深言出二量
故者現量比量不能量故又過量無量故疏
非是自他共所作故者中論苦品云自作及

他作共作無因作如是說諸苦於果則不然
自他等義下當廣釋第六住疏又在執應毀
者上約不取聲相而毀爲非今明合毀毀却
順理商主天子經者彼經云又復問文殊師
利言若復有人毀汝所說彼將何去答言當
向得涅槃又問何緣作如是說答言一切無
有不毀語言而能得至聖解脫中者所以者
何其聖道中無有名字章句語言可說可示
若不毀者彼等當不解脫又問何緣作如是
說答言不可已得解脫復得解脫也故言在
執應毀因言通理言語性空即是解脫故云
就理應讚也疏有量無量是斷常邊者有量
無量略有二義一約竪論衆生當盡不有衆
生故名爲斷若常爲衆生即墮於常二者橫
論衆生無邊即墮於常定有著常故若傍有
邊涯即墮於斷傍更無故定無則斷有垢則
衆生界增無垢則衆生界減難度則菩薩勤
苦易度即生安樂又難度常受苦易度亦得
安樂也疏以不發心不知垢故名之爲無者
是不發心者難度則顯已發心者則知有垢

故易度也如暗室中塵若有隙光則知有塵
無光之處不見於塵疏法界有量等者有量
故斷無量故常有成即增有壞即減若有即
增若無即減疏又約衆生大悲大願等者上
量無量等皆悉是過但以般若正知不動令
明有量無量等各有所以故皆不動悲願無
限成其無量了法界性雙成上二故下經云
法界非有量亦復非無量牟尼悉超越有量
及無量既能超越故心不動疏知法界相下
釋有成壞緣成故有成緣離故有壞緣成故
無成緣壞故無壞疏體有相無下釋若有若
無體有是圓成之有相無是緣成之無體無
相有者則緣成之體無自性故緣成之相不
壞相故則二體不同實體則有妄體則無若
約眞俗二義別說體有相無是眞如上二義
體無相有是緣成上二義又體有體無皆眞
如上二義相有相無皆緣起上二義思之可
知上皆出所以故不動況並下約觀心故不
動疏偈云聽聞乃一義耳者恐人引下文爲
難下文云一切諸法皆無相無體性空無

實如幻如夢離分別常樂聽聞如是義故云聽聞是一義耳理實應須思修無相無體等法耳疏此與六地取染淨等者彼經初二句全同但彼皆云平等耳經云一切法無相故平等無體故平等想成即無體三即無生故平等謂諸入苦果虛妄分別爲本故無有生知安本眞即圓成性故今經云不可修也四即無成文平等然成則非有五即本來清淨故平等所成果法無有眞實即是實性故清淨也上二三句即無染分四五二句即遣淨分六即無戲論故平等無戲論故即空七即寂靜故平等故今云無性無性故寂靜八九二喻即當彼我非有相彼有八喻今但有二而成二義然前六以無遣有此二以有遣無云我非有但無法我不壞於事如幻事等非無幻化幻化非眞耳十總離取捨出沒想者即今經無有分別彼經云有無不二故平等即雙遣有無故無分別而上疏云十總離取捨出沒想故者取捨即論經別句第六無取捨故平等云出沒即是論釋論云六遣出沒故釋曰出沒取捨皆分別故今既遣之故無分別然彼句當寂靜之後前來未用留此說之即與論經前後不同唯一句耳亦由有此故云多同言染淨慢者由彼五地觀苦集是染滅道是淨今深般若故能治之疏此如順忍者十地配五忍四五六地配於順忍七八九地配無生忍無生忍者即不退忍故次疏云然此位中已入無生第七住疏今云不退有進趣義者不退有二一已得不退即前心定不動二未得不退即今此位念念進入則是不退疏又權實方便下此中通有四義對前正心以釋不退上三義對前了法平等聲如谷響故此下一義對前在執應毀就理應讚故云有無等言皆有在故從佛則色相虛無下出有在之相疏出離有二約自行義同前文有垢無垢者即前正心住中衆生有垢無垢上有二義有垢則難度等言亦約事理者事則有出理則無出疏雖許有佛不遍三世等者疏中先併出三世無後俱有可知者即併舉三世有既言不遍三世則諸計不同或言過現有未來無或言過現無未來有等故云不遍疏現在生界未盡下辨現在無佛義此師計云一切如來因地發願度盡衆生生界不盡不取正覺現見衆生沉淪九有故知諸佛未合有成成則違誓從今有佛者下通妨難難云若爾今十方世界諸佛出現何得言無答云皆是菩薩應成佛耳此師之計最爲孟浪謗無諸佛理實難容若爾云何通於違誓之義古有多釋一云本擬度生未期成佛積行淳著行催自成如撥火杖本欲燒草木欲燒杖撥草既多任運燒盡故三論師詺爲不自在佛不欲成佛而自成故有云成佛若不化生可違本誓成竟亦化衆生豈違本誓難云化生之義雖許得存盡竟方成其義何在豈得不違如實義者諸佛皆有悲智二門以大悲故窮未來際無成佛時故菩薩闡提不成佛也以大智故念念速成又欲化盡諸衆生界自須速成方能廣化不懼違誓盡竟成言又了衆生之本如故化而無化是則常成亦常不成亦常化生而常無化悲智

自在何句執耶此乃傍來亦是人情好難問故今許三世皆悉有佛故下結云謬說爲無正說爲有疏佛智有盡等者下此亦常人之所好難就豎約智體中自有三義初約體相說言盡智者諸惑都亡諸相皆寂故名盡智智體湛然盡未來際體不可亡故名無盡二約權實說三約修生本有說含兩宗義修生名盡約剎那盡即法相宗若無盡者即無剎那屬法性宗並如玄中疏二橫就所知等者一稱理無盡二無法不窮故名爲盡下引法華第一智論第三論釋佛是一切智人彼先難云所知處無量故無一切智人答云智亦無量如函大蓋亦大是一切智人函喻所知蓋喻能知疏令菩薩窮究下結成邪正言知依豎義半了半不了者總相而言盡皆不了無盡皆了若别說者三釋之中初一皆了二中言永盡滅是邪是權言不永滅是正是實三中依權宗實則盡爲不了不盡爲了若約當宗隨宜之說二俱是了疏又相待下雙拂二迹可知疏此大同地中樂無作行對治者

即是七地由六地般若常樂無作令起十行以爲能治法之有本不得不知全引彼文恐成繁長要自尋檢疏於一佛乘說無量故此對即法華第一中意故經云諸佛以方便力於一佛乘分别說三又云吾從成佛已來種種因緣種種譬喻無量方便引導衆生即從本流末言雖有衆多皆佛因者即攝末歸本故彼經中三世諸佛皆云以無量無數方便演說諸法是法皆爲一佛乘故第三云汝等所行是菩薩道又云究竟至於一切種智故皆佛因是知依實開權說一即多會權歸實說多即一疏轉變密意者即文同義異也如一名四實九義瞿聲如一無常之言小乘即以生滅爲義大乘即以不生不滅而爲其義在遍計性則無可常在依他性即說生滅在圓成性則以轉變染淨爲義故云轉變言密意者則如前引攝論之中以異言詞說異法等言即如初句下即指初句爲文隨於義一多言同而有三義故疏義隨於文顯了直說下釋後句也顯了對上密意直說對上轉變

言即下三對者明下三對唯是義隨於文但得釋爲事理無礙不得通於事事無礙及約權實如初句故疏若望下偈云下重會前義前中文隨於義但約所詮有事事無礙未明文望於義相望無礙今由文成義則文有力全攝於義由義成文則義有力全攝於文等故成事事無礙也以下偈云知一即多多即一文隨於義義隨文如是一切展轉成此不退人應爲說即其文也疏三遍計情有理無者疏有兩重第一别約三性以明事理若法相宗遍計依他所明二義唯約於事圓成二義方是於理今法性宗遍計理無依他無性即是於理非有即有是理徹於事有即非有即事徹於理等其圓成二義即就理上自論無礙下第三無性對於圓成亦然揀非事事無礙及權實等故上云三對但顯事理無礙疏又上三中第二重釋則初三對以遍計依他爲事二無性爲理事理交徹非有即有者相無自性性即遍計所執有即非有者遍計所執即相無性次對例知三如前釋第八住

疏永離習氣唯佛得之者即十八不共中之三也如淨行品疏無十不善失者此是過失之失下錯謬者是誤失之失疏頓悟菩薩者此法性宗若法相宗頓悟八地方受變易漸悟菩薩地前許受變易者此法性宗若法相宗漸悟初地許受變易變易是一故開則爲二意生身者如迴向說疏即十力智之四智者解與樂欲本是一故開即爲二疏此同八地若色若土皆自在者八地得色自在一身多身等十自在有淨土分第九住疏又知九種命終者即俱舍論第三三界命終各起三界心故如欲界命終三者一還起欲界心二起色界心三起無色界心餘二界命終起三類耳疏習氣有四如九地說者一因習氣二果習氣三道習氣四餘殘習氣疏上四多同九地十種稠林者初一攝二謂一衆生字即第一衆生心稠林二受生字即第九受生稠林二煩惱現起即彼第二煩惱稠林三習氣相續攝二稠林一習氣即是種子即當第八隨眠稠林二即第十習氣稠林四所行方便

攝六稠林一攝第三業二攝第四根三攝第五解四攝第六性五攝第七樂欲六攝第十三聚差別以三聚稠林依根解性樂欲說故釋中略已合具謂諸乘即根解性欲作業即業所入法門亦即三聚言及善巧故者即此經方便所攝六林皆是涉事爲方便故疏五知法樂是智成就義者即彼經云佛子菩薩摩訶薩住此善慧地如實知善不善無記法行有漏無漏法行世間出世間法行思議不思議法行定不定法行聲聞獨覺法行菩薩法行如來地法行有爲無爲法行故今云無量法也疏六知法師軌儀者即口業成就中具說之德故經云爲大法師具法師行論說二十法師是七知所化處者即法師自在成就中說成就經云處於法座爲演說法於大千世界滿中衆生隨其心樂差別爲說是也八知化時等者亦即說成就亦最初經云住此地已了知衆生諸行差別教化調伏令得解脫等疏後二依二諦說者即口業得四十無礙辯才不出二諦故彼文云詞無礙智以

世智差別說樂說無礙智以第一義智善巧說等中論云諸佛依二諦爲衆生說法疏菩薩入則觀佛教理下佛合上父教合前聲色合前理顯然可見故可化曰賢不可化如愚疏菩薩六度四等萬行總持皆力義者次第合上施合聚人以財尸羅合慎危以戒乃至般若合智四等合仁慈傷不殺以爲仁故萬行總持合上制敵以衆疏持財以儉等者上來釋力此下釋持略舉其四儉則財不散故不可貪也無信於物人皆遠之故信及豚魚況於人乎大車無輗小車無軏其何以行之哉故可去食去兵不可去信持安以不憍者在上不憍高而不危則長守富貴斯則安矣故百姓者水聖人者舟水能載舟亦能覆舟是故不可不慎危也若人奢侈則力竭也疏爲上勿亢者周易乾卦云上九亢龍有悔謂亢極則憂悔至焉桀紂是也孝經云在醜不諍則無兵畏醜者背也類也疏菩薩入定同佛不過明以觥其味者合上晝無故不內宴晝宴則觥其味明合上晝過明者慧增定少

也言不昏沉以滯於境者合上夜無故不外
寢晝沉合夜滯境合外寢無幽不得其味合
宴於側室正定不易其心合寢於正處疏情
詣於理下合讚音宜和樂歎音宜哀思合哀
即哀合樂即樂是詣理也使其欣猒有二義
一成上猒其哀欣其樂猒生死苦欣涅槃樂
二者合上其情切其辭文文故可欣切故可
猒第十住疏多同大盡分智成就說者大盡
分則第十地八分之中第四分此分有五種
大一智大二解脫大三三昧大四陀羅尼大
五神通大今經前五即神通兼解脫大即作
用解脫故後五攝餘三大多同智大故故有
成就說疏皆神通力有上無上分者即第六
分其勝進十法即彼經云佛子此菩薩摩訶
薩已能安住如是智諸佛世尊復更爲說三
世智法界差別智遍一切世界智照一切世
界智慈念一切衆生智舉要言之乃至爲說
得一切智智疏問此經何要十方同說者此
下料揀於中三初問法同二問處遍三論文
次本初問何要此彼同說十住那不或有國
土說一乘或有國土說二三等疏問說此經
處何要遍者第二問處遍上約所說之法同
此明所說之處遍又前明彼此同說今明一
說即遍疏有云此上瑞應下三辯文次即判
定難經偈中疏一位不退等者初一不退爲
二乘二已得不退三未得不退十住品竟

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第三十八

音釋

摘（陟格切）滯（直例切凝也）隙（乞逆切孔也）詺（彌正切辯別物名也）
亢（口浪切過高也）

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第三十九

唐清涼山大華嚴寺沙門　澄觀述

梵行品第十六初來意有六者初一行位相
對前雖有行意在位故二通別相對如前初
住自分但明緣境發心勝進但明勤供養佛
樂住生死等二住自分但於衆生起利益大
悲等十心勝進但明誦習多聞虛閑寂靜等
則十住所修一一不同今此梵行十住通修
故三道俗相對以文云一切世界諸菩薩衆
依如來教染衣出家答中廣明受隨戒等前
之十住不揀道俗也四即隨相實相對言隨
相者即如前別行行既不同即是隨相今此
觀意於身無所取於修無所著乃至受無相
法觀無相法知一切法即心自性等故五即
因果相對以問云云何而得梵行清淨從菩
薩位逮於無上菩提之道初菩薩位即十住
位也以說位竟恐物尋因故令修此如先知
滅後示道故六標釋相對即總釋前義謂前
一一位末皆云欲令菩薩有所聞法即自開
解不由他教此但總標故今釋云與此觀行

相應即得初心成佛知一切法即心自性成就慧身不由他悟疏二釋名者文分四一正釋名二出體性三結成本名四對前揀異今初有三一總釋若譯就此方應名淨行為揀前故此存梵音二真境為梵約因中釋三涅槃為梵約因果對釋並可知也疏梵行以何為體下二出體性於中有三初列三類二涅槃五行下對辯異同三然此三下別釋其相二中言五行者即涅槃十一聖行品謂一聖行二梵行三天行四嬰兒行五病行疏即四無量亦七善知者經具此二古德出體亦用此二其梵行品在十五經四無量義次下自明亦七善知者經云善男子云何菩薩摩訶薩梵行善男子菩薩摩訶薩住於大乘大般涅槃住七善法得具梵行何等為七一者知法二者知義三者知時四者知足五知自六知衆七知尊卑彼文廣釋今當略示知法謂知十二部經知義謂一切文字語言善知其義知時謂如是時中堪修靜慮如是時中堪修精進等知足謂飲食衣服藥等知自者謂

我有如是信戒等知衆謂剎利婆羅門等知尊卑云善男子有二種人一者信二者不信菩薩當知信者是善不信者不名為善信復二種一者往詣僧坊二者不往往詣者善不往詣者不名為善如是禮拜聽法志心思義如說修行求聲聞乘迴向大乘展轉皆同初二故後結云迴向大乘最上最善不出尊卑之名意云善者為尊不善者為卑則後後尊於前前耳疏梵即是淨下第三結成本名此用淨名經勢會通異釋皆為總意前釋名中有其三釋今云梵即是淨者是前總釋持業受名但以下會取上二性淨即前真境為梵真境既是淨行之因不得行外說淨淨即行矣又云行淨即智慧淨者行淨即是智慧之因不可獨以智為行也智淨即心淨者亦不但以真境而為淨也心淨即一切功德淨者會前涅槃為淨修因為行今因亦淨矣乃至成佛功歸於行者歸淨行矣既涅槃果由淨行成何得偏言涅槃為淨是知行即淨矣言以淨名勢者彼經云是故寶積隨其直心則

能發行乃至云隨說法淨則智慧淨隨智慧淨則其心淨隨其心淨則一切功德淨即其文也文勢已知何以性淨則得行淨等謂稱理起行行成智立由智立故見心本淨心為其主何德不成故相由矣疏然前信下四對前辨異可知疏梵依天行而得成者涅槃天行經文不釋指在華嚴古人出體亦有二義一指八禪二即淨天淨天即第一義天見第一義梵行成矣故梵依天行得成疏故不應言淨劣梵也此揀異釋異釋云淨行品劣故名淨行十住明梵明知勝也故今彈云云何而得梵行清淨梵行是其所淨何得勝於淨耶疏身通不善者五陰成身行陰通不善攝言體非順理者順理生心名為善故疏二體是無記者色是報色故為無記疏四自相兒惡者此中示五不淨即智論云行者依淨戒住一心行精進觀五種不淨相一種子不淨謂攬父母精血業因識種以成身分故二住處不淨於母胎中生藏之下熟藏之上故三自體不淨謂三十六物以成身故四自相不

淨亦名外相不淨謂九孔常流眼出眵淚耳出結聹鼻中流涕口出涎唾大小便道常出不淨五究竟不淨氣絶已後膖脹爛甚成可惡今䟽已闇配䟽六種子住處等皆可厭故者然五不淨皆悉可厭以上配自性自相下配究竟故牒此二等取餘三言皆可厭者智論五皆有偈結之一種子偈云是身種不淨非餘妙寶物不由白淨生但從穢道出二住處偈云是身爲臰穢不從華間生亦不從瞻蔔又不出寶山三自性偈云地水火風質能變成不淨傾海洗此身不能令香潔四外相偈云種種不淨物充滿於身中常流出不止如漏囊盛物五究竟偈云審諦觀此身必歸於死處難御無反復背恩如小兒結云行人修此觀成破淨倒想故知五種皆可厭也䟽十八萬户蟲者諸經多說下十藏品自有明文觀佛三昧海經觀相品云云何菩薩降魔時白毫相光乃至云魔有三女至菩薩所白菩薩言我是天女盛美無比今以微身奉上太子供給左右可備掃洒太子寂然身心

不動以白毫擬之令三天女自見身内膿囊涕唾九孔筋脉一切根本大腸小腸生藏熟藏於其中間迴伏宛轉踊生諸蟲其數滿足有八萬戸戸有九億諸小蟲等遊戲之時走入小腸皆有四口張口向上大蟲遊戲入大腸中從腸出已復入胃中復生四蟲如四蛇合上下同時唼食諸藏滓盡汁出入眼爲淚入鼻爲涕聚口成唾放口成涎薄皮厚皮筋髓諸脉悉生諸蟲細於秋毫衆數甚多不可具說其女見此即便嘔吐從口而出無有窮盡䟽全以蟲成者即大婆沙中說人身内並是蟲聚蟲頭在内食人所食蟲尾在外辮作人皮故䟽今此梵行體是可執者總明上身十事非梵行義一一別配體是可軌對上非法澄淨對上渾濁餘文可知䟽身之作用名爲身業者俱舍業品頌云世別由業生思及思所作思即是意業所作謂身語廣如九地說䟽風觸七處等者即智論第七云如人欲語時口中有風名優陀那還入至臍即有響出響出之時觸七處過名生語言如有偈說

風名優陀那觸臍而上去是風七處觸項及齗齒脣舌咽及以胷是中言語生愚人不解此惑著起嗔癡然楞伽第二第三皆有其文第二云佛告大慧項胷喉鼻脣舌齗齒和合出聲釋曰此有八處加鼻一種鼻塞語雖小擁而亦得語故論略無第三中說但有七事經言云何語謂言字妄想和合語依咽喉脣舌齒齗頰輔因彼我言說妄想習氣是名爲語釋曰於前八中略無項胷鼻而加頰輔言字妄想者顯言空故次經即云大慧云何爲離一切妄想言說相大慧菩薩於如是義獨一靜處聞思修慧緣自覺了向涅槃城習氣身轉變已自覺境界觀地地中間勝進義相是名菩薩摩訶薩善義釋曰此即下觀破意䟽第五觀意等者然此意具即是意根有說即第七識唯緣内門不得有夢等若金光明經意根分別一切諸法即許外緣故海東曉公立外緣義又審嚴經云如蛇有二頭各別爲其業故或云第六識無間滅意今正當此隨轉理門就他宗說䟽覺是尋求覦是伺察

者舊名覺觀新譯爲尋伺疏用俱舍等釋尋伺言以解覺觀唯識云尋謂尋求令心怱遽於意言境麁轉爲性伺謂伺察令心怱遽於意言境細轉爲性皆以思慧而爲其性唯識論云並用思慧一分爲體於意言境不深推度及深推度義類別故若離思慧尋伺二種體類差別不可得故此二俱以安不安住身心分位所依爲業彼疏釋云身心若安尋伺二種徐緩爲業身心不安怱遽爲業又云或思名安徐而細故思量性故慧名不安急而

麁故揀擇性故身心前後有安不安皆依尋伺故名所依疏是不定法者出總體相唯識論云不定謂悔眠尋伺二各二釋相如前故疏三分別中是自性分別者即雜集第二云有三分別謂自性分別隨念分別計度分別其種種分別以配餘二言自性分別者謂於現在所受諸行自相行分別隨念分別者謂於昔曾所受諸行追念行分別計度分別者謂於去來今不現見事思擇行分別言七分別者論云復有七種分別者謂於所緣任運

分別有相分別無相分別尋求分別伺察分別染汙分別不染汙分別初分別者謂五識身如所緣相無異分別於自境界任運轉故有相分別者謂自性隨念二種分別取過現境種種相故無相分別者謂希求未來境行分別所餘分別皆用計度分別以爲自性所以者何以思度故或時尋求或時伺察或時染汙或不染汙種種分別故瑜伽云尋求分別者謂於諸法觀察尋求所起分別伺察分別者謂於已所尋求已所觀察伺察安立起

分別故染汙分別者謂於過去顧戀俱行於未來希樂俱行於現在執著俱行所有分別若欲分別若恚分別若害分別或隨與一煩惱隨煩惱相應所起分別不染汙分別者若善無記謂出離分別無恚分別不害分別或隨與一信等善法相應或威儀路功巧處諸變化所有分別釋曰雜集後四相隱故引瑜伽釋之令但云分別即是初一種種分別即是餘六對疏可知疏上六皆別境攝者別境有五一欲二勝解三念四定五慧下當頻釋

疏種種憶念義兼惡作者即上引唯識偈云不定謂悔眠尋伺二各二是釋曰初二字標位總名論云悔眠尋伺於善染等皆不定故非如觸等定遍心故非如欲等定遍地故立不定名次五字分別名字悔謂惡作悔所作故追悔爲性障止爲業此即於果假立因名先惡所作業後方追悔故悔先所作亦惡作攝如追悔言我先不作如是事業是名惡作釋曰此有二意一悔先作惡二悔先不作善既追善惡即種種憶念攝二各二之三字釋

不定義下長行釋云應言二者顯二種二一謂悔眠二謂尋伺此二二種種類各別故一二言顯二二種眠是不定者即上論長行云眠謂睡眠令身不自在昧略爲性障觀爲業謂睡眠位身不自在心極暗劣一門轉故昧

揀在定略別悟時令顯睡眠非無體用有無心位假立此名如餘蓋纏心相應故釋曰謂睡眠位下釋上不自在言謂令身不自在坐亦睡眠故他搖動時亦不覺等故此令心極暗昧輕略爲性不能明利沉審故疏云意識

亦行即是論一門轉故顯五識不行定心一
境略而不昧故云昧掉在定吾廣緣境不得
稱略故云略別悟時故眠有二顯有別體必
依於心而五無心一熱眠者假立爲眠非實
眠也眠必與心而相應故如餘蓋等言輕眠
有夢者掉異熱眠得顯此眠是不定攝通善
惡故夢有善惡故疏此十是心所等者謂既
釋於意意是心王而說所者所不離王故又
五蘊中除其色聲意業攝故疏約遍行五徵
者唯識第五云謂觸作意受想思一切心中
定可得故名爲遍行又具四一切故謂遍一
切三性二遍九地三遍一切有心時四遍一
切位謂隨何位心所故謂觸和合勝論列在
初瑜伽等作意在初作意者謂能警心爲性
於所緣境引心爲業謂此警覺應起心種引
令趣境故名作意雖此亦能引起心所心是
主故但說引心作即是意持業釋也或作俱
時意鄰近爲勝云何爲觸觸謂三和分別變
異令心心所觸境爲性受想思等所依爲業
謂根境識三互相隨順故名三和觸依彼生

令彼和合故說爲彼名三和合位皆有順生
心所功能說名變異觸似彼起故名分別彼
變異力引觸起時緣彼識境故集論等但說
分別根之變異和合一切心及心所令同觸
境是觸之性既似順起心所功能故以受等
所依爲業云何爲受受謂領納順違俱非境
相爲性起愛爲業能起合離非二欲故云何
爲想想謂於境取像爲性施設種種名言爲
業謂要安立境分齊相方能隨起種種名言
云何爲思思謂令心造作爲性於善品等役
心爲業謂能取境正因等相驅役自心令造
善等此後四種並無六釋釋曰以名多同於
遍行故作意觀察遍於十段順論先釋疏即
上四段亦各是一蘊者即向遍行五也約經
而言思即行蘊想即想蘊寒熱飢渴是十一
觸屬於色蘊苦等受蘊作意亦行然觸通身
心上約寒等必與心俱故屬遍行今約身觸
故屬於色若爾身觸在五識地今何在意答
有三義故一由相應義謂意識與五有同緣
境故二由意識用強有彼同分緣故三由意

識於極樂地有樂觸故於極苦趣有意苦故
上寒熱准知上三義中前二約觸後一兼明
於受寒是冷觸熱即火大能造觸也俱舍亦
說此之四觸亦是心所論云食欲名飢煖欲
名冷飲欲名渴彼疏釋云冷飢渴三是觸家
果而非是觸今言觸者從果爲名故論云此
皆因立果稱釋曰煖欲名冷者熱進於冷冷
熱相翻義亦有欲故此四種皆爲意業疏後
四是受者即苦樂憂喜然聖教說受開合不
同或總名受即遍行數或分爲三謂苦樂捨
唯識論云領順境相適悅身心名爲樂受領
違境相逼迫身心說名苦受領中容境相於
身於心非逼非悅名不苦不樂受或分爲五
謂苦樂憂喜捨唯識論云諸適悅受五識相
應但名爲樂意識相應若在欲界初二靜慮
近分名喜但悅心故若在初二靜慮根本名
喜悅身心故若在第三靜慮近分根本名樂
安靜尤重無分別故諸逼迫受五識相應但
名爲苦意識俱者有義唯憂逼迫心故有義
通二人天中者但名爲憂非尤重故傍生鬼

趣名憂名苦雜受純受有輕重故捺落迦中唯名為苦純受尤重無分別故三中苦樂各分二者論云適悅身心相各異故由無分別有分別故尤重輕微有差別故四不苦不樂不分二者論云非逼非悅相無異故疏此中思等下問答揀濫先問以前意中有覺觀思惟此中亦有思想等故但思等下答答意云思等有二一約體則扶持心王同為業具二約用與王相應同作業故言故多從受境以辨者釋此為業之由謂業中十句想即取境寒等觸境苦等受境皆約境也則此中思即審慮決定前雖有覺觀思惟多直語心故意業十中思即意業能造業故想是意之加行令意成業根本故次四觸數識合根境由業引故後四受數亦由業引故此上皆業眷屬成唯識云業之眷屬亦立業名即其義也若欲破可知疏第七觀佛言無漏戒等者等取定慧解脫解脫知見此從已轉受名廣如十藏品言及眷屬無漏五蘊者即色受等前無漏戒雖轉五成而各取一以為其主故今辨

定慧等同時心心所為眷屬五蘊疏以三祇等者三祇修成法身百劫修三十二相八十種好次一神通化現即是化身義兼萬類之化若依大乘唯說二身法身即是徵破所顯故疏今一一推徵者疏文有四一正破二引證三遮難四結成今初先一異門破後和合成下因緣門破二故中論下引證具證二義先證一異初會已釋今疏文有當重略釋言非陰者即陰不是如來陰生滅故不離陰者離陰亦無如來無相知故此彼不相在者三如來不在陰中四陰不在如來中此二皆由不異故五陰屬如來謂陰如童僕故云如來不有陰何處有如來結破也疏陰合下證上因緣門謂若緣合方生即無自性故疏進退推求者離陰別求為退即陰合求為進並皆不可故知體寂疏尚非是有者第三遮難難云若爾應無如來便墮斷見故今遮云邪見有二謂有為淺謂無為深破汝淺邪何墮深經皆中論文並如上引疏是知真佛下第四結成法身顯矣疏第八觀法中三初通辨意

二然法有下釋文言謂不善不生者謂約理則法本不生約行則無不善可生故淨名經云不善不生善法不滅餘義可知此六下約果三今推徵下後明觀相亦是一異因緣門破從若以無法下遮救救云即此無合是真法矣故今答云豈當有耶後又此舉下就文顯意疏第九觀僧且依小說者大乘亦有四果故言預流者俱舍云諸無漏道總名為流初預此流故名預流謂斷見道煩惱盡忍智具足故二一來者欲界九品煩惱能潤七生已斷六故次下當知疏謂斷三界見惑者不同修惑分三界別一時斷故言十六心者即苦法忍苦法智苦類忍苦類智集法忍集法智集類忍集類智滅法忍滅法智滅類忍滅類智道法忍道法智道類忍道類智為十六心謂觀欲界苦有苦法忍苦法智觀上二界名苦類忍苦類智餘三亦然故有十六夫言見道見未曾見道類忍中已見上苦故第十六不名見道便入修道廣說其相如迴向品疏欲界修惑分為九品者亦俱舍文合其二處偈文一

云依十五心位建立衆聖者具修惑斷一至五向初果斷決三向二斷八地向三次論云次依修道類智時建立衆聖有差别者頌曰至第十六心隨三向住果上皆二十三論此下第二十四論云已辨住果未斷修惑名爲預流生極七返今次應辨斷位衆聖且應建立一來向果頌曰斷欲三四品三二生家家斷至五二向斷六一來果釋曰初二句明家家謂預流進斷修惑若三緣具轉名家家一由斷欲修惑三四品故二由成無漏根故三由更受三二生故頌中略無成根之言以理合有略故不說若斷三品名受三生若斷四品名受二生謂九品惑能潤七生且上上品惑能潤兩生上中上下中上各潤一生中中中下合潤一生下三品惑共潤一生既上三品能潤四生故斷上三四生已損[十四]名受三生更斷中上一品復損一生故斷四品總損五生但受二生故云三二生家家也所以無斷一二品惑名家家者以得初果起大加行必無斷一二不斷第三有死生者亦無斷五生

家家者由斷五必斷第六即證一來無一品惑能障於果故若無一品能障果者何以有斷八品未斷第九而有死生答第九一品一者斷竟得果二者復超欲界故此第九能障於果六不超界故不障果言家家者家不一故家家有二一天家家或於欲天受三二生二人家家即於人中受三二生後證圓寂故已釋上半下半明其向果既斷六品得於一來故斷下五名趣向第二論次名不還云斷七或八品一生名一間此即第三向斷九不還果釋曰有三緣具名爲一間上之二句即是二緣更有第三得無漏根以爲能治易故不說同前家家以下三品共潤一生故斷七八餘第九在亦有一生而爲間隔故名一間有一品惑不證不還有一生在不證圓寂皆名一間即此一間是不還向[十五]九品全斷更不還來生於欲界成不還果羅漢向果在文可知疏今此欲明下明不廣之由疏此中觀意辨作意觀察就因緣門明無性性空疏況於入流無所入等上總集八輩以明性空今明

一一皆不可得即金剛般若經意彼經佛問須菩提云須菩提於意云何須陀洹能作是念我得須陀洹果不須菩提言不也世尊下(果若有此刊答)何以故須陀洹名爲入流而無所入不入聲色香味觸法是名須陀洹二問斯陀含答云何以故斯陀含名一往來而實無往來是名斯陀含三問阿那含答云阿那含名爲不來而實無來是名阿那含四問阿羅漢答云實無有法名阿羅漢世尊若阿羅漢作是念我得阿羅漢道即爲著我人衆生壽者世尊佛說我得無諍三昧人中最爲第一是第一離欲阿羅漢我不作是念我是第一離欲阿羅漢世尊若我作是念我得阿羅漢道世尊則不說須菩提是樂阿蘭那行者以須菩提實無所行而名須菩提是樂阿蘭那行釋曰此是第五勝中無慢住處中文明四果人已捨慢故此中大意皆明四聖心離見慢契第一義故不生念矣初果初入聖流不入塵境方名入流若念得果入法塵矣故不入塵則無念矣下三果例知今疏意云合於八

輩已顯僧寶性空況一一無念契眞何有僧可依也疏以無爲法而有差別亦是彼經次前之文經云須菩提於意云何如來得阿耨多羅三藐三菩提耶如來有所說法耶須菩提言如我解佛所說義無有定法得阿耨多羅三藐三菩提亦無有定法如來可說何以故如來所說法皆不可取不可說非法非非法所以者何一切賢聖皆以無爲法而有差別釋曰今但用後釋文前之一段亦可證前觀法故具引之謂一切聖人由證無爲有淺深故而有差別別同無爲即無差矣無爲之中何有八輩凡聖相耶故皆契性空矣上一段經即證得法身住處文中智相證得法身文也疏第十觀戒文三初總明二其中下別釋三料揀今初上來九門結觀於後獨今此段先明實觀疏戒性如空等者即法句經六度皆有偈文布施云說諸布施福於中三事空究竟不可得施福如野馬戒云若說諸持戒無善無威儀戒性如虛空持者爲迷倒忍云若見嗔恚者以忍爲鞧鞅知嗔等陽焰忍亦無所忍精進云若說諸精進爲增上慢說無增上慢者無善無精進若起精進心是妄非精進若能心不妄精進無有涯定云若學諸三昧是動非坐禪心隨境界流云何名爲定般若云森羅及萬像一法之所印云何一法中而生種種見一亦不爲一爲欲破諸數淺智之所聞見一以爲一結云若有聞斯法常修寂滅行知行亦寂滅是則菩提道釋曰今疏釋戒但用戒文而離破倒餘者乃義引耳疏不雜二乘心者即涅槃文是名持淨戒等總結上文也疏乞食四依之一者四依謂一長乞食二糞掃衣三冢間樹下坐四食腐爛藥亦名四聖種智論七十二云又受戒法盡形壽著衲衣乞食樹下住服弊棄藥於四種中頭陀已攝三事若俱舍正理婆沙前三所得食衣卧具喜足爲三四依有無藥乃加藥斷樂修聖種所以不同者智論意顯先古四聖種即是四依婆沙等依新論師除藥加第四以前三爲道資緣四爲道體性言聖種者謂善故無漏故名聖即此能生諸功德法相續不斷故名爲種故云乞食即四依之一言四邪者智論第四釋比丘名乞士清淨活命故名乞士如經中說舍利弗入城乞食得已坐食有梵志名淨目問言汝食耶答言食淨目言下口食耶答言不仰口食耶答曰不方口食耶答曰不維口食耶答曰不淨目言食有四種我今問汝汝皆言不我今不解汝當爲說云何下口食舍利弗言有出家人合藥種穀植樹等不淨活命者是名下口食觀視星宿日月風雨雷電霹靂不淨活命者是名仰口食曲媚豪勢通使四方巧言多求不淨活命是名方口食學種種呪術卜筭吉凶有如是等不淨活命者是名維口食我不墮是四食中我用清淨乞食活命淨目聞已歡喜信解舍利弗因爲說法得須陀洹五邪者即智論二十二已見淨行品今更重舉一爲利養故詐現異相奇特二者爲利養故自說功德三者爲利養故占相吉凶及爲人說四者爲利養故高聲現威令人畏敬五者爲利養故稱說自己所得利養以動人心邪因緣

活命故爲邪命疏若依菩薩下第三料揀前列十事參大小乘此方菩薩律儀闕故於中有四一總引二文彰大小異彌勒羯磨唯請一師須歸三寶別有羯磨文等二此上十境下次出對會所以以西天大小抗行寺居不雜是故結云即如此方謂依小乘受行大乘行三又善戒經下正示大小二相不同言先受前之三戒者彼經第五菩薩戒品云在家出家戒有三種一者戒二者受善法戒三者爲利衆生故行釋曰此即三聚也次云云何名戒所謂七衆戒比丘比丘尼式叉摩那沙彌沙彌尼優婆塞優婆夷菩薩摩訶薩若欲受持菩薩戒者先當淨心受七種戒七種戒者是淨心趣菩薩戒如世間人欲請於王先當淨治所居室宅是七種戒俱是在家出家菩薩所受菩薩戒者亦復如是俱是在家出家菩薩所受釋曰上語七衆通於男女等今辨三戒唯約比丘謂五戒十戒二百五十此三以爲菩薩戒前之方便也彼經云若言不具優婆塞戒得沙彌戒無有是處不具沙彌

戒得比丘戒者亦無有是處不具如是三種戒得菩薩戒亦無是處譬如重樓四級乃至不從三級至第四者無有是處釋曰以此故須先受三也四故所觀境下結成本義所觀通大小者依菩薩受亦是所觀依小乘受亦是所觀能觀智唯實教大乘者即相同性離相戒故疏第四如是觀下辨觀成之相者即如實觀成此有二意令從後意標名言望前尋伺即爲觀益者前來作意觀察十境故爲尋伺即念想觀猶未除故今念想觀除故爲前觀之益義同四加行中四尋伺四如實也疏初六明三輪清淨者謂具離三輪然准瑜伽第六六度各有三輪不同施三輪者一施者二受者三施物今皆離之戒離三輪者離衆生事時分別忍離三輪者離自他過失分別進離三輪者離衆生高下事用分別定離三輪者離境界衆生惑分別般若離三輪者離境界智衆生分別今言六句明三者一即離衆生二三皆離事言亦通不住前法者以第三句通不住前衆生及事不住即離故次

三句三時門通是離時耳兼釋不取等言者即以三時釋上三句不取等者等取不著不住言以剎那不住過未分之者剎那生時未生即未已生即過故云已未分之影公云如疾炎過鋒奔流逕刃刃上一毫亦爲二分故無現在故空寂也以求現不得故疏後二句以不遷理釋成者即肇公不遷論意問明已用今復用之疏文有四一標二此世下用論文釋經論云是爲昔物自在昔不從今以至昔今物自在今不從昔以至今故仲尼曰回也見新交臂非故如斯則物不相往來明矣三是爲因自昔滅下以論意出經意四以物各性住下釋不遷所以上句即肇論所以後性本空故疏出所以亦是論意如下云既無往返之微眹復何物而可動哉又云是以言常而不住稱去而不遷不遷故雖往而常靜不住故雖靜而常往雖靜而常往故往而不遷雖往而常靜故住而不留矣斯則即動即靜之義故前標云必求靜於諸動故雖動而常靜但以正釋即言物各性住則唯前意斯

則假其性住破其遷流耳䟽有說無作戒體體即是色者即薩婆多宗也有說非色非心者即曇無德宗義依成實論立䟽今言為是色者顯非是色者其為是之言此徵辭也故雙徵云為是色為非是色徵此二法俱不可得應假答云非是色亦非非色今䟽離斯二句便破兩宗上句破有宗下句破德宗今初顯非是色正破色也以其所立無表依表生表色無表色者即出有宗所立色為戒體文也然俱舍界品立有無表色有三師義一雜心師云表色有變礙無表隨彼亦受色名如樹動時影必隨動論主難云此釋不然無變礙故又無表依表生表色無表色如樹影依樹生樹色影亦色又難云表滅時無表應滅如樹滅時影必隨滅樹影依樹生樹滅影亦滅無表依表生表滅無表滅論主云不然如子堂矛子依於父生父滅子猶在無表依表生表滅無表在宝俞矛前亦然二云五識所依大種變礙故無表業亦名為色即有宗義若爾所依有變礙故眼識等五亦應名色此難不齊

無表依止大種轉時如影依樹光依珠寶眼識等五依眼等根則不如是唯能為作助生緣故意云不應以眼等為增上緣之䟽依難親緣故論主又破云此影依樹光依寶言且非扶順毗婆沙義彼宗影等顯色極微各自依止四大種故論主又縱破云設許影光依止樹寶而無表色不同彼依彼許所依大種雖滅而無表色不隨滅故三復有別釋彼所難言眼識等五所依不定或有變礙謂眼等根或無變礙謂無間意無表所依則不如是故前所難定為不齊變礙名色理得成就此即論主成第二師故名第三釋曰上來三義但是二意以其第三成第二故雖有二義並依色成無表色義故涅槃云善提王子意疑比丘善心受戒至惡無記應名失戒故經問云若有比丘護持禁戒若發惡心當知是時失比丘戒佛言戒有七種從於身口有無作色以是無作色因緣故其心雖在惡無記中不名失戒猶名持戒以何因緣名無作色非異色因不作異色因果釋曰此有兩重問答

之意前答不失戒因因無表故後非異色因下自釋無表得色名因由言非異色因者明以色為因不是異色之外別物為因言不作異色因果者明作色果也不作異色之外別物之果既以色為因與色作果故無表戒得成色也若將此文釋不失戒則成不知問答之本餘諸異義恐繁且止然今䟽意但取彼立無表是色而為所破不剋定彼無表色義若取文同即雜心義䟽今明觀意者即破意也執破觀成然此正破雜心不同俱舍破意彼破其立義不正今破遣相顯理耳䟽謂非色者顯非非色者破德宗意彼立意云非變礙故不可為色非慮知故不可名心即非色非心不相應行攝破意可知䟽雖空不礙涉有故此釋方便自在即顯雖無心於持犯而七支皎淨三業無瑕攝善利人無不為矣以前觀空非斷滅故䟽我不見一法非佛法者前已曾引謂不毀不持法界平等由此該融故有第九一具一切也䟽此中五喻者䟽文顯指十忍闇用淨名文並可知䟽第二大段

等者此下義則深玄在文可見但當細尋更不繁舉其開發之發等後品當知不由他悟含有三義如十住品謂見夫心性性外皆他自亦不存兼顯以心爲自心外爲他令自心不存豈心外取法豈唯定之方寸等者顯自心爲自他人爲他前十住品從麤至細令此以細況麤耳

初發心功德品第十七言舉初況後巧顯深勝者初發心位劣功德難思後後位高德無涯矣疏一三種發心之初者起信論發趣道相中論云略說發心有三種相云何爲三一者信成就發心二者解行發心三者證發心今即第一故云三種中初所以知是初者論云信成就發心者依何等人修何等行得信成就堪能發心所謂依不定聚衆生以有熏習善根力故信業果報能生十善猒生死苦求無上菩提得值諸佛親承供養修行信心經一萬劫信心成就故諸佛菩薩教令發心等或以大悲自能發心或因正法欲滅以護法因緣能自發心如是信心成就得發心者

入正定聚畢竟不退名住如來種中正因相應次說發三種心已如十住品又云發是心故則得少分見於法身以見法身故隨其願力能現八種利益衆生所謂從兜率天退等二解行發心者當知轉勝以是菩薩從初正信已來經於第[卷九]一阿僧祇劫將[廿四]欲滿故於眞如法中能深解現前所修離相以知法性無慳貪故隨順修行檀波羅蜜等三證發心者從淨心地乃至菩薩究竟地中證何境界所謂眞如以依轉識說爲境界而此證者無有境界唯眞如智名爲法身是菩薩於一念頃能至十方無餘世界供養諸佛請轉法輪唯爲開道利益衆生不依文字釋曰上已明三種發心第三登地已上第二從十行發迴向心以十行中能解法空順行十度行法純熟發迴向心從其因邊名爲解行今非後二正與初心相應故疏二十住之初揀餘九住彼名初發心住故發亦二義一發起上求心望後論發二三德開發者望前論發從初信心始入佛法即發趣求如來果位寂照雙流常

觀心性功行既著至此開發如發金藏見眞金等於中四意初標二能知下示三德相即下經文三在於信位下釋開發義言研窮者從初信入寂照雙流常觀心性精修諸度以此爲因豁然開悟是開發相如發金藏了見分明四故得下[卷九]仍前釋於功德[廿五]之義疏三即以初心下第三宗趣於中二一正釋宗趣二然住會下揀異釋於中三初正揀二遮破三結成今初即安國意然彼有二意一云此中三賢別說十地十地一會總說十地故其四會皆是十地二者以此品中文義深奧同十地故令疏一文一時雙破而正破初意今是十住之會說初發心是明信成就攝後二自屬第五六會何得渾和若言別說合說略有四失一令此經無三賢義二令餘經三賢虛設三成此經文義雜亂謂以地義名住行向故四何不一天總別說耶而歷四天蓋有所表是知此說殊乖教理故云住會發心定是信成就等疏生如來家自約解說下第二遮破彼云據文既云初發心時便成正覺應是

初地況下經云以生如來廣大家能生三世一切諸佛家永斷一切諸疑網盡除一切諸障礙若非初地安得爾耶豈有久習無明纏一發心便成大智能知前際一切諸佛如來成等正覺乃至涅槃能信後際一切諸佛所有善根能知現在一切諸佛所有智慧即能振動一切世界等耶若謂不作齊限而能爾者今何不發耶已發何不能爾耶以斯義理應知證發釋曰此中彼釋自有三段一正立二豈有久習下引文反質三若謂不作下縱破法性今疏文中亦有三節但通前二今初通其第一正立彼以有生家故名證發心今揀生家不同故非證也然彼引四句今但通一餘例可知且通生家生家有六如法界品前十住內亦說生家家言雖同而義有異豈以解生同證生乎解生生菩提心家證生生真如家故不同也此義若成其餘皆成故故不通餘也若通餘三者既許解生何得不能生三世佛家斷諸疑網除諸障礙又彼初云初發心時便成正覺故初建立是初地義此義前品已曾廣釋故不通耳疏若謂久習無明下即第二通其引文反質彼引四句今為兩節通之初通久習無明文可知也後若謂云何下三通知三世佛法此即涅槃第六如來性品南經即四依品云有四種人能護正法建立正法憶念正法能多利益憐愍世間為世間依安樂人天何等為四有人出世具煩惱性是名第一須陀洹人是名第二阿那含人是名第三阿羅漢人是名第四云何名為具煩惱性若有人能受持禁戒威儀具足建立正法從佛所聞解其文義轉為他人分別宣說所謂少欲多欲非道廣說如八大人覺有犯罪人者教令發露懺悔滅除善知菩薩方便所行秘密之法是名凡夫非第八人第八人者不名凡夫名為菩薩不名為佛釋曰遠公亦詺為種性解行人非是登地此初依人既云具縛能知秘密何言十住不能知耶前義若成動剎何惑其第三段縱破法性文理易故疏不通之意云此中非獨作無齊限便得爾也亦久研窮方至此位何德為此無理難也

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第三十九

音釋

臭尺救切惡氣也 齗魚斤切齒根肉也 頰古協切面頰 斃毗祭切吹切 衣也肇直紹切 瑕何加切玉玷

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第四十
唐清涼山大華嚴寺沙門　澄觀述
疏夫機差教別下第三結成前義於中有六
一歎深謙推二進退立理三結成損益四舉
例證成五況出功高六引文成立令初初雙
明教旨深玄歎法也次明未證謙也後共詳
下推也疏且以淺下第二進退立理明有損
有益初住頓具佛法深也而推在登地地前
所無淺也故成謗法智度論云謗有二種一
者言此非佛說等即爲深重墮大地獄二者
說不契理並爲謗法即深爲淺是也且以淺
爲深等者以初住之淺釋爲圓融該博深也
豈非符合於理理本具故然此二對亦是泛
舉一切深淺法也以遠爲近者一僧祇滿方
證初地遠也令爲初住近也則一生有望豈
非有益行人以近爲遠者初住近也而推在
登地此爲遠也未歷僧祇何由造此故云法
非我分疏諸佛下第三結成損益可知疏且
夕釣磻溪下第四舉例證成以君臣爲一對
磻溪即是太公垂釣之處頓爲武王之丞相
豈要歷資略舉一事其例甚多諸葛亮受黃
鉞於茅廬韓信昇將壇於一卒蔡澤奪范雎
之印張儀霸秦主之威皆布衣也纔生王宮
約主亦是外事約經即七十八中譬如王子
初生即爲耆舊臣佐禮敬此菩提心亦復如
是出現品云如轉輪王所生太子具王相者
七寶不散即紹輪王若約外典其事甚多如
周成王晉獻公皆自小爲人主百戰夷項即
漢高祖古人詠史云百戰方夷項三章且代
秦功歸蕭相國氣盡戚夫人十年征戰七十
二瘡方南面稱孤在位無幾豈與上同疏況
十千劫下第五況出功高以修行十千劫方
入初住成正定聚亦非但發無分限心即得
爾也言非聊爾人耳者聊耳爲且略也史書
敘周公爲文王之子武王之弟成王之叔非
聊爾人耳今借此言用之疏是以語其智下
即是功高所成之德也天池即海也疏故經
云發心畢竟二不別下第二引文成立即涅
槃文下半頌云自未得度先度他是故我禮
初發心至法界品當更廣引法慧仰推即當
經意如或未喻者未喻即未曉也勝鬘有文
十地廣釋勝鬘說三種智此即第三仰推智
也疏或曰十六分之一者如秤斤有十六兩
故然此言出涅槃第六如來性品云若有衆
生於四恒河沙佛所發菩提心然後乃能於
惡世中不謗是法受持讀誦書寫經卷爲他
廣說十六分中一分之義雖復演說亦不具
足供五恒佛能說十六分之八分六恒說十
二分七恒說十四分八恒佛所方說十六分
方具遠公亦舉如秤不別解釋疏此云近少
即音義中引大般若譯爲鄔波尼殺曇鄔波
近也尼殺曇少也或云近對謂相近比對或
謂極少也疏事隨性融此彼相即者如經一
毛端中一切世界差別性者謂一毛端性即
是一切世界差別性今一切世界即事隨其
法性即一毛端以性即毛端諸界即性故下
句亦然一切世界中性即是一毛端性一毛
隨性即一切世界上句多即一下句一即多
言事攬性起彼此相入者謂一毛端之事攬
一切世界性成故一切世界隨其多性在一

毛中下句亦然一切世界攬一毛端性成故一毛隨性遍在一切世界中言各有同體異體者謂一毛端及一切剎爲各有也云何異體一一剎等各有體故云何同體差別界體同一體故令一毛中自有體性是爲異體而同諸剎體故曰同體一一諸剎各自有體即與毛端共同一體令諸剎相隨其異體即彼毛端之同體故剎即毛端毛端異體隨其同體遍於諸剎之異體故彼體即剎故毛即諸剎體然上釋理性融通之中却不廣出同異體義但有其意如上文云謂不異理之一事具攝理性時即同體義令彼不異理之多事隨所依理皆於一中現即異體隨同也故云准上思之疏謂諸緣起更互相生者一毛之一由剎之多剎爲能生毛爲所生因毛之一有剎之多多爲所生所生無體多即一毛能生有體毛攝諸剎上毛爲所生反此可知一毛是能生即是有力諸剎是所生即是無力力攝無力一毛有於多剎多剎能生一毛一毛即無力力攝無力毛入多剎同體異體廣

如玄中疏以大非定大故能即小等者等取小非定小故能即大及等染非定染故能即淨淨非定淨故能即染等至大有於小相不壞於大小入大也反顯至小有於大相不壞小相則芥納須彌疏別中言平等者通相即等者總取諸句平等而平等字要須長短等相方有即入故然云劫者婆沙一百三十五云分別時分故名爲劫體即五蘊生滅以成於劫大乘即以時爲體經云長劫與短劫平等等者意云長劫即短劫短劫即長劫亦是平等長劫入短劫短劫入長劫亦是平等就緣即緣起相由門就性即法性融通門唯心即唯心所現門即十因中之三等取餘夢幻等七疏二三及四文並可知者二即一多三即有佛無佛如過去莊嚴現在賢劫未來星宿各有千佛名爲有佛劫此後六萬二千劫空過無有佛名爲無佛劫四即多少如威光修因種種莊嚴劫中有十須彌山微塵數佛法華大通智勝佛處東南方梵王讚云一百八十劫空過無有佛準十住毗婆沙第十云

如經中說諸比丘是賢劫前九十一劫毗婆尸佛出百三十一劫有二佛出一名尸弃二名毗式婆此賢劫中鳩樓孫迦那含牟尼迦葉佛出六萬二千劫空過無佛疏如勝蓮華界等即壽量品疏謂於決定境印持爲性等謂以邪正等教理證力於所取境審決　持由此異緣不能引轉故猶豫境勝解全無非審決故疏別中總有十三句者此是義句以一解爲一句故疏即勝解智所攝者約十力智言以種種解智亦名樂欲若約法相欲與解別皆是別境五中之一而在十力合之爲一取名有差疏所望別故等者前三方便屬解令屬諸禪故疏即他心智者若是十力即屬界攝疏一切煩惱各有輕重者分九品故約起惑下出輕重所由如一貪惑重者於下劣境起猛利貪中者稱境而起下者設於勝境心亦微薄等三品各三故成九品疏據難易下別別相望以論輕重言種子爲重者如俱生惑種金剛喻定方斷盡故下經云金剛道滅方畢竟疏又分別爲輕者真見道中

一時頓斷故唯識云見所斷惑十俱頓斷以
眞見道總緣諦故此約大乘若通三乘唯識
論云煩惱障中見所斷者三乘見道位眞見
道中一時頓斷俱生爲重者於修道位中數
數修習無分別智方能斷故餘如十地初說
疏邪見最重者涅槃經云一切煩惱邪見攝
盡戒經十重謗三寶爲最重十惡亦然疏嗔
恚最重者如普賢行品一念嗔心起百萬障
門開疏無明愛取爲重者淨名經云從癡有
愛則我病生涅槃經云生死本際凡有二種
一者無明二者愛等疏三毒爲重者本行經
云世間之毒莫過三毒又諸隨惑等皆從此
生疏見慢爲重者見則徧執一理究徹在心
安受聖教慢既恃己豈復他求疏我愛慢重
者略有三義一約識至第七故四惑相應是
也二約行通至諸禪故如明法品當辨三約
四果阿羅漢若作是念我得阿羅漢道則不
得故疏十大煩惱爲重者唯識云諸煩惱謂
貪嗔癡慢疑惡見即六根本俱舍論云六由
見異十謂開惡見爲五一身見二邊見三邪
見四見取五戒禁取故疏隨煩惱中大中小
隨展轉輕重者大隨爲重中小爲輕中隨爲
重小隨爲輕名爲展轉言隨惑者唯識論云
隨煩惱謂忿恨覆惱嫉慳誑諂與害憍無慚
及無愧掉舉與昏沉不信并懈怠放逸及失
念散亂不正知長行釋云唯是煩惱分位差
別等流性故名隨煩惱彼疏釋云謂忿等十
及失念不正知放逸等假染心所是貪等差
別分位名隨煩惱無慚無愧掉舉昏沉散亂
不信懈怠七法雖別分位有體是前根本之
等流故名隨煩惱由煩惱爲因此得有故論
云此二十種類別說有三謂忿等十各別起
故名小隨煩惱無慚等二遍不善故名中隨
煩惱掉舉等八遍染心故名大隨煩惱疏釋
云然忿等十自類相望各別起故非不共他
中大惑俱行位局故名之爲小無慚愧二自
類得俱行通忿等唯遍不善位局後八但得
名中掉舉等八自得俱生但染皆遍得俱生
故不可名小但染皆遍故不得名中二義既
殊故八名大疏習氣爲輕者此即阿羅漢等
餘習也可知疏更有異門可略言也者上來
已有十門解釋有以五住煩惱無明爲重障
大菩提故前四爲輕障見修故令以前四住
亦障菩提無明住地亦障見修故不存之又
有云等分爲輕稱境起故多分爲重過境起
故又云暫起間起麤劣起者爲輕多起常起
猛利起者爲重此二即前約品中收之又云
迷事爲輕後得智斷故迷理爲重根本智斷
故此則與前無明爲重障菩提故亦小相違
故略不言耳非無有理故云可略迷事迷理
至十地中當廣分別疏能生貪等無量煩惱
如涅槃說者即第二十三經高貴德王菩薩
品經云復次善男子一切凡夫雖善護身心
猶故生於三種惡覺以是因緣雖斷煩惱得
生非想非非想處猶故還墮三惡道中善男
子譬如有人渡於大海垂至彼岸没水而死
凡夫之人亦復如是垂盡三有還墮三塗何
以故無善覺故云何善覺所謂六念下廣說
惡覺之過故云如涅槃說言加五說有八覺
者即俱舍等論亦名八尋下疏所列惱覺即

是害覺涅槃通說六念爲善今別說之故以不淨等治爲善大意可知疏利中身見爲本生六十二者言身見者唯識論名薩迦耶見論云謂五取蘊執著我我所一切見趣所依爲業此見差別有二十句六十五等分別起攝釋曰後此見差別下即疏云一依三世五蘊說者彼疏釋云薩迦耶見具足梵云薩迦耶達利瑟致經部師云薩是僞義迦耶是身達利瑟致是見身是聚義即聚集假應言緣聚身起見名爲身見薩婆多云薩是有義迦耶等如前雖見聚身而是實有身者即是自體異名應言自體見大乘法師解云僧吃爛底薩便成移轉以大乘心心上所變之法故言移轉身見依五蘊起此我見此爲依故諸見得生故言見趣所依爲業者趣者投也蔵所歸處也言二十句者對法第一云謂如計色是我我有色色屬我我在色中一蘊有四五蘊合有二十句也五爲我見餘皆我所謂相應我所（即我有色）隨逐我所（即色屬我）不離我所（即我在色中）故有十五我所此即分別行緣蘊不分

別所起處若歷三世便有六十加身即我爲六十一我復異身爲六十二又計常無常等爲六十二如十藏品論言六十五者婆沙論云謂如以色爲我於餘四蘊各三我所謂是我瓔珞我僮僕我器即有十二色爲一我即總有十三五蘊總有六十我所見有五我見爲六十五此即分別行緣蘊亦分別所起處此等皆是分別我見疏二依異道邪見具如瑜伽八十七說着論中約遂前際後際爲次今依唯識約所依見分之謂於前際計四遍常四一分常及依計後際有想十六無想俱非各有八論共四十種常見差別有計後際七斷滅論此四十七共因我見而起邊見有計前際二無因論四有邊論四不死矯亂及計後際五現涅槃故六十二此六十二以邪見邊見二爲自體以餘二見而爲眷屬依於身見以爲根本此亦舉大數次依瑜伽以釋相者初四遍常者謂我及世間一切皆常但有隱顯依上中下靜慮等起起宿住隨念生四常論一由能憶二十成壞劫二能憶四十

劫三能憶八十劫四依天眼所見現在世見諸有情死時生時諸蘊相續彼便執我及世間俱常言四一分常者謂四皆一分一者從梵天沒來生此間得宿住通作如是等執梵王是常我等無常故名一分二聞梵王有如是見大種是常心是無常或復翻此三有先從戲忘天沒來生此間得通起執不生此者常我生此者是無常四有先從恚憤天沒一分同前此天住處住妙高層級或三十三天釋曰若依瑜伽此中即說二無因以同計前際故唯識此後即明有想十六等言十六者有四四句一我有色死後有想執色爲我名我有色取諸法說名爲有想即欲界全色界一分除無想天二我無色死後有想執無色蘊爲我此在欲界乃至無所有處唯除非想三我亦有色亦無色死後有想執五蘊爲我四我非有色非無色死後有想遮第三也依尋伺等至皆容得起第二四句云一執我有邊死後有想執色爲我體有分限如指節等二執我無邊死後有想執非色爲我遍一切

處故三執我亦有邊亦無邊死後有想執我
隨身卷舒等四執我非有邊非無邊死後有
想遮第三也或依尋伺等至皆起第三四句
者一我有一想二我有種種想三我有小想
四我有無量想一一想者在前三無色二種
種想者在欲界色界除無想天三執少色或
執少無色爲我想爲我所我與彼合名爲小
想在欲色界除無想天四無量想者執無量
色爲我想爲我所我與彼合名無量想第四
四句者一我純有樂死後有想在前三靜慮
二我純有苦死後有想在地獄中三我有苦
有樂死後有想在人欲天鬼畜生界四我無
苦無樂死後有想在第四禪已上尋伺等至
皆容得起無想俱非各八論者無想八論者
有二四句初四句者一我有色死後無想執
色爲我得無想定見他有人得定生彼作如
是計二我無色死後無想執命根爲我得無
想定三執我亦有色亦無色死後無想雙執
色命根爲我於此二中起一我想四執我非
有色非無色死後無想遮第三句等至尋伺

皆容起故第二四句者一執我有邊死後無
想執色爲我其量狹小等得無想定二執我
無邊死後無想執色爲我遍一切處等三執我
亦有邊亦無邊死後無想執色爲我隨身有
卷舒故第四句者遮第三句更無別義等至
尋伺皆容得起後俱非八論者有二四句一
云執我有色死後非有想非無想執色爲我
見諸有情入非想非非想定想不明利作如
是執唯尋伺執非得定也二執我無色死後
如前執無色蘊爲我等入非想非非想定想
不明了故作如是執三執我亦有色亦無色
死後如前執色無色爲我見有情等同前上
皆依尋伺起非由等至其第四句遮第三句
更無別義第二四句云一執我有邊死後非
有想非無想乃至第四句其文易知如是一
切皆執四無色爲我以得非想非非想定容
有此執一由彼定時分位促故別以一一蘊
而爲所緣執我有邊二由彼定時分長故總
以四蘊爲所緣故執我無邊三由彼定或一
一蘊或總爲所緣故成第三句第四句遮第

三更無別義七斷滅論者一執我有麤色四
大種所造爲性死後斷滅畢竟無有見身死
後有而無故二我欲界天死後斷滅三我色
界天死後斷滅四我空無邊處乃至非想皆
云死後斷滅後之四執執彼彼地爲生死頂
故前四十見爲常後七見爲斷此皆見斷名
分別起言有計前際二無因論等者皆因邪
見起見不正故名之爲邪二無因者一從無
想天没來生此間無宿住通不能憶彼出
心已前所有諸位便執諸法本無而起如
我亦應本無而起便起執言我及世間無因
而起二由尋伺不憶前身作如是執無因而
起如是二見由無想天及虛妄尋伺二事而
起四有邊者一由一向能憶上下下至無間
地獄上至第四靜慮執我於中悉皆充滿便
作是念過此有我我應能見故知有邊二由
一向能憶傍無有邊執我遍滿故執無邊三
由能憶上下及傍故雙執有邊無邊四由能
憶壞劫分位便生非有邊非無邊想諸器世
間無所得故四不死矯亂者先總釋名準婆

沙意外道計天常住名爲不死計不亂答得生彼天令佛法訶云汝言秘密等即是矯亂言四種者一恐無知念我不知善不善等有餘問我不得定答我若定答恐他鑒我無知因即輕笑於我彼天秘密義不應皆說等二行諂曲者作是思惟非我淨天一切隱密皆許記別謂自所證及清淨道故三懷恐怖而無記別恐我昧劣爲他所知由是因緣不得解脫以此爲室而自安處懷恐怖故四有愚戇專修止行而無所知若有問我我當反詰

一切隨言無滅而印順之言五現涅槃者一見現在受若天若人諸五欲樂便謂涅槃二雖猒五欲現住初定以爲涅槃引在身中名爲得樂見他現在住定亦爾下皆準此三猒尋伺故現得第二定以爲涅槃四猒諸尋伺喜故現住第三定以爲涅槃五猒喜樂乃至出入息現住第四定以爲涅槃待過去故名爲後際又此計我現既有樂後亦有樂故後際攝以現樂爲先而執後樂總名現法此不依我見起故邪見攝六十二見大意已周疏

皆已無得即大般若意至迴向當釋疏貪欲即道勝熱處說疏古德判此一段以爲攝位修成者上直就初住之德以爲深勝令明攝位即初後圓融不違經宗事事無礙故云亦是一理疏力等未證亦定無疑者即是偈意

偈云菩薩於佛十力中雖未證得亦無疑故十八不共淨行品已說疏望圓極之果等者當得佛言且順經文分爲二義故引晉經梵本則知當字是譯人之意譯人意欲不壞初後故作此譯若此意存不壞初後則前梵行

品初發心即得菩提如何會釋此段爲當彼亦須改彼成無妨此即何違故此即佛正是梵行初心即成耳且順彼釋故云見性即成智身若約圓融此後更無別佛疏三得知身無從等者釋經得如來一身無量身究竟平等眞實智慧即用上光明覺品偈釋偈云一身爲無量無量復爲一了知諸世間現形遍一切此身無所從亦無所積聚衆生分別故見佛種種身文意可知疏其十行十向十地皆爾各自品說者十行第十智度滿故入因

陀羅網境界明知已攝諸位十迴向品第十入法界無量迴向證窮法界故十地隨在佛數故如普賢作用下例引等妙二覺證成疏二約見性下此上即藏和尚意此下即天台圓教之意故云昔人豎說五種菩提我即攢開六即此中當其分眞即也於中四一正明二若爾下設難三請以下解釋先喻圓融法後喻行布四依於此義下結成疏又即由此義廢高就下等者亦天台意智者雖說四教三教及至果處無有實事但就教中施設有果進入位後果即便虛如別教說三賢十地修三賢位則有可修及至登地更無有別別教十地證竟但是圓家住耳即由此義圓教初住自在過地不知此意故謂此會是說十地疏文含多意者標也前二叙昔言求之於已尚未免求者破第二釋也則違淨名於一切法應無所求疏今釋有二下述正義也前意即順般若性空後意則明事理雙現經云無所求中吾故求之即方等經中佛爲雷音菩薩說於法華昔因緣已又云過去有佛名

栴檀華彼佛去世甚久我於彼時如汝無異
彼有菩薩名曰上首作一乞士入城乞食時
有比丘名曰恒伽謂乞士言汝從何來答曰
我從眞實中來又問何謂眞實答曰寂滅相
故名爲眞實又問寂滅相中有所求無所求
耶答曰無所求又問無所求者何用求耶答曰
無所求中吾故求之又問無所求中何用求耶
答曰有所求者一切皆空得者亦空著者亦空
實者亦空求者亦空語者亦空問者亦空寂滅
涅槃一切虛空一切世界亦復皆空吾爲如
是次第空法而求眞實又問菩薩於何處求
答曰於六波羅蜜中求恒伽聞已賣身供養
釋曰然上經文雙證二意以正說求者皆空
即般若意故不礙求即雙行意雙行亦即不
共般若之意耳疏而經多劫者此標舉亦是
問難也應有問言前來讃經玄妙則言一生
圓曠劫之果今既圓妙何以多劫方成後然
餘教下答於中四一標他宗二此宗下示其
正說三起信則以若遲下雙出二宗之意四
並有下結勸修學三中即起信發趣道相中

證發心後云或示超地速成正覺以爲怯弱
衆生故或說我於無量阿僧祇劫當成佛道
以爲懈慢衆生故能示如是無數方便不可
思議而實菩薩種性根等發心則等所證亦
等無有超過之法以一切菩薩皆經三僧祇
劫故但隨衆生世界不同所見所聞根欲性
異故示所行亦有差別釋曰此即以遲速皆
方便也此宗則楷定爲權以不定或遲或速
爲實如前第二段明故眈目瞿沙暫時執手
時經多劫則一生不定一生無量劫即一念
多劫豈爲多劫故結勸之勿執也疏大音同
前十住者同十住中加所爲也此中顯示佛
法即前持說佛法故二智光普照即前覺一
切佛法三開闡實義即前增長佛智四證得
法性即所入無礙五衆會歡喜即善了衆生
界及知衆生根六開示佛法因即前所行無
障礙及得無等方便七爲得一切佛平等即
前入一切智性八爲了法界無有二故即前
深入法界故結云說如是法明是說因疏一
淨業顯理者業淨則理顯故二除惑開信者

若無妄想即增信解故餘可知疏八大人覺
者遺教經明一少欲二知足三寂靜四精進
五正念六正定七正慧八無戲論涅槃二十
七加二爲十云善男子菩薩成就十法雖見
佛法不得明了前七同上八即解脫九讃歎
解脫十以涅槃化他衆生十地抄中更當廣
釋疏亦總相頌前歎深難說若將別配則令
證等互有局者昔以二十三偈頌前歎深難
說即分爲十初四頌甚深二有一偈頌難知
三有二偈頌難分別四菩提心下二偈頌難
信解五三偈頌難證六二偈頌難行七二偈
頌難通達八了法自性下二偈頌難思惟九
二偈頌難說十有三偈頌難度量故云若將
別配言則令難證等互有所局者如一切獨
覺及聲聞悉以發心作根本頌難證者前文
十力十八不共等豈易證耶故云互有所局
今二十三偈皆通難信難知難證等故云總
相頌前則令證等互有所局
明法品第十八疏統有四義者然法光明攝
論中釋本論釋云能正了知周遍無量無分

限相大法光明令䟽取諸釋意㮣為四義初一即世親意世親先牒本論竟釋云謂正了達十方無邊無分限相如善習誦文字光明名法光明令䟽取意以能正了達即法智慧十方無邊法即此勝進能所論法也二即無性意彼牒本論竟釋云謂正通達十方無邊無分限相顯照行故名法光明令䟽取意無性但有顯照行言異於世親故取意義以能詮為光明而無性意亦有菩薩智為明耳上二攝論所釋皆是第七三即梁論意梁論即世親同本異譯而文稍廣多是敵對譯故彼論第十先牒本論云三能見一切處無量分別相善法光明次釋云約三乘法說一切處又約內外法說一切處又約眞俗法說一切處如此一切處菩薩能見無量相如佛所說法相及世間所立法相菩薩皆能了達即如量智如其本數量菩薩以如理智通達無分別相此二智能照了眞俗境故名法光明釋曰此中論意不異初釋但文廣說一切處等耳而能了達者亦通諸菩薩智令取其別意但取所詮中菩薩之智異法慧智故為別耳其第四意一向義加顯此四解後後殊於前前耳䟽德雖無量下總結謂顯其當位已得勝進云何上求故云而於勝進義非惬當䟽非明無之處即名無明等者即俱舍第十偈云明所治無明如非親實等上句正明有體謂此無明不了四諦明所對治名曰無明與明相違方名無明非是離明之外皆是無明此揀眼等亦非明無之處即名無明此即正明有體下句舉喻釋成六地當釋正說中䟽不守根門名為放逸即瑜伽意前文曾引此段䟽文乃有三義初略釋名二涅槃云不放逸下明先彰所以三世其體業二中即涅槃二十四高貴德王菩薩品十功德中第四十事利益功德於中一根深難拔經自牒云云何根深難拔所言根者名不放逸不放逸者為是何根所謂阿耨多羅三藐三菩提根善男子一切諸佛諸善根本皆不放逸不放逸故諸餘善根展轉增長以能增長諸善根故於諸善中最為殊勝善男子如諸跡中象跡為上云云如諸明中日光為最如諸王中轉輪聖王為最第一如諸流中四河為最如諸山中須彌山王為最第一善男子如水生華中青蓮華為最不放逸法亦復如是於諸善法為最為上善男子如陸生華中婆利師華為最為上不放逸法亦復如是為最為上師子金翅羅睺大身乃至佛僧為諸衆中最廣引喻竟結云以是義故不放逸根深固難拔即其文也䟽即精進三根下第二出體業即唯識第六釋曰謂依精進及無貪等三種善根此之四法於所斷惡防令不起於所修善修令增長體是四法約別功能而假建立名不放逸非別有體䟽寧起疥癩下即薩遮尼揵子經難反復故即淨名文彼第二經云凡夫於佛法有反復而聲聞無也䟽謂離善知識下合上四種重任此合大海最深重難持故諸山喻菩薩如十地十山故草木喻緣覺獨善不從師故衆生喻聲聞有師鴿故䟽言五印者即同淨名迦旃延章五非常觀然前四非常即是有為寂靜為涅槃即是無為攝為

無為盡又前四俗諦後一真諦疏言四印者
下即莊嚴論第十一名四法印論云四法印
者一者一切行無常印二者一切行苦印三
者一切法無我印四者涅槃寂滅印所以知
合空入於無我者論云此中應知無常印及
苦印為成無願三昧依止無我印為成空三
昧依止寂滅印為成無相三昧依止說此法
印為三三昧依止故疏或名優陀那者即地
持第八亦名優檀那論云有四優檀那諸佛
菩薩為令衆生得清淨故說為四云何為四
一切行無常一切行苦一切法無我涅槃寂
滅諸佛菩薩具足此法復以此法傳授衆生
是名優檀那過去寂滅諸牟尼尊展轉相傳
是名優檀那疏菩薩藏經第二名法鄔陀南
者亦是大寶積第三十六菩薩藏會第十二
卷末即試驗菩薩品經云舍利子諸佛世尊
具大智力總攝諸法安處四種鄔陀南中何
等為四所謂一切行無常一切行苦一切法
無我涅槃寂滅舍利子所演一切行無常者
如來謂諸常想衆生斷常想故所演一切行
苦法者如來謂諸樂想衆生斷樂想故所演
一切無我法者如來謂諸我想衆生斷我想
故所演寂滅涅槃法者如來為諸住有所得
顛倒衆生斷有所得顛倒心故舍利子是諸
菩薩若聞如來說一切行為無常者則能善
入畢竟無常若有聞說一切行苦則能興起
猒離願心若有聞說諸法無我則能修習空
三摩地妙解脫門若有聞說寂滅涅槃則能
修習無相三摩地而不非時趣入真際如是
舍利子若諸菩薩摩訶薩能善修習如是法
者終不退失一切善法速得圓滿一切佛法
疏鄔陀南者此云標相者釋經也言涅槃寂
靜是無為法標相者略舉亦應云無常是有
為法標相苦是有漏法標相無我是諸法標
相亦有說言鄔陀南者應言說也佛常說故
義當無問自說經疏印即決定義者却釋法
印之名決定無常等者諸有漏法決定是苦
一切法決定無我無為法決定寂靜疏善戒
第七下略示源由地持第八已如上說善戒
第七者經云智有三種一者能捨外物二者
捨內物三者捨內外已兼化衆生云何教化
見貧窮者先當語言汝能歸依於三寶不受
齋戒不若言能者先受三歸及以齋戒後則
施物若言不能復應語言若不能者汝能隨
我說一切法無常無我寂滅涅槃不若言能
者復當教之教已便施乃至云若能如是先
教後施是名大施釋曰此即次下云言三法
印者四中合苦入於無常即智論所說三法
印也疏瑜伽四十六者論云復次有四種法
嗢陀南諸佛菩薩欲令有情清淨故說與地
持同地持即瑜伽同本異譯耳疏或除涅槃
等者此三唯說有為即不合苦入無常也言
三者一無常二苦三無我也然嗢陀南此云
集施應與鄔陀南異今論亦云嗢陀南或譯
之少巧此三即涅槃三修疏今以諸印下結
前諸印生後釋一印義疏法華云佛自住大
乘者即第一經偈中此前偈云唯此一事實
餘二則非真終不以小乘濟度於衆生疏住
地觀修者梁論云地者對治義疏雖數名小
異大同十行亦通十度等者以判定不許通

十行故雙定之彼云初四五七名同十行餘並全別不可懸指次後有文具顯十度釋曰此公雖爲十度釋經意明但是行法亦非十行亦非十度故今雙定俱是無過次云十行所行即十度者明二義相成俱明無失次云欲勝進彼故此前修者別通十行以其上意云十行自是後位何用懸指今疏通云夫勝進者進修後位今十住勝進正修十行何有違耶從又下文由爲物下通其不許十度彼云下文自有十度此是十度乃成重也故今釋云彼約說法成度此約通修所望既差亦非繁重彼唯前四名同今取其後三說同十行指文顯著前七雙具文理自顯疏依彼文次者五七一二等如次將今之十以對彼十此中第一即卷十彼第五是成熟衆生廿三等疏五深心則可久等者此則用周易繫辭繫辭云乾以易知坤以簡能天地之道不爲而善始不勞而善成故曰易簡則易知簡則易從易知則有親易從則有功順萬物之情故曰有親通天下之志故曰有功有親則可久有功則可大有易簡之德則能成可久可大之功可久則賢人之德可大則賢人之業天地易簡萬物各載其形聖人不爲羣方各遂其業德業既成則入於形器故以賢人目其德業也易簡而天下之理得矣天地之理莫不由於易簡而各得順其分位也天下之理得而成位乎其中矣成位況立象也極易簡則能通天下之理通天下之理故能成象并乎天地之言其中者則明并天地也但觀向引疏文可見但取可大可久之言而不取易簡之義疏文有五對並顯可知者一見佛持法對二智深悲廣對三多定廣福對四辯深通勝對五賢永擯該對疏金師之子等者涅槃經說乃是身子差機十地當引今且引莊嚴論說目連教二弟子金師之子教不淨觀浣衣之子教數息觀久無所證舍利弗問目連汝以何法而教之弟答之以二觀又問二人從何來答一浣衣二鍛金身子云鍛金之子應教數息浣衣之子令修不淨於是目連如法教之則得羅漢即說五頌讚身子云第二轉法輪佛法之大將於諸聲聞中得於最上智又云行自境界中獲得所應得行他境界中如魚墮陸地我常在河邊習浣衣自淨安心於白骨相類易開解不大加功力速疾入我意金師常吹囊出入氣是風以其相類故易樂入安般衆生所翫習各自有勝劣釋曰上皆隨宜之意

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第四十

音釋

皤蒲官切溪名　雎七余切人名　覇必駕切把持諸侯之揑也　嗢烏沒切　浣胡管切濯垢也

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第四十一冊一

唐清涼山大華嚴寺沙門 澄觀述

疏釋此四分具如雜集第十三者然此論建立補特伽羅略有七種謂病行差別故出離差別故任持差別故方便差別故果差別故界差別故修行差別故今當病行差別自有七種一貪行二嗔行三癡行四慢行五尋伺行六等分行七薄塵行言貪行補特伽羅者謂有猛利長時貪欲（標也）雖於下劣可愛境界而能發起上品貪欲（此釋猛利）起即長時無有斷滅（此釋長特）如貪行者乃至尋伺行者亦爾各隨自境猛利長行如理配釋等分補特伽羅者謂住自性位煩惱遠離猛劣住平等境煩惱故隨境勢力煩惱現行故釋曰猛揀前五劣揀第七住平等境釋成自性隨境勢力煩惱現行釋自性煩惱謂勝境貪心即增劣境貪心則下不同前五於下劣境起上品貪等亦循顏回怒不過分等或與境等名爲等分又於所起無偏勝劣故云等也論云薄塵行補特伽羅者謂住自性位薄煩惱如前所說自性位煩惱相令此煩惱望彼微薄故雖於增上所緣境界而微薄性煩惱現行昔所修習勝對治力所摧伏故釋曰非如前等分等於前境境勝則貪重等今勝亦劣故不同前則父母之讎亦無加報又上有七經多說四者取其三毒爲不善根故等分之中攝餘三故故疏云等分分其輕重輕即薄塵重即正是等分既等於境望於薄塵故爲重耳又等皆相似無有勝劣前三則有互增之義疏五求人天樂爲樂生死者恐有難云誰復樂死故今答云所謂樂生以生必死故人天之樂是生死中事故疏樂事寂者令成理寂者即爲人意亦即對治疏即依法不依人者即第一文連義正對即依義不依文也疏以文義顯故更不釋之第二句中有其兩對即依法不依人依智不依識具法四依也即淨名經法供養品而以義語智識了義不了義人法而爲其次四依之義三門分別一釋名二出體三次第初釋名者義爲所詮憑之起行是故應依教雖詮理要須忘言言非義故故不應依智無分別能決斷故是以應依依識爲了別能起於染著故不應依依了義經不依不了義者顯實分明名爲了義憑之起解是故應依隱覆有餘名非了義令人執滯故不應依託法起行是故須依不隨人情故不依人然了義經等乃有多門一法印非印門與無常寂靜無我三印相應以爲了義不與相應即非了義二大小乘門小乘三印亦非了義大乘方了如七善知中說又涅槃第六云若說如來無常變易名爲不了若說如來常住不變是名爲了三顯密門密意宣說名爲不了顯了說者即名爲了四又於大乘言未周悉名爲不了周備爲了此上四門初一令物捨邪歸正二捨小歸大三捨密就顯四令尋詮使義周備二出體者初一所詮通事通理二即能證通根本後得三約能詮通詮上二四約能說忘情取法三次第者即以上義以爲次第餘可思也疏七斷眞法愛者謂眞實觀智理事無違心生愛著便不證實故諸聖人少有所念不得聖果疏設自修此亦爲利他

者以此章門標說法時不捨諸度而下釋相於諸佛所聞法近友等亦有不因說法所成故爲此通設自修時亦爲衆生則不違躡前隨所應化常爲說法疏四進中普發衆業等者此中攝於四修及三精進故疏雙配細尋可知五禪中疏一訶五欲者即天台止觀依智論諸經修正道前立二十五方便謂一具五緣二訶五欲三棄五蓋四調五事五行五法五五二十五今但明訶五欲耳疏中先彰訶意後云何訶之下正明訶相於中有三一別示其過訶二此五欲者結以正訶三況菩薩下即無訶相直順經文無貪著義餘之方便疏文不要略示其名言具五緣者一持戒清淨二衣食具足三閑居靜處四息諸緣務五近善知識言棄五蓋前已有竟四調五事者一調食令不飢不飽二調眠不節不恣三調身令不寬不急四調息令不澀不滑五調心令不沉不舉五行五法者一欲二精進三念四巧慧五一心並類前後其相可知疏即一切門禪者瑜伽三十三說六度四等各有

九門謂一自性二一切三難行四一切門五善士六一切種七遂求八此世他世樂九清淨故彼頌云自性一切難一切門善士一切種遂求二世樂清淨又自性皆一一切或二或三難行皆三一切門皆四善士皆五一切種皆六或七遂求皆八二世樂皆九清淨皆十今九門靜慮者一自性者謂心一境性或奢摩他品或毗鉢舍那品或雙運道即十句中二三及十第二一切禪者略有二種一者世間二出世間九次第定通於世間不住不出是出世間亦即第二句攝有三種者一者現法樂住禪謂身心輕安遠離憍舉離諸愛味泯一切相二者引生功德禪三饒益有情禪如疏已配第三難行禪有三種者一已住深定能引諸靜慮而捨彼最勝生於欲界是第一難即經第五句二依此靜慮能發種種超過二乘所行等持亦第五句是故疏云即難行相三依於靜慮速證無上菩提即第十句疏亦已指第四一切門禪有四種者謂一尋伺俱行二喜俱行三樂俱行四捨俱行即

第二句攝故疏已指第五善士禪略有五種者一無愛味即三四句餘四與四等相應即第八句攝所緣境界即慈念衆生等故第六一切種者此靜慮有六種七種總十三種言六種者一善靜慮二無記變化靜慮三奢摩他品四毗鉢舍那品五自他利正審思惟六能引神通威力功德亦是第六引神通句亦通餘句言七種者一者名緣靜慮二義緣三止相緣四舉相緣五捨相緣六現法樂住七饒益他隨句相應配之可知第七遂求者滿衆生意故亦神通句攝略有八種此一段論文稍廣今略義引之一能息諸毒等二能除衆病三降雨止渴四濟諸怖畏五能施飯食六能施資財七能正諫誨八能正造作隨應可知第八此世他世樂靜慮有九者一者神通變現調伏有情靜慮二者記說變現調伏有情三者教誨變現調伏有情四者於造惡者示現惡趣五於失辯者能施辯才六於失念者能與正念七者制造建立無顛倒論等八於世工巧能隨造作九放光息苦後二亦

義引亦隨應配之第九清淨禪有十疏下自配餘度九門十行品說疏三安住理定寂愛味住者雜集第九云如是靜慮無色由四種相應廣分別謂雜染故清白故建立故清淨故雜染者謂四無記根一愛二見三慢四無明由此四惑染汙其心於諸染汙靜慮定門令色無色界一切有覆無記煩惱及隨煩惱生長不絕釋曰上即略釋論文下別釋其文廣博今略取意謂由有愛味上靜慮由有見故取上靜慮由有慢故恃上靜慮由無明故疑上靜慮如是煩惱恒染其心令色無色大小二惑相續流轉等論云清白者謂清淨靜慮無色自性善故說名清白雖是世間離纏垢故亦名為靜論云建立者謂支建立等至建立品類建立名想建立於諸靜慮具四建立諸無色中唯有三種除支建立支建立者取意謂初禪五支等言等至建立者謂七種作意入初靜慮乃至非想言品類建立者於初靜慮具三品熏修入定皆爾故初四禪隨三品因各有三天名想建立者謂靜慮中無量名字不可筭數以諸佛世尊所入二乘所不能知故乃至八定互相擁故等論云清淨者謂初靜慮中邊際定力乃至非想非非想處邊際是名清淨彼疏釋云八定之中所有最後邊際由作用自在離無堪任障故名清淨通有漏無漏但自在作用俱名清淨釋曰今疏三四即離前雜染四無記根是第四清淨五至八即是前名想建立中互相擁故及品類建立等餘可思之疏五出生諸定者即雜集名想建立疏中先明能出生即依起信修行信心分中之文前云久習純熟乃至得入真如三昧次論又云復次依是三昧故則知法界一相謂一切諸佛法身與衆生身平等無二即名一行三昧當知真如是三昧根本若人修行漸漸能生無量三昧經言無量三昧者如智論云五智印等三萬五千首楞嚴等五萬三千方便善巧無量無邊疏此中逆順應各有超間等者俱舍定品云二類定順逆均間次及超至間超為成三洲利無學謂本善等至分為二類一者有漏二者無漏往上名順還下名逆今疏已委釋又彼云同類名均異類名間相鄰名次超一超二等名超至間超為成者名修超也謂觀行者修超定時先於有漏八地等至順逆均次現前數習次於有漏順逆均超現前數習次於無漏順逆均超現前數習是名加行滿也後於有漏無漏等至順逆間超名超定成三洲利無學者明處及人修超等至唯人三洲處也仍是利根不時羅漢方能修也今明菩薩居然能超如順超從初禪出應入二禪而入三禪即是超一若從初出而入四禪即是超二直入滅定是謂全超逆超亦爾疏亦名師子遊步三昧者騰躍跳躑故即智論百八三昧中第三名也菩薩得是三昧於一切三昧中入出遲速皆得自在譬如衆獸遊戲之時若見師子悉皆怖懼師子戲時於諸羣獸強者則殺伏者則放菩薩亦如是得是三昧於諸外道強者破之信者度之故名師子遊步三昧第一百八三昧名離著虛空不染初一名首楞嚴疏第二名寶印三昧者智度論云能印

諸三昧於諸寶中法寶是實實今世後世乃至涅槃能爲利益如佛語比丘云爲汝說法所謂法印法印是寶是解脫門若三藏教門以三法印爲法印若摩訶衍但有諸法實相一法印與實相般若相應三昧名爲寶印三昧也疏又上二三下上案文釋今以三禪收之以諸經論多用三故如初會說今當重釋瑜伽四十三云何菩薩一切靜慮謂此靜慮略有二種一者世間二者出世間復有三種一者現法樂住等論釋云若諸菩薩所有靜慮遠離一切分別能生身心輕安最極寂靜遠離掉舉離諸愛味泯一切相當知是名現法樂住若諸菩薩所有靜慮能引能住種種殊勝不可思議不可度量十力種性所攝等持乃至若諸菩薩所有靜慮能引能住一切菩薩解脫勝處徧處無礙解無諍願等不共功德名能引等持功德靜慮若諸菩薩所有靜慮於諸有情能引義利彼彼事業與作助伴下取意引息苦除怖救護讚三寶德調伏有情爲第三靜慮疏又通十種下即九門中

第九也疏六般若中二先隨文釋後總料揀前中言後三連環者以經云一乘普門慧二入於一切智智之門三永得休息此三乃似一句爾故云連環而義則別故爲三句疏此中亦有九門之相下料揀於中二一對九門般若二其中雖定慧下揀濫以互有故於中有六一對前定門揀如前中云知三昧境不違智印入於智地是定中慧慧資定也今此中有入眞三昧是定資慧也二若全下引證成前既合定慧明必相資三後之方便下以六對七料揀二亦相成四豈令般若下反成前義五非唯下總結萬行相資之義六況般若況結深玄言不得一行無此君者借外典語晉書中說王獻之好竹到處即皆樹之人問其故答云人生不得一日無此君耳意在虛心貞節歲寒不移今明萬行不得蹔時而無般若疏七方便中先隨文釋後初九拔濟下收束先以二種方便收依瓔珞經下通明後四之相後之三度皆有二段可知八願中此求菩提下收束九力中一契理下收束十

智度中前七成就下收束疏如慈童女者智度論說慈行童女入海採寶辭白其母母不從其志相別誤傷母一莖髮便墮火盆地獄自省無罪獄主具示罪相便發大心見諸罪人知同此罪便請火盆普爲戴之獄主嗔素以鐵叉擊頭尋便命終生於天上疏貪有二種等略有此二然準瑜伽二十六中總有五種論云貪有五種一於內身欲欲貪二於外身婬欲貪三境欲境貪四色欲色貪五薩迦耶欲薩迦耶貪釋曰慈恩二解初貪有二一云於自內身初起欲界微少之欲故名欲欲次起重貪故名欲貪二云內身是自所欲之法所以言於內身欲於內身欲上起欲故即能欲心此名欲貪則初一欲字是所欲第二是能欲第三欲字是結名釋曰後釋爲勝濮陽結歸兩解初一同大乘法師後解云云初之欲字義同於前次欲字即別境欲與貪俱時緣於所欲緣欲之欲重云欲欲後之欲字亦是所欲緣欲之貪名爲欲貪釋曰此解不及前以後一皆有別境欲故然古後四

皆通二釋思之可知今亦存一今此雖二亦以攝五色貪即初二財名等即後三財即三四名兼第五等即等三耳疏又防惡願如戒經說者梵網經云發十大願已持佛禁戒作是願言寧以此身投熾然猛火大坑及上刀山終不以毀犯三世諸佛經律與一切女人作不淨行有十二願兼結云願一切衆生皆得成佛爲十三願疏言六和者下別釋六和敬先依律釋正在小乘義通大小後又約善薩三業同慈下約菩薩明則外同他善謂之爲和內自謙卑名之爲敬言三業同慈者大小異故又三名行和無有利和一同戒和敬菩薩通達實相知罪不可得爲欲安立衆生於實相理以戒方便巧同一切持諸戒品無有乖諍亦知衆生同此戒善不斷不常未來必得菩提大果是以敬之如佛故說同戒以爲和敬二同見和敬菩薩通達實相不得諸法不知不見爲欲安立衆生於實相正見方便巧同一切種種知見無有乖諍亦知衆生因此知見分別增進開解必得種智圓明是

以敬之如佛故說同見以爲和敬三同行和敬菩薩通達實相無念無行爲欲安立衆生於實相正行方便巧同一切修種種行無有乖諍亦知衆生因此諸行漸漸積功德皆當成佛道是以敬之如佛故說同行爲和敬也四身慈和敬菩薩住於無緣平等大慈以修其身慈善根力能不起滅定現諸威儀與一切樂故身與九道和同亦知前所得樂衆生悉有佛性未來必定當得金剛之身是以敬之如佛故說身慈以爲和敬五口慈和敬菩薩以無緣平等大慈以修其口慈善根力能不起滅定普出一切音聲言詞與一切樂故口與九道和同亦知前得樂衆生悉有佛性未來必定當得無上口業是以敬之如佛故說口慈爲和敬也六意慈和敬菩薩之心常在無緣大慈三昧以修於意慈善根力能不起滅定現諸心意與衆生樂故意與九道同和亦知前所得樂衆生悉有佛性如來藏理未來必定當得心如佛心是以敬之如佛故說意慈爲和敬也疏故白珪之玷尚可磨也

下此借論語說南容三復白珪謂毛詩抑篇文也南容誦詩至此三復讀之故鄭重也白珪之玷尚可磨也斯言之玷不可爲也毛詩傳云玷缺也今疏側用故加三業疏方便不空者即側用淨名有慧方便解句下句即有方便慧解即涉有不迷於空是方便有慧觀空不迷於事即慧有方便也疏涅槃嚴地也下即涅槃經文下當廣引在文可見第二答行所成德疏故柔勝剛等者即借老子道經云柔弱勝剛強御注云柔順可以行權權行即能制物故知柔弱者必勝剛強德經云天下之至柔馳騁天下之至堅御注云天下之至柔者正性也若馳騁伐勝染雜塵境情欲充塞則爲天下之至堅矣若河上公意意與前同亦以柔能馳堅如水能穿石今疏意在此疏若根本智即成內證等者七事皆有內證及業用故疏亦即是前所成之德者即牒前文十種自在總別諸句初智慧輪即牒前總句成就三業智爲導故次之九句牒十自在但一二不次一成巧分別即牒前第一得

心自在故巧說大法二廣大念力即第二無畏自在三善巧智慧即第三於法自在及第四於智自在由巧慧了法故故合其二四實相總持即第七陀羅尼自在五成菩提即是第五般若自在般若爲先故六無錯謬辯即第六辯才自在七得佛加持即前第八隨所演說開譬喻門八普入佛會即大悲自在誨生不倦九同一體性即第十大慈自在同體慈故第十一句作大法師即總結前十

昇夜摩天宮品第十九第四會初疏則而演說法通

上三會者前第三會不離前二會而昇忉利則各有菩薩承佛神力說前二會之法今加不離須彌頂上則加法慧菩薩承佛神力說十住法故兼前二會通三會法也餘義多同須彌頂品

夜摩宮中偈讚品第二十　疏表十行建立故者此有五義大意可知初言建立者於法性無修之中而起修故二萬行非一故三聚集爲十度四等行顯發性德令現前故故起信云以知法性無慳貪故隨順修行檀波羅蜜等四一一契理曰深意趣秘妙爲密爲相續無間五扶踈即茂盛之貌如一布施國城內外頭目髓腦而與起故等言庇映者一一行門與慈悲俱普蔭一切相映帶故若建謂修建立謂成立廣謂體廣多約類異則五句皆二便成十義下三各二可知故下結云

可以意消息之疏宜以當界之佛與當界菩薩共相屬對者以佛是當位之果菩薩即當位之因如功德林菩薩下釋云積行在躬功德圓滿故得成於常住之果二慧爲最勝故成無勝眼三悟勝義諦名爲勝林故成無住

眼佛四聞深無畏故成不動五崇眞拒迷成大光淨六事理無差離身心相故得解脫七了相不動得審諦眼八照理正修故成明相九照心本源果成最上十鑒達諸佛迥超色聲心言路絕故名智林故得果妙明爲紺青眼以菩薩名下文自釋故今屬對則果號可知第三偈讚言一塵內身無不周于十方者以即一恒多故等疏喻言孟夏月者取意譯也下疏文有六一總顯文意二梵本下會梵經此即刊定引梵破經如下當說今疏取其所引令順同今經三西域如來聖教下出後熱月相明其三際但是佛教所用俗之所用不必要三亦說四時等故四赫日之言下會經通難即刊定破云四月赫日豈勝六月故孟夏之言不順赫日故疏出意云但取光長者故晉經云譬如春後月虛空無雲翳日曜清淨光春後與孟夏無違赫日明取光遠五彼方或爲四時下委彰時分以正濫釋六不見此文下結破刊定謂彼破譯者云準梵本應云後熱月不合言孟夏月若取意總譯應

云譬如盛暑月赫日光熾然於淨虛空中無邊光照曜由方言實無敵對翻故應取意譯也言後熱月者西域時節名字兩說一云一年三時謂春夏秋各四月從十一月半已後至三月半已前名春時餘二時準知一云一年六時各兩月謂從十一月後半至正月前半名春時二從正月半至三月前半名熱時三從此後至五月前半名雨時四從此後至七月前半名秋時五從此後至九月前半名雪時六從此後半至十一月前半名極寒時今此梵本云

後熱月者當此國二月半已後三月半已前彼
方兩熱月中後熱月也然此與西國時很不同
此地正臨西域已熱是以但可取意譯耳上即
刋定記義餘之二際準知者應云從五月十六
日至九月十五日爲夏即兩際從九月十六日
至正月十五日即寒際即兩熱寒之三際也斯
即倶舍光法師義若泰法師意從十月半爲
首泰公約晝夜停等後說增減光公約晝夜
極長時後說增減然其兩說亦不愜西域記
次刋定承謬更斥經義故云不見此文妄爲
異解然疏文已正所引猶略今當具引彼記
第二卷云月盈至滿謂之白分月虧至晦謂
之黑分黑分或十四日或十五日以月之大
小故然白前黑後合爲一月六月合爲一行
日遊在內近北行也日遊在外近南行也總
此二行合爲一歲又分一歲以爲六時正月
十六日至三月十五日漸熱時也三月十六
日至五月十五日盛熱時也五月十六日至
七月十五日雨時也七月十六日至九月十
五日茂盛時也九月十六日至十一月十五
日漸寒時也十一月十六日至正月十五日
盛寒時也如來聖教歲爲三時正月十六日
至五月十五日熱時也五月十六日至九月
十五日雨時也九月十六日至正月十五日
寒時也或歲爲四時春夏秋冬也春三月謂
制呾羅月吠[廿一]舍佉月逝瑟吒月當[十六]此從正月
十六日至四月十五日夏三月謂頞沙荼月
室羅伐拏月婆羅鉢陀月當此從四月十六
日至七月十五日秋三月謂頞濕縛庚闍月
迦剌底迦月末伽始羅月當此七月十六日
至十月十五日冬三月謂報沙月磨祛月頞
勒窶拏月當此十月十六日至正月十五日
故印土僧徒依佛聖教坐兩安居或前三月
或後三月前三月當此從五月十六日至八
月十五日後三月當此從六月十六日至九
月十五日前代譯經律者或云坐夏或云坐
臘斯皆邊裔俗語不達中國正旨或方言未
融而傳譯有謬釋曰以此文證邪正可知又
今之坐夏正取西域四時非佛教所明故記
不許疏後七中今於依他起修三無性觀等
者文分爲四一總標意唯識第九廣明已如
上引二以餘之二性下出於一性修三所以
三故於一依他下結成上義四文即分三下
正釋經文二中有三初明三性即一性二明
三無性即三性三明融通爲一[十七]初中圓成即
是依他之體[廿一]故觀依他必觀其體離依他性
無可横執故遍計性亦約依他又迷眞似現
者此之一句具足三性迷即遍計眞即圓成
似即依他前意明二不離依他此義明二能
成依他故但觀依他已具三性疏即依三性
下第二明三無性不離三性全是唯識偈文
具足應云即依此三性立彼三無性初則相
無性次無自然性後由遠離前所執我法性
明三無性依三性有也疏三性尚一下三明
融通謂三性是有尚猶是一三無無相豈定
有三故收三性但是一有三無但是一無離
有無無故有無不二初句約顯後有無形奪
下約遮餘義玄中已具其相疏初三作生無
自性性觀者即第二依他上無性也即唯識
云次無自然性然三無性名須彌偈品文中

已有今復略釋謂法從緣無自然生性故上
生無自性即是所無下一性字是無性性謂
無自然生之自性爲其性故言勝義無自性
性者即第三無性勝義自性即是所無下一
性字義同於前顯無彼勝義之性爲其性故
勝義即是圓成圓成即是眞如故唯識云此
諸法勝義亦即是眞如常如其性故即唯識
實性言相無自性性者即第一無性謂遍計
之相亦不可得如繩上蛇下一性字是第一
性以相無自性而爲其性故疏初句果空謂
緣生果法非先有體等者即中論先有先無
門觀也然亦名奪破於中先奪破其所計先
有總舉諸宗世性微塵即是外道及未來藏
即一切有部因緣通大小乘約相心識即唯
識唯心所現若執定有皆爲所遣從若有來
處下縱破鳥來棲樹即中論青目釋無來文
謂先有鳥而來就樹可名爲來今從無之有
曰生曾何先有疏次句因空者即經亦無能
作者能作是因因者即我也亦即牒辭則通
於法瑜伽論云順益是因義謂無常法爲因

無有常法能爲法因又雖無常法爲無常因
然與他性爲因亦與後自性爲因非即此刹
那從既無有果下破也即相待門破可知從
又世性等亦是妄計因緣有故者亦因緣門
因緣無性故亦無體門但有妄計無實體故
疏又初句不自生等者上之四句各別門破
今通用因緣門以四開破略無無因中觀論
云諸法不自生亦不從他生不共不無因是
故知無生而雜集論二門釋之一云不自生
者謂一切法非自所作彼未生時無自性故
不從他生者謂彼法緣非作者故不從共生
者謂即由此二種因故非不自作他作故不
無因生者緣望衆生有功能故二又因緣互
奪釋云自種有故不從他等次後當釋疏又
初句非先有等者前來唯初句用先有門今
通三句皆用先有先無門中論因緣品云果
先於緣中有無俱不可先無爲誰緣先有何
用緣影公云因中先有則可境界在六根因
中先無則因同非因因同非因則可鑽氷出
火境界在六根則可湯中求氷若亦有亦無

則具上二過其第四句乃非此門故中論云
若果非有生亦復非無生亦非有無生何得
言有緣疏次偈以無生釋無滅略有三義者
一是無體門二相待門三因緣門疏經云無
生即是佛者正是大品法尚答常啼云諸法
如即是佛諸法無生即是佛等下句既云斯
人見如來即無生是佛義耳須彌頂上偈讚
品一切慧菩薩云一切法無生一切法無滅
若能如是解諸佛常現前疏論云若見因緣
法等者即中論四諦品末云是故經中說若
見因緣法則爲能見佛見苦集滅道而論引
經即智嚴經至第十菩薩當具引之疏各含
二義故致兼言者釋上兼修之言而云各者
正取上半觀相下半觀益爲各二義即依他
圓成如下疏列而下遣能亦含依圓故此各
言兼於能所方順二偈兼修之言疏一者成
前下別示二義之相此即依他中義也先明
觀相由前偈遣能相四相略舉生滅已含住
異此偈遣所相色心法體由四相相成其有
爲當法緣生故無自性觀益可知疏二無生

眞性下即兼修勝義無性義也疏後偈道能觀者然此疏中二義亦通前依圓前義依他圓成俱無所了後義依圓皆無能了皆由即性即無性故故疏結云能所雙亡即正結上二義也亦通結上二偈能所疏不了國等依他謂爲現見者而言等者國即共業緣生以後偈總結云世間國土性世間之言通有情世間故致等言言謂爲現見者以中論內小乘被破皆悉救云世間現見故意云不合與世間相違又佛言世智說有我亦說有世智說無我亦說無今現見有國等諸法豈得言無故引晉經云當知由所生即現故見國等第四菩薩可知第五菩薩疏後偈顯智從生下疏文有三一案經釋二會實義三若準晉下會晉經今初有二意前意中云猶搴芙蓉於深水即顯所應而於木末非所應也即楚詞意彼云搴芙蓉於木末此明不應也疏二者成後智從自種熏習而生者於中有二先正釋後釋難會通前中謂由本有無漏種子與多聞熏習和合而生無漏智故依准

識論本有新熏三師異說第一護月等師唯立本有故論云有義一切種子皆悉性有不從熏生由熏習力但可增長第二難陀唯立新熏故論云有義種子皆熏故生所熏能熏俱無始有故諸種子無始成就第三護法正義論云有義種子各有二類一者本有二者始起乃至云由此應信有諸有情無始時來有無漏種不由熏習法爾成就又云其聞熏習非准有漏聞正法時亦熏本有無漏種子令漸增盛展轉乃至生出世心釋曰出世心者即是見道其第三義正同瑜伽三十五種性品論云云何種性謂略有二種一本性住種性二習所成性住種性者謂諸菩薩六處殊勝有如是相從無始世展轉傳來法爾所得名本性住種性今疏云熏習即是新熏自種而生者熏但熏舊無別新成疏若爾何以經言下第二釋難會通有兩重難初即引淨名第二佛道品難因淨名問文殊言何等爲如來種文殊師利言有身爲種無明有愛爲種四顚倒爲種五蓋爲種六入爲種七識處

爲種八邪法爲種九惱處爲種十不善道爲種以要言之六十二見及一切煩惱皆是佛種何謂也答曰若見無爲入正位者不能復發阿耨多羅三藐三菩提心譬如高原陸地不生蓮華卑濕淤泥乃生是華如是見無爲入正位者終不復能生於佛法煩惱泥中乃有衆生起佛法耳今疏引此以爲難耳又入大乘論第一引龍樹偈云不從虛空有亦非地種生但從煩惱中而證成菩提皆此義也疏此說在纏下疏答然約彼經文見無爲入正位者不生佛法則已入見道便不能發若約迦葉領解云如是聲聞諸結斷者於佛法中無所復益則諸凡夫地前菩薩有諸煩惱增修對治成諸度門得爲佛種若已斷結不可得爲一切智因故諸菩薩留惑潤生以至惑盡故攝論云煩惱伏不起如毒咒所害留惑至惑盡證佛一切智此是經之顯意今疏所明乃是經之密意而是勝鬘楞伽等義故云在纏如來藏煩惱如泥覆於二藏然大智自從所藏不空大智光明遍照法界義生故

二相亦異疏若爾煩惱即菩提復云何通即第二重難既言即者則不得云二事別也謂迷眞起妄說爲煩惱妄體即眞元是佛種無行經云婬欲即是道恚癡亦復然等疏約體性故下疏答上難有其二意一約體性者煩惱性即菩提非約相也故淨名云煩惱是道場知如實故無行經云貪欲及嗔恚無有能得者是法皆如空知是即成佛故知煩惱實性即菩提耳亦就相明二事不一二云約所迷故者即第二義也謂迷眞起妄離眞則無能迷妄心故云即菩提耳眞即性淨菩提如波與濕雙喻上二濕是波性波是濕相動濕成波是波所依能所不同故非一也疏然實義者下第二會實義通會兩章方顯中道正通煩惱即菩提難是顯眞妄交徹之義雖說三

廿一

二十三

門義含四句謂初二門峙立依理成事則唯妄非眞事能顯理即唯眞非妄故各峙立從若說一者下明此二章正爲破病若據菩薩二皆會中又此章則二門峙立後章則二相寂然故合此二非即非離言若說一者則離

之令異者謂有問言萬法即眞一如無異故妄即眞有何過耶答略有三過一能依即是所依謂依眞有妄如依水有波今妄即是眞便無能依以無能依亦失所依則生滅眞如二俱不立二者二既不異亦失眞妄以妄即眞故無妄無妄對何說眞三者亦失眞假二門若別則三義俱成如金與嚴具波之與水動濕體相二俱不同能依所依各有三義皆不雜亂疏若云異者合之令同者下章云如金與金色其性無差別等疏諸識身下釋此

有四意一眼唯見色耳唯聞聲等二緣會不同者眼以色等而爲緣故耳用聲等而爲緣故三眼無耳用者對於果位互用而說初意顯自此意遮他四又此眼識不合餘根者亦對六根互用義說以互用義或言眼根發於眼識而了六境餘根亦爾即第三意對之二或言眼根能發六識以了六境此意對之此識不合餘根此根亦不發餘識更有說言互用者眼根發耳識而能齅於香等亦不出上之二意從識身同識下結其不同疏二功

能不等下先法說後舉二喻皆明不等此亦生公十四科善不受報義彼問云善惡相傾其猶明闇不並云何言萬善理同惡異各有限域耶答明闇雖相傾而理實天絶明能滅闇故無闇而不滅所以一爝之火與巨澤火同闇不能滅明以其理盡闇質故也思之可

廿一

二十四

知第六菩薩疏二章相接顯非即離亦互相成者非即離義已如上明言互相成者由非即故方成不離等故有問言若言不一者即應離於金別有器體若異金有體者即應與金不異以同金有體無差別故言無差別者一種有體故答只由不異方得不一何者若異即妄自有體不依眞立不依眞故即不得有妄今有妄者由不異故得成不一以妄無自體故妄依眞成以妄成故與眞不一如波依水由不異水遂得成波以波成故與濕不一此上即以不異成不一也言不一成不異者即如上章由有能依所依故得交徹不異如有波故說波即濕由有濕故說水即波等疏然其能喻不離諸法者如云衆生非衆生

三世生滅皆是初句諸法中收並無差別斯則難見若就未來無過去相則無相理昭然易見故喻色心無相之難疏此喻為總者法非法言該通性相及諸法故疏取文雖異義旨乃同者謂若理若事若真若妄此文乃異互相交徹義盲則齊疏亦同密嚴者問明已引云如來清淨藏世間阿賴耶如金與指環展轉無差別則金色如指環金體即金然此上不異總有四句一以本成末本隱末存此即存隱不異即疏云以妄無體攬真而起則真無不隱唯妄現也是矣二攝末歸本末盡本顯此即顯滅明不異故疏云以真體實妄無不盡唯真現也三攝本從末末存攝末歸本本顯此則兩法俱存但真妄有異即有真有妄明不異故疏云是則無體之妄不異體實之真故云無有異也四攝本從末本隱是不無義攝末歸本末盡是不有義此則不有不無明不異亦是末後二句又非異故非邊不一故非中非邊是無寄法界妙智所證湛然常住無所寄也又非一即非異故恒居邊

而即中等又非一即生死非異即涅槃非一即非異故恒住生死即處涅槃等然其法體圓融無礙上來所說非一異等亦是假言故前疏云善須得意以法就喻金等亦然疏橫者異法相望者即一切差別法無差別也法印是善法非法即惡法故百論取般若意云福上捨何況罪以金剛云法尚應捨何況非法故以非法而名為罪疏又法謂有法者亦是橫論有無相對疏故中論下引論證成無法為非法也即第三論成壞品頌云從法不生法亦不生非法從非法不生法及於非法直釋偈意法即是有如色心等非法是無如兔角等若從法生法如母生子法生非法如人生石女兒從非法生法如兔角生人從非法生非法者如龜毛生兔角故彼長行釋云從法不生法者若至若失二俱不然從法不生非法者非法名無所有法名為有云何從有相生無相從非法不生法者非法名為無無云何生有若從無生有者是則無因無因則有大過是故不從非法生法不從非法

生非法者兔角不生龜毛疏然前義下斷上二說前義即事理無礙後義即事事無礙疏若但用後義下反以理結要用上二謂要由事理無礙方得以理融於事事事隨理而融通耳此中更有別義謂又若依前義則心等四類即第五無為若依後義由無為故前四無差又依前義是性無異故無有差若依後義是同一如體故無差也疏第二偈下初立二相次所遣既無下釋無實義次喻下釋合下半後若以正報下結彈古釋疏文舉一隅應反餘二者應明現在無過未過去無現未等故論語云舉一隅不以三隅反疏諸法亦然真俗並虛等者故肇公云涅槃蓋是鏡像之所歸絕稱之幽宅也豈可以有無標牓故有餘無餘乃出處之異號應物之假名耳疏若離分別則無一切境界之相者即起信論前文已引此論前文云一切境界唯依妄念而有差別次云若離心念則無一切境界之相疏反覆相遣顯無差理者謂以所知遣能知復以能知遣所知耳疏況當有敗如出現

品者經云譬如世界有成壞而其虛空不增減一切諸佛成菩提成與不成無差別是也

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第四十一

音釋

讎是周切仇也 躡尼輒切蹈也 澀色入切不滑也 跳他弔切 蹀 雙直切 濮博木切水名 玷都念切玉病也 馳騁騁丑郢切 愜詰叶切快也 斥昌石切指斥也 呾當達切 佉丘迦切 咤陟嫁切 頻 阿葛切 窶郡羽切 鑽祖官切穿也 搴起虔切拔取也 淤泥淤依據切滓也 直紹切 溟 齅許救切以鼻擬氣也 闍烏紺切與暗同 攪切 聲

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第四十二冊三

唐清涼山大華嚴寺沙門　澄觀述

第七菩薩疏二緣生無作觀下疏文有二先總科謂前偈上半無作下半緣成後偈上半緣成下半即無作二今初下正釋初偈於中先解上半自有四重一破外道二破小乘三遣法相四約無相宗說今初非自性等作者即明非自作也外道宗計之盛不出數論勝論數論計自性能作自性即冥諦能作而我非能作者但是知者而疏言等即等於我我爲能作者即勝論師次言亦非梵天等他作者且等取案荼自在梵天案荼即案荼論師所計第一疏已明自在即塗灰外道所計合上爲共作離上爲無因故但舉自作四句已備疏但以虛妄無業報故者即總破四句四句之計皆無業報言廣如三論破者不欲繁文指廣有原然三論皆破百論廣破二宗今取順非四句作苦且依十二門論釋云然自性一計第一疏抄已廣破竟衞世計我爲自今當更釋即觀作者門第十偈云自作及他作共作無因作如是不可得是則無有苦長行以因緣門釋則通小乘大乘等次約破外道說先總叙云如經說有裸形迦葉問佛苦自作耶佛黙然不答世尊若爾苦不自作者是他作耶佛亦不答世尊若爾苦自作他作耶佛亦不答世尊若爾者苦無因無緣作耶佛亦不答釋曰下論破有二意一約性空結云如是四問佛皆不答當知苦則是空第一約外道說問曰佛說是經不說苦空隨可度衆生作是說是裸形迦葉謂人是苦因有我者說好醜皆神所作神常清淨無有苦惱所知所解悉皆是神作好醜苦樂還受種種身以是邪見故問佛苦自作耶是故佛不答苦實非是我作若我是苦因因我生苦我即無常何以故若法是因及從因生法皆亦無常若我無常則罪福果報皆悉斷滅修梵行福報是亦應空若我是苦因則無解脫何以故我若作苦離苦無我能作苦者以無身故若無身而能作苦者得解脫者亦應是苦如是則無解脫而實有解脫是故苦自作不然釋曰此破我

爲自作故疏云自性等等於我故次破他作論云他作苦亦不然離苦何有人而能作苦與他復次若他作苦者則爲是自在天作如此邪見問故佛亦不答而實不從自在天作何以故性相違故如牛子還生牛若萬物從自在天生皆應似自在天是其子故復次若自在天作衆生者不應以苦與子是故不應言自在天作問曰衆生從自在天生苦樂亦自在天生以不識樂因故與其苦答曰若衆生是自在天子者唯應以樂遮苦不應與苦

亦應但供養自在天則滅苦得樂而實不爾但自行苦樂因緣而自受報非自在天作復次彼若自在者不復有所須有所須自作不名自在若無所須何用變化作萬物如小兒戲復次若自在作衆生者誰復作自在若自

在自作則不然如物不能自作若更有作者不名自在下廣有破具如彼論乃至云若自在作苦樂等事而自成壞世間法等又自在亦從他作則無窮無窮則無因故非自在次破共作有上二過故假因和合故非無因四

皆邪見故佛不答破梵天等例同自在約人雖異他作義同然此方妄計亦自西天相傳之說案三王曆云天地渾沌盤古生其中一日九變神於天聖於地主於天地天日高一丈地日厚一丈盤古亦長一丈如此萬八千年然後天地開闢盤古龍身人首首極東西足極東西左手極南右手極北開目成晝合目成夜呼爲暑吸爲寒吹氣成風雲叱聲爲雷霆盤古死頭爲甲喉爲乙肩爲丙心爲丁膽爲戊脾爲巳脅爲庚肺爲辛腎爲壬足爲

癸目爲日月髭爲星辰眉爲斗樞九竅爲九州乳爲崑崙膝爲南嶽股爲太山尻爲魚鼈手爲飛鳥爪爲龜龍骨爲金銀髮爲草木毫毛爲鳧鴨齒爲玉石汗爲雨水大腸爲江海小腸爲淮泗膀胱爲百川面輪爲洞庭韋昭

同記曰世俗相傳爲盤古一日七十化覆爲天偃爲地八萬歲乃死然盤古事跡近爲虛妄既無史籍難可依憑但是古來相傳虛妄耳斷曰誠如所言亦依稀西域梵天韋紐等今既破邪敘之無失疏三約因緣相待者十

地在下對法云自種有故不從他待衆緣故非自作無作用故不共生有功能故非無因斯則以因爲自以緣爲他假因遣緣假緣遣因假無用以遣共假有功以遣無因十地更廣疏四約以因望果者初標也即約無相宗說中論云下二引論正釋即破苦品初引一偈即初總標偈明四句不作三此自他言下疏釋初以果爲自引論果法不能自作已體即青目釋因緣品中不自生義其以因爲自以緣爲他雖同雜集雜集即因緣相奪此即

當句以辨緣生無果對待正釋偈中於果則不然也然疏取意釋初二句若論偈中各一偈破破初自作云苦若自作者則不從緣生因有此陰故而有彼陰生釋曰上半縱其自作不從緣下半示其因緣明非自作次破他作云若謂此五陰異彼五陰者如是則應言從他而作苦釋曰此但反顯不他作以令此陰必不異後故不他作必若令異因則異果因同非因自作他作俱不從緣如何得果以待於因故不可也疏離既不成下疏生起第三四句

後引論正釋釋不共句但躡前縱破舉況釋第四句故上論云有因尚不成無因何得成疏下半二意者即經而其得有成亦復得有壞前意則上半性空不礙下半緣成即事理無礙義後意由上性空成於下半即以有空義故一切法得成則是事理相成門疏又非但說於苦下即中論結例之言成壞之言顯兼器界者中論正約正報今經意在雙含耳疏故淨名云下引證即不二法門品第十二鄣羅延菩薩曰世間出世間爲二世間性空即是出世間而於其中不入不出不溢不散是爲入不二法門是也又思益第一云五陰是世間世間所依止依止於五陰不脫於世間菩薩有智慧知世間實性所謂五陰如世間法不染又云五陰無自性即是出間性若人不知是常住於世間若見知五陰無生亦無死是人行世間而不依世間凡夫不知法於世起諍訟是實是不實但是二相中我常不與世起於諍訟事世間之實相悉巳了知故與此大同疏則顯前非事滅者然滅有二種謂理及事故上出世間亦有二種一約事出謂地前爲世間登地爲出世間此約事滅由偈但云彼滅非世間則通二釋以此文證明非事滅二者約相名世約性爲出世即今文意是約理滅合於淨名思益等經疏則知本自不生等者既言空故不可滅是無滅義而結云此是無生義者以無可滅故是本自不生即法自在菩薩曰生滅爲二法本不生今則無滅得此無生法忍是爲入不二法門也疏又證無性之理者前約應身論無性此約眞身論無性第八菩薩疏若逆推其本業復有因卒至無住者前偈因業有生即是順明今明生依於業業亦從緣故云性空巳是逆推言卒至無住即淨名經意彼逆推云身孰爲本答曰欲貪爲本又問欲貪孰爲本答云虛妄分別爲本又問虛妄分別孰爲本答曰顚倒想爲本又問顚倒想孰爲本答曰無住爲本文殊師利從無住本立一切法今經中三垂標在業衆生即身空寂無來即無住本疏身若是佛等者身謂色相之身即金剛經云若以三十二相觀如來者轉輪聖王即是如來後二句結示三即如如四即如如智疏以見佛稱性不疑同體者三寶同體佛即是法法即是衆故經云清淨如法界者如即稱義人信法界難信法佛故致如言實則佛身即法界也疏初知離名爲法者即思益第一已如上引第四句云是菩薩遍行第九菩薩疏具分唯識者巳如上釋正取眞妄合成以爲具分疏乍觀此喻似前喻所作等者即揀刋定刋定云前二喻眞妄心所作以辨唯識次二喻眞妄心能作以辨唯識今言似者大種異色似畫師所作然不離心有彩畫者似能作也則麤觀似爾細尋不然細尋巳下即顯正義疏然依生滅入識下辨二所由顯法相宗但是心境依持而即如來藏下辨具二所以於中先總後以會緣入實下別示二相即以起信眞如生滅二門爲二義耳存壞不二唯一緣起結歸華嚴會緣入實壞也不壞相故存也言二門無礙唯是一心者結歸起信依一心法立二種門故須具足二義方

名具分唯識門唯識第九亦說其所轉依有其二種一持種依謂第八識二迷悟依謂即眞如何以說言然依生滅八識唯有心境依持答彼雖說迷悟依非即心境依持以眞如不變不隨於心變萬境故但是所迷耳後還淨時非是攝相即眞如故但是所悟耳今乃心境依持即是眞妄非有二體故說一心約義不同分成兩義說二門別故論云然此二門皆各總攝一切法故以此二門不相離故廣如問明品及玄談中疏初偈初句總喻一心者含眞含妄有能有所論云所言法者謂衆生心是心即攝一切世間出世間法故下合云心如工畫師次句隨緣熏變成依他者起信論云自性清淨心因無明風動有其染心楞伽經云藏識海常住境界風所動種種諸識浪騰躍而轉生亦是不生不滅與生滅和合非一非異名阿賴耶識是也次句不了依他故成遍計者以經云虛妄取異相故故起信云一切諸法皆依妄念而有差別若離心念則無一切境界之相第四句喻依他相

盡體即圓成者以言大種無差別故大種即喻眞如謂心體離念即是如來平等法身從緣無性即眞如矣又一二兩句即不染而染三四兩句即染而不染故有後偈喻不即離疏大種中無色身所觸故者堅濕煖動皆是觸故言色中無大種眼所見故者約顯色說青黃赤白眼之境故直就法體大種是觸色即是色若就根得謂身及眼又能造無異色者然取增勝地多則黃水多則白火多即赤風多即青而堅濕煖動共造於青亦共造於黃赤及白在能造邊同一堅等及所造邊即有青等故云能造無異畫色差別故疏喻妄依眞下合先合能所異故亦應具言眞中無妄聖智境故妄中無眞凡所知故從性無差別下合上又能造無異等疏假必依實同聚現故者諸宗正義堅等爲實色等爲假唯成實宗色香味觸實也地水火風假也以其是數論弟子後入佛法尚順本師故故智論云精巧有餘而明實未足疏然大必能造色下通妨妨云上非即中既云大種中無色色中

無大種今非離中何不言大種不離色色不離大種答意可知上明眞妄依持但取心中眞如一門對妄染說疏初一亦明心境不即離者對上眞妄故有亦言然後三偈亦似二偈此偈似前第二偈以因不即離之便故先明之後二偈似前初偈至下當知今初非即離中言相見別者且順上喻有知無知以見分合心有慮知義以相分合畫無慮知故以器世間即是第八之相分故疏喻離心則無境界相故者三世所有皆是一心作故疏要由心變於境下解妨妨一如前答意亦兩疏次一偈喻能所變之行相者大同前喻心如工畫師分布諸彩色等先明喻中先釋上三句所畫非心下釋第四句法合言眞妄和合心者揀異法相宗心即起信云不生不滅與生滅和合名阿賴耶識是也恒言遮斷等即唯識論第八識初能變中第九因果譬喻門具云恒轉如瀑流論先問云阿賴耶識爲斷爲常答云非斷非常以恒轉故謂此識無始時來一類相續常無間斷是界趣生體施設

本故性堅持種令不失故轉謂此識無始時
來念念生滅前後變異因滅果生非常一故
可為轉識熏成種故恒言遮斷轉表非常猶
如瀑流因果法爾如瀑流水非斷非常相續
長時有所漂溺此識亦爾從無始來生滅相
續非常非斷漂溺有情令不出離是也疏合
一切種者即第三因相門故彼偈云一切種
相甚深細即合二門彼偈云不可知執受處
了其了一字即第五行相門其執受處即第
四所緣行相門其不可知即能所緣行相之
內差別之義論先問云此識行相所緣云何
即合問也謂不可知執受處了了謂了別為行相
故處謂處所即器世間是諸有情所依處故
執受有二謂諸種子及有根身次論云不可
知者謂此行相極微細故難可了知此明見分或
此所緣內執受境亦微細故外器世間量難
測故名不可知故經偈云阿陀那識甚深細
一切種子如瀑流我於凡愚不開演恐彼分
別執為我是也疏次句頓現萬境者亦即彼
果相門云異熟論云此是能引諸界趣生善

不善業異熟果故即通辨此識能變之義此
是第一能變頓現萬境故楞伽云譬如明鏡
頓現萬像現識處現亦復如是疏下句喻所
變境離心無體者以無體故無可相知故問
明品云諸法無作用亦無有體性是故彼一
切各各不相知又常不住下上約法相常不
住言是刹那生滅令明不者即是無義常不
住者即常無住無住即實相異名故從無住
本立一切法斯法性宗真心隨緣成萬有故
深廣難思前之經偈亦可證此疏能畫之心
念念生滅自不相知者心雖慮知令取生滅
不住故不能知以前念已滅後念未生未生
無體能知前念前念已滅復無可知前念亦
不知後前念已滅無有能知後念未生亦無
所知能知之心既不自知安能知所疏變喻
心境下合文可知然釋此偈總有四意一明
性空以性空故不能知自心以性空故不能
知畫由心故畫二又雖不知下明雖性空不
礙緣起三又由不能下明由迷真起似若悟
自心不造妄境四又正由下即以有空義故

一切法得成耳故云諸法性如是者通結四
意上來喻竟然唯識論第一能變有兩偈半
而有十門上隨用已辨今當具出偈云初阿
賴耶識即自性門異熟二果相門一切種三因相門不可知
執受處四所緣境界門了五行相門常與觸作意受想思
相應六相應門唯捨受七五受俱門是無覆無記八三性門
觸等亦如是同上恒轉如瀑流九因果譬喻門阿羅漢
位捨十斷伏位次門上之十門疏中已有隨配可知
前後有此相當例可知疏第二五偈合下疏
心者即總相之心也如前喻中已辨故然第
二句諸世間即諸彩色者此句有二一從能
畫即屬上因二從諸世間之言即屬於果則
上半是因能變下半屬果能變故唯識云能
變有二一因能變謂第八識中等流異熟二
因習氣即種子現行門此二習氣俱名因能變此總
辨也論云等流習氣由七識中善惡無記熏
令增長三種子中各生自現今第八識不能熏故異熟習氣由六
識中有漏善惡熏令增長除第七識及無記者非異熟因故前
是因緣此增上緣也二果能變者謂前二種習氣力故
有第八識生現種種相即前二因所生現果謂有爲法能變現者

名異能發種種相者即是第八識相應心所見分等也等流習氣爲因緣故八識體相差別而生名等流果果似因故即現八識三性種子各生自現名等流果所生之果與能生種性是一果故異熟習氣爲增上緣感第八識酬引業力恒相續故故云異熟感前六識酬滿業者從異熟起名異熟生不名異熟有間斷故即前異熟及異熟生名異熟果果異因故釋曰以五陰無法不造皆異熟也疏如次喻等者黑即地獄黑黑業報故黃即中方修羅非天亦復非人人白者多善業故天白白者因果俱善故九地當廣疏則十法界五蘊者謂六道四聖四聖中佛在後偈二乘菩薩攝在種種之中既言無法不造亦不棣二乘菩薩更云等法者以今經無法不造三科萬類皆心造也疏初一舉例以合下疏文有二先橫論後豎說前中五一正消經文二會舊譯三別立理四開義門五總融攝今初總釋經意次然心是總相下出心佛眾生三之別相心是總相者法界染淨萬類萬法不出一心是心即攝一切世間出世間法故名總相餘染淨二緣

各屬二類然總說十法界中六道爲染四聖爲淨疏然佛果契心下釋其下半上有三法而但說心與佛二法無盡不言眾生者謂眾生有盡故心即總心以眞爲體本自不盡佛果契心始本無二同一圓覺故亦無盡迷眞起妄無始有終不言無盡然其佛果契心則佛亦心造謂四智菩提則淨八識之所造故若取根本即淨第八若依眞諦三藏此佛淨識稱爲第九名阿摩羅識唐三藏云此翻無垢是第八異熟謂成佛時轉第八成無垢識無別第九若依密嚴文具說之經云心有八識或復有九又下卷云如來清淨藏亦名無垢智即同眞諦所立第九以出障故不同異熟爲九有由又眞諦所翻決定藏論九識品云第九阿摩羅識三藏釋云阿摩羅識有二種一者所緣即是眞如二者本覺即眞如智能緣即不空藏所緣即空如來藏若據通論此二並以眞如爲體釋曰此二即起信一心二門本覺在生滅門一心即眞如故故論云唯是一心故名眞如無論八九俱異凡識即

淨識所造四智三身等也疏若依舊譯下二會晉譯則三皆無盡而二經互闕唐闕眾生晉闕無盡故有第三別更立理疏應云下是第三也若取圓足合如是譯則三事皆具無差之相又得顯明從以妄體下出妄無盡之由是以如來下引例證此即涅槃經意天台用之以善惡二法同以眞如而爲其性若斷善性即斷眞如眞不可斷故云性善不可斷也佛性即是眞實之性眞實之性即第一義空如何可斷性惡不斷即妄法本眞故無盡也疏又上三下第四別開義門則却收晉經以爲盡理謂唐經無盡但得二法又唯約淨次言三皆無盡又遺有盡之義今云無差盡與無盡俱無差也亦顯染淨本無差矣言心總二義一染二淨者淨即自性清淨染即本來之染染淨無二爲一心耳言各以初義成順流無差者眾生本有染故隨流背佛佛隨其染豈相違耶逆流例此疏又三中二義下第五染淨融攝可知疏上約橫下第二豎論論一人上即有三法即觀行之人宜用此門疏

三一偈有二義下言上半合前二三偈之上半者心不住於身却是色中無大種身亦不住心即大種中無色此合第二偈上半也若合第三上半云心不住於身即彩畫中無心身亦不住心即心中無彩畫疏心即能變者心境佐待中心也及心體故者即眞妄依持中眞也言身即所變下即上境也及性之相即前妄也疏下半變合前兩偈下半不離之義者即就不離大種而有色可得即作佛事也亦前就不離於心有彩畫可得是作佛事也依心現境合前第三偈下半依體起用即合前第二偈下半作諸佛事變合上二體用不礙下釋第四句疏爲兼此義不以互無言之而言不住譯之妙也者美斯經也若不合第四偈但合第二三偈應云心中無有身身中無有心即互無之言也則不顯於彼心恒不住義然不相住與恒不住義則小異文則兼之若將此不住同前不住者以心念念滅故不能住身身念念滅故安能住心思之可見疏末後一偈等者於中三一略釋經意二

然有二下開義別釋於中有二釋者一是結歸唯心二觀法下是結歸二門三又一是眞如實觀下結成觀要言是以蹔持能破地獄者即纂靈記云文明元年洛京人姓王名明幹既無戒行曾不修善因患致死見被二人引至地獄地獄門前見有一僧云是地藏菩薩乃教王氏誦一行偈其文曰若人欲了知三世一切佛應當如是觀心造諸如來菩薩既授經偈謂之曰誦得此偈能排地獄之苦王氏既誦遂入見閻羅王王問此人曰有何功德答唯受持一四句偈具如上說王遂放免當誦偈時聲所到處受苦之人皆得解脫王氏三日方穌憶持此偈向空觀寺僧定法師說之叅驗偈文方知是舊華嚴經第十二卷新經當第十九夜摩天宮無量諸菩薩雲集說法品偈王氏自向空觀寺僧定法師說之也第十菩薩疏故梵本第四句云於不思何思者此是刋定引梵本證第四句亦爲標章成於晉經所思不可思義今疏取其所引亦成第四句爲總結義謂於不思議之法不

應思議以一眞心下總結難思之相文明可知疏次四釋不可見等者若順晉經四皆標章釋亦分四前二則同三一偈釋所聞不可聞四二偈釋所思不可思今不依此疏執石爲寶者涅槃春池喻中入水求珠競執草木瓦石各各自謂得瑠璃寶歡喜持出乃知非眞亦自誑也又莊嚴經論說有人見雹謂是瑠璃收之瓶內皆悉成水後見眞瑠璃亦謂爲雹棄而不取世人皆爾不應取而取應取而不取也疏又以量無量取則墮斷常者此有二意謂以量取則墮於斷以無量取則墮於常二者若以常取則墮於斷若以斷取則墮於常故勝鬘經云修一切常者墮於斷見修一切斷者墮於常見如步屈蟲要因前足得移後足修斷常者亦復如是要因斷常第三住中已廣分別疏今初非色現色者此有三釋一依體現用與無邊不同二又色即空下事理相即妙即無邊色即是空已爲妙色色空相即離空有邊三又淨識所現下約事事無礙方爲妙色亦是邊即無邊無邊乃廣

如初無邊淨識所現即唯心所現門空色相融即法性融通門此二即事事無礙之因也疏後二偈淨空現色喻下疏文有二一正釋經文言此即見中絕思議者以古人將後二偈明所思不可思今明不思遍上三段故指此中身業中不思也下指語中不思亦然二問二喻下問答料揀於中有二先問後答問中言上經者即初偈法說之文前經亦有今只要此亦違諸論即瑜伽唯識等疏古德云下第二荅荅中三一即賢首荅二苑公破三疏會釋令初自有二意一二喻意同二亦可下二喻旨別二有云下即苑公破師於中五一引教反問二若執佛果唯如如下定師所立三無漏蘊界下以義反質四亦違下引文正破五此義具如下指教證成師非正於前二中言唯如如等即金光明亦梁攝論第十三本論云自性身者是如來法身釋論云唯有如如智獨存說名法身又云身以依止爲義何法爲依止本論云於一切法自在依止故釋論云謂十種自在乃至云云何此法依止法身不離清淨及圓智智即如如如如即智故除實教蘊界未離斷常之見疏具如智慧莊嚴經說者此引本是賢首證成摩尼隨映等喻此經亦名度一切諸佛境界智嚴經一卷在王舍城耆闍崛山頂說如來放光一切菩薩雲集瞻仰佛於山頂法界宮殿上起大寶蓮華師子之座無量摩尼寶宮殿等於摩尼座中出偈上取意引次文殊師利問無生無滅其相云何佛荅不生不滅即是如來文殊師利譬如大地瑠璃所成帝釋映閣延宮殿供具等影現其中閻浮提人見瑠璃地諸宮殿影合掌供養燒香散華願我得生如是宮殿我當遊戲如帝釋等彼諸衆生不知此地是宮殿影乃布施持戒修諸功德爲得如是宮殿果報文殊師利如此宮殿本無生滅以地淨故影現其中彼宮殿影亦有亦無不生不滅文殊師利衆生見佛亦復如是以其心淨故見佛身佛身無爲不生不滅不起不盡非色非非色不可見非不可見非世間非非世間非心非非心以衆生心淨見如來身散華燒香種種供養願我當得如是色身布施持戒作諸功德爲得如來微妙身故如是文殊師利如來神力出現世間令諸衆生得大利益如影如像隨衆生見次舉如日光無心普照喻謂先照高山等隨其所照而有種種次云文殊師利如大海中有摩尼珠名滿一切衆生所願安置幢上隨衆生所須彼摩尼珠無心意識如來無心意識亦復如是不可測量不可對不可得不可說除過患除無明不實不虛非常非不常非光明非不光明非世間非不世間等廣歷諸非結云文殊師利如來清淨住大慈幢隨衆生所樂現種種身說種種法釋曰大意皆以體無生滅不礙生滅如非色約體非不色約用等次又舉谷響無實喻次後即有虛空喻云文殊師利如虛空平等無下中上如來平等亦復如是衆生自見有上中下如來不作下中上意何以故如來法身平等離心意識無分別故文殊師利一切諸法悉皆平等乃至云若得法性則無希望等又云若衆生著一切法則

起煩惱不得菩提文殊問云云何得菩提佛答無根無處文殊重徵佛言身見為根不眞實思惟為處文殊師利如來智慧與菩提等與一切法等是故無根無處是得菩提又云文殊師利如來不動名如如實如如實者不見此岸不見彼岸則見一切法見一切法稱為如來又菩提者是不破句不破句者即無相句無相句者即如實下即廣釋大意皆以遮過為不破顯實為句又云以從本來不生不滅而為眞實故又云菩提者以行入無行以行者緣一切善法無行者不得一切善法又云無生無滅者不起心意識不思惟分別是故我說見十二因緣即是見法見法者即是見佛如是見者名不思議又云云何行菩薩行答不行不生不滅是行菩薩行下亦廣釋後校量功德云假使諸衆生皆悉生人道悉發菩提心為求一切智如是諸菩薩皆作大施主以種種供具供養無數佛并及諸菩薩緣覺與聲聞乃至入滅度各起七寶塔高至百由旬種種寶嚴飾若人持此經或說一句

偈出過此功德無量無有邊以此經所說無相法身故釋曰上已具略經文其瑠璃地喻衆生心影喻佛身即色即非色摩尼珠喻則同此經空無下中上亦同此經淨空現色故賢首意證唯如如及如如智苑公誤引於和尚之引故略具出(卅二)疏然上二解(二十)下第三疏為會釋意在雙存二義融即耳於中有八一總會二攝末從本下收賢首義三既所現即如下收苑公義四然如外無法下假以苑公重難意云既如收法更無所遺何言機感現色無盡五萬法即如下為賢首通由萬法如實無所現故正現時亦唯如矣此即疏家立理收賢首也六如色相即有無交徹者正融前二七若定執下雙彈前執八故今二喻下出有無無礙之旨必釋喻文言無即但是無他者此借俱舍論意以會二喻別理以古俱舍釋無為云無為非因果唐三藏云無為是能作因何得言非因無為是離繫果豈得言非果故新譯云無為無因果謂無餘五因無餘四果故云無耳所以總云非即非其自體無

即乃是無他故非無二言理則懸隔今借此言用之摩尼現色喻自受用身有共根本色但無青黃等異青黃等異隨機映生虛空以喻法性身虛空本非色法豈同摩尼上顯二喻別相即是顯文從此二不二下正明融會即出經意故下經云(廿二)下但引此文(二十一)以證後義以扶法相者不許無色故有義文顯如苑公鞭中空色相融以為眞身亦繫表之談可以雙摧二執疏故以聲取是行邪道若離聲取未免斷無者結成上義上句即金剛經意若以色見我以音聲求我是人行邪道不能見如來後句即兜率偈讚意故偈云色身非是佛音聲亦復然亦不離色聲見佛神通力天鼓無心出現當辨疏若依權教等者本影四句即如玄談若依此宗四句皆用知一切法即心自性故質亦自心

十行品第二十一疏仁王名為十止者即上卷伏忍聖胎三十人十信十止十堅心故已如上引疏梵網名為長養者彼立三賢名云十發趣(十住)十長養(十行)十金剛(十迴向)疏略無助

化善根者十住却有經云亦是汝勝智力故云略無疏捷辨等者七辯之義前文已有十地更廣疏與法界下顯難思之相疏文有二先正釋後融拂前中有三一就法說別配事理以爲深廣二又超下對人以顯三又即理

之事下事理相融釋則法界通四法界虛空是喻亦含四義一事法界二即事之理下明理法界於中顯非表義名言及顯境名言所及即不思議也三況二交徹即事理無礙法界四能令一行下明事事無礙法界仍上而起要由事即是理方得以理融事故有事事無礙下引證可知第三事理無礙亦應言虛空不礙於色色不礙空故四事事無礙如空入在一毛孔即攝無邊法界空故疏又若唯遮者下第二融拂恐滯絕思議故絕但是遮絕心言故融者即言無言故故云於中思議不可盡即用第八眞如相迴向偈文云菩薩住是不思議於中思議不可盡入是不可思議處思與非思俱寂滅上即前半意從遮融無二下即後半意也疏不可思議即眞實行

者例後十地六決定中有眞實善決定彼經云不可見令以不思議當之言無觀相行者彼云無雜無帶相之雜故令經地前猶帶如相故無無雜之言疏故無大行者大行合云遍一切佛刹普能救護一一切衆生令無此言疏本業云始入等者經此前總明從住入行云從灌頂進入五陰法性空亦行八萬四千波羅蜜故名十行疏彼云得實法忍者經具云於實法得法忍心無我我所疏瑜伽菩薩地六度各有九門者即三十九爲首明法品已略引之令更具引疏但通釋六度九門之相其列名即論謂字已下即是疏釋令先具出布施九門論唱柁南曰自性一切難行一切門善士一切種遂求二世樂清淨一自性者謂諸菩薩乃至身財無所顧惜能施一切所應施物無貪俱生思及因此所發能施一切施物身語二業安住律儀阿笈摩見定有果見隨所求即以此物而行惠施當知是名菩薩自性施二一切施略有二法謂內物外物又一切施物謂財法無畏三難行施有三謂

一財物尠少而自貧苦施二可愛惜物甚深愛著物施三艱辛所獲財物施四一切門有四一自財物二勸他得物三施父母妻子奴婢作使等四施與諸來求者五善士施有五一淨信施二恭敬施三自手施四應時施五不惱亂他施六一切種有六有七故有十三言六者一無依施二廣大施三歡喜施四數數施五因器施六非因器施言有七者一一切物施二一切處施三一切時施四無罪施五有情物施六方土物施七財穀物施七遂求施有八種謂一匱乏飲食施以飲食二匱乏車乘施以車乘三衣服四嚴具五資生什物六種種塗飾香鬘七舍宅八光明皆如初二句八此世他世樂施有九謂財無畏法各有三故財有三者謂一清淨如法物二調伏慳悋垢三調伏藏積垢二即捨財物執著三即捨受用執著無畏三者濟拔師子虎狼鬼魅等畏二王賊等畏三水火等畏法施三者一無倒說法二稱理說法三勸修學處九清淨施有十一不留滯施二不執取施三不積

聚施四不高舉施五無所依施六不退轉施七不下劣施八無向背施九不望報施十不希異熟施餘廣如彼論然九門自性皆一一切皆二皆三難行皆三一切門皆四善士皆五一切種或六或七共有十三遂求皆八二世樂皆九清淨皆十而相隨度異然下文中九門之內或多或少不必俱全若一一配乃成繁碎隨顯配之知法包含疏令初含攝前四等者即示此經包含之相下別配之一者施主即九門中初一也雜集第八云云何施

圓滿謂數數施故無偏黨施故隨其所顧圓滿施故依此義故經作是說為大施主者此顯數數施及由慣習成性數數能故疏一若內若外即九門一切施中前二義也二若難若易即難行三財法無畏即一切施中後義四攝第四一切門第六一切種五即遂求故攝五門疏文有五句以攝十義者但觀前列具知次第疏先現行財施等者即九門中一切施中之三相也前六度章雖皆略示令更依攝論釋之本論云施三品者一法施二財

施三無畏施無性釋云言法施者謂無染心如實宣說契經等法言財施者謂無染心施資生具無畏施者謂心無損害濟拔驚怖釋曰此第一番自施行相論云又法施者為欲資益他諸善根財施者為欲資益他身無畏施者為欲資益他心釋曰此第二番明施所為天親同此論又云以是因緣故說三施梁攝論云法施利益他心財施資益他身無畏施通益他身心復次由財施故有向惡者悉令歸善由無畏施攝彼令成眷屬由法施故

生彼善根及成熟解脫由具此義故說三施疏依無著論有六意樂者一方便意樂謂先作意二歡喜意樂謂見求者深生歡喜遇於乞者稱意歡喜三者恩德意樂謂遇乞者深心荷恩由彼令我勝行成故四者廣大意樂謂廣行施唯期大果故五善好意樂謂令乞者現在豐樂未來得道故六清淨意樂謂離障離相成波羅蜜故疏中先列名後隨文釋中方釋其相故併舉之疏自期大果亦廣大意樂者上總釋廣大有二義一謂廣行施二

唯期大果故前一切無建即是初意今是期大果也疏亦是善好意樂者前亦二義一令乞者現在豐樂二未來得道今是後意疏隨相離相行必同時者即總示儀式言如大般若者如般若清淨遍歷八十餘科遮為其首

成百餘卷如清淨既爾若以無生為首亦遍歷諸法無住無依無得無相等一一皆然故賢首云若歷事備陳言過二十萬頌今併隨相居于一處併諸離相居于一處猶般若目故東乃數紙展則成多疏我謂主宰諸蘊假

者者即唯識文論云我謂主宰彼疏釋云主如君主有自在故宰如宰輔能割斷故諸蘊假者者於諸蘊中假建立故稱之為我唯識論云世間聖教說有我法但由假立非實有性解曰假有二義一無體隨情假隨自執情名我法故即外道等計二有體強施設假隨位隨緣假施設故即聖教所說今於二義準下智論及瑜伽文當初義也疏故智論三十五等者問曰如我乃至見者為是一事為各各異答曰皆是一我但以隨事為異於五陰中

我我所心起故名爲我釋曰次云但是一我
下即上論文疏瑜伽大同此說者論云於五
蘊我我所現前行故即八十三論疏然由迷
緣生實性下釋其無義疏若別別觀無之所
以如十定品第二定者即四十經菩薩知一
切法皆無我故是名入無命法無作法者菩
薩於一切世間勤修行無諍法故是名住無
我法者菩薩如實見一切身皆從緣起故是
名住無衆生法者菩薩知一切法生滅皆從
緣生故是名住無補特伽羅法者菩薩知諸
法本性平等故是名住無意生法無摩納婆
法者釋曰此即別觀無之所以疏智度論云
五陰和合中生故名爲衆生瑜伽有二解令
是其一言唯有此法者有此有情法有情即
識言無餘者無彼識外餘我體也二云又復
廿二　二十七
於彼有愛著故彼疏釋云言於彼者彼即所
愛中八識也即是有能愛情名爲有情有情
梵言薩埵舊云衆生疏三有想者可知疏四
命者其釋文即智論論中具云命根成就故
名壽者命者釋曰此論雙釋經中壽命二種

以命根體即壽故已見問明世親釋云一報
命根不斷故論偈云不斷至命住大雲解云
此是根命瑜伽亦是二法合釋疏五種種等
新譯名異生等者即大般若第十三前引智
論其文小略具即大品名爲衆數智論云從
我人有陰界等衆數之法又取我人爲陰界
入諸法之數故衆多之法是種種義六補特
等者即瑜伽中名疏七人者有靈於土木之
稱即關中生公語即智論意瑜伽名士夫即
十七相中第六論云言養育者謂增長後有
業故能作一切士夫用故彼疏釋云言養育
者令滋茂不斷絶義業令致果有士夫用未
來莫窮故名養育釋曰彼雙釋士夫養育文
便故引之疏八摩納婆此云儒童即出智論
若瑜伽云謂依止於意或高或下故彼疏釋
云意高下者約行以釋然行高下皆由於意
稚年之者高下不定故以高下而以顯之釋
曰稚年高下者即少年有學者也疏大般若
第三下結示本源古有章門七門分別一列
名二釋名三體性四二執五伏害六成觀七

問答初諸說互望差別略有三種一數增減
二互有無三變名字初增減者第六迴向但
有其八略無總我及種種耳十定有七已如
上辨一作者二命三我四衆生五補特伽羅
六意生七摩納婆略無受者及種種而加總
廿二　二十八
我大般若第四說十七相一我二有情三命
者四生者五養者六士夫七補特伽羅八意
生九儒童十作者十一使作者十二起者十
三使起者十四受者十五使受者十六知者
十七見者第十三中但說十四闕使作者起
者使起者使受者闕四加異生異生義當起
故三使大同故其第二有無已含在前增減
之中三變名字此云衆生大般若中是有情
此云補伽羅彼云補特伽羅此云人彼云士
夫此云摩納婆大般若云儒童迴向云童子
此云有想大般若云生者等疏中已對大般
若辨竟餘門可略言也疏一外無自共之相
狀者自相者謂色質礙相受領納相等各別
所屬共相者謂五蘊等同無常苦空無我此
二皆外相也二爲無爲諸法之體諸法不出

此二疏有去不留空者明空有無二故有即是空若去於有即已去空若有去存空則空有爲二故疏剋獲爲果者此釋果報有二義一果通現在報唯未來如修初禪爲習因證得初禪爲習果故云習因習續於前習果剋獲於後上一重因果望其當報總名爲因生於初禪梵衆等天方名感報故上云酬因爲報此則下結示二又報謂有漏下則果之與報俱在未來疏大施大果等者此小大等有三一少物施等爲小多物施爲大二小心施爲小大心施爲大自利無常等爲小利他觀空等爲大三近果爲小究竟果爲大

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第四十二

音釋

倮郎果切赤體也 膽都敢切肝之府也 脾頻彌切土藏也 脅虛業切腋下也 肺芳吠切金藏也 腎時忍切水藏也 髦莫褒切髮也 膀胱膀音旁胱音光膀胱脬也 竅苦弔切穴也 尻苦高切脊盡處爲尻 章紐女九切 紐天名 瀑蒲報切急雨也 纂作管切集也 匱求位切乏也

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第四十三冊三

唐清涼山大華嚴寺沙門　澄觀述

第二饒益行疏皆顯三聚等者廣略皆顯故今初初句爲總總該三聚是略中具也即戒自性者是九戒之一也意地無染是眞律儀者出三聚相起心即破菩薩戒故二亦爲生下攝衆生戒下顯持戒意合於攝善亦是於果無依即第九清淨戒之一也疏謂一切利養等者出堅相也四分戒云明人能護戒能得三種樂名譽及利養死得生天上若希此三非眞堅持疏本隨煩惱者下經自出疏又具明纏即隨惑縛即根本言一切惡止者即是律儀善行即是攝善疏纏謂八纏下釋此纏字疏文有五一釋八名二辯障業三釋總名四明十纏五者結示然初八纏廣如論釋無慚無愧十藏廣明餘之六事前後頻有二初二障戒下辯障業雜集第七云修尸羅時無慚無愧爲障由具此二犯諸學處無羞恥故次二障止者論云謂修止時惛沉睡眠二法爲障於內引沉沒故修智慧時掉舉惡作二法爲障於外引散亂故釋曰此論約二順障今疏反此者以約違障掉舉惡作正違止故惛沉睡眠正違慧故後二障捨者論云於修捨時慳嫉爲障由成就此於自他利恡妬門中數數搖動心故疏即障善法饒益者止觀是善法捨即饒益疏於相修中纏繞身心者三釋總名亦出偏說所以也本論云數數增盛纏繞於心故名爲纏釋論中云由此諸纏數數增盛纏繞一切觀行者心於修善品爲障礙故疏或說十纏者即第四明十纏俱舍頌第五隨眠品云纏八無慚愧嫉慳并悔眠掉舉與惛沉或十加忿覆論云八纏者品類足論或十者毗婆沙師言於被舉時爲重障者忿以令心忿發爲性覆以覆藏自罪爲性故疏此即隨惑下結示疏縛謂四縛者先標列後會經今初雜集等論但有三縛謂貪嗔癡由此三縛縛諸有情令處三苦今言四者此經第三地文亦云此菩薩於一切欲縛色縛有縛無明縛皆轉微薄釋曰此即修所斷中二界煩惱及無明故於見縛之外說

四弃前即五住地惑也今此四縛即按次文貪利已下會經四相初貪利即經貪求爲一二熱惱即嗔三諸難逼迫毀謗即是戒取四濁亂即是我見正於持戒而說四故然其戒取由癡而生不了諸難而生毀謗亦是邪見同意三業故故亦不出三毒及見我見特爲諸見之主故疏不毀不持釋經得佛所讚平等正法故淨名第三見阿閦佛品云不施不慳不戒不犯不忍不恚不進不怠不定不亂不智不愚不誠不欺不來不去不出不入今取此勢但用一戒中義耳不犯故事相無違不持故了戒空寂疏初攝律儀二攝善法等者唯識十度但有三名而無解釋若梁攝論三學之中具有解釋本論中云一攝律儀戒謂正遠離所應離法二攝善法戒謂正修證應修證法三饒益有情戒謂正利樂一切有情無性釋云律儀戒者謂於不善能遠離法防護受持由能防護諸惡不善身語等業故云律儀攝善法戒能令證得力無畏等一切佛法饒益有情戒能助有情如法所作平等

分布無罪作業成熟有情有說後二依初建立釋曰此下釋立三所以無性云此能建立後二尸羅由自防護能修供養佛等善根及益諸有情故世親云住律儀者便能建立攝善法戒由此修集一切佛法證大菩提復能建立益有情戒由此故能成熟有情準梁攝論及釋云若人不離惡法攝善利他則不得成有說前二爲成後一梁論云若人住前二種淨戒則能引攝利衆生戒爲成熟他梁論三戒大意同前故彼論云此三品戒即四無畏因何以故初戒是斷德第二戒是智德第三戒是恩德四無所畏不出三德故由此故說戒有三品本業經云戒有三緣一自性戒二善法戒三利益衆生戒義皆同也疏今初即堅持不犯爲第一難者即難行戒準瑜伽論第四十二有其三種一者謂菩薩現在具足大財大族自在增上弃捨如是大財大族自在增上具受菩薩淨戒律儀是名第一難行戒二者菩薩若遭急難乃至失命於所受戒尚無缺減何況全犯三者如是遍於一切

行住作意恒住正念常無放逸乃至命終於所受戒無有悞失尚不犯輕何況犯重釋曰今即第一次二疏中具之疏祇陁末利唯酒唯戒者末利夫人爲救廚子飲酒塗飾等祇陁太子爲順國人亦和光飲酒而不忘戒並如別說疏深起大悲是善士相者論云云何菩薩善士戒當知此戒略有五種謂諸菩薩自具尸羅一勸他受戒二讚戒功德三見同法者深心歡喜四設有毀犯如法悔除五釋曰今正當中三疏文自配自具尸羅前文已有已毀令悔文中略無疏謂依似執實者衆生是依他似有故顛倒謂執似爲實如依繩之依他執爲蛇實疏依執似起者即唯識云依他起自性分別緣所生謂依遍計之執起依他之似似即衆生疏第二對明不相在即不於顛倒内有衆生等疏言不離者此句牒前上言不離衆生有顛倒等明因果相待方得緣成釋上義也依似執實待果成因也依執似起待因成果也上辯前對之是非先有下揀前對之非即先有先無門從因中無果

下示其正義以釋經文二句之中皆先順說正義後反顯先有之過初云因中無果故倒內無生者順說正義也次若必下反釋揀非非先有故遍計是因因中有果故遍計中有依他起從果中無因故生內無倒者順說正義也若要令有下反釋揀非也若果有因有衆生等即有顛倒令有不倒衆生故知果中無有因也第三對中言不壞因果能所遍計者因即能遍計果即所遍計所遍計即依他也從由前下結歸中道疏第四對當體以

辯者不對衆生說顛倒等故亦皆先順明後反顯如倒心託境方生故非內即先順明次若是內下反顯疏既如是知下結成二利疏實則愚夫自誑者如獼猴執月月豈有心誑獼猴耶愚夫執虛爲實明是自誑經云誑愚夫者是愚夫不了之境義似誑耳疏即前悲智所成之果者如是解者覺了一切等即智果也通達生死及與涅槃具二果也有大悲故通達生死有大智故通達涅槃又自度等即智果也令他得度即悲果也二利皆即悲智果耳疏亦九戒中二世樂戒者論云當知此戒略有九種謂諸菩薩爲諸有情於應遮處而正遮止一於應開處而正開許二是諸有情應攝受者正攝受之三應調伏者正調伏之四菩薩於中身語二業常清淨轉是則名爲四種淨戒復有所餘施忍精進靜慮般若波羅蜜多俱行淨戒則爲五種總說名爲九種淨戒能令自他現法後法皆得安樂釋曰令但通說悲智之果智果了一切行即般若相應故云亦是若別配者令他解脫離垢

即是遮止開許斯即制聽二戒可以離垢解脫其令他安隱即是攝受令他調伏其名全同皆令他得二世樂也五度助戒含在其中有攝善故第三無違逆行疏謙尊而光卑而不可踰者即周易謙卦云謙亨君子有終吉彖曰謙亨天道下濟而光明地道卑而上行天道虧盈而益謙地道變盈而流謙鬼神害盈而福謙人道惡盈而好謙謙尊而光卑而不可踰君子之終也象曰地中有山謙君子以裒多益寡稱物平施釋曰上所引文其相並顯但謙之象地在上山在下山合出地令入地下謙之象也又言裒多者裒聚也聚其多而益其寡是益謙義故爲平施若王注云多者用謙以爲裒少者用謙以爲益隨物所施不失平者也謙下者忍之本也疏若海

之下等者即老子德經云江海所以能爲百谷王者以其善下之故能爲百谷王是以聖人欲上人以其言下之欲先人以其身後之是以處上而人不爲重處前而人不爲害是以天下樂推而不猒釋曰特由謙卑天下歸

之天下德趣之疏一無如前境而自刑害者天宮云自害略由五緣謂貪嗔邪見愚癡不善心疏苟心讚他者智論五十三說舍利弗讚須菩提善說法好人相不自讚不自毀於他外人亦不讚毀若自讃非大人相不爲人讚而便自美若自毀者是妖諂人若毀他者是讒賊人若讚他者是諂媚人須菩提了無生法故舍利弗雖讚而不諂以稱實讚故又以斷法愛故心不高亦不愛著但益無障礙因所謂一切法無所依止故無障礙又言

取即是著唯識第八釋三熏習中云或苦名取能取所取故取是著義業不得名取著智論取增名著七十四云初涤曰取生愛名著

疏上來皆是清淨忍者論云略有十種謂諸菩薩遇他所作不饒益事損惱違越終不反報一亦不意憤二亦不怨嫌三意樂相續恒常現前欲作饒益先後無異非一益已捨而不益四於有怨者自生悔謝終不令他生疲猒已然後受謝五於不堪忍成就增上猛利慚愧六依於堪忍於大師所成就增上猛利愛敬七依不損惱諸有情故於諸有情成就猛利哀愍愛樂八一切不忍并助伴法皆得斷故九離欲界欲十由此十相當知菩薩所修行忍清淨無垢釋曰不可別配大意同經

疏初耐怨害等者三忍之義略見初會今更重依攝論釋之無性論云耐怨害者是諸有情世親釋云能忍他人所作怨害勤修饒益有情事時由此忍力化生雖苦而不退轉言安受苦忍者是成佛因寒熱飢渴種種苦事皆能忍受無退轉故言諦察法忍者是前二忍所依止處堪忍甚深廣大法故世親云堪能審諦觀察諸法或由諦察爲前二依者世親釋云由此忍力建立次前所說二忍梁攝論云由觀察法忍菩薩能入諸法真理此忍即是前二忍依處以能除人法二執故疏此亦九中難行忍也難行有三一忍羸劣有情所不饒益二忍自臣隸所不饒益三忍種姓卑賤所不饒益今同第三疏若說此勝利成善士行者論云善士忍有五種謂諸菩薩先於其忍見諸勝利謂能堪忍補特伽羅於當來世無多怨敵無多乖離有多喜樂臨終無悔於身壞後當生善趣天世界中見勝利已自能堪忍一勸他行忍二讚忍功德三見能行忍補特伽羅慰意慶喜四應有設有不忍如法悔除論闕第五恐是脫漏故今具之而疏云說此勝利正是第三讚忍功德如失自要即是第一自不忍不能令他安忍令不不之即是第二既自慶慰亦能慶他當第四五也疏故鍊磨頌者即三種鍊磨心斷除四處障中之一即無性攝論第六釋入現觀云由何能入由善根力所任持故謂三種鍊磨心斷除四處障故若唯識論第九明資粮位釋於二取隨眠猶未能伏滅云此位二障雖未伏除修勝行時有三退屈而能三事鍊磨其心於所證修勇猛不退一聞無上正等菩提廣大深遠心便退屈引他況已證大菩提者鍊磨自心勇猛不退釋曰即第一菩提廣大屈引他況已鍊廣者無邊大者無上深者難測遠者時長由斯故退引他鍊之攝論頌云十方世界諸有情念念速證善逝果彼既丈夫我亦爾不應自輕而退屈唯識論云二聞施等波羅蜜多甚難可修心便退屈省已意樂能修施等鍊磨自心勇猛不退釋曰即第二萬行難修屈省已增修鍊頌云汝昔惡道經多劫無益勤苦尚能超今行少善得菩提大利不應生退屈唯識論云三聞諸佛圓滿轉依極難可證心便退屈引他麤善況已妙因鍊磨自心勇猛不退釋曰即第三轉依難證屈引麤況妙鍊頌云愽地一切諸凡夫尚擬速證菩提果汝已勤苦經多劫不應退屈却沉淪唯識論

云由斯三事鍊磨其心堅固熾然修諸勝行釋曰今是十行正是其位故疏引之言斷四處障者無性攝論但舉四云由離聲聞獨覺作意故一由於大乘諸疑離疑以能求斷異慧疑故二由離能聞所聞法中我我所執斷法執故三由於現前現住安立一切於中無所作意無分別斷斷分別故四釋曰即由此四是四處故然三鍊磨通治四障然皆由忍三輪故忍三輪者自他過失分別也疏二諸法空下令他成忍至皆清淨有十如前已引令但總相是彼之意亦不別配疏然莊嚴論中由三思五想者即第二論中言此三等在安受忍中者前念無始劫受諸苦惱即是自業及行苦也亦令他得此法即況二乘也言對前可思者前性空無二即不可得無有真實即是無常若苦若樂即是苦想廣為人說等即攝取想略無本親攝在無始生死之中疏愍彼論倒寧懷恨心者準智論云羅睺羅被外道打悲泣人問其故答曰我苦少時爾奈渠長苦何即愍其淪溺而言倒者亦愍其因但由顛倒如提婆菩薩被外道開腹弟子欲追菩薩廣說法空誡諸弟子云此等顛倒妄見我人故生此惡不了性空無有真實等疏斯即九中二世樂者論云二世樂忍有九謂菩薩住不放逸一於諸善法悉能堪忍二於諸寒熱悉能堪忍三於諸飢渴四於蚊虻觸五於諸風日六於蛇蠍觸七於諸劬勞所生種種若身若心疲倦憂惱八於墮生死生老病死等苦有情現前哀愍而修忍行九上七皆有悉能堪忍之言論云如是順忍得二世樂斯亦總相愍念衆生令得二世樂也第四無屈撓行疏撓者曲也弱也者即周易大過卦意易云大過棟撓利有攸往彖曰大過大者過也棟撓本末弱也釋曰大過兌上巽下上下皆陰故云本末弱也易文以弱釋撓音義云撓者曲也曲之與弱義相似也今取弱義釋無屈撓則屈者亦曲也既曰牢強則無屈弱然梵云鉢履耶捺多此云無盡即晉經之名謂大願之力無有盡耳此亦大同疏此有三義一大故第一等者此取十地勢十句相釋以二三四釋於初句以五六七釋第二大字以八九十釋第三勝字文並可知疏即難行者在文易知然皆亡三輪故精進三輪者即衆生高下事用分別疏具含三種精進者唯識說三一被甲二攝善三利樂無性釋云一被甲二加行三無怯弱無退轉無喜足初者謂最初時自勵言我當作如是事即是解契經所說初有勢力句次即加行有勤句無怯等者謂隨事意樂所作善事乃至安坐妙菩提座復不放捨於自疲苦心無退屈名無怯弱於他逼惱心不動移名無退轉乃至菩提於其中間進修善品常無懈廢名無喜足如是三句解釋契經所說有勇猛於諸善法不捨離故世親釋三精進大同無性釋經五句復云所以者何或有最初求於無上正等菩提雖有勢力而加行時不能策勵故說有勤加行雖復有勤心或怯弱為對治彼故說有勇由有勇故心無退屈心雖無怯逢生死苦心或退轉由此退失所求佛果為對治彼立無退轉無退轉者即是堅猛故不退轉顯

示堅猛由有堅故逢苦不退由有猛故不懼於苦雖逢衆苦能不退轉而得少善便生喜足由此不證無上菩提是故次說無喜足者是不得少善便生喜足此義即顯示不捨善軛由此義故說三精進然被甲者從喩立名如人入陣先須被甲以防弓矢今求菩提必先誓願以防退屈本業經直云一起大誓願之心二方便進修三勤化衆生䟽今初全同瑜伽之文但論以被甲爲初者四十二論云一被誓願甲若我脱一有情苦以千大劫爲一日夜處於地獄經爾所時證大菩提乃至過此千俱胝倍無懈怠心況短時苦薄耶有能於此生少淨信巳長養無量勇猛大菩提性況成就耶故云約先心自誓䟽有深功德爲難行者瑜伽難行精進有三若諸菩薩無間遠離諸衣服想諸飲食想諸卧具想及巳身想於諸善法無間修習曾無懈怠是名第一難行精進若諸菩薩如是精進盡衆同分於一切時曾無懈廢是名第二難行精進若諸菩薩平等通達功德相應不緩不急無有顚倒能引義利精進成就是名第三難行精進今文具三長劫不懈況盡壽耶即是第二一念不悔即云身無間即是第一自慶巳下即第三前行初離過亦此第一第五離癡亂行䟽總云成就下釋此總句有二先正釋後解妨前中即瑜伽九門中自性禪也論云靜慮自性者聞思爲先所有心一境性總也一或奢摩他品二或毗鉢舍那品三或雙運道也䟽中隨標便引文釋成可知言善解世間等者下云以正念故善解世間一切語言能持出世諸法言說乃至心無癡亂䟽自配無癡亂即正是雙運又以別義善解是觀能持是止故爲雙運䟽故下經云禪定持心等者即第十迴向偈中䟽雖有毗鉢舍那下第二解妨在文可知正是瑜伽出禪自性也䟽上九別句攝爲三禪者三禪即瑜伽一切禪也唯識但列而不釋名瑜伽釋廣今依攝論無性釋云一安住靜慮謂得現法樂住離慢見愛得清淨故二引發靜慮謂能引發六神通等殊勝功德故三成所作事靜慮謂欲饒益諸有情類以能止息飢儉疾疫諸怖畏等苦惱事故梁攝論中釋三定云有現世得安樂住何以故能離一切染汚法故一依此定者爲生自利謂三明故能引成六通二引因成通定生隨利他利他即是三輪一神通輪謂身通天耳通天眼通此輪爲引邪向正者令其歸正二記心輪謂他心通天耳通天眼通此輪爲引巳歸正者若未信受令其信受三正教輪謂宿住通漏盡通宿住通識其根性由漏盡通如自所得爲說正教令得下種成熟解脱由具此義是故說定有其三品爲離癡亂行䟽正念有觀下䟽文有五初正釋順文二世言無益下出經局意三出世不解下立理顯通四故文雖下結成通義五解事下別釋善解䟽瑜伽第二明四種入胎下䟽文有二先正釋無癡亂言二示癡亂相前中文顯俱舍第九論問起云前說倒心入母胎藏一切胎藏皆定爾耶釋曰此牒前倒心趣欲境濕化染香處爲問也論中答云不爾經言入胎有四其四者何頌云一於入正知二三

兼住出四於一切位及卵恒無知前三種入胎謂輪王二佛業智俱勝故如次餘四生釋曰但觀上瑜伽頌文易了但業智俱勝更須略釋第一輪王以業勝故正知於入宿世曾修廣大福故第二辟支佛但知勝故正知入住久習多聞勝思擇故第三大覺福智俱勝三皆正知謂曠劫修行勝福智故除此前三餘胎卵濕福智俱劣故皆癡亂疏凡夫癡亂相下則第二別示癡亂先總舉其相後指其源大集二十七多同涅槃涅槃十八者南本十六經云善男子人有三品謂上中下下品之人初入胎時作是念言我今在廁衆穢歸處如死屍間衆棘刺中大黑闇處初出胎時復作是念我今出廁出衆穢處乃至出於大黑闇處中品之人作是念言我今入於衆樹林間清淨河中房舍屋宅出時亦爾上品之人作是念言我昇殿堂在華林間乘馬乘象登陟高山出時亦爾菩薩摩訶薩初入胎時自知入胎住時知住出時知出終不生於貪欲嗔恚之心而未得階初住地也是故復名

不可思議二十九者南經二十七經云中陰二種一善業果二惡業果因善業故得善覺觀因惡業故得惡覺觀父母交會和合之時隨業因緣向受生處於母生愛於父生嗔父精出時謂是已有見已心悅而生歡喜以是三種煩惱因緣中陰陰壞生後五陰如印印泥印壞文成釋曰此略舉男俱舍第九則具男女論釋倒心趣欲境云此明中有先起倒心馳趣欲境彼由業力所起眼根雖住遠方能見生處父母交會而起倒心若男中有緣母起愛生於欲心若女中有緣父起愛生於欲想翻此緣二俱起嗔心彼由起此二種倒心便謂已身與所愛合所泄不淨流至胎時謂是已有便生歡喜此心生已中有便沒受生有身餘廣如彼瑜伽文說彼胎藏者若當爲女於母左脇倚脊向腹而住若當爲男於母右脇倚腹向脊而住又此胎藏業報所發生分風起令頭向下足便向上胎衣纏裹而趣産門其正出時胎衣遂裂分之兩腋出産門時名正生位並可知疏別謂四魔者四謂

天陰煩惱及死言十魔及業如離世間等者所謂蘊魔生取著故 二煩惱魔恒雜染故 三業魔能障礙故 四心魔起高慢故 五死魔捨生處故 六天魔自慢縱故 七善根魔恒執取故 八三昧魔久耽味故 九善知識魔起著心故 十菩提法智魔不願捨離故十魔業者一忘失菩提心修諸善根是爲魔業二惡心布施嗔心持戒捨惡性人遠懈怠者輕慢亂意譏嫌惡慧乃至第十增長我慢無有恭敬於諸衆生多行惱害不求正法眞實智慧其心弊惡難可開悟是爲魔業四魔如常所辯謂天魔陰魔煩惱魔死魔故大品之中四魔而多說天魔煩惱魔疏起信論說者餘論廣有此論分明人易尋故今略示耳即修行信心分中論云或有衆生無善根力則有諸魔外道鬼神之所惑亂若於坐中現形恐怖或現端正男女等相當念唯心境界則滅終不爲惱或現天像菩薩像亦作如來像相好具足若說陁羅尼若說布施持戒忍辱精進禪定智慧或說平等空無相無願無怨無親無因

無果畢竟空寂是眞涅槃或令人知宿命過
去之事亦知未來之事得他心智辯才無礙
能令衆生貪著世間名利之事又令人數嗔
數喜性無常準或多慈愛多睡多病其心懈
怠卒起精進後便休廢生於不信多疑多慮
或捨本勝行更修雜業若著世事種種牽纏
亦能使人得諸三昧少分相似皆是外道所
得非眞三昧或復令人若一日若二日若三
日乃至七日住於定中得自然香美飲食身
心適悅不飢不渴使人愛著或亦令人食無
分齊乍多乍少顏色變異以是義故行者當
應智慧觀察勿令此心墮於邪網當勤正念
不取不著則能遠離是諸業障等釋曰此一
段文雖則稍廣亦爲要用其中兼有對治則
顯菩薩心無癡亂疏智論除諸法實相等者
論有喻云譬如蠅能緣一切物唯不能緣火
焰緣火焰即爲燒故魔亦如是能緣一切法
唯不能緣諸法實相若入實相魔即實相何
所惑耶故論云魔界如佛界如一如無二如
皆法界印豈以法界印更壞法界印又八十
二云魔見解般若菩薩如捕魚人見一大魚
入深大水鉤網所不及則絶望憂愁以離六
十二見網故又七十三魔作大沙門有重威
德等或時語菩薩般若三解脫門是魔說但
是空汝常習此空於中得證不得證云何作
佛法佛法先行布施持戒等修三十二相福
德坐道場時爾乃用空菩薩或行或信或疑
遠離般若釋曰依此世魔甚多七十一又云
魔作知識身說般若空雖說罪福名而無道
理或說空可取即涅槃釋曰前七十三寬令
莫修空而須修事行此中說斷滅空令其趣
證故人多惑耳若得諸法實相亦不捨空修
事亦不謂空礙有亦不以空爲證則以般若
性空導一切行修無所修則魔不能令菩薩
癡亂疏令以智覺察者下示不爲癡亂所以
如人覺賊及偷狗者即涅槃南經邪正品比
經亦如來性品即第七經如人覺賊賊無能
爲又因迦葉問依四種人難云世尊魔等尚
能變作佛身況當不能作羅漢等佛言善男
子於我所說若生疑者尚不應受況如是等
是故應當善分別知善男子譬如偷狗夜入
人舍其家婢使若覺知者即應驅罵汝疾出
去若不出者當奪汝命偷狗聞之即去不還
汝等從今亦應如是降伏波旬應作是言波
旬汝今不應作如是像若故作者當以五繫
繫縛於汝魔聞是已便當還去如彼偷狗更
不復還下乃廣說佛說魔說之相此文但令
覺察疏大分深義所謂空故者即十二門論
但改彼也字爲故字耳疏共不共等此有二
義前義十地更釋後義出現品明疏又隨他
意行下即涅槃經意明佛有三語隨自意語
隨他意語隨自他意語立行亦然如前已引
疏孱然無差者孱猶現也疏沮壞六根等者
沮亦壞也疏五種惡風等者即治禪病秘要
經第一此經是宋元嘉十八年沙門曇摩蜜
多於揚州祇洹寺譯標云治阿蘭若亂心病
七十二種法經云尊者舍利弗所問出雜阿
含阿蘭若事下取意引即諸釋子比丘坐禪
因毗瑠璃王象戲驚怖發狂阿難令閉門白
舍利弗舍利弗牽其問佛經云唯願天尊慈

悲一切為未來世諸阿蘭若比丘因五種事令心發狂一者因亂聲二者因惡名三者因利養四者因外風五者因內風此五種病當云何治唯願天尊為我解說爾時世尊即便微笑有五色光從佛口出繞佛七帀還從頂入告舍利弗諦聽諦聽善思念之吾當為汝分別解說若有行者於阿蘭若修心十二頭陀於阿那般那因外惡聲觸內心根四百四脉治心急故一時動亂風力強故最初發狂心脉動轉五風入咽先作惡口汝等應當教是行者服食酥蜜及訶梨勒繫心一處先想作一玻瓈色鏡自觀已身在彼鏡中作諸狂事見此事已復當更觀而作是言汝於明鏡自見汝作狂癡事等廣有治法末後結云是名治亂倒心法復次舍利弗既去外聲已當去內聲內聲者因於外聲動六情根心脉顛倒五種惡風從心脉入風動心故或歌或舞作種種變汝當教令作洗心觀洗心觀者先自觀心令漸漸明猶如火珠四百四脉如毗瑠璃等廣說治法今疏即引後段之文然彼但云五種惡風下更不說然似前因五種事便為五風準金七十論說五種風一者波那二者阿波那三者優陀那四者婆那五者婆摩那是五種風一切根同一事波那風者口鼻是其路取外塵是事謂我止我行是其作事外曰是波那何根能作(偈三)答曰是十三根共(二十)一事(謂十一根并大我慢)譬如籠中鳥鳥動故籠動是故十三根同其事阿波那風者見可畏事即縮避之是風若多令人怯弱優陀那者我欲上山我勝他不如我我能作此是風若多令人自高謂我勝我富等是優陀那事婆那風者遍滿於身亦極離身是風若多令人離他不得安樂若稍離分故如死離盡便卒婆摩那風者住在心處能攝持是事是風若多令人慳惜覓財覓伴是五種風事並十三根所作釋曰此五必是也不依常位從心脉入故發狂亂耳疏上皆一切種禪者瑜伽四十三一切種禪有六種七種總成十三言六種者一善靜慮二無記變化靜慮三奢摩他靜慮四毗鉢舍那品五者於自他利正審思惟六者能引神通威力功德靜慮言七種者一者名緣靜慮二者義緣靜慮三者止相緣四者舉相緣五者捨相緣六者現法樂住七者能饒益他靜慮今云名義即後七中一二止觀即六七中各是三四二利即前六中五六及後七中五六七(丹之)故攝十三善及與(二十一)無記亦有通也疏斯亦九中清淨靜慮者瑜伽四十三云有十種一者由世間淨離諸愛味清淨靜慮二由出世淨無有染汚三由加行四由根本五由本勝進六由入住自在七捨靜慮已復還證入自在八神通變現自在九離一切見趣十一切煩惱所知障靜慮皆有清淨靜慮之言若配經者正是九十及與初二離垢障故然大意清淨者由離三輪故定三輪者謂一境界二衆生三惑疏故身子不覺刑害之乎者準智論說舍利弗當道坐禪有大力鬼名為刑害以手搏之從禪定起微覺頭痛白佛佛言賴汝定力此鬼之力搥須彌山令如微塵自今已後莫當道坐疏迦葉不聞涅槃之音者如來二月十五日晨朝出聲普告

一切言如來今日中夜當入無餘涅槃若有
疑者今悉可問爲最後問然以佛神力其聲
遍滿三千大千世界萬類皆至而迦葉不聞
定起方覺世界變異驚怪詢問方知如來入
般涅槃上之二事一定中不能覺觸二定中
不能聞聲故知劣也今菩薩善知故爲超勝
疏相則念念不住等者然三相四相一念具
足已如初卷今性相別明若相融爲四者攬
緣名生生即無生空有無礙虛相安立名之
爲住住即無住圓融形奪隨緣轉變名之爲
異異即無異兩相都盡各無自性名之爲滅
滅即無滅斯則即相而性故無所得疏大地
爲鼓等者如幻三昧經云假使以大地爲鼓
須彌爲槌於須菩提耳邊打不能生微念心
亂何以故入空定故疏即難行禪者難行瑜
丹三
二十二
伽有三明法已引今重取意出之謂住深靜
慮捨而利生生於欲界爲一依止靜慮發無
量菩薩二乘境界等持爲二依此速證無上
菩提爲三今文正當第三疏初句標舉一切
門禪者瑜伽云略有四種一者有尋有伺靜

慮二喜俱行三樂俱行四捨俱行靜慮疏復
云門者即智論問云何以不但言三昧而復
說門答但語三昧無量數如虛空無邊菩薩
云何盡得是故說門菩薩入一三昧中攝無
量三昧如牽衣下同此中意疏非唯不亂本
定更增者下出增相猪以穢身揩於金山非
唯不汚而令山色轉益明淨斯乃外境之猪
益定山之淨疏住清淨念即現世樂等者瑜
伽二世樂有九一者神通變現調伏有情靜
慮二記心變現調伏有情靜慮三教誡變現
調伏有情靜慮四於造惡者示現惡趣靜慮
五於失辯者能施辯才靜慮六於失念者能
施正念靜慮七制造建立無顛倒論微妙讚
頌摩怛理迦能令正法久住於世靜慮八者
於諸世間工巧業處能引義利饒益有情種
丹三
二十三
種書筭測度數印牀座等事能隨造作靜慮
九生於惡趣所化有情爲欲覺時息彼衆苦
放大光明照觸靜慮令但通取二世樂義耳
第六善現行疏體即般若亦忘三輪而照也
般若三輪者境智衆生分別就標名中二一

總顯體二瑜伽下正釋名於中二先引三慧
立名不同後依之釋名前中略出四說就攝
論三中準論具列云一無分別加行慧二無
分別根本慧三無分別後得慧論具釋云無
分別加行慧謂眞如觀前勝方便智無分別
根本慧者謂眞如觀智三無分別後得慧者
現諸世俗智能起種種等事梁論三慧者論
中釋云從聞無相大乘教得聞思修入分別
相空通名無分別加行般若若入三無性者
無分別智名無分別般若若得無分別智後
得入觀如於所證或自思惟或爲他說名無
分別後得般若由具此義故說般若有其三
品疏本業以照於三諦者經云一照有諦慧
二照無諦慧三照中道第一義諦慧皆十度
明義者經具列十故疏經有十度下第二依
之釋名言今爲順文者多同瑜伽故雖彼依
六中下解妨妨云唯識云若依六度則般若
具攝三慧謂加行根本後得若爲十度第六
唯攝無分別智今何引六而成十耶故今釋
云約圓行說亦兼正明義如本業是疏古人

亦依下初叙昔二此得次第下辯非三今約下辯正文中猶略今具引三慧瑜伽釋三慧相云云何菩薩一切慧此有二種一者世間慧二者出世間慧復有三種一能於所知眞實隨覺通達慧謂若諸菩薩於離言說法無性或於眞諦將欲覺悟或於眞諦正覺悟時或於眞諦覺悟已後所有妙慧最勝寂靜明了現前無有分別離諸戲論於一切法悟平等性入大總相究達一切所知邊際遠離增益損減二邊順入中道是名菩薩能入所知

眞實隨覺通達慧釋曰據此即具足加行根本後得三慧亦具照有照無照中道三慧之體是第一慧今經文中第一段内便具三諦之慧故與之同二釋上第二慧證眞善了於俗故廣知五明等論云若諸菩薩於五明處決定善巧演說如前力種性品應知其相及於三聚中決定善巧謂於能引義利法聚能引非義利法聚能引非義利非非義利法聚皆如實知於是八處所有妙慧善巧攝受能速圓滿廣大無上妙智資粮速證無上正等菩提釋曰此是後得廣知諸法三聚即前能引義利等亦即善惡無記兼五明爲八五明即内明因明等三釋能作一切有情義利慧云有十一種如前應知者即三十七論成熟品成熟自性自有十一謂由有善法種子一及數習諸善法二獲得能順二障斷淨三增上心有堪任性四極調善性五正加行滿六安住於此若遇大師不遇大師皆有堪任七有大勢力八無間能證煩惱障斷九所知障斷十譬如癰腫熟至究竟無間可破說名爲

熟十一前十別明後一總喻熟相疏住無得現現即無得者住無所得即空觀也示無所得身等假觀也故云住無得現現即無得上二不二中道觀也故云寂用無礙斯爲中道從若異後下結彈古人以瓔珞三慧別配得中道慧是相待中非得中也疏何者若偏觀下出次第三觀過相有則定有定有著常以離空故定無著斷以離有故離二明中故是相待疏若總觀下示圓融三觀之德於中先有兩句向上成次第之過明次第三觀有一異過故二者即初二句反釋雙遮三一故即一而三下雙融中具有四句皆融即一而三是一句即三而一是第二句雙非三一是雙非句由即一而三故非三即三而一故非一四雖即一體而三用歷然雖有三用而一體無二故雙照三一即遮而照即照而遮故圓融也在境下結成諦觀疏古德下叙昔雖非經意釋文稍巧故復叙之故云亦是一理以唯識觀相不明顯故故不爲正疏故晋經云非有說有者今經無此示意相隱但有言語

道斷即通身意故引晋經意在有說之言疏然上之所住下總釋上三業所住不同一如實心即自性清淨心者勝鬘起信等皆立此名莊嚴論第六云衆生於無性及有可得此二處中互生怖畏爲遮怖心而說頌云譬如清水濁穢除還本淨自心淨亦爾唯離客塵故以說心性淨而爲客塵染不離心眞如別有心性淨釋曰後偈釋前偈上半合上半下半釋下半既不離心眞如別有心性明知但是離於客塵說之爲淨淨體即是自心心即

眞如此自性淨心即如來藏亦是本來淨識
故眞諦三藏說有九識第九名阿摩羅識若
唐三藏此翻無垢即第八異名謂成佛時轉
第八識以成此識無別第九若依密嚴經心
有八種或復有九又下卷云如來清淨藏亦
名無垢智即同眞諦所立第九又眞諦三藏
所翻決定藏論九識品云第九阿摩羅識三
藏釋云阿摩羅識有二種一者所緣即是眞
如二者本覺即眞如智能緣即不空如來藏
所緣即空如來藏若據通論此二並以眞如
爲體故起信一心二門生滅門中說其本覺
即眞如門體無二也餘名隨釋可知疏畢多
名者即上七名故收眞如法界略有百名權
教最多言百名者謂法性不虛妄性不變異
性平等性離生性法定法住實際虛空界不
思議界已上大般若卅三眞如實有空不空性勝義已上二十七
佛地論攝論無相無爲正性已上思益中法位大品下眞性
無我性眞實性心性一心上亦大品下三亦華嚴
唯識性無性法印第一迴向云以法界印印諸善根故寂滅會論
三性中名圓成實性三身中名法身三淨土

中名法性土三佛性中名自性住性五法中
名如如五藏中名皆是謂法界藏法身藏出
世間上上藏自性清淨藏如來藏四勝義中
名勝義勝義亦通證得及道理中滅諦瑜伽六十
四中六諦中亦名眞諦現觀七諦通達中名法
性顯揚二種佛性中名理佛性十四諦中名
勝義諦三般若中名實相般若三三寶中名
一體三解脫中名空出智論七十四二果中名智果
涅槃中名性淨方便二諦中名眞諦勝義諦
三諦中名空諦仁王經四諦中名滅諦或名實
諦顯揚名一諦或名中道或名解脫涅槃中
以一百門顯解脫異名或名不二法門或名
無二性或名實性或名實相或名無量義亦
名第一義諦亦名第一義空上來衆名若在
大乘權教中者但就理名之若實教中或就
即事之理即理之事事事無礙然皆通權實
教疏五名無得物之功者若依世俗名以召
實實以當名故使命火不得於水命水不得
於火今約眞諦故平等無依此五六句皆先
標無依後若名在法等反以釋成如有一人

雖先知有曾未相識忽然見面終不得知此
是其人此爲見義不知名耳義即境義六中
有人雖聞其名竟不識面召火不燒口明知
名中無有義也亦應云言飯已飽等故智論
四十七云凡有二法一者名字二者名字義
如火能照能卅三燒是其義照是造二十八色燒是火用
二法和合名爲火也今聞火名不得照燒之
義故無得物之功也疏然世法與佛法實無二
體者同一眞如故無事非眞事亦即如故云
假約事理以分其二疏故以五句顯非一異
者初二句當相以辯通非一異正是非一三
一句正明不異四一句別明不一五亦無差
別句即事事無礙第六了知總出所以疏若
約漏無漏等者對上事理此二皆通事理上
初二句即是非一今約漏等初二句義却成
非異以相即故三約同體四不壞事五事事
無礙疏非如八地心欲放捨者八地菩薩證
無生忍便欲放捨利衆生事諸佛勸起令憶
本願利益衆生是不忘本心不捨願炷等即
菩提心燈疏二墮慳貪失者法華第一云自

證無上道大乘平等法若以小乘化乃至於一人我則墮慳貪此是爲不可第六竟

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第四十三　廾三　二十九

音釋

褰蒲侯切正作裒　謟丑琰切佞言曰謟　讒鉏咸切毀也　羸倫爲切羸弱也　綟郎計切　鍊郎甸切鍛鍊也　蠍許竭切毒蟲也　泄私列切漏也　脇虛業切胠下也　孱士限切　縮所六切退也　槌直追切與椎同　伺相吏切察也

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第四十四　廾四

唐清涼山大華嚴寺沙門　澄觀述

第七無著行疏體即方便者出體下皆釋名於中有二先依唯識二方便釋後依本業釋前中唯識但列不釋無性釋云方便善巧者謂不捨生死而求涅槃是則說名方便善巧此總釋也若以前六波羅蜜多所集善根共諸有情爲欲饒益諸有情故不捨有情當知即是不捨生死此釋總中不捨生死即悲識拔濟方便若以此善迴求無上正等菩提爲證無上佛菩提故當知即是希求涅槃此釋總中而求涅槃亦悲識迴向方便疏本業後四下二依本業釋於中四一舉彼經二初即迴向下會唯識二方便三不捨不受下雙出經論有無之因兼正之義下文當知四三皆善巧下正釋行名於中二先總後則二不下別於中三一合釋前二以二同唯識故以進趣同迴向即大智故巧會同拔濟即大悲故此二相即故唯一心二即一心故不著二一心即二故不著一心疏有是幻有下第二別約巧會有無釋無著名疏有能起用下第三約不捨不受釋名也疏即聖天梵等後會當廣明疏謂證法毗尼等者又此證者亦了知義故梵本具云蘇鉢唎味底多達磨毗柰耶釋曰蘇者善也鉢唎味底多了知也而譯人揀異上果果但了知理諦證故又約其四法但言是理對上菩提即是涅槃涅槃即是性淨之理證即已爲圓淨涅槃故疏先總觀迷四諦故等者然約二愚迷四諦理即是迷勝義愚即四重二諦中第二重二諦今取第三重中勝義謂即真如故與四不同四諦但是俗故疏頑嚚即是癡愛尚書堯典注云心不則德義曰頑言不道忠信曰嚚故頑即癡嚚是愛也疏二菩薩行想念生故者此有二意一要須想念方能起行如夢從想故智論之中所聞見事多藉思惟念故夢見也二未大覺大覺是佛近而說之七地已前猶爲夢行八地爲覺又八地之中無明未盡亦是夢境求斷夢妄思想念無復諸大陰界入唯佛一人是故如來獨稱大覺疏如夢度河即八地經疏七總結可知者彼亦釋疑謂有疑云衆

生旣爾何故菩薩說法赴機故此釋云所說法如實際即此言說常同實際故今疏中將初爲總故將後實際以爲總結所以名爲略加添改餘義多同但是取意有小異耳疏旣二經小異等者晉經即云一切法界如幻諸佛法如電菩薩行如夢所聞法如響一切世界如化業報所起如摩㝹摩化身一切衆生猶如畫像種種異形皆由心畫所說諸法皆如實際釋曰此經亦有八喻唯如畫像以經自合餘但有牒法爲喻耳彼之電喻今改爲影彼摩㝹摩喻今改爲幻故有二幻此亦是改亦是添義彼業報所起屬摩㝹摩所喻今將合化亦是改處又後四喻皆經自釋即是添處經之添改總爲小異添改二字正約疏明彼釋電云亦有破闇照明等用今由爲影改云亦有應質覆蔭等義彼釋第四疑云果行等可使是空今世界事廣此應爲實由經以界爲間則世間通三世間故疏改別彼釋第五疑若世如化何有彼因果有善惡異釋云業報生如幻生彼疏釋摩㝹摩 云古德釋

云摩㝹摩者重義即是重化今更問得三藏法師摩㝹摩者此云意生亦云意成即是意生身也彼身更起化故釋曰此三藏釋亦有重化意耳但取文別彼釋第六牒疑則同今之疏文釋云如畫像隨心壁有高下故疏其中施設下隨難別釋而經云種種生者疏以易故不廣釋之今當重釋即四生等又緣起經說三種生經中有一苾芻問言世尊如是四種生身之相由生老死有何差別釋曰四種生身之相者謂名色六入觸受也經云世尊告曰此四種生身之相若次第生若屬彼生若如是生世尊云何次第生身之相世尊告曰於其最初有下種生一從此無間有漸增生二從此無間有出胎生三從此無間有漸長生四旣成長已受用言說能得生即受用生五如是品類名次第生次明屬彼生經云世尊此屬誰生世尊告曰蘊界處生都無有我所以者何以諸蘊等漸增長故其性無常即無常法有此生相三明如是生經云世尊云何而生世尊告曰由命根力有蹔時住分

限法故其性無常即無常法如是而生涅槃十二說五種生與上大同南經十一經云生者出相所謂五種一者初生二者至終三者增長四者出胎五者種類彼疏釋云初言生者出相總顯生義下別顯中一初生者識支是其一報之始故名爲初報起名出二至終者名色望前所依說以爲終三增長者即前名色增爲六入此三胎中四出胎可知五種類者出胎已後乃至老死一報之中遷運新起皆名爲生釋曰然此五生即前次第生以彼第三爲此第四初生即下種至終即漸增增長即前漸長出胎名同種類即前受用涅槃增長意是胎內緣起經中在於胎外小有異耳經云種種沒者或延或促三性等殊亦即九種命終緣起經中說六種死經云即於此四生身相中復有六種死差別相一者究竟死二者不究竟死三者自相死四者不究竟死分差別相五者究竟死分差別相六者時非時死彼釋曰究竟死者謂業盡死不究竟死者翻上應知自相死者謂識離身諸根

滅沒不究竟死分差別相者謂業不盡中隨緣多種究竟死分差別相者謂業盡處中隨緣多種時非時死者謂八萬歲至十歲或依時命終或不依時命終涅槃十二云死者捨所受身捨所受身亦有二種一命盡死二外

緣死命盡死者亦有三種一者命盡非是福盡謂正報雖亡依報猶在故二者福盡非是命盡謂依報滅壞正報猶在三者福命俱盡謂依正俱亡二外緣死亦有三種一者非分自害二者橫爲他害三者俱害又有三種一

者放逸死謂有謗大乘方等般若波羅蜜二者破戒死謂有毀犯去來現在佛所制戒三者壞命根死謂捨五陰身今此菩薩悉並委知第八難得行疏各攝上求下化等者以唯識中有二願一求菩提願二利樂他願釋相可知初即上求次即下化故本業有三願一自行願即是上求二神通願今經略無三外化願後二皆是下化願也故舉上求下化即攝唯識二願本業三願以本業第二外化攝故疏由得最勝解受難得名等者此有三釋

初以後成前即後因前果二亦可由有難得下以前成後即前體後用三又亦以後一下通相釋成亦具前二意但前別配後遍通耳故疏結從前義云別配分明疏合上中流亦

言生死者疏文有三一依文正釋意以中流

亦合上生死故二非生死涅槃之中下結彈異釋三會取異釋二中先總非以自古今皆謂二法中間故有問云中流不唯屬於此岸何以偏名生死中流二然晉經失旨不應廣引者即別破刊定刊定先舉向問後引古釋

以晉譯失意古釋豈是晉經云譬如河水不至此岸不住彼岸不斷中流故古釋非一苑公令並引之故今總非恐後誤解須知昔非今抄爲引一苑公云前不趣二處是離有後不住中流是離無謂生死無處名斷中流不住無故云不住中流也二賢首云如東流水不住南岸不住北岸亦得說言不斷北岸中流以中無別體約岸分故若爾南岸亦得何以不言涅槃中流由所度生在此岸故所以偏就生死而說而刊定具引竟云令助釋

有二初會文後釋義初中新舊經本說喻不同謂舊經約河水不趣兩岸不斷中流爲喻喻菩薩以離有無悲智度衆生也新經約船師不住兩岸爲喻喻菩薩以無住悲智度衆生也問若爾梵本豈有異耶答梵本是一由譯者異謂此梵文雖云河水意屬船師即是於能依聲處作所依聲說是譯者若善文義則會意譯之爲船師若但知文則按文譯之爲河水二釋義者即準此文有二種中流一者生死中流謂兩岸中間處自別故此則存

二之中名生死中流如是見者不絕生死故二者涅槃中流謂離此彼岸即爲中流更無別處此則泯二之中名涅槃中流如是知者必證涅槃故今此喻中喻菩薩大智故不住生死大悲故不住涅槃悲智唯是一心不住生死時即不住涅槃以無住故故但云爾釋曰上刊定意前會梵本雙出二經之意及其問答結成晉經失旨以從今經義則善矣及後釋義還同古人以生死涅槃皆有中流而以存二岸爲生死中流亡二岸爲涅槃中流

由不住故不存二岸是則住於涅槃中流則不順不住中流之義故疏並非諸釋云云文旨顯然疏有以煩惱爲中流下童叙異釋爲其義收略有三義初一生公釋維摩意約其溺溺從因說者疏爲會取是生死因故與涅槃意同二云有以賢聖爲中流者即什公釋淨名意約受下會釋三有以中道爲中流者肇公意也約觀下會釋並不應住總收諸義意在不住若住煩惱不證涅槃豈能度生住聖涅槃則無增進亦不能究竟度生住中道則不契理安能成佛度生上三皆屬生死故疏正釋理無不該亦由了其非有故不捨者即大智不捨生死也疏已化未化俱有捨著二義者著已化者言屬我故未化未屬故不著也有著未化者是所應化故已化竟者故不著之疏此文昭著而末學之徒下結彈法相師已如玄中而云但謂者然彼宗中亦有此義但非究竟耳以生界有二義一性義即衆生是法界義二者是性分義謂衆生相若依究竟相即同性亦理平等彼但取分義衆生成佛

義則有減但不盡成故言無減即少分之義非究竟理故可悲之疏然初自行下疏文有二先總彰大意後文有五對十句下釋文今初意云菩薩慈悲重重顯悲智無礙收上四段四段別說一自行二化他三雙行四雙拂今明自行即有自他雙行雙行既俱義必不著即是雙拂從增科之顯菩薩悲深耳今初自行能轉生死即自行之實不捨大願即利他之權雖前科爲四而今疏文乃有六節一即第一自行二而謂多𤯝下起第二利他三而多似起用大悲者亦是第二利他中徵釋之文四然其復似悲智二心行有前後即生第三雙行五而猶慮物二事不融下生第四段上之四段皆初一句躡前起後六豈唯十行下結歎歎二菩薩一十行難得行用心之深即所說行二即功德林能說之人重重曲巧說斯悲智疏且如究竟下釋初一對以爲體式疏文有三一權實交徹釋二又但言下拂迹入玄釋唯𢥞然無寄理自玄會即肇公百論序前已用竟三然雙非下又融拂雙非

雙非即第四段雙照即第三段融拂二段成玄之又玄又即此第四段中初權實交徹釋即是雙照後拂迹入玄釋即是雙非雙非此二方入玄矣又既融第三則已具前二故四門一致方顯深玄故下結云總前諸段理極於斯下諸句中皆倣於此者例下諸句諸句多唯明初權實交徹一義故例令如初句知疏若棄惡從善魔業攝持故者即五十八經說十種魔業中云捨惡性人遠懈怠者輕慢亂意譏嫌惡慧是爲魔業又云已得解脫已安隱者常樂親近而供養之未得解脫未安隱者不肯親近亦不教化是爲魔業即棄惡從善也第九善法行疏今初唯識二力論但列名梁論云思擇力者正思諸法過失及功德此思擇力若得增勝自地惑所不能動體性堅强故名爲力修習力者心緣此法住於觀行令心與法和合成一猶如水乳亦如熏衣疏四辯即池之四口者此中四河四口等皆依十定品一東恒伽河從銀色象口流出銀沙合以義辯才說一切義二私陁河從金

剛色師子口流出金剛沙合以法辯才說金剛句三信度河從金色牛口流出金沙合以詞辯說隨順世間緣起四縛芻河從瑠璃色馬口流出瑠璃沙合菩薩摩訶薩亦復如是以無盡辯雨無盡百千億那由他不可說法

等下別合云云何菩薩四河一願智河二波羅蜜河三三昧河四大悲河並如彼文疏或各配屬下上即通釋故或一因成四河等今此別配言同體悲加故即以他佛外加為大悲河因二見心性故即第二自藏離礙故自藏即如來藏性此即心性能觀心性名為上定故為三昧河因三諸度圓故即第三所照法圓故為波羅蜜河因四二智圓滿故即第四能照智具故為願智河因一切智是根本智重言智者即後得智後得智攝願故疏三旋繞中下疏文有二先彰大意初成就等即十定經文從隨順即是下疏釋旋繞之相二文中下釋文中三一總科二為五對釋三總相收攝二中先列五對後令初明理無不證下別釋細尋可知疏勸此十身下第三總相收攝於中五初收五不出體用二體外無用下融體用為法界於中言用即智應者兼融三身以為一體三隨相顯十者出十身之由四一乘圓融下通妨難以有難云地前未證何得爾耶故為此答五更有餘義者指廣有本即是彼十一即威勢身菩薩衆中威光赫弈蔽諸闇故二即意生身遍趣生故三即菩提身正覺無生故四即福德身福絕三際不可說故五即智身智契實理故六即化身隨應現故七即力持身力持不變故八即法身法界性故九即相好莊嚴身十蓮華藏相同於一相周法界故十即願身願轉法故觀法無相現相無所不周故經云毗盧遮那佛願力周法界一切國土中恒轉無上輪斯即十地中義會於離世間十佛同前十地已會十身然彼約佛身今約菩薩所得則望彼皆因以因鑒果故小有不同而圓融交徹故得例彼若不例彼當文自釋義亦無遺又顯十身五體五用謂威勢福德智法相好此五皆體餘五為用體即是真用即是應同真應二身融為一味

可知第十真實行疏初徵名如本分釋者即言行不虛故名真實又稱二諦故瓔珞經云二諦非如非相非非相故名為真實次經即云誠諦之語等即釋名也疏體即下出體疏今更略釋於中有三初依唯識二智而論但列其名無性釋云由施等六成立此智復由此智成立六種謂相教等種種品類是則名為受用法樂由此妙智能正了知此施此戒此忍進等如所聞法饒益一切有情之類是則名為饒益有情智疏本業有三下二約本業便會上二智疏下文云下三依下經會上經論先會唯識論後知十力智下會前本業疏誠實審諦即真實義者次下疏文引下經釋有用金剛四語釋云真語為顯世諦故實語為顯世諦修行有煩惱無煩惱及清淨相故於中實者此行煩惱此行清淨故如語者為顯第一義相故不異語者顯第一義修行有煩惱及清淨故疏二約現修自他二行者即由實語故所作皆成如涅槃第三十一說昔與調達二人入海採寶船破之後二人

不死調達悲泣我有二珠分一與之又貪一珠遂剌我目我時呻吟有一女人問我我即具答女人問言汝名何等我即答言我名實語彼云誰信我即答言我於提婆達多無惡心者今我兩目平復如故言訖如故忍辱仙人亦同此例同在此卷又如說能行亦是如語如行能說即不異語也疏窮法實相謂如是相性體力等者即法華經云唯佛與佛乃能究盡諸法實相所謂諸法如是相如是性如是體如是力如是作如是因如是緣如是果如是報如是本末究竟等此之十句天台歷十法界一一界中復具十界互相攝故十界便成百界界各十如即有千如更分一一界各有三界一衆生世間二五陰世間三器世間便成三千世間彼宗以此爲實法華經樞要最玄後明知見但舉能知耳思大師三種讀此十如一以如是爲頭云如是相爲一句如是性爲二句等即約假觀觀十別相故二云所謂諸法如爲一句是相如爲二句等以如字爲空即成空觀三以如是字爲末云所謂諸法如是爲一句相如是爲二句等以如是爲中道觀一家之意理無不通第七重頌分偈中第六行二偈中初偈頌前正辯三諦次偈初半頌依智起悲後半頌行成益物然皆有無對辯具三諦義古將初半爲加行次半根本後偈後得然取攝論之文論依六度似不會教若兼正明義理則可通前文既依本業今頌不可錄舊疏第七四偈頌無著行初偈即二方便中迴向善巧三方便中進趣向果已得灌頂是向果故次二偈即拔濟善巧次半偈即巧會有無謂善入文字是會有也不分別者是會無也後半一切法不捨不受若配經文初偈頌淨菩薩道受菩薩記而無所著次偈頌悲念衆生後二偈頌前於一切世間成熟衆生前約所化種種音等此約能化一音隨類前令所化不著此即能化不著疏第八安住下八頌中言頌最勝等十句者於中初句頌廣大解次二句頌決定解第二偈除護念一句頌餘七句後之二偈頌佛護念以明見故得護念也二無量下三偈頌自行中初偈即能轉多劫生死後二即見者不空初偈辯不空之果後偈辯不空之因由見佛無猒故疏我爲最勝等二偈即最勝義謂善入平等及達法界不取著故疏同佛善根者初偈頌最上同一佛性是調御故次偈頌離翳次三偈頌已辦及善變化後偈頌爲依怙與佛化他故疏頌得佛十力等如文思之者一偈頌得佛十力次一超頌轉法輪次二頌無礙解脫次一偈半頌智慧解脫後半偈却頌雄猛無畏次一偈頌了知世間境界智海法海即智正覺世間次或現已下四偈絕生死迴流初二偈八相明絕生死故方能現生次一偈非生死身方能現身次一偈頌入智慧大海樂觀不移是入義故次於諸下三偈頌護持正法初偈神力加持後二六通護持其無礙意即他心通神通具足兼宿命漏盡次其心正定下四偈頌到實相源底餘並可知

十無盡藏品第二十二初來意有三初正明次準問下釋上問前却妨二義通之三然明

法下會差別有二義釋初以位揀後以前後
揀明法即勝進所成者是勝進家果故故經
云菩薩滿足如是願時即得十種無盡藏所
謂普見諸佛無盡藏二總持不忘無盡藏三
決了諸法四大悲救護五種種三昧六滿衆
生心廣大福德七演一切法甚深智慧八報
得神通九住無量劫十入無邊世界無盡藏
後是一位之果者以是第五迴向之果故經
云菩薩住此迴向得十種無盡藏所謂見佛
無盡藏於一毛孔見阿僧祇諸佛出興於世
故等其中名有同者亦復優劣有異疏各有
業用者如信以能除不信濁為業戒以遮防
破戒穢為業慚以對治無慚止息惡行為業
愧以對治無愧止息惡行為業聞以能破無
知為業施以止慳為業慧以破癡為業念以
治忘念為業持以治忘失為業辯以治於謇
訥為業疏然念慧及戒下上正釋名此下得
名得名有二一約隨相二若就下約融通疏
然約隨相前九自利者二利分別疏信為行
本下明次第並可知疏初三三空信所執無

相等者意以前九別約三性後一總融前中
即依三性信無三性此初信所執即遍計所
執性云無相者即相無自性性二依他無生
無生即生無自性性三圓成無性無性即勝
義無自性性疏後一總信三性無生下一句
總融前九文中有三一指前即第二經清淨
功德眼自在天王得知一切法不生不滅不
來不去無功用行解脫門廣如前說二言十
皆無生者一即空是無生義二無相是無生
義三無願是無生義四無作是無生義等三
言並通三性者此有二義一空等通三謂遍
計空依他空圓成空等乃至三性難超越二
者無相無生無性亦通三性下疏依後義作
一重云如一無生若作無相應云但信依他
無遍計之相則是圓成之相若信依他無自
然之性則悟圓成之性是故結云餘例可知
疏若勉文取義者上但當文通釋今對前別
釋可思疏二彼諸下釋第二意文有四義一
謂已得未得下約真如本無增減等亦即就
前廣無邊涯之經離二邊之偏邪二寂照下

菩薩寂照契如絕戲論故三但以世俗下暗
引淨名證成四菩薩既堅信下結成不怯疏
五有正慧故下釋常有根本於中三初按文
略釋次靜法云下引昔解後此或應爾下會
通言或應爾且許昔解後今以理下引例會
通第二戒藏疏謂雞狗等者涅槃二十四云
菩薩摩訶薩受持禁戒不為生天不為恐怖
乃至不受狗戒雞戒牛戒雉戒乃至是名菩
薩修大涅槃是第三戒又十住毗婆沙論第
三明穢土中多諸外道有持牛戒者鹿戒者
狗戒者鳥戒者象戒者釋曰此皆外道所持
惡禁戒通由二因生此妄計一由天眼見有
衆生從雞狗等即生天上故二由非理尋思
妄生此計婆沙一百一十四有二外道一名
布剌拏憍雉迦受持牛戒二名頞剎剌羅栖
你迦受持狗戒二人異時往詣佛所種種愛
語相慰問已時布剌拏先為他問此栖你迦
受持狗戒修道已滿當生何處世尊告曰汝
止莫問復再三請佛以慈心告言諦聽受持
狗戒若無缺犯當生狗中若有缺犯當墮地

獄聞佛語已悲泣哽咽不能自勝 世尊告曰
吾先告言止不須問今果懷恨時布剌拏白
言世尊不以此人當生狗趣故我悲泣然我
長夜受持牛戒或恐將來亦當爾耶唯願大
慈爲我宣說世尊告曰準前狗戒此等皆由
不了真道婆沙又問云云何受持猪戒牛戒
狗戒名無鈌犯答一如牛法一如狗法名無
鈌犯疏非如難陁難陁之緣甚長而人多聞
正明其性多欲染著孫陁羅佛方便誘引之
至於天上見諸天女端正姝麗過其本妻見
諸天男皆有天女獨於一處見有天女逈異
姝麗而無夫男問佛佛令自問彼女答言我
有夫主即佛弟難陁難陁答言我身即是女
言難陁爲僧身披袈裟聞已便求剃落持戒
本爲貪著天女而持禁戒 故阿難譏之如羝
羊相觸將前而更却後汝 爲欲持戒其事亦
如是身雖能持戒心爲欲 所牽斯業不清淨
何用是戒爲意云如羊本 擬向前如汝欲生
天上受欲而更却後如汝 持戒故業不清淨
云云疏涅槃云何故持戒等 者即第二十七師

子吼言何因緣故受持禁戒佛言爲心不悔
何故不悔爲受樂故何故受樂爲遠離故何
故遠離爲安隱故何故安隱爲禪定故何故
禪定爲實知見故何故爲實知見爲見生死
過患故何故爲見生死過患爲心不貪著故
何故爲心不貪著爲得解脫故何故爲得解
脫爲得無上大涅槃故何故爲得無上大涅
槃爲得常樂我淨故何故爲得常樂我淨爲
得不生不滅故何故爲得不生不滅爲見佛
性故是故菩薩性自能持究竟淨戒疏家但
至涅槃已爲究竟故略後三後三即涅槃中
事故疏五不同調達者佛說四依爲除比丘
四惡欲故調達加一爲五謂加不食酥鹽魚
肉復皆盡形壽說雖有同本意不善故四分
律第四卷云調達以五邪法誘諸比丘盡形
壽乞食爲一盡形壽著糞掃衣爲二盡形壽
露地坐爲三盡形壽不食酥鹽爲四盡形壽
不食魚及肉爲五疏不違涅槃者非涅槃經
以無相持順寂滅故疏一非爲欲惱衆生先
須持戒者如欲禁龍曾聞羅漢持戒而能遣

龍遂即持戒是也疏如馬祀等者即百論中
外道計殺馬祀天得生梵天即遍惱於馬謂
爲戒等疏定有定無者今律學者多計爲有
禪學之者說戒如空定有著常定無著斷此
爲邪見雜於正戒疏觀緣性離者觀緣之相
不壞堅持緣戒性空故不起迷倒疏又如十住
婆沙論說一矯異者謂有貪利養故行十二
頭陁作如是念他作是行當得敬養我作是
行亦或得之爲利養故改易威儀二自親者
爲有貪利養故至檀越家而語之言汝等如
我父母兄弟姊妹親戚無有異也若有所須
我能相與若有所作我能作之不計遠近來
相問訊我住此者正相爲耳爲求利養貪著
檀越能以巧辯牽引人心三激動者謂有不
計貪羅欲得財物現於貪相語檀越言此衣
鉢尼師壇好若我得之則能受用若人能隨
意施者此人難得又有謂檀越言汝家羹飯
餅肉香美衣服又好若常供養我我以親眷
必當相與四抑揚者謂貪利養故語檀越言
汝極慳惜尚不能與父母兄弟姊妹妻子親

戚更有誰能得汝物者檀越愧恥俛仰施與
又至餘家語彼人言汝有福德受人身不空
阿羅漢等常入汝家與汝坐起語言欲令檀
越必謂我是羅漢五者因利求利者謂有以
衣鉢及僧伽梨尼師壇等資生之物持示人
言此是國王及施主等并餘貴人將來與我
令其檀越心中生念王及貴人尚供養彼況
我不與因以此利更求餘利故以名也第三
慚藏疏今初然慚愧相別者此釋標章而雙
釋慚愧兩章之通別言涅槃云慚者羞天等
者即南經第十七耆婆爲阿闍世王說也經
云大王諸佛世尊常說是言有二白法能救
衆生一慚二愧慚者自不作罪愧者不教他
作慚者內自羞恥愧者發露向人慚者羞天
愧者羞人是名慚愧無慚愧者不名爲人名
爲畜生其成唯識即當第六論云云何爲慚
依自法力崇重賢善爲性對治無慚止息惡
行爲業謂依自法爲尊貴增上崇重賢善羞
恥過惡對治無慚息諸惡行釋曰言自法者
謂於自身生尊重增上於法生貴重增上二

種力故崇賢重善此是慚相論云云何爲愧
依世間力輕拒暴惡爲性對治無愧止息惡
行爲業謂依世間訶猒增上輕拒暴惡羞恥
過罪對治無愧息諸惡業釋曰謂依世間他
人譏毀及自羞惡法而不作等名依世間訶
猒增上有惡者名暴染法體名惡於彼二法
輕有惡者而不親拒惡法弃而不住由此增
上對治無愧息諸惡業論又云羞恥過惡是
二通相故諸聖教假說爲體釋曰此會顯揚
顯揚說羞恥爲二相者是通相耳從通假說
爲體實是崇拒等是別相故下疏云是二通
相疏俱舍亦同者即彼第二疏根品之中偈
云無慚愧不重於罪不見怖釋曰不重賢善
名爲無慚謂於諸功德及有德人無敬無崇
無所忌難無所隨屬說名無慚即是恭敬所
離對法云功德者戒定慧有德人者有戒定
慧人也無忌難者無畏懼也不隨屬者不作
弟子禮也於罪不見怖釋無愧也爲諸善者
所訶猒法說名爲罪於此罪中不見能招可
怖畏果說名無愧翻上即是慚愧之相請重

賢善等故同唯識疏若說羞恥下釋二通相
先依唯識已如上引後依今經以一文中皆有
不相恭敬故疏自惟即是內自羞恥者正同涅
槃兼得唯識依自法力第四慚愧疏不覺苦集
故無知見者不知苦果不見集過疏依顧世間
即順唯識意疏從婬欲生即種子不淨者疏
中先說五種不淨一種子不淨二住處不淨
三自性不淨四自相不淨五究竟不淨即智
論二十一說梵行品已廣其相但自性不淨
即三十六物今當便說即涅槃十二聖行品
云從頭至足其中唯有髮一毛二爪三齒四
不淨五垢穢六皮七肉八筋九骨十髀十一
腎十二心十三肺十四肝十五膽十六腸十
七胃十八生藏十九熟藏二十大便二十一小
便二十二涕二十三唾二十四目淚二十五脂二十六膏
二十七腦二十八膜二十九骨三十髓三十一膿三十二
血三十三腦三十四膀胱三十五諸脈三十六菩薩如
是專念時釋曰遠公不分其中骨有二腦
有二腦連膜除二欠二腸有大小亦欠其一
餘處有胞具三十六直就經文今具者復有

分垢爲一汗爲一則穢字屬汗亦具三十六跡又垢穢形是內汚穢不淨者然有二種一內二外論云云何依內汚穢不淨謂身中髮毛爪齒塵垢皮肉骸骨筋脉心膽肝肺大腸小腸生藏熟藏肚胃脾腎膿血熱痔肪膏肌髓腦膜涕唾淚汗屎尿如是等類名爲依內釋曰此亦三十六物也論外謂青瘀或復膿爛或復變壞或復膖脹或復食噉或復變赤或復散壞或骨或鎖或屎所作或唾所作或涕所作或血所塗或膿所塗或便穢處如是等類名爲依外汚穢不淨二苦觸不淨論云謂順苦受觸爲緣所生若身若心若不平等受受所攝如是名爲苦觸不淨三下劣不淨者論云謂最下劣事最下劣界所謂欲界除此更無極下劣最極鄙穢餘界可知如是名爲下劣不淨四觀待不淨者論云謂如有一劣清淨事觀待其餘勝清淨事便似不淨如待無色勝清淨事色界諸法便似不淨觀待薩迦耶寂滅涅槃乃至有頂皆似不淨如是等類名爲觀待不淨五煩惱不淨論云謂三界所有一切結縛隨眠煩惱纏六違壞不淨謂五取蘊無常故恒不可保信是變壞法是故靜慮無色皆名不淨釋曰今疏隨勝已略配竟但觀所引論文自然明了第五開藏疏聞爲本故實則多知者故大品第六云須菩提白佛言何等一切法中無礙相應學應知釋曰即多知之義下佛答中與此列大同佛言一切法者善法不善法無記法世間法出世間法有漏法無漏法有爲法無爲法共法不共法釋曰此十法但共不共此中略無以一向是不共般若故彼經云云何爲共法四禪四無色四無量心四無色定如是等法是名共法智論釋云凡夫聖人生處入定處共故名爲共法經云何等名不共法四念處乃至十八不共法是名不共法論釋云菩薩分別知此諸法各各無相是法從因緣和合生故無性無性故自性空釋曰此即聖人法不共凡夫如十八不共等亦不共二乘也餘大同此跡依生引二門開爲四重徵釋者然第六地廣顯其相今文略引然此一段跡文有三一總顯生引二然依雜集下以三緣生會釋經文之意三正釋經文二中二先正說三緣生後會釋今文今初然雜集論云云何緣生幾是緣生何義觀緣生耶問也謂相故分別支故釋曰彼有十五義今略用一二耳論名相者謂無作緣生故無常緣生故勢用緣生故是緣生相由此三故薄伽梵說此有故彼有此生故彼生爲無明緣行乃至廣說列也此有故彼有者顯無明緣生義等具如跡文即是釋也然功能差別下更云如從無明力故諸行得生乃至生力故得有老死疏然令經中下第二會釋經文也於中有五一正明二門然此有彼有等亦兼勢用正顯二相故指勢用在於六地二然二門下出其影略言前後互舉者謂能所引中明無作緣生能所生中明無常緣生三前七許同因位下出生引所以言許同者據三世義初二次五過現不同約二世義許得同世但引五種故不名生四由此能所引中下出此經中影略之由以前於能所引中無作義顯而影取無常

能所生中無常義顯影取無作五故集論下引證生引之相疏然文有染淨下第三釋文文中三初句標也有染淨觀者六地廣明謂無明緣行等前能生後生死流轉爲染無明滅行滅等反本還源爲清淨耳疏初能引中下二别釋即爲四番初番可知疏第二約所引下約所引染淨例前亦合云識有故名色有前文亦合有無明無故行無疏以識通能引下釋上亦通能所引義正義正取識名色爲所引義今釋上言通能所引若識支通能引名色唯所引故識與名色是能所引對於中先反釋經文約染觀明然識通能所引者若取識種爲識支即是所引若取行種爲識支識是能引行是能引故今舉二業初業是能引以取行習氣爲識支故實是行種與識俱故名爲識支即集論意正取業種以爲識支識種乃是名色支攝而緣起經通能所引業種識種俱名識故識種但是名色所依非名色故今第二意即是識爲能引云與名色作緣從謂由識入母胎下兼顯現行二果然

今下經義通能所故六地云於諸行中植心種子即具二也其二種業言即六地自業助成章中然彼二業云識有二種業一令諸有相續二與名色作生起因今取其勢以能所引而爲二業約持行種即是能引約其自體即是所引疏今言識無者上反釋經今順釋也反上二義可知疏第三下能生所生相對上愛取有是能生生老死爲所生故第四可知疏後之三門下料揀然第二門識與名色識雖有能引之義正取所引故三皆能所相對先問後答答意可知疏又爲顯能引支下重顯前二相次爲一所以識支是所引則能引唯二識是能引則能引有三若識取所引則上四番而爲三類初一唯就能引明第二唯就所引說三四通能所相對故顯十二一一相望皆得此有彼有此生彼生等不必要能引所引能生所生相對以明方有此有彼有等故疏云說者之妙疏第二有漏五蘊下文五一釋總名已見光明覺雜集藏界等者即第二論其藏果義與蘊義大同重擔與陰

覆義大同然彼論云蘊義云何答諸所有色乃至若近若遠彼一切略說色蘊積聚義故如財貨蘊如是乃至識蘊釋曰此即藏果義蘊藏色等果法耳言重擔者論云荷雜染擔故名爲蘊如肩荷擔荷雜染擔者謂煩惱等諸雜染法皆依色等故譬如世間身之一分能荷於擔即此一分名肩名蘊色等亦爾能荷雜染故名之爲蘊疏而標名下二釋世間世有三義隱覆名世通爲無爲如世界成就品下二唯有爲世間世即是間持業釋也疏然色等下三料揀言通無漏者諸佛五蘊況因滅無常色獲常色等兼通無爲今但取有漏有爲蘊不攝無爲義不相應故留於無漏在後段說疏云何知下四釋知相即大品意前文已引初知相中言色以變礙爲相者俱舍第一中色有二義一變壞義論問云始自眼根終乎無表世尊何故說爲色耶答可變壞故名爲色蘊釋曰變者顯剎那無常壞者顯衆同分無常論問云誰能變壞謂手觸等云云故即便變壞廣說乃至蚊虻等觸此變壞

者即無可破壞義二變礙義論云有說變礙故名爲色釋曰變謂變壞礙謂質礙若爾極微應不名色無變礙故此難不然無一極微各處而住衆微聚集變礙義成餘廣如彼雜集亦二義一問云色蘊何相答變現相是色相此有二種一觸對變壞二方所示現觸對變壞者謂由手足乃至蚊虻他所觸對時即便變壞方所示現者謂由方所隨何相示現如此色如是如是色等疏受以領納者雜集問云受蘊何相答領納相是受故領種種淨不淨業所得異熟又唯識云受謂領納順違俱非境相爲性疏想者取像者即唯識文下云施設種種名言爲業謂要安立境分齊相方能隨起種種名言雜集云搆了相是想相由此想故搆了種種像類隨所見聞覺知之義起諸言說疏行謂遷流者俱舍云造作遷流二義名行雜集云造作相是行相由此行故令心造作謂於善惡無記品中驅役心故釋曰俱舍二義今取遷流欲訶毀故疏識以了別者俱舍云識詐各了別論云了別名識此有六種了別不同故名爲識雜集云了別相是識相由此識故了別色聲香味觸法等種種境界疏況知一切法趣色者即於第三義中傍況此義亦大品經云一切法趣色色尚不可得云何當有趣及非趣天台爲三觀釋云初句假次句空後句中然經文但顯性空今疏引意却取一切法趣色明事事無礙一中有無量義故是各善巧多聞疏然諸蘊性下第五解妨此即以通爲別妨釋有二義初一可知又攝法多者第二釋也因此略明五蘊攝法多少且依大乘百法識蘊唯攝八識心王色蘊唯攝十一種色想受二蘊但攝心所遍行中二數四蘊但攝二十一法除六無爲蘊所不攝餘七十三皆行蘊攝故云多也百法已見第一疏抄疏第三無漏中有四初釋總名二然無漏蘊下顯類別三欲顯戒下釋立總名所以言理實亦有世間戒等上五蘊亦有出世間然世間戒等自有二戒一者外道共有十善等戒四禪等定世智之慧脫下地惑於中知見二者正教之中亦說十善五戒四禪八定無見慢修欣猒之慧脫下界縛了見分明而是有漏故名世間故

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第四十四

音釋

唎力至切　鼯魚巾切　嵬奴侯切　儆如兩切勸也　摳春朱切要會之處日摳　騈於扇切郫也　謇訥紀輦切訥奴骨切謇訥言難也　頞烏葛切　嬌舉天切詐也　脾頻彌切土藏也　腎時忍切水藏也　肺芳廢切金藏也　膽都敢切肝之府也　膀胱音旁光膀胱水府也　痔丈里切隱創也　胮脹胮匹降切脹知亮切　青瘀瘀於御切青瘀病積血也　噉徒濫切噉食也

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第四十五之一

唐清涼山大華嚴寺沙門　澄觀述

疏戒定慧下四隨文正釋於中有七一指例略釋二智論下引論總釋三然即轉前下立五所由四釋通妨難五者出體六會釋總名七會通權實前二可知三中二先正釋即智論及仁王意疏故仁王下引證如次配之居然可了然新經即菩薩行品經云復次道種性菩薩修十廻向起十忍心謂觀五蘊色受想行識得戒忍定忍慧忍解脫忍解脫知見忍觀三界因果得空忍無相忍無願忍觀二諦假實諸法無常得無常忍觀一切法空得無生忍今即前五文是舊經故次與此不同疏知見與慧下第四釋妨難即相濫難也先難後答言佛地三說者今即第一釋二云一切皆是無礙緣解脫慧名解脫知見緣解脫慧者緣滅諦智也緣餘慧者緣餘三諦等智也三云一切通學無學學位分得無學圓滿諸佛菩薩皆有五故疏此五別說下第五出體以解脫知見及慧的所照異故同是慧蘊即與想相應解脫知見即與識相應慧耳疏然此五分法身下第六會釋總名出世所以引雜集證即上第一論也疏問無取五蘊下第七會通權實引純陀如玄中然雜集第三亦云無取五蘊當言有為當言無為答彼不應言有為無為何以故諸業煩惱無故不應言有為隨欲現前故不應言無為所以者何無取諸蘊隨所樂欲而現其前無為不爾以常住故釋曰此乃假說雙非以約體用至奪亦不定言為無為也又言取五蘊則顯凡夫是有取五蘊雜集云取蘊者與取和合者故取者蘊中諸煩惱也純陀故實已見玄談疏第四有為先釋總名引二論瑜伽繫屬因緣者正理論第一云有為者衆緣聚集共所生故未來未起何為有為是彼類故亦名有為如所燒薪於未燒位是彼類故亦名為薪或椽曾當立名無失如琴瑟等名為有聲亦如乳房蓮華池等諸未生法不越彼類故名有為其有生滅此語猶略雜集論云若法有生滅住異可名有為一切法皆有為唯除法界法法處一分為捨執著無常我故釋曰此中論答三問一答云何為有為二一切法下答幾是有為三為捨下答為何義故觀有為疏今略舉四事者理實智論大品等廣有多法大品云何等有為法若法生住滅（此釋有為義）欲界色界無色界五蘊乃至意識因緣所生受四念處乃至十八不共法為一切智是有為法智論釋云有為法略說三相一所謂生住滅二三界繫義三四念處乃至十八不共法雖有無為法以有作故是有為法無為相是無為法釋曰今以十八不共等屬有記法故但略出其四衆生則攝蘊處界也疏然所依處下釋三界義故論云者即俱舍第八等字等餘二界應云色所屬界名為色界無色所屬界名無色界略去所屬二字但名欲界等如言胡麻飲及金剛環飲之與環俱是總名胡麻金剛並為別稱以別依總名胡麻飲及金剛環具足應言胡麻所屬飲等略去所屬但云金剛環等界者總名欲等別稱略去中言云欲界等論云此中欲言為説何法答略

說段食婬所引貪注云婬貪名貪食貪名欲然語猶隱本業上卷云佛子見著二業迷法界中一切欲心故欲所起報分為欲界報佛子見著二業迷法界中一切色心故色心所起報分為色界報佛子見著二業迷法界中一切定心故定心所起報分為無色報是故於一法界中有三界果報若更令易見欲界有男女形婬欲受身故色界無男女形唯有色故無色界謂無色故前本業言見著者彼經說有七見六著經云佛子無明者名不了一切法迷法界而起三界業果是故我言從無明藏起十三煩惱所謂邪見我見常見斷見戒見盜見疑見七見見一切處求故說見復起六著心貪愛瞋癡欲慢於法界中一切時起一切煩惱以十三為本無明與十三為本無明與十三作念是以就法界中別為三界想即云見著二業等如前所引䟽第五無為有六一釋總名二開合三釋文四揀權實五出體性大結示多聞之旨今初釋總名瑜伽下引證如次二論對前二義雜集云無生

住滅故名無為不墮數故即淨名阿難章云佛身無為不墮諸數數即有為餘義但翻上有為故䟽結云諸論總名大旨無別䟽然其下二開合中然小乘多說三種者即俱舍等論云無漏謂道諦及三種無為謂虛空二滅而言多分者分別論有四一虛空二非擇滅三想受滅四真如大衆部說九無為謂三及四空緣起支性聖道支性化地部亦九三外加不動三性道支緣起䟽大乘掌珍說四者於小乘三上加真如故或說有六唯識論等廣如下說或開為八者雜集第二云無為法有八種謂善法真如不善法真如無記法真如虛空擇滅非擇滅不動及想受滅如是建立八無為中當知所依有差別故分析真如假立三種不由自性善法真如者謂無我性空性無相實際勝義法界何故真如說名無我由彼自性無變異性故謂一切時無我實性無改轉故無改轉故說無變異當知此則是無我性離二我故何故復說此名空性一切雜染所不行故所以者何由緣此故能令一切諸

雜染事悉皆空寂有時說染但是客塵諸相寂靜故名無相無倒所緣故名實際實者謂無顛倒此處究竟故名為際最勝聖智所行處故說名勝義一切三乘妙法所依故名法界如善真如不善無記當知亦爾餘如彼論言漸欲下䟽出論意䟽此經說六下第三釋文於中二先總明有無後言虛空下別釋多用唯識有六無為即為六段初虛空釋語全是百法䟽意即唯識依法性假施設有義彼論先釋法性云謂空無我所顯真如有無俱非心言路絕與一切法非一非異等是法真理故名法性離諸障礙故名虛空釋曰彼論明法性空但言離諸障礙百法兼取外空云無物所顯故俱舍云此中空無礙䟽二涅槃者涅槃即同擇滅先明性淨乃傍出異義耳言涅槃三十四亦同此說者此即刊定記釋謂同此經所說虛空及涅槃也故涅槃經釋緣生四句中云有非緣生非十二因緣者謂虛空涅槃是也此則同性淨義二後義為正云性淨之果即圓淨涅槃應有問言者是果

者何殊擇滅由因果殊故分二道所以先總
明中以此義爲正云於擇滅中開出涅槃二
道別故然大乘下斷上二義則後解爲正者
若唯識解非擇滅云不由擇力本性淨故疏
三數緣滅故唐三藏下出其異名謂擇力所
得者是俱舍論釋故彼喻云如牛所駕車名
曰牛車略去中言故作是說但云擇滅唯識
釋云由揀擇力滅諸雜染究竟證會故名擇
滅疏然此滅有二者別釋滅字此二義稱滅
若兼能滅之智智亦稱滅疏四非數緣滅者
故唯識云不由擇力本性清淨及緣闕所顯
名非擇滅釋曰論存二義初義異小故上疏
文取爲楷定言緣闕者俱舍論云畢竟礙當
生別得非擇滅下釋云言當生者當來生法
緣會則生緣闕不生緣闕之時得非擇滅礙
當生法令永不起名畢竟礙言別得者謂非
擇滅有實體性緣闕位中起別得故菲擇滅
得不因擇滅但由緣闕名非擇滅論指事門
云如眼與意專一色時餘色聲香味觸等謝
緣彼境界五識身等住未來世畢竟不生由

彼不能緣過去境緣不具故得非擇滅釋曰
謂眼緣色時亦合緣聲等以專注色故耳等
不緣聲等同時聲等剎那已謝故令緣聲等
識更不復生以前五識唯緣現量不緣過去
未來而言觸等者等取法中有與能緣同時
爲所緣境者如他心智所緣境是也此他心
智唯緣現在心王亦合緣心所以專注心王
故於心所得非擇滅疏五緣起者疏文有二
一雙標二別謂下別釋先釋剎便釋通今初
文有四節一引小乘諸部所立二智論三十
二下引大乘論立證成上義此中論文先有
問云聲聞法中何以不說如是法性實際而
摩訶衍中處處說耶答聲聞法中亦說此二
下與疏同玄中已引疏涅槃亦說下第三引
大乘經立無爲義先引涅槃即北經迦葉菩
薩品第三十四經而爲品初南經三十一北
經半卷向後列二十一諍論此即第六經云
或說十二因緣是有爲法或有說言十二因
緣是無爲法至第三十五方釋經中具云善
男子我經中說云何名爲十二因緣從無明

生行從行生識從識生名色從名色生六入
從六入生觸從觸生受從受生愛從愛生取
從取生有從有生生從生則有老死憂悲苦
惱善男子我諸弟子聞是說已不解我意唱
言如來說十二因緣定是有爲我又一時告
喻比丘作如是言十二因緣有佛無佛性相
常住善男子有十二因緣不從緣生有從緣
生非十二因緣有從緣生亦十二因緣有非
緣生非十二因緣有十二因緣非緣生者未
來世十二支也有從緣生非十二緣者謂阿
羅漢所有五陰有從緣生亦十二緣者謂凡
夫人所有五陰有非緣生非十二緣者謂虛
空涅槃善男子我諸弟子聞是說已不解我
意唱言如來說十二因緣定是無爲釋曰若
經中言爲與無爲俱不解意若遠公釋各有
所以然有二意今疏是第一意第二意云直
就因緣事中現在之者名曰有爲在未來者
未現起用名曰無爲釋曰後釋順經後四句
意前釋順經初意及智論等意疏望今經下
疏家第四出今意次言大品云下引他經證

成上正義此即中論青目所引釋初因緣不
生之義疏涅槃又云十二因緣即是佛性者
復引涅槃重成上義即北經三十二師子吼
品經云善男子無明不能吸取諸行行亦不
能吸取於識也亦得名爲無明緣行行緣識有
佛無佛法界常住若言佛性住衆生中者善男
子常法無住若有住處即是無常善男子十
二因緣無定住處若有住處十二因緣不得
名常如來法身亦無住處法界法入法陰虛
空悉無住處佛性亦爾都無住處次下又云

佛性者名十二因緣何以故以因緣故如來
常住一切衆生定有如是十二因緣是故說
言一切衆生悉有佛性十二因緣即是佛性
佛性即是如來釋曰此上經意正取十二因
緣之性以爲佛性故是無爲疏文中雖舉十

二因緣下第二釋通妨難云若緣起無性即
無爲者諸蘊界等豈有諸蘊界性也故爲此
通則意無不該是故上引涅槃云法界法入
法陰虛空即說三科皆無住處同佛性也疏
法性住者即眞如也顯此法性即唯識等眞

如異名耳疏謂非妄下別釋其名初釋眞如
自有二義初合釋唯揀於妄二又眞實如常
下即是離釋即唯識云眞謂眞實顯非虛妄
如謂如常表無變易是故疏云揀妄揀事疏
於一切位下釋法性名故唯識偈云此諸
法勝義亦即是眞如常如其性故即唯識實
性是也次釋住字亦有二義一連上釋之則
三字一名謂上之二釋順法相宗加此住字
順法性宗法性謂隨緣住字爲不變以隨緣
不失自性故二義既具即妄即眞故是法性

宗義一若準智論下別釋取上法字及下住
字自爲一義成七無爲則法字兩用疏然小
乘下第四對揀權實初舉小乘後若大乘下
舉大斥小非唯數增已如前說義亦有異次
下正明小乘之義略如上說廣如唯識廣引
廣破疏唯識論中二義建立下正辨大乘無
爲之相即第二論論中先破諸小乘宗等計
於無爲爲實有竟顯正義云然契經說有虛
空等諸無爲法略有二種一依識變假施設
有爲謂曾聞說虛空等無爲遂於識上有此

相現此所現相前後相似無有變易假說爲
常釋曰此空無爲而無本質唯心所變猶如
極微假而無體於佛等處聞其名故而心變
之次論復云二依法性假施設有謂空無我
所顯眞如有無俱非心言路絕與一切法非
一非異等是法眞理故名法性離諸障礙故
名虛空由揀擇力滅諸雜染究竟證會故名
擇滅不由擇力本性清淨或緣闕所顯故名
非擇滅苦樂受滅故名不動想受不行名想
受滅釋曰疏取論意以釋經文但順經有不

順論有上釋非擇有其三義依此論文疏此
中法性下第五出體性即彼論示無爲體論
云此五皆依眞如假立眞如亦假施設有
下至故名眞如皆是論文爲法之性故名法
性是疏義加亦即前文唯識論意非離色心
別有實體者取論意結具足論云不同餘宗
離色心等有實常法名曰眞如故諸無爲非
定實有釋曰言眞如亦是假者不得體故遮
空見者說如違有遮小乘中化地部等執定
實有故說爲空非言無爲體即空也勿謂虛

幻有者虛揀遍計幻揀依他即顯眞如是圓成實以無虛妄顛倒法故名眞如也疏今多聞之人下第六結示多聞之旨可知疏第六有記法中二先釋總名後別釋相今初先叙昔即刊定記大品經亦云若善法若不善法是名記法如所說相不捨離故疏云此乃下辨非以下無記既非三性今此有記安得例之後應云下辨正疏下出所記下辨相中先指所餘如前後釋不欲繁文故疏四無所畏下唯釋此一言今當略明者諸經中多以五門分別一辨名二出體三行相四次第五諸門今疏但有三門略無出體次第即分爲三初釋名二辨相三諸門分別初中有二先總名後別名今初上二句標章謂外難無怯故下正釋瑜伽下引證無怯之相言都不見有如實因相者謂其所難皆就跡生疑不知所觀眞實之理故此所難無如實因若實有可難則可怯畏所難不實何所畏耶疏無畏有四下二釋別名文中但列而不解釋釋名舍在下行相中故此略無若具釋者一一切智

無畏者瑜伽亦名正等覺無畏謂由正覺覺諸法故名一切智二漏盡者諸煩惱漏種現俱斷故二障道者亦名障法說障礙法染必爲障故四出苦道者說出離道諸聖修習決定出苦故於此四中得無所畏皆依主釋謂一切智之無畏等疏比之四段各有難答下二辯相也一一切智無畏難於中有二初牒舉所難二有諸比丘下正難於中先出難所因謂諸部律中多有此言時諸比丘至如來所頭面禮足佛便問言比丘住止安樂不乞求易得不不以飲食爲苦耶等今云何故問者即是難也言一切智下結成難也疏佛自唱言我是一切智人下答也於中先案定所難明不失一切智義若具皆云我於此難正見無由得安隱住無怖無畏自稱我是大仙尊位二從但爲攝受來者下出是一切智之所以示現問耳非已不知言攝受來者要令發勝心聞佛慰問發道心故隨順世間師弟人事者此有二意一者成上示現之相二若亦令餘人審諦於事佛知尚問況餘不知亦

爲後人作軌則故見來發心應爲引攝故云隨順世間疏二有難云下第二無畏先難中文亦有二先牒舉所難謂經中說言我諸漏已盡後何以愛下正難難之所因舍在其中謂羅睺羅被僧驅出在於廁上佛語諸比丘言云何野干驅師子子即愛語羅睺也調達類爲惡行佛時罵言癡人或云食唾小兒等疏佛於此難正見無由下答也於中亦先案定所難不失漏盡之義後但爲隨根而調伏故即出愛恚所以謂羅睺譬之慈愍隨逐人心輒言即調調達喻之惡馬楚毒方調非是如來有愛羅睺有恚調達漏未盡也疏三有難云下第三無畏先難之中亦二先牒所難後何故下牒疑正難疏佛於下答中亦二先案定所難不失欲爲障道若具亦應云我於此難正見無由安隱無怯處大仙位故云自唱德號後我所說欲能障道下出不障所以若說邪行障諸聖道若說畜妻障離欲道初二果人性戒久成故斷邪行既未離欲不斷妻子斯有何失故諸染法非不障也疏四有

難云下第四無長先難中亦二先牒所疑謂知說我為弟子說出離道諸聖修習決定出離決定通達後何故羅漢下正難既瘡潰蚍螢豈非苦耶羅漢豈是無聖道耶豈非相違疏佛於此難下答亦應具云我於此難正見無由安隱無怖畏處大仙位我說聖道下通前難然有二意一者由於前世故業感身於此身上得阿羅漢證依身在故有此苦非得羅漢後有此苦即人疏意更有意云無學實無苦果為現惡因故有苦報由此聖者示相受苦起後教故亦由 世尊受金鎗等示義非實故疏略無疏四中 初一下第三諸門分別即瑜伽論於中有三 初約離障言次離煩惱三是出離道者欲為 道障今出離故四是出離之道者諸出離道 能出於苦然其後二並約離煩惱障三是所離之障四是能離之道而三就離因為難四就離果為難亦可後二通約因位疏初二自利下第二利料揀然約答難並是利他如以下明今約前二就佛身難是約自利德歎後二約化他為難故云利

他疏所以自歎此四者第三彰歎所以亦約被根差別則皆是利他義菩薩為求種智斷所知故初一為之二乘求盡諸漏第二為之欲皆障於三乘三乘皆期出苦故後二並為疏智論二十八下總示其源然菩薩藏經第五般若五十三顯攝第四亦廣明之此中即有次第出體言次第者德用自在智最勝故首而明之由具一切智能盡諸漏由具智斷說法化生說法之中先說生死因後出生死故而此一門即前二利門中已攝此意若瑜伽對法出苦為第三障道為第四先果後因亦如苦集又依上 次者即倒對四諦謂一切智約真道為難二 約真滅為難三約集因四約苦果未見經論 義必應然若出體者總有五種一剋性體即以信進念定慧為體二引發體若定若慧三具勝體即正體後得二智四中初一通二智二即正體三四皆後得以是說法心故若約自住四皆正體約能答難此四並以後得為性四相應體四蘊為性五眷屬體五蘊為性亦猶十力道共定共無表戒

色助答難故上之四體即瑜伽五十七及雜集說瑜伽云以信進念定慧及具知根為性對法云若定若慧及彼相應諸心心所又云若起作用後得以智為性若住自性正體智為體第五一體亦以義加又無畏若約德說初即智德二即斷德三四恩德今就能知並智為體餘義可知第七無記疏今初無記二義下即初徵名於中四一釋總名二彰不答所以三別示十四四總會不同今初判定亦立二義而以前義為正今依諸論以後為正俱舍第十九中第二明無記中自分為二一明無記報二因便明四記前即對善惡之無記也廣如彼論第二別明四無記事頌曰應一向分別反詰捨置記如死生殊勝我蘊一異等釋曰上兩句指事釋之且問記有四一應一向記二應分別記三應反詰記四應捨置記記者答也如問死者一切有情皆當死不應一向記一切有情皆定當死如問生者一切有情皆當生不應分別記有煩惱者受生無煩惱者不生如問殊勝應反詰記有作是問人為勝劣應反詰言方何所

問若言方天應言人劣若言方下應記人勝釋曰下即惡趣如問我蘊一異者謂若作是問我與五蘊爲一爲異應捨置記此不應答若有我體可問一異本無我體一異不成如問石女生兒爲白爲黑應捨置記謂石女本自無兒何得論其白黑上依毗婆沙說頌言等者等取發智本論及執經說今當敘經云何有問應一向記謂諸行皆無常耶此問名應一向記云何有問應分別記謂若有問諸有故思造作業已爲受何果此問名爲應分別記造善受人天造惡受惡趣謂若有問士夫報與我爲一爲異此假問我應反詰言汝依何我作是問答言依麤我色蘊上我應記與報異報色不同故言異也此問名爲應反詰記云何有問但應捨置答若有問世爲常問一無常問二亦常亦無常問三非常非無常問四世爲有邊問五無邊問六亦有邊亦無邊問七非有邊非無邊問八如來滅後爲有問九非有問十亦有亦非有問十一非有非非有問十二爲身者異命問十三爲命者異身問十四此問名爲但應捨置此十四問皆不可記名

十四不可記事以我體既無是故皆應捨置答也涅槃三十五亦有四答而一名小異謂從經一半向後因迦葉難佛性義有無如來答云善男子如來爲衆生故有四種答一者定答二分別答三者隨問答四置答如問作惡得何果耶廿五應答得苦果是名定十六答二善男子如來十力四無所畏大悲三念處首楞嚴等八萬億諸三昧門三十二相八十種好五智印等三萬五千諸三昧門金剛定等四千二百諸三昧門方便三昧無量無邊如是等法是佛性者如是佛性則有七事一常二我三樂四淨五眞六實七善是名分別答如汝先問斷善根人有佛性者亦有如來佛性亦有後身菩薩佛性是二佛性障未盡故得名爲無必定得故得名爲有是名分別答三經云如我所說一切法無常復有問言如是世尊爲何法故說於無常答言爲有爲法故無我亦爾爲何法故說一切燒爲煩惱故是名隨問答四經云若有說言斷善根人定有佛性定無佛性是名置答下迦葉難云不答

名置如來今者何因緣答而名置答佛答云善男子我亦不說置而不答名爲置答善男子置答復二一者遮止二者莫著以是義故得名置答釋曰據上諸文明是不答以爲無記非善惡中之無記也據十四難正同俱舍準涅槃意本廿五文正當爲遮止義兼令莫著十七疏所以不答下第二彰不答所以於中二先總出意亦智論意後智論第三下正引論釋先引第三有五復次多同答十四難兼經中諸無記法如第一無實事故正答十四第二車輪即答何等爲生死最初際第三無利有失兼答世界來去等以從集因生歸寂滅理妄徵來去即覆四諦第四人不能知兼答有幾佛幾衆生以佛智知無盡法故第五復次兼答佛等先後通意可知疏第十七下二引此文即引昔例今其文稍略具云有一比丘於十四難思惟觀察不能通達心不能忍持衣鉢至佛所白佛言佛能爲我解此十四難使我了者當作弟子若不能解我當更求餘道佛告言癡人汝共我要誓若答十四難汝作

我弟子耶比丘言不也佛言汝癡人今何以言若不答我不作弟子我爲老病死人說法濟度此十四難是鬪諍法於法無益但是戲論何用問爲若爲汝答汝心不了至死不解不能得脫生老病死譬如有人身被毒箭親屬呼醫欲爲出箭塗藥便言未可出箭我先當知汝姓字親里父母年歲次欲知箭出在何山何木何羽作箭鏃者爲是何人是何等鐵復欲知弓何山木何蟲角復欲知藥是何處生是何種名如是等事盡了知之然後聽汝出箭塗藥佛問比丘此人可得知此衆事然後出箭不比丘言不可得知若待盡知此則已死佛言汝亦如是爲邪見箭愛毒所塗已入汝心欲拔此箭作我弟子爲不欲拔箭而欲求盡世間常無常邊無邊等求之未得即失慧命與畜生同死自投黑暗比丘慚愧深識佛語即得阿羅漢道復次菩薩欲作一切智人推求一切法眞知其實相十四難中不滯不礙知其是心重病能出能忍是名忍法釋曰即疏下文引論廣破及經結多聞之

意是也論文引毒箭之喻與涅槃大同前已引竟疏楞伽亦云下即第三經佛令慎勿習近世間諸論擧昔有婆羅門來問我云瞿曇一切所作耶我答婆羅門言一切所作是初世論彼復問言一切非所作耶我復報言一切非作是第二世論復問言一切常耶無常耶生耶不生耶我報言是六世論復云一耶異耶俱耶不俱耶一切因種種受生現耶我報是言十一世論廣說云云我言悉是世論非我所說是汝世論我唯說無始虛僞妄想習氣種種諸惡三有之因不能覺知自心現量而生妄想攀緣外性彼復問云癡愛業因故有三有耶爲無明因耶我報言此二者亦是世論彼復問言一切法皆入自相共相耶我復報言此亦世論婆羅門乃至意流妄計外塵皆是世論又問頗有非世論不耶佛答意云外道中無我論中有非世論汝諸外道不能知以於外性不實妄想虛僞計著故謂妄想不生覺了有無自心現量妄想不生不受外塵妄想永息是名非世論此是我法非汝有

也偈中云乃至心流轉是則爲世論妄想不轉者是人見自心來者謂事生去者事不現明了知去來妄想不復生解曰前偈無妄見後偈了知妄滅據今經文正是前文一段所有妄計其再問癡愛因緣等雖是正義不了自心故爲世論故智論云覆諸法實相亦同涅槃通遣著意疏言十四者下第三示十四相可知若曆五蘊三世成六十二見如前已說疏然諸經論下第四總會異說言相或同異者多同少異諸處亦說名十四不可說俱舍十九已如上說正與此同智論十七即釋大品大品二十一佛母品云復次須菩提佛因般若波羅蜜諸衆生心數出沒屈伸如實知世尊云何知之佛言一切衆生心數出沒屈伸皆依色受想行識生佛於如是中知衆生心數出沒屈伸所謂神及世間常是事實餘妄語是見依色神及世間無常等三句準知又世間有邊是事實餘妄語等四句準知皆是見依色末云依受想行識亦如是神即是身是見依色等異身亦然依受想行識亦

然又云死後有如去是事實餘妄語是見依色二死後無如去三死後或有如去或無如去二句同初結云依受想行識亦如是釋曰斯即歷蘊諸句小異耳涅槃三十九先尼梵志問有我耶無我耶等廣有問難亦是小異之相繁不出之疏文分五段下二辨相也便有釋文就常等破皆中論意疏文分五別即第二辯相便為釋文疏今初段中句雖十六下釋此第一就我明無記中二先辯見所依後正釋文今初有三一明不離斷常二言世間下明世間同異明見依我起疏準大品中通三世間者即上二十一經而三世間是智論釋論云世間有三種等餘如疏辯三初有邊四句下釋此我不同不出三世涅槃為起見處就引中論邪見品我於過去世等者偈首之我即今世我意問今世之我於過去世為先已有為先未有若先已有　即是計常若先是無今此新起即是無常三則雙立四則雙非邊等諸義次下當釋中論涅槃品偈云滅後有無等無邊等常等諸見依涅槃未來過去世釋曰此即總示所依依前別配可知疏第一四句等然論先明常等後說邊等廣破常等例破邊等今順經次先明邊等文中有三初辯四句之相二明不答之意三破其所見今初即前偈中我於未來世為作為無作初以無作為有邊而是斷見外道亦先偈首之我是今世我四句之相疏文自明二既皆邪見下明無記義即出不答所以也三若欲破者初之二句皆墮無後世過者合破二句論云若世間有邊云何有後世若世間無邊云何有後世釋曰有邊則後無續故　無後世無邊則常相續亦無後世有邊則斷無邊則常疏無後世者下出無後世過亦即斷常過也論又云五陰常相續猶如燈火焰　以是故世間不應邊無邊等前出過破定有定無故墮斷常今立理破如焰從緣不可為無無定實故不可為有故離二邊又前破人我此破法我今經正破人我故不引破法又論反破云若先五蘊壞不因是五陰更生後五陰世間則有邊若先陰不壞亦不因是陰而生後五陰世間則無邊釋曰此亦正破五陰世間五陰和合為衆生世間既破五陰即破衆生衆生即假我故上云外道依之計我今破五陰亦已破我又上三偈亦別破二句亦兼明第三俱句疏第三句等者然論廣破常等後例破邊等故論云我於未來世為作為不作如是之見者皆同過去世然破邊等無有身一異破身一異即前破常等之中今依論例破故取前勢若論破第三句云若世半有邊半無邊是則亦有邊亦無邊不然彼受五陰者云何一分破一分而不破是事則不然受亦復如是云何一分破一分而不破釋曰前偈破衆生即是遮我後偈破受陰即是破法然俱是相違破無有一法亦常亦無常故此相難見故疏取前破常等例前破常偈云若謂我即是而身有異相當知離於身何處別有我離身無有我是事為已成若謂身即我若都無有我但身不有我身相生滅故釋曰此則破常等以一異門今將例破邊等四句也疏若謂捨人生天下遮故即論正破邊等　之意然偈云若天即是

人則墮於常邊天則爲爲無生常法不生故若天異人者是即爲無常若天異人者是則無相續釋曰前偈破常即破無邊後偈破斷即破有邊次偈云若半天半人則墮於二邊常及於無常是事則不然今䟽即影公取偈之意捨人生天人分循在天分更增等上即縱立則半天下正破結言略明故皆不然不然之由即如偈文亦常亦無常二相違故猶如水火義無並立䟽第四句下論但躡前破云若有邊無邊是二亦應成釋曰此即縱破亦相待破有第三句可待對此有第四非有邊無邊句以有無相待故今無第三之源何有第四之末䟽中即出過破非有邊有故未免於無非無邊無安得離有故還成亦有亦無無第四俱非之義以皆執取非中道故云何於中下結斥邪見䟽二常等四句等者方上破邊等先出四句後方別破今則常句便立便破初常句中先立然前問偈云我於過去世爲有爲是無即問今之現我過去先已有耶今初句云有故過去世我即是今我也論

初破常句云過去世有我是事不可得過去世中我不作今世我䟽若言常即有大過等者出過破也即彼長行云先世中我不作今我有常過故若常有無量過何以故如人修福因緣故作天然後作人若先世我即是今我者天即是人以罪業因緣故作旃陀羅後作婆羅門若先世我即是今我旃陀羅即是婆羅門等䟽若謂我今下即第二句亦先立後若爾下破有二種破先因緣破緣作是無常汝立我常故二墮無因故故論云過去我不作是事則不然過去世中我異今亦不然若謂有異者離彼應有今我住過去世而今我自生如是則斷滅失於業果報彼作而此受有如是等過先無而今有此中亦有過我則是作法亦爲是無因釋曰此中初二句牒計總非次二句標有異過次二偈二世相對以辯異過末後一偈獨就未來以彰其過上二句標下二句顯第三句由今始有故成作法即墮無常次句指同前非云亦是也前失業果即是無因今我自生豈非無因䟽第三

見上下謂見前二過便即雙立從離身下破即前所引偈中即離門也二又成上二過者亦常同初句亦無常同第二故第四句但翻用前句而立破則還同第三論偈但云如過去世中有我無我見若共若不共是義皆不然䟽又中論云下即品末之偈總結上過示以性空末後又偈云瞿曇大聖主憐愍衆生故悉斷一切見我今稽首禮即總結一品也䟽三如來滅後下前明見所依從其後義云依涅槃起而其前義通依三世我陰而起順於晉經䟽若依中論下第二意中於中二先定見所依及如來不同以外道自謂勒沙婆等是世尊是如來故故百論中序德相形言優樓佉等亦是世尊故䟽有謂如來滅後定有不變者別示四句先示可知後以其四句皆成戲論下明破無記之意上依中論涅槃品偈云如來滅度後不言有與無亦不言有無非有及非無又云涅槃與世間無有少分別世間與涅槃亦無少分別涅槃之實際及與世間際如是二際者無毫釐差別釋曰初

之一偈依二諦說後之二偈唯依第一義與瑜伽同疏瑜伽八十七下證成上義則顯中論初偈俱通二諦約世諦中唯釋二句等字等於三四約涅槃中但釋初二句從又此涅槃極難知故下三義通顯離四句絕百非中論末後偈云一切法皆空何有邊無邊亦邊亦無邊非邊非無邊何者爲一異何有常無常亦常亦無常非常非無常諸法不可得滅一切戲論無人亦無我佛亦無所說釋曰此偈可結無記一段以文相續故此引耳疏四我及衆生有無等四句中言雙立者雙立我法衆生即蘊蘊即法故故疏直就緣生法理以辯有無然此四句大品智論俱舍等於此但立二句大品等云身與神一及異成二句俱舍即命與身即及離成二句初句云俱有者謂有執云但有身處則有神我有神我處其必有身身之與神不相離故釋曰此即身神一句故智論云神即是身者有人言身即是神何以故分析此身求神不可得故受之麤妙皆是身故故言身即是神身異神異者

有人言神微細五情所不得亦非凡夫人所見攝心清淨得禪定人乃能得見是故言身異神異復次若身即是神身滅神亦滅是邪見身異神異身滅神常是邊見釋曰論文但釋二句今經中初句是論初釋身神一句第二句是論復次身即是神身滅神滅是邪見第三句正是身神異句雖麤妙之異身在俱有身無俱無爲俱句也第四即復是身神一句以身隨神體皆妙故俱離有無疏然此四句亦有單計等者此對前經中二雙立故尒是智論約邊見意其我有所無正同智論身滅神常二所有我無者身麤可見我無相故言亦不離初之二句者我有所有合是初句我無所無合爲第二疏又合上爲第三者初句我亦有第二句我亦無初句所亦有第二句所亦無故合爲第三四既合一處故互相奪如我有合我無則我非有所有合所無則所非有等遮無即爲第一俱有句遮有即爲第二俱無句故云亦不出初之二句問如初我及衆生有即是邪見以計我故次句云我

及衆生無則是二空有何過耶故疏中云定無著斷以執定故非緣生無亦應破云約計實我此我非有隨世假我此我非無故說俱無亦非當理疏第三門豎明中言有人答問者即水南善知識答燕國公張說問云法在前佛在前答云法在前諸佛所師所謂法故便被難云若爾最初成佛前無佛說何由悟法答云自然而悟如月令中獺乃祭天豈有人教燕公大伏疏亦爲應機者歎其善對牽加置記者爲順經文從若有初佛下出不及置記所以既有初佛佛數難窮如來具足一切種智直舉初佛則可示矣故雖善對未息難源疏何法者染淨一切法者即如眞妄前後之難也初會略明初地當廣疏第四門徵世間所從中其諸邪見初卷已廣器界生死共因者出現品說三謂三災但壞器界不壞有情先令有情生上界竟方壞器界故四器界因無永斷者如染剎之因已亡不復更修染因招染剎也有情染因雖滅陰識不滅五器界斷而復續者約招成壞之剎壞後更成

有情若捨異生之性終不更爲凡夫矣然此與四似當相違而四則器界約因斷果不生有情因斷果不失五器界約果斷果更續有情約妄因巳斷妄果不續疏謂若許有終必有始故亦如初地疏中論云大聖之所說等即本際品偈此中初偈引教立理顯無始終次二句仍上違中以無始終可待對故後兩句遣其先後略有三義謂應有問言生死二法爲先生後死爲先死後生爲生死一時一時名共今且總非下有偈出非所以云若使先有生後有老死者不老死有生生不有老死若先有老死而後有生者是則爲無因不生有老死釋曰前偈破先生後死生必因死今先有生則不因老死而有故云不老死有生則亦令生無有老死先獨生故後偈破先死後生生是死因今死在前則爲無因矣次破一時偈云生及於老死不得一時共生時即有死是二俱無因釋曰以生不因死死不因生故後結法空云若使初後共是皆不然者何故而戲論謂有生老死疏旣言本際下疏釋論正爲謚有始終之邪見故疏又有偈云此即邪見品破有邊等偈後前巳引竟疏上諸邪見下總結上意言菩薩善知問答者具四種答一正是置答二如說生死無有始終是一向答三如云衆生器界五種不同是分別答四若有問云世尊約何法說我何法說衆生應答言約假名說我約因緣說衆生是名隨問答若通前七以辨多聞問答居然可知餘可思準

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第四十五

音釋

輭 而兗切與軟同 潰 胡對切傍決曰潰 螫 施隻切蟲行毒也 鎗 千羊切與槍同 詰 契吉切問也 鏃 作木切矢鏑也

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第四十六

唐清涼山大華嚴寺沙門 澄觀述

第六施藏疏如月光王施頭等者卽賢愚經第五卷說月光王施頭二十八經中因說如來受波旬請却後三月當般涅槃舍利弗聞便白世尊不忍見佛入般涅槃當先涅槃佛便許之涅槃訖佛告阿難舍利弗非但今日不忍見我入般涅槃先取滅度昔亦如是阿難請佛爲說其事佛便廣引經文浩博今略意引佛告阿難過去久遠無量無數不可思議阿僧祇劫此閻浮提有一國王名旃陀婆羅脾晉言月光統閻浮提八萬四千國第一夫人名須摩檀晉言華施一萬大臣其第一者名摩訶旃陀晉言大月有五百太子大者曰尸羅跋陀晉言戒賢王所住城名跋陀耆婆晉言賢壽廣說莊嚴王思善因廣行大施告令國內悉令大捨時邊遠有一小國王名曰毗摩思那心生嫉妬廣詔外人乞取王頭無肯從者後復廣詔云得月光王頭分國半治以女妻之有婆羅門名勞度叉應詔乞頭月光王 國先有變怪大月大

臣復得惡夢城神遮之不令得入時首陀天託夢令知月光睡覺詔令見已大月大臣思以五百七寶頭換之不得心裂七分死於王前王許其頭却後七日而徧告國内國内皆至擲地請留王不受之言我計死所經地獄一日之中捨身無數竟無所益今日施頭持是功德誓求佛道當度汝等言訖入園繫髮於樹樹神以手搏婆羅門王語樹神我此樹下已捨九百九十九頭今當滿千汝莫遮我無上大道樹神依之婆羅門斬下王頭地六震動施頭之聲聲徧天下時毗摩羨王聞此語已喜踊驚愕心擗裂死時婆羅門嫌頭腥臭擲地脚踏人又呵之迴來在道無施給者飢餓委悴聞毗摩羨王已復命終懊惱憤憒心裂七分吐血而死王及婆羅門墮阿鼻地獄其餘人民感激死者皆得生天月光王者我身是也毗摩羨王波旬是也勞度叉者調達是也其樹神者目連是也大月大臣者舍利弗是也釋曰此即世尊本行故云賢行此明世尊無不能捨則令施心須成恐無巧慧

不善籌量故云未全可浮奪萬姓之歡施二人之死向引已具疏若不爾下成上須量之義菩薩能施而不施者明是不宜即善量也八中疏不自安處求勝樂者初發心住已會此文疏非有處所者與理冥故者即明淨土四句之義謂有質不成無質不成等如世界成就品疏十萬等殊者十萬即阿彌陀經從此西方十萬佛土有世界名曰極樂故等者等於餘土遠近之數疏若約通論未來法可以意得者未來未至故非有處所緣會當成聖智所知故非無處所未來故非內由心故非外未至何有遠近疏異生果中此最勝故者上五聖居故疏已得上品雜修靜慮者謂漏與無漏間雜而修故名雜修俱舍賢聖品論云前說上流雜修靜慮為因能往色究竟天先應雜修何等靜慮問一由何等位知雜修成問二復有何緣雜修靜慮問三偈云先雜修第四答第一問成由一念雜答第二問為受生現樂及遮煩惱過答第三問釋曰初句明夫欲雜修必先修第四靜慮由第四靜慮最堪能故二答成位謂

阿羅漢或是不還成由一念雜者謂彼必先入第四靜慮多念無漏相續現前從此引生多念有漏後復多念無漏現前如是旋環後後漸減乃至最後二念無漏次引二念有漏現前無間復生二念無漏名雜修定加行成滿次復唯有一念無漏次復引起一念有漏無間復生一念無漏中間有漏前後無漏以相間雜故名雜修此一念雜名根本成修第四已乘此勢力亦能雜修下三靜慮答何緣云雜修靜慮總有三緣一為受生生淨居天故二為現樂受現法樂故三為遮煩惱過若不還一修由前三緣若羅漢修除受生一從此第六明淨居處何唯有五論頌云由雜修有五生有五淨居釋曰由雜修第四有五品故一下品有三心初起無漏次起有漏復起無漏二是中品亦同上修三心并前成六三是上品四上勝品五上極品亦皆同初各起三心三五便成一十五心如次五品感五淨居應知此中無漏勢力熏修有漏感五淨居非無漏感今善現天是第四品第五善見是

極上品故障至微疏一旦背恩如小兒故者即智論文審諦觀此身終畢歸死處難御無反復背恩如小兒疏故智論云由無我故下亦同此卷已前亦引第七慧藏疏今初以四諦慧等者疏文有四一料揀句數開合二釋如實知義三隨文解釋四結彈古義今初有二一攝十爲五後三即爲三故今初言以四諦慧等者即無作四諦也故下四諦差別門中云若約菩薩能觀皆無作也二收此五下攝五爲二自有四門一凡聖差別二又若後三就果下四諦差別門三又初二流轉下是流轉還滅門四又前是所知下能所知見門於四門中前三皆約所知後一方具能所四諦之義已見本品疏前有滅道下此通妨難謂有難言初二流轉即五蘊有支而皆有四諦謂色滅色道等滅道即是還滅何言流轉後有苦集亦然故今通云前五陰等中有滅道者於蘊等中方始修道期得滅耳若已證滅則無蘊等言後有苦集者即三乘中亦以四諦則有苦集既是還滅何得有之故今答

云雖是聖人苦集未盡無餘涅槃方始盡故疏又前是所知下第四門中二先正明後人中有法下通妨經云聲聞決如實知緣覺法如實知等何言但是能知之人故爲此通謂三乘聖人歷前諸法成三乘耳歷於四諦下示其以法成人之相其四諦之法遍在前七所緣有支即無明有愛能如實知諸法故名菩薩疏皆言如實知下第二總釋如實知可解疏十中前七下第三隨文解釋於中二先解前七後解後三前中先總後別總中云無明與愛有漏性下釋妨謂有問言無明與愛此是煩惱云何而言七皆是苦故爲此通明三義是苦緣生是集七皆緣生無性是滅七皆無性結是理滅顯滅爲道者顯無性理言從詮顯者釋上顯滅爲道謂緣生之法是顯滅之詮若不從緣不知無性故亦如修行止觀顯得滅理故次結云此則總說及就理滅疏若別說者下歷色等七一一別明四諦之相可以思準言由他言說等皆瑜伽意義皆可知不正思惟亦涅槃意六地當明謂無明

觸爲緣等者亦瑜伽意大般若等皆說眼觸眼觸爲緣所生諸受等如眼根境識三和合名觸若以明爲緣不成有支由無明迷而受諸受樂受生愛故是愛因疏十二支中唯舉二下釋文略妨先牒從發業下解釋略引三文唯識生引門說無明發業愛能潤業能引有二但舉無明能潤有三但舉於愛已攝取有二從癡下引淨名釋三從涅槃下引涅槃經證即是北經當三十四南經三十二明二十一對諍論之中此當第十四有心數無心數義此文稍略若具引者經云善男子我於經中作如是說聖人色陰乃至識陰皆是無明因緣所出一切凡夫亦復如是從無明生愛當知是愛即是無明從愛生取當知是取即無明愛從取生有是有即是無明愛取從有生受當知是受即是行有從受因緣生於名色無明愛取有行受觸識六入等是故受者即十二支善男子我諸弟子聞是說已不解我意唱言如來說無心數釋曰此中有三先明聖人五陰從無明生

二例凡夫三就凡中明心法展轉相生更無別數此中即三世十二因緣隱顯互論文中先列後結列中先明過去之因從無明生言從無明生愛當知是愛即是無明者謂無明之心對境染著即名爲愛是故此愛即是無明言從愛生取當知是取即無明愛者即前愛心取著境界即名爲取體性不殊是故此取即無明愛言從取生有當知是有即是無明愛取者前取心起業名有是故此有即無明等次論現果云從有生受當知此受即是行有者此語識支以之爲受識支即是現報之體從因緣得故名爲受即前有支轉爲此受是故此受即前行有亦應即前無明愛取就近言之耳言從受因緣生於名色者受增爲名所託識立以之爲色從受生於無明愛取有行者從現報受起後因也從受因緣生於愛觸識六入等者從現報色轉起未來生老死也亦應宣說名色即是受乃至宣說六入即受而文略耳以下經云是故受者即十二支故故此末句即是總結無別受外心法向前即於過去無明愛等向後即於名色等故受即十二支以今疏引但引初段證無明愛是十二支本其即無明愛等等字等餘經文然其彼經本意爲明無別心法非成無明及愛是有支本故疏結言亦似斯義疏又約三際無明爲本下即瑜伽論至下六地當廣分別今且略釋無明橫起是本可知不了第一義諦名無明故言愛取爲際者即現在所起若更起愛取則有未來生老死支若不起者當苦不生有無由之故名爲際言是二中間有識等五者是無明支後愛取支前中間五果言及生老死者即愛取支後望未來世未起愛取支前爲中間耳以未來更起展轉無窮故疏令悟無明下出愛取爲際之由義如上釋疏後三約淨下第二釋後三段於中三初桼文釋二又知聲聞即是知苦者會通四諦以前標云以四諦慧照十法故三前釋通因下會通二釋雖因果云異亦不殊四諦之意也疏若定以前二爲分段下第四結彈古義即刊定記釋疏先叙之後則小乘三果下示其過相後之三乘通因通果今爲變易則三果已受變易變易入無餘竟方始受之何得三果便受變易又此三果非此所知三果是分段故言直往七地等者迴小入大初地已上容受變易直往菩薩八地已上方受變易今總爲變易故七地已還非此所知亦可直往七地已前應受變易各有二過疏文影略耳然分段變易者勝鬘經云有二種死何等爲二謂分段死不思議變易死分段死者謂虛僞凡夫不思議變易死者謂阿羅漢辟支佛大力菩薩意生身乃至究竟無上菩提釋曰據此明知小乘三果七地已還未受變易也四變易義前已廣說疏亦顯所知之相者所知者即下性相要顯所知方識能知耳疏知相知性下此中有三一知相二知性三知無障礙無障礙有二一上性相無礙二以性融相重重無礙即四法界是此所知言無知之知者是菩薩能知也即般若無知對緣而照耳疏又二段中舍前五類等者謂前以如實知一一歷前五類

之法九十文昭著今明文中義含前法故疏具
示疏自色已上種智已還者大品略列八十
餘科大般若更廣謂色為首是五蘊初故次
歷四蘊次歷十二入十八界次眼等觸等所
生諸受次四念住四諦四禪八解脫陀羅尼
十地五眼十力大慈大悲四等相好無忘失
法一切種智四果菩薩行無上菩提釋曰上
即所歷也疏現見諸法猶如聚沫等者舉五
蘊不實破壞之義以難不壞釋意前已頻有
疏皆已無得等為少方便者疏以無得釋少
方便下經云以無所得而為方便若準大般
若亦以無生為方便無住為方便無依為方
便皆般若相也然為方便略有二意一為入
有方便令有無所得等二為入空方便亦不
住無得故今正取為入有方便疏亦如上酥
無不入者解深密經歎其實智無不入也第
八念藏疏十一分教今當略釋者即第五演
教也文中三一釋總名二各有二相下釋相
三料揀通局二中先總明後修多羅者下別
釋之此一部分二先辨二相其長行綴緝等

者次下當知二然更有下辨異名便彰三相
於中二先列四名亦如初卷後言法本下別
釋於中二一正述遠公釋二以彼立下為出
所以即立三相以五中後三即三修多羅相
故於中先列後總不異前下釋於中二一正
釋三相總不異前二相中總也餘二可知然
其後二下遮破會通以刋定記自立兩重總
別如第一疏鈔不許立三彼第一疏中破云
隋遠法師雖說修多羅總別略三初順涅槃
二無聖教亦乖正理三違雜集雜集論云修
多羅者謂長行綴緝略說所應說義彼自釋
云略說所應說義即是長行綴緝曾無先略
標舉後廣釋之相言略者總之異名謂修多
羅一分是總餘十一分是別今修多羅依藏
部中總相業用而立其名餘藏部名依藏部
中別相業用所以者何修多羅業用能貫攝
故故餘藏餘部所詮所化由比貫攝彼方成
故故涅槃云始從如是我聞終至歡喜奉行
皆修多羅攝釋曰此即彼之立破今疏知其
所立但是總相更不叙之言違雜集故為辨

相却周雜集故云不違此成別相故云長行
綴緝是十一所不攝者級義未顯故引涅槃
賢首品示之以總長行綴緝即是總相總相
何得揀偈頌耶疏其略說所應說義通略相
修多羅即雜集論文而為兩段出別略之據
只用上賢首品一文雙證二義如云爾時文
殊師利說無濁亂清淨行大功德已者但是
長行綴緝若云欲顯示菩提心功德故即略
示相標下文之所說故次明不違成實可知
從斯則通十二分者明略相通也不同別相
十一不攝疏若十二分中修多羅下雙結藏
部二修多羅通局之異此文正為刋定立二
總別彼云但藏部立名各有兩重總別一謂
三藏十二部為總名修多羅等為別稱二謂
修多羅為總號毗柰耶應頌等為別目自古
相傳唯辨前門不論其後釋曰其後一總別
彼為挺拔今正破之彼意云既契理合機名
修多羅則律與論皆有契合豈不得名修多
羅耶故今示云二藏有契合者即十二部中
修多羅耳此約義該何須更立兩重總別則

三藏修多羅唯局總相十二分中却分三相故從總相立於經藏揀異二藏也疏但開雜集下結示遠公之探疏有不曉下結彈刋定違雜集言却在彼已餘十二分文並可知然隨一一分便引當經爲證則顯此經具十二分耳忙疏涅槃云佛昔爲諸比丘等者即十五經云長行具云何等名爲祇夜經佛告諸比丘昔我與汝愚無智慧不能如實見四眞諦是故流轉久處生死没大苦海何等爲四苦集滅道如佛昔日爲諸比丘說契經竟下全同疏疏後等字有二一等餘偈更有一偈云若能見四諦即得斷生死諸有既已盡更不受諸有是名祇夜經是也二等取餘經文疏如記彌勒者涅槃云何等名爲授記經如有經律如來說時爲諸天人受佛記別汝阿逸多未來有王名曰穰佉當於是世而成佛道號曰彌勒是名授記經四伽陀涅槃中引諸惡莫作偈二相即是二意立偈中五疏二因事方說知本末故涅槃云何等名爲尼陀那經如諸經偈所因根本爲他演說如舍衛國

有一丈夫羅網捕鳥得已籠繫隨與水草而復還放世尊知其本末因緣而說偈言莫輕小罪以爲無殃水滴雖微漸盈大器疏七本事二相中瑜伽八十一但有初相云本事者說佛前際所有事後際所生事雜集但有後意論云本事者青六謂宣說聖弟子等十二前世相應事疏八本生等一說如來者涅槃云如佛世尊本爲菩薩時修諸苦行所謂比丘當知我於過去作鹿作羆作獐作兎作粟散王轉輪聖王龍金翅鳥如是等行菩薩道時捨所可愛身疏九方廣可知所引雜集皆第十一開總菩薩藏相應言爲四弁總爲五餘即可知疏此之十二於大小下第三料揀通局於中三一揀通局大小次通會後揀十二互有互無今初言涅槃第三云護大乘者受持九部者義引經云若有比丘供身之具亦常豐足復能護持所受禁戒能師子吼演說妙法謂修多羅祇夜授記伽陀優陀那伊帝目多伽闍陀伽毗佛略阿浮達磨以如是等九部經典爲他廣說利益安樂諸衆生故等疏法華

第一即是方便品後偈下半云入大乘爲本以故說是經下引瑜伽小唯十一疏然諸經下會通可知疏然契經等下料揀互有互無餘可知第九持藏可知第十辨藏明七辨十地廣明第四會竟

升兜率天宮品青六第二十三第五會小十三疏菩薩大乘藏經者或單名菩薩藏經唯一卷亦名禮佛懺悔隨喜等後廣說廻向等功德先明七寶布施滿恒河沙三千大千世界供養於佛後云行此廻向功德勝前功德等即引無量果乃是義引耳疏廻向心爲大利故即暗引淨名佛道品普現色身菩薩之偈偈云富有七財寶教授以滋息如所說修行廻向爲大利言故行後明之者廻前行故疏亦有三義者一約處名兜率天宮會二約人名金剛幢菩薩會三約法名十廻向會疏處此說下此句徵從表位下答答有六意一前行在夜摩今廻向超前故居兜率上但約次第二取知足天名三約天主說之四再就知足釋之前約目利足此約利他足五約中道說之六約均

平釋言又生此天而修三福者即涅槃三十
二應言修施戒者得上下天身修施戒定得
兜率天身疏三約功用滿等者故第八地初
有總明方便集作地分集前七地為八地方
便四十地初有方便作滿足地分是也疏未
必起神境通等者此亦即前第十二經初各
隨其類為現神通餘說四會等例可知大文二中
疏或可第二段明廻向者以初約位是十住
三明十度全同十行故二配廻向四配十地
則豎位具足以第二段中神通不壞等亦有
廻向意第四段普入佛刹等亦有十地體勢
故為此配由二三前却二四不顯故前正釋
後三通諸位正中郝疏情動於中故形於言等
者即子夏詩序具云情動於中而形於言言
之不足故嗟嘆之嗟嘆之不足故詠歌之詠
歌之不足故不知手之舞之足之蹈之也第
五觀佛勝德疏而此文義兼廣者以離世間
品初歎佛有名無釋今文有釋無名四紙餘
經次第具釋二十一德故云文義兼廣四紙
餘經文廣其中句義該收諸論異釋無遺故

云義廣由此故於此中引於諸論將論釋經將
經證論故云隨便古人亦引諸論在離世間
既無經文論無憑據由此無名故古德同迷
藏和尚以下總結十句分為十段刊定以十
六三業配之並如下引今並不用疏離世間
品名妙悟皆滿者上釋經中總句此下會其
總句異名然攝論本論即無著所造世親無性
二俱有釋唐三藏俱譯皆有十卷此並當第
五今依無性釋所知相中因云若欲釋大乘
法略由三相一由說緣起二由說從緣所
生法相三由說語義論曰說語義者謂說
初句後以餘句分別顯示或由德處或由義
處釋中云已得在已圓滿饒益故名為德未
得在已隨順趣求故名為義論曰德處者謂
說佛功德即二十一種殊勝功德釋中云最
清淨覺即是初句由所餘句開顯其義疏親
光釋云者親光即佛地經論主二本攝論不
解總句此菩薩解自有三釋疏便以義揀斷
釋之然此三釋有其二意一別釋總句一釋
正字二釋最清淨字三釋等字彼無等字義

符今經二者於所覺法影略出之一為無為
為所應覺境二云一切為所應覺境三以如
所有性等為所應覺故小異也又一為與無
為總明所覺不出二故二一切法曲盡差別
故三如所有等通能所故其如所有性等今
當略說即雜集論第十一云事邊際所緣者
謂一切法盡所有性如所有性彼疏釋云事
邊際等者事有二種一是自相事二是共相
事初能緣心盡法分量後能緣心如諸經中
所有共體俱稱邊際此中事即是境就文分
三初標章次開二義後別釋此上是初二段
下即別釋論云盡所有性者謂蘊界處為顯
所知諸法體事唯有爾所分量邊際是故建
立蘊界處三彼疏釋云謂盡有為無為諸法
自相論云如所有性者謂四聖諦十六行眞
如一切行無常一切行苦一切法無我涅槃
寂靜等空無相無願彼疏釋云此中略明四
種共相第一諦門謂四聖諦第二行門謂十
六行及眞如第三鄔陀南門謂一切行無常
至寂靜第四解脫門謂空無相無願本論舉

境不舉能了論云由如是等義差別門了所知境故名如所有性疏先釋通名次別釋此初也謂由如是四諦十六行等是盡所有性中差別義其能緣心如諸法中所有差別皆悉了知故名如所有性論或以諦門了所知境彼疏云謂即前所說諸蘊界處隨其所應了知是苦乃至是道彼疏釋四差別即爲四段此初文也謂總觀前盡所有性中蘊界處有漏者觀於苦集其無漏者觀其滅道故云隨其所應論云或以行門了所知境說一一

諦各有四行及一切法無有差別皆真如行彼疏云前諦及法門約所緣得稱此下就能緣得稱即是四諦各別有四行即是前總作諦解而了蘊等今約一一諦中別作四相解而起四行及一切法作總相真如緣而起真如行即名了無常及真如等行解名行即前十六行是緣安立行處後真如行是緣非安立行論或以諸法鄔陀南門了所知境即諸行無常乃至涅槃寂靜彼疏鄔陀南門者舊爲憂陀那訛也正翻爲說義當無問自說隨

義作名亦總略義或名標相義謂一切行無常是有爲標相涅槃寂靜是無爲標相論或解脫門了所知境謂空無相無願如是等彼疏云謂離繫涅槃稱爲解脫空定諸心所是趣入涅槃所依之門此中即以空等三空門以了前境即了所知諸法是空及無相釋曰二性之義已略備矣其盡所有唯是世諦其如所有通於二諦則顯如來自相共相若教所說若法本性無不證知如實覺故疏中但云雙照二諦平等覺故然二諦平等則二

性無礙無所不收既無不知即是遍義疏謂雙照下疏釋第二義彼經無正等下會四經文言有影略總皆含具於中先列四別後妙者微妙下會釋疏妙正遍最名義俱別所揀異故者妙揀取相正揀於邪遍揀不周最揀未極如初會說餘義可了疏今各句句配屬者以論中三節各一時併舉謂第一列經二十一句第二本論一時立二十一德之名第三釋論次第一時牒釋故今各配摘成二十段疏中文各有二先釋名義後釋經文今初不二現行先釋名義中具指經論及釋三段可知但無性釋論中先牒本論功德之名後方指經如此段云謂於所知一向無障轉功德者此即開示不二現行下皆準此世親則先牒經今疏皆先牒經後引本論立名故釋名義中且分爲二一牒經立名二引釋論初中其即觀察如來五字是疏義加順於此經觀佛德故餘皆是彼論文今初不二現行先牒經立名可知疏無性二釋下即第二引釋論釋於中三初無性釋二會二論三無性

生起今初第一釋內又三初是論釋二此約離所知障下疏取下生起中意以出德體三非如下疏釋論第二釋中此釋二處下疏會二義疏世親同於後釋者文全同也然世親有四一牒經名二自解釋三舉本論帖四重釋如此段云此中不二現行者一牒經謂二現行中無有是故名不二現行二釋義即是於所知一向無障礙轉功德三舉本論帖非聲聞獨覺智亦有障亦無障故四重釋也文多如此疏親光下會親光釋一同此消文疏無性生起云下

第三段此是無性釋論總畢重復牒初生起
次第而不曉者謂爲再釋今亦摘其生起爲
二十段句句別配此即躡前總句生此別中
第一句也故前釋云此經約離所知障不染
無知即所知障體揀異染汚無知耳疏文中
二下二釋文雙用二論初廣利樂是親光意
離所知故即無性意下離煩惱即唯親光意
若約親光不二現行雙離二障雙異凡小疏
定慧莊嚴生物善根者釋經以佛莊嚴至安
住善根言定慧者即法華第一云佛自住大
乘如其所得法定慧力莊嚴以此度衆生故
疏能生所住二俱廣大者所住即法界身遍
一切處故廣大智稱法身等彼眞性如日光
合空疏具上二義下結歸總句兼例下文疏
第二智慧下第二德中亦二先牒經立名後
青六 十九
無性下引釋論釋於中又二一明無性生起
即無住涅槃五字是疏餘皆是論二然無相
法下疏取釋論釋然疏雙用二釋論文消經
及本論名理無不盡而文或取捨無性具云
謂此眞如有圓成相無遍計所執相由此道

理明無二相無有無相是實有故無有有相
所執無故最勝清淨能入功德者謂即眞如
最勝清淨一切法中最第一故遠離一切客
塵垢故於此眞如自覺能入亦令他入是故
說名最勝清淨能入功德世親釋云趣無相
法者謂清淨眞如名無相法趣謂趣入即是
於有無無二相眞如最勝清淨能入功德謂此
眞如非是有相諸法無性以爲相故亦非無
相自相有故於此無相眞如最勝清淨能入
故釋曰觀上二論以對疏文晧然可見疏遍
住物身心眞如性者如有偈云我今解了如
來性如來今在我身中我與如來無差別如
來即是我眞如疏爲欲得上下第二引釋論
釋但有生起義在釋文之中疏文中下釋文
爲二從多而言前段即釋經後段即釋論在
文易了而取論意若具引釋論者無性論云
謂不作功用於諸佛事有情等中能無間斷
隨其所應恒正安住聖天梵住非如聲聞要
作功用方能成辦利有情事非如外道雖有
所住而非殊勝天住謂四種靜慮梵住即是

悲等無量聖住即是空無相等世親云謂住
佛所住無所住處也性空謂此住中常作佛事
無有休息也大悲今用二論以釋經文疏大悲
性空是佛家故者大悲是利他家性空是自
利家故法華經明大悲爲室淨名云畢竟空
青六 二十
寂舍況二相導眞實家也故雙安住從故能
不住下即上大悲般若所輔翼故疏如上佛
住下無性生起也疏一切諸佛下躡上生起
以爲問端故今答云和雜而住此亦釋經從
一切諸佛下釋論此但標名文中別釋三事
皆先牒名舉釋論釋後隨經別解初中放大
已下是疏二中普使之言下是疏三中先明
下是疏此德世親但配屬而已疏利他之中
下無性生起謂已慣習下釋功德名全是無
性論文從故論詺爲修治者是疏釋又已到
下復是無性論釋疏將屬經故結云二文互
顯從文中下疏取釋論意以釋經文疏由有
上能治下無性生起從謂教證下是無性釋
疏顯示如來下生起謂世八風下釋即疏取
意略釋兼會親光以色等五塵是魔境故至釋

文中方出釋論文中言不以無信生盲等而不現者即第一廻向中意疏如有頌云即無性論疏由依前方便下生起從謂十二下即疏取論意釋無性具云謂契經等十二分教名所安立安立彼自相共相故如是安立非諸愚夫覺所行故出世間故此所安立不可思議即是功德疏云以上加行下生起謂於三世下釋義即無性釋然前更有文云謂於三世平等法性能遍遊涉謂於三世平等下全同彼論故下經下證成以遊三世經不明

顯故以餘義文中具之疏顯上利益下生起義在文中易故不釋無性云謂隨所化遍諸世界示現兩身利樂彼故疏第十一下以於上十方下生起謂於諸境下釋義全無性論文中二疑亦是論文論但有兩句云非於諸法自不決定能決他疑比反得也非離決定能斷疑順也疏但用上句若準梁論具四無礙智能自決疑具四無礙辨能決他疑疏菩薩智光月者即五十九經偈疏亦可屬上現受用身者此文通二勢上約屬十一為自斷疑亦通

第十其身流布一切世間則別斷他疑方屬第十一以屬後為正故云亦可屬前疏深入緣起疑見亡故者故淨名云深入緣起斷諸邪見有無二邊無復餘習寶積偈云說法不有亦不無以因緣故諸法生故由見因緣能

斷疑故疏由所化生性有差別者即生起也謂入種種下釋義二論易故但以經屬論而已今疏釋意以成就大覺屬所知即隨種種心行差別化之究竟至於一切智故如釋文中故以法華開示悟入意釋耳疏由即於前

下生起謂聖聲聞下釋義皆無性意疏如求度者遠劫採薪者即大莊嚴論第九因說供養聲聞得無量福何況如來便引此緣昔有一人因緣力故發心出家往至僧坊值佛不在詣身子所身子觀其無少善根詣諸比丘比丘先問誰不度汝云舍利弗如是展轉皆不度之如來大慈至僧坊門為說偈云一切種智身大悲以為體佛於三界中見諸受化子猶如牛求犢愛念無休息以手摩頂其人悲泣具說不度因緣佛說偈云身子舍利弗

彼非一切智亦不解體性不盡知中下彼識有齊限不能深解了無有智能知微細之業報遂牽入僧坊與度得道身子問云我觀此人無少善因云何與度便得道耶佛言汝智微淺此人過去無量劫前為一貧人入阿蘭若山林取薪為虎所逼以怖畏故稱南無佛種子今熟故吾度之得羅漢耳故上云微少善根種子所隨疏則第十一是自斷疑者若準無性世親皆十一斷他疑今順親光故為此說疏由上上善巧別知下生起此上是疏躡

前生後無性但云即於所化有情邪正俱行中所應現相不可分別耳義在文中疏而無性云下會通釋論然無性具云謂隨有情種種勝解現金色等雖現此身而無分別如摩尼珠等及簫笛等廣說如彼如來密經釋曰故疏斷之則順今文疏瞿波觀佛毛孔即七十五經疏第十五中從為欲引發下生起從言等所求下是疏釋經義在釋文於中言此所求智即是無量菩薩所依者即無性釋而言道下是疏釋經疏謂由無量菩薩至獲得

妙智皆無性釋本論此下更有文云異類菩
薩攝受付囑展轉相續無間而轉由此證得
一切菩薩等所求智釋曰此即疏中所成之
智謂依此智化生令生成於此智故菩薩皆
求疏爲遮所化下生起從由滿諸度下疏取
意答前疑也從言無二者即無性菩薩以彼
經文會於本論從平等有二下釋義二義皆
無性論論云依平等法身波羅蜜多果位成
滿故即前意也論云或平等者無減無增於
法身中波羅蜜多一切成滿其中無有或增
或減非如於彼菩薩地中波羅蜜多有增有
減釋曰即後意也二中前義平等屬於法身
後義平等屬於諸度然依法身是所滿諸度
是能滿下親光法身即是波羅蜜多世親同
無性前義疏和合識破即起信意前文已有
下復重明疏以外人聞下生起謂一切如下
釋義此是疏家總釋經中不間雜義疏但經
云如來解脫下會經論異於中第一引二釋
論明本論同經故云勝解名爲解脫云何勝
解得名解脫勝解於境印持爲性如於大地

作黃金解便成黃金一作多解便爲多矣斯
則不思議作用解脫如淨名云得是解脫能
令須彌入芥子等二又勝解下通能所化可
知三親光下明離障解脫四觀今經下總收
諸論五加佛自離障者以親光但令衆生離
卷六　二十四
故疏所以名不間雜下隨難別釋即是釋經
於中先問後故所屬不同下釋所屬不同即
無雜義如千燈各異重重皆遍是無間義如
光光涉入故上總言如寘室千燈疏上則心
有高下即淨名經意螺髻語舍利弗仁者心
有高下不依佛慧故見此土爲不淨耳今指
上化土是隨心高下今見受用是依佛慧疏
由疑上如來妙智下生起此但發揮前義耳
疏言方處者即下疏略會彼本論及經從此
無中邊略有四義下總會論以釋其義初之
四釋皆無性意然此四意者一以世界爲喻
二佛身滿世界中上二皆用世界三法身遍
佛地中四以契中道故然疏取意義則已周
若具無性之文云謂如世界無中邊佛地亦
爾功德方處無有分限或復世界方處無邊

諸佛三身即於其中稱世界量平等遍滿以
法身即住如是諸世界中非餘處故或法身
等於佛地中平等遍滿無中無邊無有分限
或此法身等遍一切處爲諸衆生現作饒益
然非自性無中無邊釋曰以疏四段對之可
卷六　二十五
知則親光意同後一疏以無礙智身無所依
故者即引出現品成大圓鏡智是無依義智
故彼文云一切佛法依慈悲慈悲又依方便
立方便依智智依慧無礙慧身無所依然無
礙慧即根本智收根本智收大圓鏡故餘轉
依等義如十地說四智之義已如前說疏因
惑爲種下釋法身清淨清淨字兩遍用之故
云悉已謂七識在因四惑相應但能領攬內
緣內熏而成種子今無四惑即此七識能生自
在更不內熏故云爾也疏總上諸義則有十
身者一就覺他翻明自覺是菩提身二成就
法身及顯如如即法身三四智即智身四莊
嚴妙好即相好莊嚴身五無能映奪即威勢
身六無數功德即福德身七或現菩薩等即
意生身八令生離惑即是願身及九變化身

十業行所成現於世間即力持身故云具十
疏以上言無中邊相下生起謂此法界下釋
義即無性釋疏以斯則法界言下疏會二論
以就經文常即前無性意清淨即親光意疏
如來亦爾下善友七事略無次第義無不具
前三通諸教四從此巳下即法華意則於一
佛乘分別說三爲權覆實會三歸一示眞實
相即以實覆虛上即法說周意五著弊垢衣
即信解品意謂不說十蓮華藏之相故云脫
珍御服而說三十二相等爲著弊垢衣久證
菩提示以三十四心斷結等爲執除糞器六
即安樂行品輪王解髻明珠喻一乘圓旨喻
若明珠昔爲權覆如在髻中開權顯實爲解
髻與珠七意亦通疏謂於上利樂下生起從
深密佛地下疏辨開合於中六一約經論開
合二親光開三無著義合四世親下二論皆
開五同顯無盡下疏斷開合六今文下顯今
經意雖合具無性二利義故前段中巳顯常
隨不捨者謂無性即自利無盡虛空下二句
明二利無盡今顯極於法界中巳有利樂無

盡從爲順二論下釋文疏降老死怨者淨名
云譬如勝怨乃可爲勇如是兼除老病死者
菩薩之謂也今借用之疏如涅槃說純陀施
福者經云我今所供養雖復微少下佛令汝
具足檀波羅蜜爲果多也疏則是如來最清
淨覺者以在最後故復結之句句亦皆合結
也疏上所引下總顯用文之意兼結彈古人
疏若別配屬義成偏近者正彈賢首以後十
結句科上二十一德之經彼云然此所現佛
法界身豈有限量今且依下結文分爲十門
於中二先顯十門之德後如是下正結十門
之名前中即爲十段然案後結文少不次第
從初至清淨善根來超明第十見佛示現不
可思議自在神力門彼約晉經與今小異恐
尋不曉會取今經今經即至功德善根悉巳
清淨爲第一段神通自在第二巳去全依今
經謂第二從色相第一下卻明第一如是信
解門第三獲一切智放大光下第二觀察正
覺門第四示現色身不思議下明入智慧門
第五恒以佛日普照法界下第四入功德海

門第六以大慈悲現不可說無量佛身下明
第七正念現前觀察門第七以智慧月下明
第五普至虛空智慧門第八放光明網普照
十方下即第八觀察如來諸業相好門第九
爲大法王如日普照下卻明第六如是而知
衆生福田門第十清淨第一離垢光明下卻
明第九如是觀佛普現世間門釋曰此即賢
首解爲十門以其總名收其別義皆不盡理
故云偏近況結中不出內德外相內德不出
福智如何攝得前文諸德又刊定記科爲十
六三業而段段之中三業多闕亦消文不盡
故皆偏近依今之釋一句無遺矣疏句各一
位者初信位二增長是住位三清淨是行位
四成熟是向位五調伏是地位疏亦稱五號
者一世尊二善逝三如來四應供五正徧
然尋常略舉下三今加上二故爲五德疏有
云下叙刊定破經二未必然也總非三謂初
請入下出其正理彼破意云謂入殿即坐坐
竟方歎故合廻文今明初入殿竟次即歎處
請坐後方受請於理何失

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第四十六

音釋

擗（毘亦切正作躃倒也）愕（逆各切驚愕也）憤（房吻切怒也）綴緝（綴朱衞切聯也緝七入切續也）獐（止良切麞屬）翅（施智切翼也）兜率（兜當侯切梵語也此云知足）摘（陟革切搦也）犢（徒谷切牛子也）螺髻（螺盧戈切髻古詣切）

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第四十七

唐清涼山大華嚴寺沙門　澄觀述

兜率宮中偈讚品第二十四疏文中幢者略有五義者刋定有七今略其二言一高出二建立者下施幢旛中皆有其文一高出者亦云高顯顯即顯現亦出義也下經云願一切衆生建高顯幢然智慧燈普照世間二建立者下經云願一切衆生立堅固幢悉能摧殄一切魔業其刋定七中一堅固義二滅恐怖義三歸向義四建立義五高顯義六摧殄義七不爲他壞義今以堅固即不爲他壞準上引經即建立中攝又他不壞在滅恐怖中攝故涅槃三十一云修戒定慧如帝釋幢不移轉故略其二謂不爲他壞及堅固義疏歸向義者列衆中有如燈幢爲衆所歸四摧殄者七十八云菩提心者如猛將幢降伏一切諸魔軍故言滅怖者智論二十四明修八念能除恐怖言八念者於六念外更加息怨於念三寶中引經證云佛告諸比丘釋提桓因與阿修羅鬬在大陣中時告諸天衆汝與阿修羅鬬時設有恐怖當念我七寶幢恐怖即滅若不念我幢當念伊舍那天子（帝釋左面天王）寶幢恐怖即除若不念伊舍那寶幢當念婆樓那天子（帝釋右面天王）寶幢恐怖即除以是故知幢爲滅怖畏義疏故下文慈氏座前等者即六十七經優鉢羅華長者中經云善男子兜率天中有香名先陀婆於一生所繫菩薩座前燒其一丸興大香雲徧覆法界普雨一切諸佛養具供養一切諸佛菩薩是也疏一離障成身對等者以文易故疏不指經今當指之二入一切土下入剎對三於一念下是四無量無數下是五恒以淨念下是六以小入大下是七獲一切智下是八一切如來下是九則金剛下是十已得諸佛自在神通下是初得通後於一切數下　立法疏從由離數下釋上立法疏謂世俗幻有下別示眞俗鎔融之相相從緣生舉體即空理非斷滅故常自有然有三意此上第一當體以明二有是空有下明二諦交徹成上即有是空即空是有三有空空有下結成鎔融即仁王云於諦常自

二於解常自一通達此無二眞入第一義也
從菩薩智契下結成能立第三偈讚疏總顯
迴向不出悲智下總文分四一摽二即悲下
雙出悲智爲金剛義故三七十八下引證悲
得金剛之文四故知金剛下結彈以今古諸
師皆唯般若喻金剛故不觀文中下成上失
意以金剛經具悲智爲金剛故彼經云佛告
須菩提諸菩薩摩訶薩應如是降伏其心所
有一切衆生之類若卵生若胎生若濕生若
化生若有色若無色若有想若無想若非有
想若非無想我皆令入無餘涅槃而滅度之
悲濟類也九如是滅度無量無數無邊衆生實無
衆生得滅度者等大智而無所度也故疏結云悲智
雙運疏然夫進修略有五法者釋此三偈自
有二重一約五法即智論文天台取之爲二
十五方便此第五五廿七止觀具云謂前二十法三
雖備若無樂欲希慕心一身心苦策二念想
三方便四一心決志者五止觀無由現前釋
曰上即反釋下順釋云若能欣慕無猒一曉
夜匪懈二念念相續三善得其意四一心無

異五此人能進前路一心喻船柂巧慧如點
頭三種如篙櫓若少一事則不安穩無此五
法事禪尚難何況理定疏又慈氏論下第二
九因釋也即瑜伽論從人認論是其造故醍
醐喻經即涅槃經經有五味從牛出乳至於
醍醐醍醐喻大般涅槃故事即三十八經明
三十七品根本是欲因名明觸攝取名受增
名善思主名爲念尊名爲定勝名智慧實名
解脫畢竟名爲大般涅槃廣如經說今即瑜
伽引經故經論無違疏欲爲根本者起希望
故二作意所生者數數警覺故三觸所集起
者和心心所對勝境故四受所引攝者領在
心故五以念爲主者常明記故六定爲上首
心澄寂故七慧爲最勝者擇善惡故八解脫
爲堅固者息纏縛故九出離爲後邊者覺道
滿故從有前下總結釋疏次句觸集及受者
即於佛得見佛聞法皆是觸對見聞必領在
心也次句定及解脫者修即心定澄寂也清
淨爲解脫可知後句履佛行道即已出離覺
道滿故疏因緣和合方能見者正同金剛經

云如人有目日光明照見種種色但彼以般
若日爲法中明心不住法則內心自有因緣
不同佛力爲日也疏以因奪緣者因即精進
力言如出現品者謂佛光救地獄衆生生天
便即念言此是如來威神之力佛便報言此
非如來威神之力廿七若一衆生於如四來所不種
善根能得如來少分智慧無有是處是也疏
非謂是非化者此一向是遮即拂跡入玄耳
故昔人云我言非有者但言非是有非謂是
非有如人夜見於杌謂之爲人智者告言此
非是人但非其心中計人之執愚人聞之便
謂此杌是於非人非人即鬼故人執雖無鬼
執即起故爲惑耳故釋云上半絶待則化與
非化兩亡疏二不礙化故者即重釋亦復非
非化此即以化遣於非化則上句非變化者
即是眞身故亦復非非化者有化用故前釋
上半是體下半是用今此則上半自具體用
依於後義廣釋經文於中二先總明然約二
身自有多義一法報合爲眞身應化合爲化
身二法身以爲眞身報應皆爲化身今依此

義故云非謂三身獨一是化䟽且依眞下第二開章別釋初開義中言名二義者即眞同眞如化同依他各有二義更無別也如前已釋但前通相說眞如依他今就佛身以說二義䟽攬緣無性者則知報身亦緣成義耳䟽二融合等者眞化別合者即眞如上二義曰合依他上二義耳各成四句且眞中四者一眞二非眞三俱四泯以前二義易故不明足是合故不開但明後二句化中二義亦然䟽二融通者即將眞如二義與依他二義互相收攝耳文有四節前二節明四義交絡相融三復融上二四眞化鎔融下結成一味法界四中一取眞如不變義與依他體空義合由在緣不變故顯體空體空即眞如此即眞理奪事故眞不無不變體空即是眞空化不有者依他全體空故二又由眞隨緣下取眞上隨緣與依他幻有合此即眞理成事門故化不無以能成事故眞不有舉體隨緣故又上二義第一合事能顯理門故云不無化用以有化中空義故由化生即空故能顯理第二義

中兼得事能隱理門故故云不無眞理但隨緣耳䟽又由隨緣幻有下第三總融上二以前各別合中二義已融今復眞化互合故四結可知䟽菩提是有法定不繫時故是宗法者因明䟽云前陳是有法後陳是宗法與有法和合爲宗言有法者由於前陳爲所依能有後陳故有法但是持自性法無有軌義後陳具二謂由不計時知是常法如由無常知是有爲等作初偈量云日體無分別不與昏夜合如來無分別不與三世合(菩提是有法定不繫時是宗法因云無分別故同喻如日喻與偈合之日體無分別等也)二約非世爲因菩提是有法定不繫時是宗法因云體非二世故同喻如日輪以偈合云日不屬於時不與昏夜合佛非世法故不與三世合三約超諸數釋菩提是有法定不繫時是宗法因云非有爲故同喻如日輪偈云日輪無出沒不與昏夜合如來非有爲不與三世合又若以超時現時等四句皆宗者若依前釋上二句牒妄情今將上二句合在下半成經偈云如來得菩提實不繫於日而隨衆生說其日

佛成道(菩提是有法定不繫日隨機說日是宗法因云體非三世不礙三世故同喻如日輪日體恒明隨映見殊不合昏夜佛體湛然隨機應已超三世說三世)故䟽云定不繫日隨機說日是宗法而出因云體非三世不礙三世等者等取無分別不礙分別非有爲不礙有爲合等可知(菩提是有法定不繫日隨機說日是宗法因云體無分別不礙分別故同喻如日輪日離分別隨時殊不合昏夜說昏夜佛無分別隨機應已離分別說分別菩提至宗法同前因云體非有爲不礙有爲故同喻如日輪日非有念隨時殊不合昏夜說昏夜佛非有爲隨機殊已超有爲說有爲)若作偈者五言即云日明映山故無時說晝夜佛體不礙用常住說三世若七言云日體恒明隨映殊不合昏夜說昏夜佛體湛然隨機應已超三世說三世對上三因亦應云日離分別隨映殊佛無分別隨機應皆可意得第七菩薩䟽義亦然者此含多意者下出三意一釋三身及與佛義體即法身依是報身聚是化身從所覺已下釋佛義所覺是法身能覺報身覺他是化身二又義名所以明成佛所以即具衆德故問明云一切諸佛身唯是一法身一心一智慧力無畏亦然故三又應用下即約利他辨同言法身作五業

者即應化法身言五業者世親攝論第十云
第一救濟有情災橫爲業於暫時見便能救
濟盲聾狂等諸災橫故二者救濟惡趣爲業
拔諸有情出不善處置善處故三者救濟非
方便爲業令諸外道捨非方便求解脫行置
於如來聖教中故四者救濟薩迦耶見爲業
授之能超三界道故五者救濟諸乘爲業拯
拔欲趣餘乘諸菩薩及不定種性諸聲聞等
安置善處令修大乘行故於此五業應知諸
佛業用平等若梁攝論當第十五疏二十一
種功德下即指上品所釋謂所依智等三事
佛佛平等無性亦明是利他德疏二約十身
下先正釋同義後此有三因下出因第八菩
薩疏真如體淨即第八迴向中義復淨世間
即令偈意疏妄惑既寂真智不無者揀異斷
空開示下即法華開示悟入意也疏隨念隨
現故名心等者此有二意一隨念多少佛亦
等之如稱一口有一化佛等二隨念淺深佛
應稱之見有優劣從又了心境下約觀心釋
即心即佛之義耳第九菩薩疏謂法性身者

此初一偈上三句約四身說徧第四句約十身
說徧此十身正說衆生國土等十身故則亦
虛空處即虛空身國土處即國土身等故無
非佛身矣第十菩薩疏上十菩薩下總結言
六相者一總顯佛德二別則十種德殊三同
則同明佛德四異則十德互望不同五成則
共成佛德六壞則各住自性從所以偈後下
彰無結意此後一段前二會無此後例前二
會無亦是三賢之最後故
十迴向品第二十五疏二釋名中文有二先
得名後釋名前中二先總後然十之別名下
別釋於中三一成三迴向二開三下開三爲
十三會十歸三就第二中四迴因向果言如
深密瑜伽等者深密第四觀自在菩薩白佛
言何因緣故波羅蜜多名波羅蜜多佛告觀
自在菩薩五因緣故一無染著二無顧戀三
無罪過四無分別五正迴向乃至云正迴向
者謂以如是所集波羅蜜多迴求無上大菩
提果是也言瑜伽者即三十七云云何菩薩
無倒迴向謂諸菩薩三門積集所有善根即

善修事業一方便善巧二饒益於他三去來
今世一切攝取以純一味淨妙信心迴求無
上正等菩提終不用此所集善根希求世間
餘果異熟除無上正等菩提梁攝論第十云
由般若迴向前六度爲得大菩提故施等無
盡故般若能引方便又釋方便波羅蜜中云
內欲爲利益諸衆生故所作善根功德悉皆
迴向無上菩提言等者無性世親皆同此說
無性釋云若以此善根求無上正等菩提者
爲證無上佛菩提故世親釋云所有善根皆
悉迴向無上菩提作諸有情一切義利釋曰
以文易故疏但略指疏六迴比向證其文非
一者以文多故若取現證即前第三中心未
淨者令得清淨淨即淨心地淨心地即初
地未淨即比是迴他比令他得證亦是自比
令他得證等疏八迴差別等者初列懺悔等
五門善根爲差別善根一一迴向中皆願成
普賢圓融行故疏十迴順理事行向理所成
事者謂初積集資糧位中雙順事理即志求
大乘猛勇無畏等事行植般若德本深心不

動心實成就等即順理行以言向理所成事
者謂百門眞如況所成行即理所成也疏前
十義中下第三會十歸三疏若依總云下第
二釋名疏因果主伴具足者因主即金剛幢
力因伴即聽者善根果主即遮那二力果伴
即十方佛加謂法因下出五因之由法因久
遠願遂將化是遮那本願主伴加威即及威
神力爲主加威十方佛加爲伴加威疏亦猶
十地前十自利等者自利即同所成利他即
同所作疏然約行布下結釋明非全取十地
中義以釋今文故疏上云亦猶十地猶者如
也但云如二利其中句義則全不同言地約
說地此約迴白者彼云如實說菩薩十地差
別相故此云所謂說菩薩十迴向居然自別
言況彼義皆次第者彼中次第顯於地前地
上等謂彼云緣念一切佛法故修習分別無
漏法故此即地前次經云善選擇觀察大智
光明巧莊嚴故即是見道次經云善入無量智
門故下六句辨修道此句寄從二地至七地
次下五句寄入八地至佛地則自淺至深地

前地上見修究竟次第不亂故今則反此者
明不依彼次如今經文無彼地前地上見修
等次文之與義俱不全同故但可云如彼不
可依彼次第釋也上之十句所成亦然但可
類耳疏初三明有作淨法力等者生亦取論
勢而句多少所用不同彼十句中初總餘別
別中初句他力下八自力自力之中二初一
句有作善法淨經云普淨法界故次一句教
化衆生淨經云普攝衆生故餘有六句皆名
身淨攝爲三種盡等今則有作有三句無作
有二身淨有三又闕教化衆生者以依次無
故攝在初有作淨中而言四淨者以因中有
四義故一有力能作二無力不能三具二能
引生四泯攝前三稱理成德如次配前四淨
餘廣如彼以句開合不同亦可類耳疏此
是地前有三盡下通妨可知從又前加下亦
辨三賢望於十地事須差別不可全同也疏
然此十句大同地經者比前諸段彼不全同
今爲大同既唯一句前却故得全引彼釋所
以此多同者以有智辨令其有說則得大同

前就所說故小異耳此中十句須觀下十地
經疏不可具引隨要略引言三種同智者即
自相共相及不二相自相者色心等殊同相
者同無常無我等不二相者即一實理也疏
或六七前却者六即不畏辨才以經云不思
議善觀察三昧同彼如來無所畏故七是教
出辨才以不可沮壞一切善根是教出故大
同地經成道自在故疏六種正見者一眞實
智正見二行正見三教正見四離二邊正見
五不思議正見六根欲正見疏今初若直就
經文下先按經釋後若取論下依論勢釋前
中先釋文後故收前後下攝爲體性前中先
別釋三句後然總論品內下總顯難思前三
句中釋第二句自有四義一以體釋不思議
以用釋大二雙約體用釋不思議三體用雙
融釋不思議四約三大相融釋不思議疏即
是廣大不顛倒心者四心之二至第八迴向
當廣引釋救護衆生即廣大心離衆生相即
不顛倒心上釋救護等竟次迴向是行下以
第一別名對總迴向以辨得名三明知下結

彈古義以救護言爲所迴向故四將暨下別釋救護二字第二不壞迴向從所迴善根得名三通能所迴悉皆等佛四從所迴向立名五從所成德六從所迴七通能所八亦通能所善根皆同如故第九從能迴向心得名第十亦通能所迴及所向法界立名疏二通論一一中下疏文有五一總標有三二此三各有二義下明成三之因三所以下立三所以四又此三者其必相資下融通三相五結成圓融今初可知疏此三各有二義者第二成三之因言必由衆生者若無衆生菩薩不修行故即由上義故此修善屬於衆生是彼之分如父資財而子有分言餘二流故者同上必由衆生而成爲菩提故爲實際故而修其善即是二流從菩提分故下同上是衆生之分一切萬行皆菩提分分亦因義皆稱實際即實際分耳疏二凡是菩薩下前就境明此就人說又前以人從法此則攝法從人又前是順釋此是反顯疏所以要須三者下第三立三所以於中二先取三類後通約所成前

中有十文有標列釋結疏一依三法者下釋也三法即智論意亦三般若及三大也文中但出三大眞性實際即實相般若觀照即觀照般若資成即是眷屬般若以不同三般若名又不攝五名故略不配耳疏二滅三道即三雜染謂煩惱道業道苦道也疏三淨三聚者故法集經云若菩薩捨於三聚迴向之心菩薩不應與彼共住疏四顯三佛性即涅槃意以第一義空是正因性故了因雖通萬行成於菩提究竟了故了了見佛性故緣因亦通萬行成於菩提對上正因今以菩提照了故以向生爲緣耳疏五成三寶諸佛所師所謂法也以法眞常體性離故以衆生同體故我向之次四但列不釋下但云如次配之六法身即所證之實際故報身即能證菩提故化身爲衆生故七證實無惑故爲斷德菩提是智化生是恩不在言也八言實相菩提者下經云譬如世界有成壞而其虛空不增減一切諸佛成菩提成與不成無差別合中上句即實智菩提下句即實相菩提淨名云菩提者不可

以身得不可以心得寂滅是菩提滅諸相故九證三涅槃於中先正釋後若依地論下結彈地論地論但說性淨及方便淨方便淨即眞淨今明眞淨即圓滿淨萬德俱圓相累俱寂故云圓淨迹盡雙樹機盡應移故是方便淨也疏十安住三種下此義深難又復最後故偏釋之釋解脫中具有三義一自解脫二解脫他若自有縛能解他縛無有是處三化衆生即作用解脫餘如前後說疏以斯下結例先結前後若立三種菩提下例釋於中先例三菩提心即起信云信成就發心者發於三心一是直心正念眞如法故即向實際二者深心樂修一切諸善行故即向菩提三者大悲心救護一切苦衆生故即向衆生則亦用此十而成彼三後又此十內下展轉相成成百三門可知疏第四定位有三初約五位二略指前文三約教料揀今初有二釋前屬資糧後屬加行前中引莊嚴論證即第七論偈云行盡一僧祇長信令增上衆善隨信集亦具如海滿長行釋云若諸菩薩行來一

阿僧祇劫爾時長養於信方至上品於信增
時一切衆善隨信聚集亦爲具足如大海水
湛然圓滿次引唯識成上莊嚴後引雜集轉
證唯識及上二文雜集論云云何菩薩依瑜
伽地方便修行證無所得問也謂諸菩薩已善
積集福德智慧二種資粮已過第一無數大
劫此結前也聞已隨順通達眞如契經等法
如理作意發三摩地等五位之義十住略明
廣在十地今但定位是資粮位信至迴向皆
資粮故䟽有云此十迴向下第二明是加行
四加行義亦如初地然有二釋前釋即三藏
意言此文爲證雖不分明者以但云四是勝
解行攝勝解行位即通指地前設四加行在
迴向後豈不亦是勝解行攝以四善根未入
地故䟽一云四加行中世第一攝者即眞諦
意雜集亦云願樂行人自有四種謂十信十
住十行十迴向爲菩薩聖道有四方便或有
四十人如須陀洹道前有四種方便此四十
人名願樂行於第一阿僧祇修得圓滿亦於
地前無别加行故䟽結云則無五位䟽餘約

四位下即第二略指而言等者彼有十門故
一約五位二約四住三約十二住四約十三
住五約十三法師六約五忍七約五十二位
八約四十二賢聖九約六種性十約四十二
位圓融兼第九中含於楞伽無復次位並指
如前䟽上來多是下料揀即依五教後四一
始教二有說三賢下終教三有言一切下頓
教四若依當部下圓教於中二先正釋後然
與下句數對前融通䟽第五行法差别中先
正釋圓融則一迴向行具攝諸迴向行二行
布如向所釋别名義中後有以十向配於十
度者即北京李長者釋意以名收之亦有理
在者一救護衆生離衆生相似施二不壞似
戒三等佛似忍四至一切處似進進故周徧
五無盡功德藏似禪禪攝德故六隨順堅固
順般若故七等隨順衆生同方便故八眞如
相似大願故九無縛著似力故十法界無量
似智入故欲顯多途不壞行布四十位中多
分相似故爲此收而一一位中多列諸度又
如第六廣說於施故非正義故云亦有理在

第五說分䟽又本業云下先標以空涉有即
先明離衆生相後救護衆生也言不受而受
諸受者受即五陰及與六受由了無相故不
受諸法爲物現在見聞覺知故而受又已超
五陰現生之陰也故淨名云以無所受而受
諸受未具佛法亦不滅受而取證也迴易轉
化者救護非一故䟽今初古人下文中四一
叙昔二若順前名下申正義三以是初行下
通妨妨云何以將總體爲别體故爲此通四
若以爲欲下縱收古義䟽五怖畏中含三道
故者惡道怖畏苦也惡名是煩惱大衆威德
是業若舉其因五皆煩惱又死及不活煩惱
爲因餘少功德即是業也䟽根本不覺者即
起信文即最初無明䟽一大事義已如初會
䟽一福德之輪已圓等者每句之中有法喻
具足一如日輪圓滿爲喻法合即是福德已
圓二唯智一字是法餘通法喻唯喻日輪廣
者周鐵圍故深者不分而徧等故難測者通
上二義六三乘山谷者十大山王如菩薩乘
黑山爲緣覺高原爲聲聞谷乘衆生少分可

生者餘可思準上辨中十藏前七者一信二戒三慚四愧五聞六施七慧疏故第三迴向明十種樂者疏文有一等取餘九二無有等比佛三昧樂三不可限量大慈悲樂四一切諸佛解脫之樂五無有邊際大神通樂六最極尊重大自在樂七徧廣大究竟無量力樂八離諸知覺寂靜之樂九住無礙住恒正定樂十行無二行不變異樂疏又不思義法下疏亦有一等餘二住種種身作諸佛事三住平等意轉淨法輪四住四辯才說無量法五住不思議一切佛法六住清淨音徧無量土七住不可說甚深法界八住現一切最勝神通九住能開示無有障礙究竟之法滅數十耳疏先校八苦有一生苦二老苦三病四死五五盛陰六求不得七怨憎會八愛別離苦八難下當廣釋疏尾間壑出現品當明疏問衆生之苦等者上略釋竟此下問答答中三初正明二上來下料揀三問若依下通妨難疏此依梁攝論第十一說者本論云甚深差別者若菩薩由此方便勝智行殺生等十事

無染濁過失生無量福德速得無上菩提勝果釋論曰如菩薩能行如所堪行方便勝智令顯此義若菩薩能行知如此事有人必應作無間等惡業菩薩了知其心無別方便可令離此惡行唯有斷命方便能使不作此惡又知此人捨命必生善道若不捨命決行此業墮極苦處長時受苦菩薩知此事已作如是念我若行此殺業必墮地獄願我爲彼受此苦報當令此人於現在世受少輕苦於未來世久受大樂譬如良醫治有病者先加輕苦後除重病菩薩所行亦復如是於菩薩道無非福德故離染濁過失因此生長無量福德故能疾證無上菩提如是方便最爲甚深行盜等行亦復如是涅槃仙預國王者第十六經梵行品因說一子地迦葉難云若諸菩薩住一子地者云何如來昔爲國王行菩薩行時斷絕爾所婆羅門命下佛廣答先說慈悲竟末云菩薩常作是思惟以何因緣能令衆生發起信心隨其方便要當爲之諸婆羅門命終之後生阿鼻地獄即有三念一者自

念我從何處而來生此即便自知從人道中來二者自念我今所生爲是何所即便自知是阿鼻地獄三者自念乘何業緣而來生此即便自知我謗方等大乘經典不信因緣爲國王所殺而來生此念是事已即於大乘方等經典生信敬心尋時命終生甘露鼓如來世界於彼壽命具足十劫善男子以是義故我昔爲與是人十劫壽命云何名殺疏近障天樂況大菩提感習雙亡者釋曰此即大品經意第一經云菩薩摩訶薩行般若波羅蜜增益六波羅蜜時諸善男子善女人各各生歡喜意念言我等常爲是人作父母妻子親族知識爾時四天王天乃至阿迦尼吒天皆大歡喜各各念言我等常作方便令是菩薩離於婬欲從初發意常作童眞莫使與色欲苦會若受五欲障生梵天何況阿耨多羅三藐三菩提以是義故舍利弗菩薩摩訶薩斷婬欲出家者應得阿耨多羅三藐三菩提非不斷欲從令言婬欲即是道下誡勸得意之義前已曾有法界品中更當廣釋疏依解節

經說有五樂初會已具疏顧復之義見於毛詩者詩云父兮生我母兮鞠我拊我畜我長我育我顧我復我出入腹我鄭玄箋云顧視也復反也言子雖雖近猶步步反顧又箋詩云是顧是復者顧念而復之今菩薩於諸衆生亦爾疏今初功高二儀而不仁等者即擧論中文側用老子意老子云天地不仁以萬物爲芻狗聖人不仁以百姓爲芻狗即道經道沖而用之章注云不仁者不爲仁恩也芻狗有二河上公云芻草狗畜即二物也御注云結芻爲狗不恃其警吠也大意明天地聖人無心恃其仁德也今菩薩亦然菩薩功高而不恃般若觀空故而彌昏者若無所知也言高二儀者二儀覆而不載載而不覆菩薩乘之又但覆身不能覆心及萬善等言明逾日月者日月之明不兼晝夜大悲菩薩長燭幽昏日月照身不能照心菩薩智慧反此無法不照故下文云不求恩報即不仁等義也疏然一一隨相皆具如下諸句離相者且如上向一切衆生即安置衆生於無所著法性迴

向等諸句又如大般若隨一離相徧歷八十餘科之相如一清淨徧歷色等今不欲繁文故各併一處耳疏初十四句離所取相等者此中即具五法一相二想即妄想三名四如如其正智合在離妄之中疏性自無著者揀非修成無著修成文在安置之中疏衆生了自性者自性即眞如具不變隨緣故疏九總顯諸事能成因緣者諸事即能迴能向等皆從緣生故疏明上迴向不出於十者即總結也言由後二句故無性者二句即能成因緣及緣所起以從緣起故無性也言無性故無所著者結歸總句安置衆生於無所著法性迴向也以總該別故皆無著也疏二離能取想下疏文有三初略釋經文二故大品下引證三釋三不同二中引三經證一引大品二即光明覺三大般若今初即隨喜迴向品引文小略若具經云爾時彌勒菩薩語須菩提若新發意菩薩念諸佛及佛弟子諸善根隨喜功德最上第一最妙無上無與等者隨喜已應迴向菩提云何菩薩不墮想顚倒心顚

倒見顚倒須菩提言若菩薩念諸佛及僧於中不生佛想不生僧想不生善根想用是心迴向菩提心中亦不生心想菩薩如是迴向想不顚倒心不顚倒見不顚倒若菩薩念諸佛及僧善根取相取相已迴向菩提名爲想顚倒心顚倒見顚倒智論釋云須菩提答若是菩薩以般若波羅蜜方便力故能於諸佛不生佛想及弟子諸善根中不生善根想一切法從和合生無有自性故無有實法名爲佛是不生佛等想是迴向心亦不生心想是故菩薩不墮顚倒與此違故即墮顚倒二光明覺可知三若依大般若第二會正當別行大品文辭小異大旨無別而大品所引經末亦云若菩薩摩訶薩用是心念諸佛及僧諸善根是心念時即知盡滅法若盡滅法是不可得迴向心亦是盡滅相所迴向處及法亦如是相而有人謂二經全別故疏影略引之皆明性空心無取耳疏然小乘或說下第三釋三不同略舉三說小乘有二初即分別論者說想心見次第起謂初發微想常無常等次重

起心緣前之想取爲定實後見成就於所取中執見分明此即三心俱是倒也若釋名者想謂取境分齊之相見謂推求心謂積集此中想等體即是倒皆持業釋疏或說一時義分前後者即法救論師心想見三同時義分

唯見是倒餘二非倒與見相應爲見所亂名之爲倒是故見唯持業餘二依主俱舍論主正扶此義頌云四顛倒自體從於三見生唯倒推增故想心隨見力釋曰初兩句出體第三句廢立第四句通經初出體者謂邊見中

唯取常見以爲常倒見取中唯取計樂淨爲樂淨倒於身見中唯取我見以爲我倒也唯倒推增故者廢立也此舉三因以立四倒一一向倒故云唯倒也二推度性故三妄增益故餘或無此三因謂戒禁取非一向倒執有漏道得淨涅槃雖非究竟斷惑證滅而能暫時離染證滅緣爲淨故斷見邪見非妄增益無所轉故餘貪嗔等不能推度非見性故是故諸惑非顛倒體言想心隨見力者通經也謂有問云若唯見是倒何故經言於非常計常有想心見三倒於苦不淨非我亦有想心見三倒答理實唯見是倒想心隨見亦立倒名與見相應故行相同常樂我淨三四十二故此十二倒依婆沙師預流永斷見及相應見所斷故餘如彼說依此釋名想謂取境分齊見謂推求心謂積集疏若依大乘下雖標多說但出意通性相二宗在文可知又有釋云若細分別想心二倒可通七識見是執著局於六識者即下三藏意七識既有四惑中有我見豈無見耶疏諸宗異說等者不欲繁

文然上已有三宗之義其薩婆多中更有一釋想謂於無常苦不淨中妄想分別見謂即於彼所分別中忍可欲樂建立執著心謂即於彼所執著中貪等顛倒皆即心所名心非心王也既以王爲所不順今文故不出之大乘之中復有三說一依起信三倒之中心唯一妄念亦名不覺亦名無始無明而此無明全依本覺還迷本覺從無始來念念相續未曾離念即是一切心識之相然依不覺復生三種一無明業相等即以三細業轉現三如次爲心見想之三倒也今菩薩雖未究竟覺已離凡夫不覺二乘初心相似覺故亦名爲離釋曰以三細諸德正義皆在賴耶菩薩地盡始覺同本方得永離以此而爲三倒非順今文故疏不出二又依禪宗傳於達磨同楞伽意五識帶想總名想倒第七染淨別名心倒第六意識起諸見倒釋曰不順法相故不出之三云依唐三藏傳慈氏論五識現量總無顛倒猶如明鏡現衆色相故第七染識有想心倒第六意識具有三倒取我法相名爲

想倒於想愛樂復名心倒於想計著建立乃名見倒此亦分明上之大小乘大同小異故不委存恐要委知故復出耳初釋經文乃通諸說多同唐三藏意疏四有四句顯如如下先彰大意以諸宗或說妄空眞有二眞空妄有三眞妄俱有四眞妄俱空此具四意前明名相妄想皆空即妄空也此顯如如理有即眞有也而疏云一切皆空者則涅槃菩提亦空計有爲妄情故又言一切妙有者即衆生善根亦皆妙有萬法即眞故次云又即前之

空是此之實者上明前空此有今即前之空是此之實即空即有則空非空此有即空則有非有矣由此則妄空眞有即是妄有眞空何者謂虗妄之法緣生無性名爲妄空眞性湛然名爲眞有今即上妄法緣生故名妄有性名爲眞諦故說眞空此無性空體即是實故即無性有是故言語則別理無二致從是即妄名眞迴向下結成本義此即妄空眞有意然但取除其病而不除法故於相歷然而無取著耳䟽如此則德本不生者此是眞有本有湛然不生妄惑本空空無可滅言又惑累寂然不生翻上惑不滅爲不生眞德湛然不滅翻上眞不生爲不滅前惑空無可滅今空則宗然故不生前以眞無初故不生今以眞無後故不滅䟽又前明隨相等者上判會菩提入實即是離相中義今以小異分之則可爲三第一隨相迴向第二以前會衆生入實爲離相第三以今文爲隨離同時䟽而言二者善根迴向等者此有四二皆躡前文一善根迴向爲一二即向言善根亦如是回向亦如是以總

收前二故二者世與出世爲一二即今經以善根隨順出世則能隨順是世故三若有若無爲一二即前妄空眞有是四若即若離爲一二此曲有二即隨相爲即離相爲離二隨離不同爲離此二不二爲即此四種一今並無之無之所以即下釋成䟽亦同淨名布施迴向等者即無盡意菩薩章即是迴向一切智性下經云如是持戒忍辱精進禪定智慧迴向一切智爲二智慧性即是迴向一切智性於其中入一相者是爲入不二法門釋曰但知初度餘例可知故不廣引次䟽云斯爲不二者結彼經文以釋今經謂以今經不離是彼一性故不二以今經非即重遣不二則如文殊離諸問答乃至爲眞不二䟽文影略者亦合云業非一切智然不離一切智而別有業故云理應因果各有非即非離之義䟽餘略不頌即不頌受惱救護二迴拔護救也第二不壞迴向故本業云證通事理但有名用事也念念不住故名不壞者單取不住即是刹那無常合是壞義以無所住故名不壞則是理

不壞義耳準下供具等皆通事事無礙䟽云不出三寶四信者四信即三寶外加一然二文不同若起信論即是眞如故彼論修行信心分云略說信有四種一者信根本所謂樂念眞如法故二者信佛有無量功德常樂親近供養恭敬發起善根願求一切智故三者信法有大利益常念修行諸波羅蜜故四者信僧能正修行自利利他常樂親近諸菩薩衆求學如實行故下䟽云其中理法即信眞如二若準瓔珞下卷四不壞信前三信三寶四是正戒云從今時盡未來際歸依佛歸依法歸依賢聖僧歸依戒法如是言說故故䟽云二惡止善行行亦攝於戒意取爲第四信故四既不定爲十何爽䟽前中即雙向衆生菩提者以初迴向一切智故是菩提次下二教化調伏一切衆生等即向衆生故下䟽云即迴向衆生意䟽非唯不礙隨相亦能成此隨相者不礙者如空不礙萬象能成者如無水即無可爲波亦如無空不能起雲霞煙霧不礙即相徧門能成即相成門即理成事以

有空義故一切法得成迠疏由前法性相應
故隨生死而不變下正辯離相成隨相也此句
由與法性相應故是離相故法性即是眞如
眞如隨緣故能成事不失不變故而不改下
九例然細尋前十一一相對可知疏由前事
不礙理故觸境了如者前之十句離相成於
隨相者由理不礙事故令成離相由前事不
礙理故上總釋意二於中下總科三亦如次
配前者從頭別釋即配前與諸法性相應迴
向入無作法成就所作迴向等十句而前隨
相行成舉前迴向離相爲能成隨相爲所
成故前云由前法性相應故隨生死流而不
變等今此則舉前隨相不礙成此離相著事
礙理不即離故近躡前事亦遠躡前離相謂
由前迴向與法性相應故今成了心性之行
二由前入無作法成就所作故成此知業如
幻等三由前捨離一切諸事想著故成此中
出生無著清淨法眼四由住於無量善巧故
成此具菩薩行五由前永出一切諸有故成
此於一切相皆無所著六由前修行諸行不
住於相故成此善能修行同事諸業七由前
普攝一切善根故成此於白淨法恒無廢捨
八由前普淨一切菩薩諸行廣大迴向故成
此離一切著九由前發無上菩提心故成此離
一切著此句難解故疏云了菩提性無有二
唯一實故十由前與一切善根同住故住無
著行十一由最上信解等即前第十一句此
中對前文小不次而白淨法兩重用之第七
已用故第三迴向疏兼顯無間者上引本業
但證等善根以云一切時行故云無間此從
所等下結得名從以深入下出體性疏然佛
德已圓下顯文意亦是評難先出難從尊重
荷恩下釋亦猶獻芹者即外典中事野老美
之而獻於君君豈美之疏二即天住等者智
論云天住所謂四禪聖住謂三解脫梵住謂
四無量皆通三乘今皆約一乘果位故皆無
量疏五種類俱等者即二種意生身中第三
從十地得至於佛果同增勝耳而非生死但
取變化身耳三種之義第六迴向當辨八自
在我者即涅槃二十三經云一能示一身以
爲多身等二示一塵身滿三千大千界三能
以滿此三千大千界之身輕舉飛空過於二
十恒河沙等諸佛世界而無障礙四心自在
故而得自在云何自在如來一心安住不動
所可示化無量類形等五根自在一根見色
聞聲等六以自在故得一切法謂無得而得
等七說自在故如來演一偈之義經無量劫
八如來徧滿一切諸處猶如虛空虛空之性
不可得見廣釋如彼皆明無得無作而有所
成故云自在今但略列而已十二行永亡者
即上二十一種功德第一已如前辨政三從
次滿者此義該下諸句即次第滿義初句信
滿二十住滿故晉經云未淨直心證成此句
是十住義十住直心增故故云心未得淨者
令得清淨疏各如次第配者如云不離見佛
即由前念佛圓滿所成等淨諸神通即是常
見佛益由此句似隱故疏釋云念佛三昧能
發通故於佛法易反復者即淨名第二凡夫
於佛法有反復而聲聞無也以聲聞斷結故
下云終竟迴心揀異定性下當廣引疏亦是

迷異熟愚衆生對前迷勝義愚亦如前釋疏然古德將爲結上等者賢首云三結歎相光統云此結上三道究竟之義行等行者結樂與佛成證道行積聚等積聚者結與菩薩成中道行長養等長養者結與衆生成不生道遠公云證心遊理名行一倫一切名等行助道漸滿名爲積聚一一行中具一切行名等積聚不住漸增名爲長養一一門中各攝一切名等長養軌法師云但起一行名之爲行總衆多行名爲積聚增進勝前名爲長養由是前行異名顯耳菩薩所行行既無量不可倫舉但等言之故皆云等也正法師云善根等者施等善也以大願攝取者願大故行大也行者二利也等行者等行一切行也積聚者積行成德也等積聚者成一切德也長養者從行生行也等長養者生一切行也辨法師云行者是佛於願樂位中所行菩薩以大願攝同彼行故云等行積聚者是佛功用位修積聚菩薩同修名等積聚長養者是佛無功用位修菩薩同修名等長養是故上云如

佛迴向開化一切菩薩迴向亦復如是此之謂也賢首云令更釋者菩薩所有善根皆以大願迴向力故令此善根攝成勝行諸行齊行故云等行又由願力攝此善根所成諸行令不散失故云積聚有行斯積故云等積聚又由願力攝此善根所積衆行復生諸行名爲長養一一行中生一切諸行名等長養是故皆由願力令此善根皆悉廣大具足充滿也靜法云釋行及積集增長義則無違而等字勝正謂取等佛之義則不見正字之意又亦同古以爲結前故俱非也所以疏云雖穿鑿非一並未會下文下文積集增長皆有文故疏若以等爲平等與正相近亦攝義不盡者但得迴向實際意耳向餘二處及離過等皆不具也疏前段亦是大悲隨順者此中通有三意一約所迴善根即如向科此下第二能迴悲願二從若據迴向下約所迴向言是綺互者正是迴向綺互向佛亦向生故故云一時迴向三處三乘明上大悲隨順及大悲深重亦是綺互綺互亦是影略疏一離惑故

者即永離一切憍慢放逸放逸是衆惑之根憍爲染法所依慢能長淪生死故離此三諸惑皆離餘可思準疏初總顯深廣者爲苦海故餘可思準本即貪欲者法華第二云諸苦所因貪欲爲本等疏一切法無來是故無有生等者此上半以無來釋無生而言等者等取下半云以生無有故滅亦不可得此以無生釋無滅也不滅故無有眞實有實則有可滅故無實故無染譬如雲霧不能染空故云五句展轉相釋疏何名無相體離十相者涅槃三十一云大般涅槃名爲無相師子吼問何名無相善男子無十相故何等爲十所謂色相聲相香相味相觸相生住壞相男相女相是名十相無如是相故名無相疏又無相約理下上之四義展轉相承唯明一體此下分能所證以爲無相離相能所契合以爲一相則實際爲總下三別明疏又如離世間下有十種業者即五十八經云所謂隨時開導是佛業令正修行故夢中令見是佛業覺菩善根故爲他演說所未聞經是佛業令生智

斷疑故等恐繁且止第四迴向疏至是能至等者文分爲二先釋名後若剋陳下出體前中爲四一標能所至三謂以大願下總示其相文有三節兩重能所一大願爲能生二善根等是所生上二皆能至三一切處是所至三本業下引證四然準下文下總明能至有其十種前四展轉以爲能生從第五已去通由上四令此六種皆悉能至五六約事至七約理八事理無礙九事事無礙上皆約法十即約時疏或俱高俱下者略成四句佛化爲佛本迹俱高菩薩化爲菩薩本迹俱下就菩薩中以位相望亦有高下可知疏上亦供行因者即上釋權化所由以如來藏等力故令供行至故爲所因疏三身十身融故者出應亦常義所以若法相說應雖名常是不斷常今法性宗同是一常若別說者法身無始無終報身有始無終化身有始有終今化即法故即無始終況報同法亦無有始十身融義居然可知疏香等雖蓋等更無別體者如以香等爲二十事但有二十無二十一以香徧二十故類如栴檀爲二十事豈別有栴檀後華等九事各爲二十亦然

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第四十七　廾七　三十二

音釋

柂（待可切正船木也）　櫓（郎古切進舟具也似槳而長）　軌（居洧切法也）

拊（斐父切與撫同）　蒭（窻芻切茭草也）

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第四十八　廾八

唐清涼山大華嚴寺沙門　澄觀述

疏後如是一一下釋此第三段疏文有三初正釋二從無數下却釋前二段中增數之相三然一一諸言下揀定言定通香等者香等十事爲能成體故得定通言不全通於蓋等者蓋等是所成所成有二十事如以香爲宮殿則有楯等香爲光明何有楯等況燈光明爲能成類前亦成蓋等以燈光明成燈光明此之光上難具楯等故云不全通於蓋等以能成中有燈光明所成之中復有燈光明故略舉燈光以示無楯等例且如香河河裏如何安前楯等明知總相則有別相或無思之可見疏此爲入空之方便者眞空非得而無不得故疏欲顯隨相離相無前後故者釋上正用前意也欲將離相無得導前隨相之有故言義兼於後者前意是結前此意是生後亦不住於離相故疏準大般若下例釋無得爲方便如清淨歷一切法則以清淨爲方便也若云無生即云行般若波羅蜜時知一切法

無生所謂色無生受想行識無生眼無生耳鼻舌身意無生等今此猶是略舉能入方便廣更有多故復有等言等取無依無作清淨不增不減不垢不淨不可取不可見不可動不可壞等疏謂事法既虛下分二初總釋次業空故下別釋此有二意一正以緣生即空破權小見顯業不能爲因招果者亦不能爲果酬因二乘破外道因中有果等彼計因中有果者如乳是酪因乳中有酪成酪之後亦有於乳故曰果中有因疏若約觀心者上約法理通境及智今約觀心但一是非有即名爲寂亦無心於事理方稱爲寂不失於照故名爲用不取用相即用常寂疏此與初句但事理之異者初句約理無入而入今約事上無入能入以諸法即事而能深入故云即事入玄疏大般若云下引此文者揀義不同謂般若意却是即用而寂同上須彌山頂偈云無見即是見能見一切法於法若有見是則無所見此偈則先正後反大般若則先反後正今此中意明理不礙事故意別也疏未句

不有能所見者以文言不有於法法通能所見也何以得知法是能所見以下句云悉知見故即同金剛如來悉知悉見疏待對假言故皆不可得者出絕審理之意一相待門謂待事說理待理說事如因長有短短不可得等二云假言者諸法寂滅本絕名言今云事理皆假名耳故皆雙絕上是疏家釋成下句經自釋成疏良以事虛下出事理無礙之相是總意亦十門中相即門是三義中無礙義也廣如上說疏上四句下總融前四言有未曾損者法即是空非法滅空故有未始存者即空之有有相虛故言無隱無顯者事存則空隱理存則空顯今由兩亡故非隱顯言存沒同時者空不礙有故存有不礙空故沒然隱顯皆就理明存沒並約事說亦影略耳疏四句鎔融下總結此則非唯離前隨相亦離離相真無礙也真實際也疏因緣故有者然通相說總有四義一緣生故有二無性故空三緣生故空四無性故有今但取因緣二句謂法從緣生安得言無二從緣無性故名爲

空上二即空有二門從因緣故不有者即明中道亦從因緣謂既緣有有即不有既從緣空空即不空合前二句即亦空亦有四門之理皆從因緣後因緣故流轉下辨生死涅槃亦皆因緣乃至一切下結例上所明義略舉綱要耳疏故中論云下引證皆從因緣然論此偈前有一偈云因緣所生法我說即是空亦爲是假名亦是中道義未曾有一法不從因緣生是故一切法無不是空者前偈亦得證前四句成三觀義而後偈釋於前偈故但引之而論略結云是故一切法無不是空者亦合云未曾有一法不從因緣生是故一切法無不是假者又是故一切法無不是中者今此但取一切法從緣之義耳疏有爲緣生下通妨妨云涅槃云我觀諸行悉皆無常云何知耶以因緣故若一切法從緣生者則知無常是諸外道無有一法不從緣生是故無常虛空如來佛性不從緣生是故名常則無爲非因緣何言爲無爲法皆從因緣故今答云從緣有二一從緣生有無常義二約緣顯

何得非緣故說佛性了因所了豈非因緣生此是一義次云因有有為下相待門釋待於有為即從緣義復云又形奪相盡者要待形奪相盡故眞無為亦是從緣疏論云若見因緣法則為能見佛者上偈及此皆四諦品下句云見苦集滅道亦可證第二句疏尚無有二何況有五者結彈五性疏以業攝報等者以經但云業境今業攝報故有因果境必對心故有內外疏六即事顯理而不壞事者有為事也無為理也事能顯理故云於有為界示無為法事即是理故不壞事若壞於事成斷滅故下句反此可知疏若滅壞有為下反成上二是以若約相即下結成正義於中略有數門一相即門二若約無礙下即相成門又云而非理而非事即不相是門即是事理無礙十門中六門謂眞理即事門事法即理門依理成事門事能顯理門眞理非事門事法非理門又前有形奪相盡即眞理奪事門事能隱理門通辨無礙即事徧於理理徧於事也八門非異不相是二門非一故疏結云為

與無為體非一異也疏示誰顯示下隨難別釋第五迴向疏初三可知者餘即經五也一懺悔二禮敬三勸請四隨喜五迴向迴向在後然昔有別章六門分別一說多少二釋名三出體四釋相五明益六問答今並具之但略出體總分為三初明開合即彼多少二釋名辨相三料揀合餘別門今初初為八行言離垢慧菩薩所問經者唯一卷經大旨如常可知二或合禮讚俱是所依懺悔故三或略供養即但為六供養亦屬佛故四或但為五以迴向發願但總別之異者二俱是願迴向是總發願是別是別發故言如十住毗婆沙者即第三初明至第四方懺悔即今晨朝懺悔是第五發願即涅槃經闍王發願後人安之五今文依此則同上有五六或但有三即智論第七也若依善戒即合為二以禮讚是懺所依依人德故迴向攝願亦攝隨喜勸請故結云隨時廣略又隨時者看臨其時應用廣略然晝夜三時不宜闕也疏然懺名陳露下第二釋文即釋名辨相四事即為四段今

初釋懺悔先釋名懺悔二字古有二釋今疏即天台釋亦通漢梵二者今釋即半梵半漢懺悔者梵云懺磨此云請忍悔即此方體是惡作厭先過失求請三寶忍受悔過單云悔者非得六釋合二即是依主此上釋名二云除惡業障故須懺也此辨懺益亦懺意也疏然懺有二即辨相也疏如方等者經中令先嚴淨道場香泥塗地及室內外作圓壇彩畫懸五色旛燒海岸香然燈敷高座請二十四尊像多亦無妨設餚饍盡心力須新衣鞋履無新洗故出入脫着令無參雜七日長齋日三時洗浴初日供養僧隨意多少別請一明了內外律者為師受二十四戒及陀羅尼呪對師說罪要月八日十五日當以七日為一期此不可減若能更進隨意堪任十人已還不得出此俗人亦得須辦單縫三衣備佛法式旋遶一百二十帀却坐思惟等廣如經說佛名經常所見聞疏如淨名說即優波離章彼離白佛憶念昔時者有二比丘犯律行以為恥不敢問佛來謂我言我等犯律誡以為

恥不敢問佛願解疑悔得免斯咎我即爲其如法解說時維摩詰來謂我言唯優波離無重增此二比丘罪當直除滅勿擾其心所以者何彼罪性不在內不在外不在中間如佛所說心垢故衆生垢心淨故衆生淨心亦不在內不在外亦不在中間如其心然罪垢亦然諸法亦然不出於如如優波離以心相得解脫時寧有垢不我言不也維摩詰言一切衆生心相無垢亦復如是唯優波離妄想是垢無妄想是淨取我是垢不取我是淨顛倒是垢不顛倒是淨一切法如夢如燄如水中月如鏡中像以妄想生其知此者是名奉律其知此者是名善解等即一向理觀以呵事也疏若普賢觀經初令晝夜六時對十方佛晉賢菩薩徧懺六根即事懺也復令觀心令此空慧與心相應即是理懺如前釋毗盧遮那已引經竟令時常用一切業障海皆從妄想生等即彼經後總偈皆事理雙明隨好品意至下當明疏言禮敬者此牒第二行經除我慢下疏釋初明行益以我慢故不能禮敬

令摧我慢山即是除惡起信敬善即是成德二皆行益故勸那下即辨相也前七是三藏意後三疏以義加略無釋名以易知故然三恭敬禮云五輪著地者離垢慧經云一一發願初總願云我今五輪於佛作禮爲斷五道離於五蓋願諸衆生常得安住不壞五通具足五眼願我右膝著地之時令諸衆生得正覺道願我左膝著地之時令諸衆生於外道法不起邪見悉得安立正覺道中願我右手著地之時猶如世尊坐金剛座右手指地震動現瑞證大菩提我今亦爾共諸衆生同證覺道願我左手著地之時令諸衆生離諸外道難調伏者以四攝法而攝取之令入正道願我首頂著地之時令諸衆生離憍慢心悉得成就無見頂相餘義可思疏言勸請者此牒第三行也下疏解釋除謗法下先明成益二聲聞自度下來意三此文略下辨相疏智論復加請佛住世者如十住毗婆沙亦請住世云十方一切佛現在成道者我請轉法輪安樂諸衆生十方一切佛若欲捨壽命我今

頭面禮勸請令久住疏占察經等者經具五懺悔勸請云唯願十方一切菩薩未成正覺者願速成正覺已成正覺者願常住世轉正法輪不入涅槃釋曰即具三也疏次句因開法故下即經自辯勸請成益了相作意等即七作意義如三地釋疏言隨喜者此明第四行也爲慶下釋先明行名二除嫉下行益三然十住下辯相然智論多同十住婆沙婆沙論云所有布施福持戒修禪定從身口意生去來今所有習學三乘人具足一乘者一切凡夫福皆隨而歡喜釋曰其初三句通三世佛也疏大品隨喜下重示隨喜成益釋上平等善根功德初引大品即第十七次引法華即第六經隨喜功德品第十八爾時彌勒菩薩白佛言世尊若有聞是法華經隨喜者爲得幾所福而說偈言世尊滅度後其有聞是經若能隨喜者爲得幾所福經答文廣今當略引謂有人於會中聞是法華經隨喜已從法會出至於餘處轉爲人說是第二人聞已復轉爲第三人說如是展轉至第五十其第五十善男

子善女人所得功德今當說之若四百萬億阿僧祇世界六趣四生充滿其中有人求福一一衆生與滿閻浮金銀瑠璃硨磲碼碯珊瑚琥珀乃至象馬車乘奴婢人民七寶樓閣比第五十人聞法華經隨喜功德百分不及一乃至筭數譬喻所不能知下結云何況最初於會中聞而隨喜者釋曰此顯功德多從此據隨喜如來權實功德者疏出得多所以大品但通明隨喜之福今就所隨喜中分其勝劣勝境隨喜其福更多言權實功德者即是法華經故經云此法華經開方便門(權也)示眞實相(實也)如來智慧甚深無量(實也)其智慧門難解難入(權也)於一佛乘分別說三從實開權也十方佛土中唯有一乘法無二亦無三會三歸一會權歸實也世尊法久後要當說眞實實也佛以方便力示以三乘教權也二十八品三周之文但顯如來權實知見昔人云此華不有則已有則華實雙含此經不說則已說則權實雙辨明知法華不出權實功德耳既窮終極唱難信難解今能隨喜故德難

量最初聞人近獲六根清淨遠則速成佛果故云其福更多疏然佛是除罪勝緣下第三料揀於中曲有三門一明次第二然禮等五果下辨果報三約教下約教揀定言可思者如前禮佛十重初二非儀今其知非故辨之耳三通權小四是始教順空義故五是終教通事理故六七頓教但禮心佛無禮禮故八通終教同教一乘故後三合成圓教八是能禮一具一切故九融深淺事隨理融事事無礙故而言揀前六者二非儀故但禮心佛十重重無盡故下經云一毛孔中悉明見不思議數無量佛一切毛孔皆如是普禮一切世間燈舉身次第恭敬禮如是無邊諸最勝亦以言辭普稱讚窮盡未來一切劫一一如來所供養具其數無量等衆生等又普賢行云於一微塵中見一切諸佛菩薩衆圍繞法界塵亦然一一如來所一切剎塵禮等若依此禮一禮則無有盡功德豈可量哉餘之七門可以思準不入斯觀徒自疲勞疏又此二段之中具足十八圓滿依佛地經論此十八種華

藏品中已具列釋今經文具疏但隨文配屬難則釋之今鈔重依彼經論牒經配屬論云經曰薄伽梵住最勝光曜七寶莊嚴放大光明普照一切無邊世界(此上顯色圓滿)無量方所妙飾間列(形色圓滿)周圓無際其量難測(分量圓滿)超過三界所行之處(方所圓滿)勝出世間善根所起(因圓滿也)最極自在淨識爲相(果圓滿也)如來所都(主圓滿)諸大菩薩衆所共雲集(輔翼圓滿)無量天龍人非人等常所翼從(眷屬圓滿)廣大法味喜樂所持(住持圓滿)作諸衆生一切義利(事業圓滿)滅諸煩惱災橫纏垢(攝益圓滿)遠離衆魔(無畏圓滿)過諸莊嚴如來莊嚴之所依處(依處圓滿)大念慧行以爲遊路(路圓滿)大止妙觀以爲一乘(乘圓滿也)大空無相無願解脫爲所入門(門圓滿也)無量功德衆所莊嚴大寶華王衆所建立(依持圓滿)大宮殿中論曰此顯如來住處圓滿謂佛淨土由十八圓滿事故說名圓滿次列十八圓滿竟下結云如是十八圓滿即此圓滿所莊嚴宮殿名佛淨土佛住如是大宮殿中說此契經釋曰下隨疏釋依今經次釋義即彼論廣釋之文疏今初先

舉時辨處下於此總中數多者佛所莊嚴廣大刹等於一切微塵數故其中已有圓滿之相如方處間列即方處圓滿無分量故者即分量圓滿淨識所現者唯佛窮故謂賴耶淨識現於自受用土第七淨識現他受用土餘五淨識現變化土唯佛窮者八識轉智唯佛窮故登地分見見他受用故雖含有別意皆是總跡初辨因滿下總明初句亦總下別別有五句亦總亦別即清淨業行所流所引亦總下中自利行業親招爲所流利他行業與物爲緣故云所引故釋云隨業現故此業即所化者業以菩薩衆生之業爲因親感他受用變化之土如來利他爲增上緣隨他衆生之業成故云引也泉能成池名爲所流鑿池引水水名所引正同於世界品引生公義行致淨土非造之也造於土者衆生類矣䟽別則唯約受用土下釋上亦別之言於中三初總明二引論成立二因之義三示二因之體今初因緣親生曰流增上緣疎爲引䟽故佛地論下第二引論成立二因之義此中有三義一唯立因緣此已含二法一如來淨識二無漏善合二爲因亦同多聞熏習與阿賴耶中解性合之爲因也然引論猶略若具應云謂大宮殿用出世間無分別智後得智善根爲因而得生起非是無因非大自在等而爲其因乃至云此用本來無分別智後得無漏善法種子三無數劫修令增廣爲此淨土變現生因此佛淨土如來識中無漏善根爲因而生則具修生本有二法合爲因緣也二云有義但是增上緣生下出所以云以外法故謂以識生識可是因緣外生淨土那是因緣外土即爲增上果故是增上緣三云有義亦是因緣下雙立非謂但取因緣亦取增上亦取因緣故云亦是親能生故出因緣義若不爾下反難成立一切外法皆因内法熏習爲因明有因緣故云不爾應無因緣無則非理次云外法相望無因緣故者正成上義將第一師義難第二師汝已外法故唯增上緣外法則不得立於因緣令謂外假内熏明有因緣若爾内熏其外既非自類何名因緣境全心變即八識相分亦離心亦因緣矣意以後義爲正四䟽家斷取也兼顯是通二義䟽有云感報淨土以四塵種子而爲正因下出二因體四塵種子全在識中即八識中相分種也言或以自利後得者上言六度萬行則通二利此依唯識別義以利他後得爲他受用變化土緣故用自利後得爲自受用土緣也䟽依此經宗下正異前文唯取自利爲自受用緣故二利之行同取他受用之土從以皆是下出互通所以故指如世界品問明品賢首章中亦以明矣餘可思準䟽現作一切有情一切義利者即佛地論文但略其要具足論云如其淨土任持圓滿作何事業(問也)作諸衆生一切義利(引經文總答也)謂於此中能現作一切有情一切義利或生一切有情自作義利等然十八圓滿皆初假問生起次引經答三以論釋又皆約宮殿上明今之所明乃通說耳以問易知故並不出䟽從初得佛下即唯識論文然論云相續變爲純淨佛土令無變字乃是義釋謂雖復相續變化不同他受用土前

後攺變故不云變言橫周法界云無際者即唯識論前所引論後云周圓無際佛地經中同佛地論又云無際者謂無長短等分齊相難測故下說他受用並如世界品疏果圓滿下引鏡智等即世界品佛地論云最極自在淨識爲相疏三無量下依持圓滿疏文分三初引佛地經二今文下釋文三佛地經唯據下會佛地論今初然彼論先問起云如是淨土門既圓滿如餘宮殿應有所依故次須說依持圓滿(問起)無量功德眾所莊嚴大寶華王眾所建立(舉經答也)今疏引經云爲所依持者以先無問後不引釋故但結歸名耳後會彼論於中有二先出彼論意以論廣釋但約華故論云謂如地等依風輪等或如世間宮殿依地如是淨土(卄八)無量功德眾所莊(十四)嚴大寶紅蓮華王眾所建立即紅蓮華大寶所成如是大寶無量功德眾善所起於眾寶中勝故名大寶此紅蓮華於諸華中最爲殊勝故名華王或此寶華望諸菩薩善根所起紅蓮華最勝故名爲大佛法王是佛最勝善根所起故名爲王又此寶華極難得故名爲大寶華中最勝故名華王又此大華非一或華蘂多故名爲眾釋曰此即唯據事也以將功德莊嚴屬佛故若將無量功德通理則佛地亦有佛力任持故疏云功德亦通事理如來所都全同佛地經論釋曰謂大宮殿諸佛世尊爲主非餘以殊勝故唯屬世尊或唯屬世尊住持攝受非餘所能故疏輔翼圓滿佛地論云如是淨土主既圓滿應有輔翼主必攝受輔翼故輔翼之者故彼經云諸大菩薩眾所雲集論云謂大宮殿有無數大菩薩僧所共雲集諸來朝者名爲輔翼既有如是大菩薩僧常來輔翼故無怨敵能爲違害諸聲聞等無如是事其眷屬圓滿佛地經云無量天龍人非人等常行翼從今(卄八)文無此故以諸(十五)眾攝之然皆菩薩化作示淨土不空即彼論釋妨云云何淨土超過三界所行之處而有天等以爲眷屬天等皆是三界攝故答云淨識如是攝受變現爲嚴淨土故不相違(第一釋也)或爲成熟所化有情示現如是變化種類(第二釋也)即阿彌陀經云是諸眾鳥皆是阿彌陀佛欲令法音宣流變化所作論云或諸菩薩化作無量天龍等身住淨土中供養佛故(第三釋也)或自化身爲天龍等翼從如來是故無過(第四釋也四義皆示不空爾)疏初明方所圓滿此即標名論云如是淨土分量圓滿爲同三界爲不爾耶(問也)超過三界所行之處(答也)論釋云謂大宮殿處所方域超過三界所行之處非如三界自地法愛執爲已有所緣相應二縛隨增是彼異熟及增上果如是淨土非三界愛所執受故離二縛故非彼異熟增上果故如涅槃等超過三界異熟果地乃至云如是淨立爲三界同一處所爲各別耶(問也)有義別有處說在淨居天亦有處說在西方等有義同處淨土周圓無有邊際徧法界故如實義者實受用土周徧法界無處不有不可說言離三界處亦不可說即三界處若隨菩薩所宜現者或有在色界淨居天上或在西方等處所不定釋曰今疏直用其要兼取如實義耳疏以三三昧爲所入門者即義引也彼經云空無相無願解脫爲

所入門故疏以經配三門相言入不思議三昧通該前後者該前明空等爲不思議三昧故該後以三昧等爲攝益故疏三又此淨業下辨攝益相彼經云滅諸煩惱災横纏垢故論云謂於此中遠離一切煩惱纏垢如是及諸煩惱爲諸纏垢如是即名諸災横因煩惱纏垢此中無故所作災横此中亦無釋曰離此煩惱等即名攝益又現證得解脱無煩惱災横纏垢殊勝福智故名攝益故疏指上淨業名爲攝益疏一者形相即形色圓滿者彼論雙問云如是淨土顯色圓滿形色云何引經答形色云無量方所妙飾間列論釋云謂大宮殿無量妙飾方所間列言無量者或殿無量或處無量妙慧爲光安布爲飾是故說名妙飾間列釋曰無量相貌間列即形色也疏二無量光色即顯色者彼經云最勝光曜七寶莊嚴放大光明普照一切無邊世間論釋云謂大宮殿用最勝光曜七寶莊嚴或寶嚴故最勝光曜於此所重且言七寶其實淨土無量妙寶綺飾莊嚴非世所識故此經云

無量光色又論釋放大光明等云謂大宮殿放大光明普照一切無邊世界或大宮殿其體周徧無邊世界故放大光明普照一切釋曰彼經有其二句今經云無量光色則已攝二無量光者是彼放無邊光句無量色者即初最勝光曜等疏住處圓滿彼經云過諸莊嚴如來莊嚴之所依處論釋云謂於此中佛所住處勝過一切菩薩及餘莊嚴住處唯是如來妙飾莊嚴爲所住處由勝彼一切莊嚴住處是故說名住處圓滿疏中以超過一切菩薩下即彼論文經顯處嚴在文極顯疏亦可并前總標通結上來十八圓滿等者上來過去有二未來有九現在有三但有十四下人寶中有五事業分佛菩薩遂即重出除餘重出十八云何攝耶今總標文爲主圓滿以言佛土故别中二十九句有十七圓滿一莊嚴二清淨爲因圓滿佛地經云超出世間善根所生今以清淨故爲出世以其莊嚴爲所起嚴萬善嚴故三四事業平等妙好故五即是路大念慧行爲威德故六七住處廣大安樂八即輔翼叵壞九眷屬無盡十分量無量十一依

持不動十二無畏名同十三顯色光明十四無違十五可愛皆攝益圓滿無煩惱災横之違故可愛也十六照明十七嚴好皆果最極清淨爲其相故十八精麗十九妙巧二十第一皆依持無量功德衆所莊嚴大寶華王衆所建立故二十一二三四皆門圓滿三解脱門爲最勝等故二十五六皆乘大止妙觀爲無上等故二十七無等二十八無比二十九無譬喻皆方所以徧法界性不並眞無比對故經旨多含略爲此配未必要爾故疏略示令如理思疏大念慧行爲所遊路即佛地經文言路即道之異名者是彼論釋彼論具云謂此中大念大慧及以大行爲所遊履故名遊路是道異名聞所成慧名爲大念聞已記持無離義故思所成慧名爲大慧依理審思得決定故修所成慧名爲大行由修習力緣眞理故大者念等緣大乘法而生起故彼所攝故履三妙慧淨土往還故名遊路此說菩薩因三妙慧得入淨土故名遊路疏七念等者尋常六念加念衆生耳疏上辨佛業者佛地經但云作

諸衆生一切義利論先問云如是淨土任持圓滿作何事業即引向經論云謂於此中即能現作一切有情一切義利或令一切有情自作一切義利等今經上明一切諸佛於中成道故是佛業今明菩薩常作佛事故是菩薩業疏大止妙觀爲所乘故者即佛地經文論釋云止謂奢摩他觀謂般若大義如前大念中緣大乘故此二等運故名乘乘止與觀隨其所應行前道路疏無畏圓滿彼經云遠離衆魔論云謂以此中遠離一切煩惱蘊死及以天魔或令他人遠離四魔如是四種是怖畏因由是能生諸怖畏故此中無彼故名無畏疏即任持圓滿者彼經文云廣大法味喜樂所持疏即論釋也此文猶略具云謂於此中大乘法味喜樂所持食能令住住是持義乃至云此淨土中諸佛後得無漏之智能說能持受大乘法味生大喜樂又正體智受真如味生大喜樂能任持身命不斷壞故長養善法故名爲食在文可知疏亦一乘者以大止妙觀爲熏修故疏此之二段反覆相成者由見實故離妄如見杌則不見鬼由離妄故見實若無鬼見是見木故疏思所起者謂身語業者俱舍云世別由業生思及思所作思即是意業所作謂身語故九地廣明疏以即空故下此有三義釋不壞因果初同淨名色即是空非色滅空故此約空觀二不礙存故即假觀三不壞假名說實相故二義雙照爲中道觀疏俱空叵得即上云有諍說生死無諍說涅槃生死及涅槃二俱不可得此約性空下約顯實疏故楞伽云遠離覺所覺前已引竟疏文殊問云下亦前已引影公即中論疏疏一無衆生離衆生垢故者多同淨名即目連章中淨名云夫說法者當如法說法無衆生離衆生垢故法無有我離我垢故法無壽命離生死故法無有人前後際斷故釋曰上四句我空故故疏取之此四即金剛無我無人無衆生無壽者今經辨次不同二經皆明無定前後也名亦小異以作者當我以補特伽羅當人若釋義者人我等相十行已具空之所以亦如前辨今取彼經意案今文釋一法無衆生者已無衆生爲法故遠公云正明理無其所無有三一無橫計神我二於假名衆生無有定性三無假名衆生之相此等皆是虛妄分別相有理無餘門類爾離衆生垢者破情顯理取我之心名衆生垢生公亦云若得見理垢情必盡以離垢驗之知無衆生也二法無壽命正明理無離生死故釋成上義無壽命謂色心連持從生至死本無生死何有壽命又壽命爲生死之果若有實者不合得離今有永離之人明本無矣三無有我者理本無也離我垢故釋成上義一同初句四數取趣淨名爲人智論云能造善惡行人法故取於諸趣三際輪迴本無數取者何有前後際耶又若定有者不應聖人斷前後際今聖有斷明無有人能數取也疏螺髻亦是淨名前已引竟餘即可知第六迴向疏今初牒名徵起中六一總釋名二本分下會前文三本業下會他經四此約下別顯得名五亦可名爲下會六釋六即以無礙下出體性疏千乘之國者古以一城出革車一乘千乘之國

其地千城也乘即車乘謂以皮裹車葦即皮
也生曰葦熟曰韋每乘管卒七十二人疏則
一洲已去者輪王有四鐵輪即王一州故疏
二等教十善者夫輪王以十善化世故疏具
八異熟是增上生者即瑜伽論三十六淨行
品已辨疏別中若望迴向下疏文有四一舉
其都數二於中前二十七下以內外料揀即
一切施中二門明義三又前二十七下以四
等料揀喜捨二行在下總句中四又代命救
殘害男刑下以三施料揀即一切施也疏所
謂下別顯中三一彰所攝之法二言善攝下
總釋善攝三謂捨住著下釋隨順善根略舉
六度總結萬行疏第二依標廣顯於中四一
總相辨異二然其都門下正出八十六十所
以以開合有無故三昔光統下辨成法門四
此上且約下總結無量於中三初引文成多
次實則下出其本意以皆成事事無礙重重
之行後故知六十下結示文旨疏然阿含唯
識食總有四者唯識第四云謂契經說食有
四種一段食（即分段義）變壞爲相謂欲界繫香味

觸三於變壞時能爲食事（但觸所得）由此色處非
段食攝以變壞時色無用故（變壞不益眼根故又色麤著與）
（眼相雖方能有用不與眼合故非是食也問此三爲食爲對目根亦對餘根答先資身根）
（爲資養也後資餘根發識明利）二觸食觸境爲相（即心所觸爲此染體）
謂有漏觸纔取境時攝受喜等能爲食事（此正）
（顯也）此觸雖與諸識相應（七八觸境細故不攝喜樂等故）屬六
識者食義偏勝觸麤顯境攝受喜樂及順益
捨資養勝故三思食希望爲相（唯取與欲俱思）謂有
漏思與欲俱轉希可愛境能爲食事此思雖
與諸識相應屬意識者食義偏勝意識於境
希望勝故四者識食執持爲相謂有漏識由
段觸思勢力增長能爲食事此識雖通諸識
自體而第八識食義偏勝一類相續執持勝
故釋曰此三食勢增長此識亦長養諸根大
種能爲食事由是集論說彼四食三蘊五處
十一界攝釋曰段食是色觸思是行識食如
名段是香味觸三處思是法處識是意處段
攝三界觸思法界識七心界論此四能持有
情身命令不斷壞故名爲食餘如彼論而列
段食居其後者前三有漏通於三界段唯欲

界故又順經翻最在後故疏說出世食有其
五種者然上云阿含即離阿含連說九食前
四世間後五出世一禪悅食者禪定資神輕
安適悅即爲食義然其五食旣云出世通資
法身二願力任持出世之法法身增長即爲
食義三念力明記聖道現前故四解脫除障
居然資益五法喜內充攝喜樂故疏下翻方
出食義一翻前思成第三念以經云智慧釋
成於念念慧隣故出其所以亦如四念慧爲
體故隣近名念二翻觸成第五兼於第四三
翻識成第一四翻段成第二願食言摶者尚
依古譯今以飲水等亦是段食不可摶握故
譯爲段形段分段而食故疏一如飲無間此
即敵體相似斷世渴愛常求佛智即戲翻也
得法喜樂等即順也入海霆雨即同水義也
下諸門中體勢亦爾隨時解釋疏經說佛大
牙後等者即涅槃十四其施食等亦皆發願
各是一事與此大同不能繁引疏義通馬等
者以梵語通呼車乘云野（余我切）囊若別呼車
云奢羯吒若呼車輅云曷羅他此云野囊明

是車乘故通馬等下第十六即單是車以梵云奢羯吒故疏涅槃第九譬如蓮華下即如來性品廣歎涅槃之德疏但舉喻彼合文云一切衆生亦復如是若得見聞大涅槃自未發心者皆悉發心為菩提因是故我說大涅槃光所入毛孔必為妙因彼一闡提雖有佛性而為無量罪垢所纏不能得出如蚕處繭以其合文第一疏已用今但要喻耳疏九月光開青蓮引涅槃二十者即梵行品耆婆為阿闍世王說因世尊入月愛三昧放光照王王問其故耆婆答云此是如來入月愛三昧放光王問云何等名為月愛三昧耆婆答言譬如月光能令一切優鉢羅華開敷鮮榮月愛三昧亦復如是能令衆生善心開敷下即廣說今但取月開青蓮耳合以佛智為月行為蓮開疏或以纓身者在身曰纓在首曰鬘纓乃鬘類皆結華成因便故來疏然準瑜伽賢首皆明施燈等者瑜伽文廣事亦可知賢首偈云又放光名眼清淨能令盲者見衆色以燈施佛及佛塔是故得成此光明疏然燈功德經者亦名施燈功德唯有一卷前廣說施燈所獲功德近後偈云於彼佛塔施燈已其人身光如日照牟尼牛王清淨眼以好燈明照彼塔得於無漏無上道其身光明照十方見四眞諦具十力不共之法亦究竟得徧

卅八　二十四

見眼成善逝此果皆由布施燈釋曰此明至極功德次有偈校量云設令一切諸衆生昔曾供養無量佛具大威德見實義億劫來成緣覺道十方所有諸世界悉布燈明無有餘以是世界諸燈鬘若人信心供養彼是人如是修供養於無量劫常不斷若人一燈供養佛得福過前無有量燈油譬如大海水其炷猶如須彌山有人能然如是燈徧照一切諸世界是人深心懷敬信其志唯求緣覺道十方徧置如是燈一心恭敬而供養若人發於菩提心手執草炬暫供佛是人得福過於彼我見實義作是說釋曰案上經文以佛德難思故舉廣供辟支不及佛塔非令發願令取下七十八大願為炷大悲為油等例之應廣發願令其事理皆廣大耳

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第四十八

卅八　二十五

音釋

楯 食尹切欄檻也　餚饍 餚何交切饍時戰切具食也　鞋 户佳切履也

羯 居謁切　輅 魯故切車也　繭 吉典切蚕衣也

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第四十九

唐清涼山大華嚴寺沙門　澄觀述

疏世醫所療治雖差還復生即涅槃經第五地中當廣引說疏即金剛身者涅槃第三有金剛身品金剛爲内照之實即生公釋言非唯金色亦不全遮意通内外耳前已引竟疏瑜伽三十九云若有衆生來求等者即彼明菩薩應施不應施中總有二十三類今當其一不應施與下更有論云何以故若施彼時雖蹔令彼於菩薩所心生歡喜而復令彼廣作種種不饒益事謂因施故令彼多行憍逸惡行身壞之後墮諸惡趣從今施美色下疏以論難經疏又云施妻子時不應施與怨家亦是此論次文其凶暴業者論具云又諸菩薩於自妻子奴婢僕使親戚眷屬若不先以正言曉喻令其歡喜終不强逼令其憂惱施來乞者雖復先以曉喻令其歡喜生樂欲心而不施與怨家惡友藥叉羅刹凶暴業者不以妻子形容輭弱族姓男女施來求者令作奴婢論次又云菩薩若有上品逼惱衆生樂行種種

暴惡業者來求王位終不施與若彼暴惡補特伽羅先居王位菩薩有力尚應廢黜況當施與釋曰此皆不應施又從今云種種下疏以論難經答能施有二下答中先正答後引證前中有三意一菩薩善知不知皆得二知女無染三知翻利益疏故攝論中有利有染等者即無性論第八兩本世親皆是第九梁論當第十二今依無性然是義引彼論先併舉本論四句後更牒釋今隨舉便釋本論云若諸菩薩成就如是增上尸羅增上質多增上般若功德圓滿於諸財位得大自在何故現見有諸有情匱乏財位釋曰上即問也釋論不解本論答云見彼有情於諸財位有重業障故無性先總明答意云今當顯說由是因緣菩薩雖有財位自在而不施他釋向初答云謂諸菩薩見彼有情於其財位有重業障故不施與勿令惠施空無有果設復施彼亦不能受何用施爲如有頌云如母乳嬰兒一經月無倦嬰兒喉若閉乳母欲何爲解曰此即第一無利無染以一向不能受何利何染二本論云見彼有情若

施財位障生善法故釋論云謂諸菩薩見彼有情雖於財位無重業障而彼若得財位圓滿便多放逸不起善法作是思惟寧復現世少時貧賤勿令來生多時貧賤故不施彼所有財位解曰即第二有染無利三本論云見彼有情若乏財位厭離現前故釋論云謂諸菩薩見彼有情若乏財位猒生死心便現在前求欲出離若得富貴即生放逸故不施彼所有財位作是思惟寧彼貧賤厭離生死心常現前勿復富貴愛樂放逸不起善法解曰此亦成上有染無利四本論云見彼有情若施財位即爲積集不善法因故釋論云謂諸菩薩見彼有情若當施彼滿足財位即便放逸積集種種惡不善業故不施彼所有財利如有頌云寧使貧乏於財位遠離惡趣諸惡行勿被富貴亂諸根令感當來衆苦器解曰亦有染無利五本論云見彼有情若施財位即便作餘無量有情損惱因故釋論云謂諸菩薩見彼有情若得富貴即便損惱無量有情故不施彼所有財位作如是念寧彼一身受貧窮苦勿令損惱餘多

有情解曰亦有染無利也故本論結云是故
現見有諸有情匱之財位此中有頌見業障
現前積集損惱故現見諸有情不感菩薩施
釋曰上文五重但有二句初一無利無染餘
四皆有染無利而義不同一障生善法二不
生厭離三自積不善四損惱於他其有利有
染損益雙具故亦不施爲損過微論略不說
餘可知也疏法華四安樂行品者今疏所引
初一會諸師義後三全同生公生公初一但名
行處近處意是總明遠惡近理下三別耳實
林基公第一名空行二名離憍慢三四同生公
南嶽云一名無着正慧二明口不說過三敬
上接下四同生公大乘法師一正身行二正
語行三心離諸惡自利行四心修善法利他
行天台云止觀慈悲導三業及誓願初身有
止故離身麤業有觀故不得身業不得能離
無所得故不墮凡夫有慈悲故勤修身業廣
利一切不墮二乘地有止行故着忍辱衣有
觀行故坐如來座有慈悲故入如來室止行
離過即成斷德觀行無着即成智德慈悲利

他即成恩德恩德資成智德智德能通達斷
德名身安樂行餘口意誓願願亦如是釋曰
此即通辨三法爲能導其所導初一是身二
是口三是意四是誓願大乘法師傍立此名
然諸師立皆從多分增勝以分通用三法理
則玄妙不彰四別今取生公之意合身口在
第二取行處近處及南嶽實林共立一名名
畢竟空行實林但語一空似約於境南嶽云
無着慧但語於心今云畢竟空心境兩亡空
有雙會故生公云近處明遠惡近理行處而
爲履行之宗在畢竟空耳此爲大智四爲大
悲悲智相導於中二三業天台之意亦不失
也又初後成德中二離過離過即斷德初智
後悲三德備矣雖義俱通從多故別是以第
一經中但名行處近處意在近理行耳疏已
入於理下即生公釋下疏引經證既云無行
而觀即寂照雙流爲行理也下而言等者等
取下文亦不行不分別釋此自有二意一謂
上無行而觀皆是不分別今又不行則寂照
兩亡也二者但對上而觀諸法如實相恐濫

從行起觀今明正觀時亦不行此觀不分別
此觀就行約心詣於理就觀約照達於理今
心行不行觀無分別即觀無觀是寂照雙流
故下偈云又復不行上中下法有爲無爲實
不實法即不行也亦不分別是男是女不得
諸法不知不見正是入理即亦不分別也問
若以入理爲行住忍辱地等豈入理行耶答
正是入理謂無生地寂滅之忍爲所住處柔
和善順即柔順忍而不卒暴心亦不驚即音
聲忍三忍頓具故爲入理住忍辱地即如來
衣觀如實相即如來座以此導悲即如來室
疏雖未入理下亦生公之意遠諸惡下引經
證先證遠諸惡言及外道等等取餘八總離
十緣一遠豪勢謂國王等爲損害緣二不近
邪人法謂外道梵志等爲惡見緣三亦不親
近諸有凶戲者見壞亂緣四又不親近旃陀
羅等即惡業緣五不親近求聲聞等即離劣
友緣六又文殊師利等不應於女人身取能
生欲想相而爲說法等即長染緣七亦復不
近五種不男之人即非器緣八不獨入他家

即識訶緣九若爲女人說法下離非軌緣天台云八離怨害九離譏嫌十不樂畜年少弟子沙彌小兒等即散亂緣上明不應親近常好坐禪下明所應親近上爲親近之始爲初親近處次云復次菩薩摩訶薩觀一切法空如實相等即第二親近處爲親近之終正明近理以觀想未除故名親近二身口無過失者經云若口宣說若讀經時不樂說人及經典過長行多唯辯口偈中則說於身以油塗身澡浴塵穢亦兼身矣三心無嫉妬者經云於後末世法欲滅時受持讀誦是經典者無懷嫉妬諂誑之心等四云於在家出家人中生大慈心於非菩薩人中生大悲心等廣如彼經疏然安樂者下釋安樂行名初釋以果詺因二因即安樂亦生公意又常見外道等即天台意一常見外道因果俱苦者計我常故修於苦行以期樂果所修是邪還招苦果二斷見外道不信當報恣意行惡受五欲樂當受苦果三析法二乘無常拙度加功苦到此名因苦得入涅槃故云果樂四菩薩如實

巧度故爲因樂證大菩提涅槃常樂故涅槃云下引證即二十七經經云善男子不見中道者凡有三種一定樂行二定苦行三苦樂行一定樂行者所謂菩薩摩訶薩憐愍一切諸衆生故雖復處在阿鼻地獄如三禪樂二定苦行者所謂凡夫三苦樂行者所謂聲聞緣覺聲聞緣覺行於苦樂作中道想以是義故雖有佛性而不能見下經文廣不正釋凡夫而道有三種謂下中上下者梵天無常謬見是常等後說生死本際凡有一種一者無明二者有愛是二中間即有生老病死等者是定苦行也疏長阿含十二因緣經僧祇律造塔事未撿故疏無上依經供佛舍利如芥子許悉得究竟脫生死苦者經有兩卷今當第一因阿難隨佛乞食見一新城樓閣心念有人以此勝閣布施四方僧并具四事若如來滅後取佛舍利如芥子大安立塔中起塔如阿摩羅子大戴刹如針大露盤如棗葉大造佛如麥子大此二功德何者爲勝問佛佛讃廣爲引喻校量初舉滿閻浮提如稻麻以

第四果及辟支佛有人盡形四事供養滅後起大塔供養佛問功德多不阿難答多次舉西瞿陀尼次舉東弗婆提次舉北鬱單越皆量漸廣供事如前比所造閣如帝釋所處閣於阿難阿難皆答甚多佛告阿難若有善男子善女人佛涅槃後取舍利如芥子大造塔如阿摩羅子大戴刹如針大露盤如棗葉大造佛如麥子大此功德比前所說百分不及一千分不及一億分不及一乃至算數譬喻所不能及阿難若此功德不迴向阿耨多羅三藐三菩提此功德聚所獲福德報盡娑婆世界微塵數作他化自在天王化樂天王兜率陀天王夜摩天王三十三天王況復轉輪聖王釋曰據此但云福多若加迴向必至究竟疏當其無有車之用者即老子道經云三十輻共一轂當其無有車之用注云此明無有功用相資而成又下結云有之以爲利無之以爲用意明假輳廂輪等以成於車車中不虛則無所用故約形質麤有之利以明妙無之有用今借此語萬行緣成之乘其內無

性即中空矣若不涉有無以利物若不入空無以導行以有空義故一切法得成故爲大用也疏翻三生百劫者羅漢三生修福緣覺百劫令今百千億那由他劫修等故疏涅槃第十若犯四重禁等者明經法資人除惑有十復次今是其一經云若比丘比丘尼優婆塞優婆夷及諸外道有能受持如是經典讀誦通利復爲他人分別演說若自書寫令他書寫斯等皆是菩提因緣若犯四禁及五逆罪若爲邪鬼毒惡所持聞是經典所有諸惡悉得除滅如見良醫惡鬼遠去當知是人是眞菩薩摩訶薩也何以故暫得聞是大涅槃故亦以生念如來常故若暫聞者尚得如是何況書寫受持讀誦釋曰是則疏但舉中疏又云犯四重禁不還生無有是處者即第五經云又解脫者名爲虛寂無有不定有不定者如一闡提究竟不移犯重禁者不成佛道無有是處何以故是人若於佛正法中心得淨信爾特即便滅一闡提若復得作優婆塞者亦得斷滅於一闡提犯重禁者滅此罪已

則得成佛若言畢竟不成佛道無有是處疏如是等文處處皆有者第六又云是大涅槃微妙經典不可沮伏甚奇甚特若有聞者聞已信受能信如來是常住法如是之人甚爲希有如優曇華我涅槃後若有得聞如是大乘微妙經典生信敬心當知是等於未來世百千億劫不墮惡道第九經初又云譬如日出衆霧悉除此大涅槃微妙經典亦復如是出興于世若有衆生一經於耳者悉能滅除一切諸惡無間罪業其餘大乘文亦廣多疏九十五種外道邪論者一依薩婆多律外道六師各有十六種道疏二附佛法外道若不得般若意入阿毗曇則滯有故疏故七卷楞伽第一等者七卷即實叉難陀三藏所譯然十卷文廣四卷文慳七卷處中而文又潤疏所引經具足經文引意明此呼二乘以爲外道何以得知是二乘耶以此前有經云大慧此是過去未來現在一切如來應正等覺覺法自性第一義心以此心成就如來世間出世間最上之法以聖慧眼入自共相種種安

立其所安立不與外道惡見共故次即是疏所引之文謂前是佛法言不與外道共早兼二乘況出相不知境界自心分別等即二乘見又四卷云大慧云何外道論惡見共所謂自境界妄想見不覺識自心所現分齊大通大慧愚癡凡夫性無性自性第一義作二見論釋曰此則皆二乘見故同外道疏又第二云者亦復彼七卷經外道二乘同義更顯疏所引經一字無闕以斯二段明呼二乘同外道也疏乘四輪乘文三一引論正釋二料揀三得名今初言莊嚴論第六名四種不放逸輪者一勝土輪二善人輪三自正輪四先福輪下疏依此論以釋其相一住好國土者論有偈云易求及善護善地亦善伴善寂此勝土菩薩則往生今疏即長行釋但小略耳具云一者易求謂四事供身不難得故二善護國王如諸惡人盜賊不得住故三者善地處所調和無疾癘故四者善伴同見同戒爲伴侶故五者善寂謂晝日無喧雜聲故疏二依止善人謂有偈云多聞及見諦巧說亦憐愍不

退此丈夫菩薩勝依止下釋即論前三易故
不釋論具云一多聞成就阿含故二者見諦
得聖果故三者巧說分別法故四憐愍不貪
利故五者不退無疲倦故三集勝福德者偈
云可樂及無難無病與寂靜觀察此五種宿
植善根故釋云一可樂二無難三者無病四
者三昧五者智慧第一事由住勝土爲因第
二事由依善人爲因第三事由自正成就爲
因釋曰疏中將後出方便間名釋之四發大
誓彼當第三者偈云善緣及善聚善修及善
說善出此五種是名自正勝彼釋云一者善
緣妙法爲緣故下四多同一兩字異二者善
聚福智具足故三者善修止觀諸行相應時
修故四者全同五順字是欲字耳上云成論
名自發正願者論第二四法品云又經中說
人天四輪能增善法一住善處二依善人三
自發正願四宿植善根次即明摧八難次下
當知疏然前二說果者第二料揀疏此四何
因下第三得名於中有二先明得輪名即成
論文後已知四輪下二釋得乘名先依瑜伽

若依已下後依當經圓教辯四文旨可知疏
本行經說編草爲蓋等者賢愚經第八說過
去有王名爲金剛夫人有胎恒有七寶大蓋
覆於頭上及生太子身紫金色相好具足蓋在
其上名蓋事王七寶自至王四天下即是佛
身佛言阿難因過去久遠仙人山有辟文佛
涅槃後有長者起塔以蓋蓋其上故獲斯報
名其事也疏四定地上光明集福德王賢首
等如出現品四智之義亦具上文智各有四
如出現品疏今依賢首是八忍八智者且依
唯識釋之即論釋相見道中緣安立諦有十
六心見道然此有二下即彼論文但以立十
六下有標句云謂於苦諦有四種心下全同
論疏一苦法智忍者苦即苦諦法者即彼能
詮教智者所謂加行道中緣苦法智忍者無
漏忍忍前苦法智也此苦法智忍觀苦下如
能斷三界見道二十八種分別隨眠欲苦有
十上二界苦各九以除瞋故三界合有二十
八也二苦法智者法謂苦如能緣苦如之智
名苦法智三苦類智忍者謂苦法智無間無

漏慧生等意云此第三心於一剎那各別內
證法忍法智謂二心後乃至無學一切聖人
法從此二心彼得生故云皆是此類四言
類智者此智但緣第三苦類智忍故雜集云
於苦類忍內證印可故名苦類智疏前二觀
如等者謂法忍法智觀如類忍類智觀智疏
如苦下有四三諦亦然下類釋餘三一諦有
曰故有十六皆斷二十八分別隨眠然是取
意具足論云如於苦諦有四種心集滅道諦
應知亦爾此十六心八觀眞如八觀正智可
知法眞見道無間解脫見自證分差別建立
名相見道釋曰謂法忍法眞無間道見分法
智法眞解脫道見分類忍法無間與自證分
類智法解脫與自證分印前智故差別立也
疏二者依觀上下等者論云二者依觀上下
諦境別立法類十六種心謂觀現前不現前
界苦等四諦各有二心一現觀忍二現觀智
釋曰欲界名下是現前界色無色名上是不
現前界十六心者謂觀欲界四諦別立法忍
法智八種依觀上二界四諦別立類忍類智

八種然論但舉欲界苦諦以為法也一現觀忍是無間道二現觀智是解脫道餘可準知如其所應法真見道無間解脫見分觀諦斷見所斷百一十二分別隨眠名相見道釋曰今疏以略配而不法自證者故彼疏云以於前十六心後而作廿九此觀觀斷麤十三故今謂觀智即法自證既不觀智故不法耳一百一十二者欲界四諦四十上二界四諦各除瞋故八諦減八故百一十二餘可知疏瑜伽五十三百福行即決擇分中文相甚顯但少分者經部許有分受或多或全由彼根性有劣中上差別及持有多時少時等少時從一日至十日多時謂一年已去十年已來盡壽可知然真十種分為四類初之三十據事以分次之三十依時有分別次之二十約自他明後之二十依讚說立正約行時名為百行約所生福則為百福若就十惡名為百非謂少分殺等疏此且就同教三十二相化身而說者第一會中已廣分別即師子吼品二十八經南本二十六疏體圓德備等者釋智明珠此有

二意一直就智上體圓者顯是圓智即智性也德備者能成一切衆德故即是智相鑒徹即明照無遺惑亡即所知障盡略舉珠之四德二融於理智為涅槃三德一體圓即法身二鑒徹即般若三惑亡為斷德解脫德備通於三德亦別屬法身具足三德方名圓智疏亦以權隱實者上直就佛智以明今就法華經意兼彰於教以權隱覆實理即昔開三三即為譬隱一乘旨從開權下即會三歸一文無下成上開義後若不明解下出因便明之義所以反顯佛無祕藏故涅槃說如來但有密語而無密藏如秋月十五日欲令同見豈有祕藏衆生不了謂之為密上言如來有祕密藏者約下位不測耳有約法體無約佛心佛心無恡故疏故佛本行經說等者具足經云過去有五百廿九長者子各出珍十四寶象馬車乘衣服飲食隨乞悉與有一貧人見而問言汝等施福求何等事答願欲求佛道又問何謂佛道答中廣歎佛德貧人聞已自念我今欲習學此願度一切復念貧窮無財行施當持己

身而用惠施念已索蜜徧塗其身卧於冢間我今以此身施與一切若有須血肉頭目髓腦悉以與之持是功德用求佛道廣度一切作是願已應時三千大千世界而大震動諸天惶懅帝釋天眼見於菩薩卧於冢間以身布施下來欲試化作衆狗鳥獸欲食菩薩見有欲來噉身心便歡喜無有退轉傾動之意天帝復形讚問所求為求輪王帝釋梵王答云不爾唯求佛道廣度衆生帝釋諸天同讚善哉語菩薩言汝此勇猛過彼五百菩薩所施百千萬億不可計倍當先作佛時貧人者今我身是五百長者子者今此彌勒五百菩薩是我以精進勇猛之力故超諸菩薩所作功德而先成佛七下二 十七經疏二十七施眼等者標章引例廿九經中云及餘無量菩薩者賢愚經第六快目王施眼說過去阿僧祇十五劫有王名為快目其目徹過牆壁見四十里王八萬四千國性善好施有邊國王名波羅陀拔彌不賓王化治正失度快目王舉兵往伏彼王有臣云快目王好施今一盲婆羅門從其乞眼

快目便許之七日後施臣佐悲諫太子請以眼代快目王廣爲說法令剜一眼置於掌中廣發大願後置婆羅門眼中彼即得視復剜一眼置彼匡中亦即得視大地震動諸天下讚帝釋問王施眼何求答惟求佛道問有悔心不答言無悔若不悔者令我如故尋便平復婆羅門迴報彼王彼王聞已心裂而死疏十眼與雜世間大同者今略會之彼十眼者一所謂肉眼見一切色故二天眼見一切衆生心故三慧眼見一切衆生諸根境界故四法眼見一切衆生實相故五佛眼見如來十力故六智眼知見諸法故七光明眼見佛光明故八出生死眼見涅槃故九無礙眼所見無齊故十一切智眼見普門法界故若會今文一即第八示導衆生令出生死得涅槃證爲最勝故二即九名義全同次五即五眼用小有異多同華常五眼八即第十名同所見從能見智是佛一切智雙就能所故名普眼九即光明眼從其能照光明身智二光照生性空故就其離過名淨離翳十即智眼如來

十力方見諸法故然彼約菩薩此願得佛因果小異故用小殊大旨同也故疏亦云大同小異疏一具佛種性即安住最勝者謂具七最勝成波羅蜜如第一會疏智論十四象王施牙等者論云如釋迦文佛曾爲六牙白象獵者伺便以毒箭射之諸象競至欲來踏殺獵者白象以身捍之擁護其人愍之如子曉喻殷勤遮止群象徐問獵人何故射我答曰我須汝牙即以六牙內石孔中血肉俱出以鼻舉牙授與獵者雖作象身用心如是當知此象非畜生行報阿羅漢法中都無此心當知此爲法身菩薩疏及十輪第四者經云若有苾芻於諸根本性重罪中隨犯一罪雖名破戒惡行苾芻猶勝一切在家白衣犯性罪者尚應如是況犯其餘諸小遮罪是故不許國王大臣諸在家者輕慢謫罰所以者何善男子乃至過去有迦奢國王名梵授勑五旃陀羅有大象王名青蓮華六牙具足住雪山邊汝可往彼拔取牙來若不得者汝等五人定無活義時旃陀羅爲護身命執持弓箭被赤

袈裟現於沙門威儀形相往雪山邊至象王所時彼母象遙見人來執持弓箭驚怖馳走詣象王所白言大天今見有人張弓挾箭徐行覘視來趣我等將非我等命欲盡耶象王聞已舉目觀見剃除鬚髮着袈裟人即爲母象而說偈言被殑伽沙等諸佛法幢相觀此離惡心必不害衆生時彼母象以頌答曰雖知被法服而執於弓箭是惡旃陀羅樂惡無悲愍時大象王復說頌曰見袈裟一相知是慈悲本此必歸佛者愍念諸衆生汝勿懷疑慮宜應速攝心被此法衣人欲度生死海時旃陀羅即以毒箭彎弓審射中象王心母象見之舉聲號叫悲哀哽咽以頌白言被此法衣人宜應定歸佛威儀雖寂靜而懷毒惡心應速踏彼身令其命根斷滅此怨令盡以射天身故時大象王以頌答曰寧速捨身命不應生惡心彼雖懷詐心猶似佛弟子智者非爲命而壞清淨心爲度諸有情當習菩薩行時大象王心生悲愍徐問人言汝何所須彼人答曰欲須汝牙象王歡喜即自拔牙施旃

陀羅而說須曰我以白牙今施汝無忿無恨無貪惜願以施福當成佛滅除衆生煩惱病善男子當觀如是過去象王雖受如是傍生趣身爲求阿耨多羅三藐三菩提故而能棄捨身命無悋恭敬尊重着袈裟人雖彼爲怨而不加報然未來世有刹帝利旃陀羅王宰官居士長者沙門婆羅門等歸於我法而出家者若是法器若非法器諸弟子所惱亂呵罵或已鞭杖楚撻其身或閉牢獄乃至斷命此於一切過去未來現在諸佛犯諸大罪決定當趣無間地獄斷滅善根焚燒相續一切智者之所遠離莊嚴論十三亦云昔釋迦牟尼爲菩薩時作六牙白象王時王夫人於象有怨即募人取與一牸象別處而住獵師服袈裟懷挾弓箭屏樹徐行牸象語象王象王問彼着何衣服云着袈裟象王云何所怖畏亦說偈云如是之幢相不害於外物內有慈悲心常護於一切於是獵人即射毒箭牸象乃云大天云有慈悲何以爲此象王偈云此是解脫服煩惱之所作遠離於慈悲悉非衣

服過牸象欲害王言何不治結使復說偈云如人鬼入心癡狂毀罵毉毉師治於鬼不責病苦人群象尋來王恐傷之向彼獵師安之腹下遣去群象獵師感之悲泣流淚象王撫之問爲何來獵師答云王遣取牙象王命取之獵不敢取象王遂以鼻絞牙良久而出血大流出痛苦戰掉有天說偈言心當堅安住莫爲愚癡悶當觀苦惱衆云何可濟拔復有天云弟子拔牙苦悲念於地獄拔已而住獵師思惟將無悔耶象王知念說偈勸取以鼻擎牙而授與之釋曰緣起小異大意皆同而牙有出沒又爲難行故重重引證疏迦尸國王未見名同月光王緣十藏品已引菩薩本緣經亦有大同小異疏及下施血髓並如智論十四中說者論云月光太子出行遊觀癩人見之要車白言我身重病辛苦懊惱太子嬉遊獨自歡耶大慈愍念願見救療太子聞之以問諸毉毉言當須從生長大無瞋之人血髓塗而飲之如是可愈太子念言設有此人貪生惜命云何可得自除我身無可得處即

命旃陀羅令除身肉破骨出髓以塗病人以血飲之疏三云意生身疏文有四一釋總名二顯別類三彰異名四結文旨初總名中言此乃意是舉喻者彼經意生身下便云大慧譬如心意於無量百千由旬外憶先所見種種諸物念念相續疾詣於彼非是其身及山河石壁所不能爲礙意生身者亦復如是故云喻也疏然此身類下第二顯別類於中有三一列名二釋相三定位初列中今依七卷若依四卷初明三昧樂正受第二名中有重性字然三段俱是七卷第四若依四卷即當第三今更引四卷對決四卷地位便在釋相之中疏初列竟即云修行者了知初地上增進相得三種身疏楞伽下第二釋相即七卷若第四但略結名及地位耳地位一同四卷留待辯位明故初身四卷云大慧云何三昧樂正受意生身謂第三第四第五地三昧樂正受故種種自心寂靜安住心海澄浪識相不生知自心現非境界性是名三昧樂正受意生身釋曰斯則七卷文簡而顯然四卷疏

意云從初至七皆觀三界心意識境界妄想是故須入三昧滅心意識以起意生法身經隱前二没後二地略舉中間從種種自心下出體亦有解云初二約位未得定故不說意生身六七已得般若常在無相故屬第二身今疏依此故下約位云五地前疏云何覺法自性等者四卷云大慧云何覺法自性性意生身謂八地觀察覺了如幻等法悉無所有身心轉變得如幻三昧及餘三昧門無量相力自在明如妙華莊嚴迅疾如意猶如幻夢水月鏡像非造非所造如造如所造一切色種種支分具足莊嚴隨入一切佛刹大衆通達自性法故是名覺法自性性意生身釋曰二經相對居然可見彼疏釋云謂八地菩薩覺一切法無自性性故名覺法自性性意生身也經文釋中由八地已上滅心意意識覺知諸法無所有故得如幻等無量三昧門也從無量相下三昧所起德用於三昧中得自在故名力自在名明以此功德莊嚴其身故云如妙華嚴也法性生身隨念所起如意迅疾也從猶如下所起化身不實也非四大造如四大造色也從一切色下辯莊嚴具足隨入下入佛境界以化生也通達自性法故者釋能化所以也疏云何種類下明第三身四卷經云大慧云何種類俱生無作行意生身所謂覺一切佛法緣自得樂相是名種類俱生無作行意生身釋曰彼疏釋云得如來法身隨衆生類以現形而不作意故立其名言覺一切佛法者如來覺知一切佛法也緣自得樂相者緣自内心所證自覺聖智樂相欲與衆生故作種類身也大雲釋云以八地深證無相於一切法不能圓滿故爲佛呵得勸便修至九地便獲四無礙智具修一切佛法覺一切法皆是法界以覺即法界緣内證眞如得寂滅之樂與一切法無差别矣釋曰此即但說菩薩覺一切法前是恭法師意謂佛覺也理實通二今疏文分二先略引經正釋義當佛覺諸法從釋曰下將釋第三便騰前二顯三得名從三自證法下正釋第三得名便釋俱生種類之義疏若依地位下第三辯位前經已具言初即五地前者自有二意一依密嚴第三初地即得意生身則通五地二依上四卷七卷經皆以三四五地當其初身以初二地未得定故故十卷楞伽第五云三地修定得三昧樂意生身八地證無生故得覺法自性意生身第三身不配地位斯則初身以初攝後云三地得第二身以後攝初云八地得故疏云八地已前由六七地已得般若常在無相是故覺法自性攝不爾三得第一八得第二初唯至五則六七地何無意生明是以後攝初耳三不配者三本楞伽總皆不配既以八地向前爲第二則三即九地至千乃至如來居然可知耳上依楞伽有云所以已見上文若無上依經第一不配地位但約三人得謂聲聞緣覺大地菩薩爲三意生身若依勝鬘經云無明習地爲勝緣無漏業爲因有阿羅漢緣覺自在菩薩三種意生身西域自有二解勝鬘一依楞伽二依無上依經前中復有三說一云羅漢緣覺迴心十千劫至十信仍本名故名爲二乘至十迴向終名自

在菩薩即初地已上對前二位故名自在初地已上即有三種如前楞伽一云羅漢緣覺俱迴心至十迴向終仍本名羅漢緣覺直往菩薩初地已上名自在菩薩菩薩亦有三種意生身一云聲聞緣覺同第二釋從二乘有學迴心至迴向終名自在菩薩對未發心得名自在三身得同前二解二據無上依隨三乘人即爲三身前二迴心至等覺位名聲聞緣覺意生身後一初地至等覺名菩薩意生身釋曰後釋似非得意經意但明三乘人皆得三種意生身耳䟽若成唯識下三彰異名唯識因解變易生死名云由悲願力改轉身命無定齊限故名變易無漏定願正所資感妙用難測名不思議或名意成身隨意願成故彼釋云隨大悲意之所成耳意明已下是䟽釋論然此異名總有其三一名不思議變易身二名變化身三名意成身若出體者總有三說一云悲願爲體二云定願爲性三云無明住地感無漏有分別業爲性若問答者問若所依身隨地有別何說短長而命如燈焰

念念生滅非如分段一期等事憑何說彼無定齊限答玄奘三藏解云理實命根無別分限隨所依身假說分限問若依悲願而感此身故留煩惱此復何用諸法師答云七地已來自有菩薩受分段身故留不斷八地已上雖受變易而與聖道不相違故所以不斷又解八地已上變易生死還相假籍故留不斷由此感力資別業力得受用身非如無學迴心大者唯依一業問若所知障助業能感生死二乘定性應不求入無餘涅槃釋曰小乘問也二乘既有所知障則常感生死不入涅槃論主答云如諸異生拘煩惱故釋曰異生有煩惱不趣涅槃彼趣寂者心樂趣寂爲此心拘馳流無相不起無上正等菩提如諸異生爲煩惱拘故論問云如何道諦實能感苦釋曰以無漏有分別業即是道故論答誰言實感不爾如何下論主答無漏定願資有漏業令所得果相續長時展轉增勝假說名感如是感時由所知障爲緣助力非獨能感然所知障不障解脫無能發業潤生用故釋曰

謂第四禪無漏勝定資色無色已感異熟諸有漏業令所得果相續增長無漏資勝假說能感若非無漏業實能感苦又此能感由所知障助故所知障不感苦者不同煩惱障有發潤故論云彼復何須所知障助論答云既未圓證無相大悲不執菩提有情實有無由發起猛利悲願餘可略也䟽上皆通因下第四結文旨可知䟽四百福相等者百福十行品已辯三十二相至法界品瞿波處廣說八十種好今當略示大般若三百八十一今當具引經云善現云何如來應正等覺八十隨好善現一世尊指爪狹長薄潤光潔鮮淨如華作赤銅色二世尊手足指圓滿纖長傭直柔輭節骨不現三世尊手足各等無差於諸指間悉皆充密四世尊手足圓滿如意輭淨光澤色如蓮華五世尊筋脉盤結堅固深隱不現六世尊兩踝俱隱不現七世尊行步直進庠審如龍象王八世尊行步威容齊肅如師子王九世尊行步安平庠序不過不減猶如牛王十世尊行步進止儀雅猶如鵝王

十一世尊迴顧必皆右旋如龍象王舉身隨
轉十二世尊支節漸次傭圓妙善安布十三
世尊骨節交結無隙猶若龍盤十四世尊膝
輪妙善安布堅固圓滿十五世尊隱處其文
妙好威勢具足圓滿清淨十六世尊身支潤
滑柔輭光悅鮮淨塵垢不着十七世尊身容
敦肅無畏常不怯弱十八世尊身支堅固稠
密善相屬着十九世尊身支安定敦重曾不
掉動圓滿無壞二十世尊身相猶如山王周
帀端嚴光淨離翳二十一世尊身有周帀圓

光於行等時常自照曜二十二世尊腹形方
正無欠柔輭不現眾相莊嚴二十三世尊臍
深右旋圓妙清淨光澤二十四世尊臍厚不
窊不凸周帀妙好二十五世尊身皮遠離疥
癬亦無黶點疣贅等過二十六世尊手掌充
滿柔輭足下安平二十七世尊手文深長明
直潤澤不斷二十八世尊脣色光潤丹輝如
頻婆果上下相稱二十九世尊面門不長不
短不大不小如量端嚴三十世尊舌相輭薄
廣長如赤銅色三十一世尊發聲威震深遠

如象王吼明朗清徹三十二世尊音韻美妙
具足如深谷響三十三世尊鼻高脩直而孔
不現三十四世尊諸齒方整鮮白三十五世
尊諸牙圓白光潔漸次鋒利三十六世尊眼
淨青白分明三十七世尊眼相脩廣譬如青

蓮華葉甚可愛樂三十八世尊眼睫上下齊
整稠密不白三十九世尊雙眉長而不白緻
而細輭四十世尊雙眉綺靡順次紺瑠璃色
四十一世尊雙眉高顯光潤形如初月四十
二世尊耳厚廣大脩長輪埵成就四十三世

尊兩耳綺麗齊平離眾過失四十四世尊容
儀能令見者無捨無染皆生愛敬四十五世
尊額廣圓滿平正形相殊妙四十六世尊身
分上半圓滿如師子王威嚴無對四十七世
尊首髮脩長紺青稠密不白四十八世尊首
髮香潔細輭潤澤旋轉四十九世尊首髮齊
整無亂亦不交雜五十世尊首髮堅固不斷
永無褫落五十一世尊首髮光滑殊妙塵垢
不着五十二世尊身分堅固充實踰那羅延
五十三世尊身體長大端直五十四世尊諸

竅清淨圓好五十五世尊身支勢力殊勝無
與等者五十六世尊身相眾所樂觀常無厭
足五十七世尊面輪脩廣得所皎潔光淨如
秋滿月五十八世尊顏貌舒泰光顯含笑先
言惟向不背五十九世尊面貌光澤熙怡遠
離頻蹙青赤等過六十世尊身支清淨無垢
常無臭穢六十一世尊所有諸毛孔中常出
如意微妙之香六十二世尊面門常出最上
殊勝之香六十三世尊首相周圓妙好如末
達那亦猶天蓋六十四世尊身毛紺青光淨

如孔雀項紅輝綺飾色類赤銅六十五世尊
法音隨眾大小不增不減應現無差六十六
世尊頂相無能見者六十七世尊手足指約
分明莊嚴妙好如赤銅色六十八世尊行時
其足去地如四指量而現印文六十九世尊
自持不待他衛身無傾動亦不逶迤七十世
尊威德遠振一切惡心見喜恐怖見安七十
一世尊音聲不高不下隨眾生意和悅與言
七十二世尊能隨諸有情類言音意樂而為
說法七十三世尊一音演說正法隨有情類

各令得解七十四世尊說法咸依次第必有因緣言無不善七十五世尊等觀諸有情類讚善毀惡而不愛憎七十六世尊所爲先觀後作軌範具足令識善淨七十七世尊相好一切有情無能觀盡七十八世尊頂骨堅實圓滿七十九世尊顏容常少不老好巡舊處八十世尊手足及胷臆前俱有吉祥喜旋德相文同綺畫色類丹珠善現是名八十隨好但經結次後云是爲一二等令迴次在前意不欲具如經文耳若瑜伽說與上有異今當更說論云如來八十種好謂手足具二十指及以節爪並皆殊妙是即名爲一十種隨好兩手兩足表裏八處手四足四並皆殊妙是即名爲八種隨好兩踝膝股六處殊妙是名爲六種隨好兩臂肘腕六處殊妙是即名爲六種隨好腰膝殊妙各一隨好兩核殊妙爲二隨好陰藏殊妙爲一隨好兩臀殊妙爲二隨好腕臚臍三並皆殊妙各一隨好兩脇腋乳並皆殊妙爲六隨好腹胷項脊各一隨好如是所說除頸已上於下身分六十隨好上下齒勢並皆殊妙爲二隨好（其齒勇出行列猶如華鬘故名勢也）齦腭殊妙爲一隨好兩脣眷屬並皆殊妙爲二隨好頤蓋圓滿爲一隨好兩頰圓滿善安其所爲二隨好兩目眷屬並皆殊妙爲二隨好兩眉殊妙爲二隨好其鼻二孔並皆殊妙爲二隨好其額殊妙爲一隨好角（廿九）鬢兩耳（二十八）並皆殊妙爲四隨好頭髮殊妙爲一隨好如是所說從頸已上二十隨好總合說爲八十隨好若依無上依經亦有八十與大般若大同恐繁不引然釋此相好瑜伽之中乃有二門一列名二辨釋初中上瑜伽但列名而已二辨釋中論更有五門一相好起位二相好之因三相好位差四相好廢立五相好優劣初起位者論云如是諸相及諸隨好若諸菩薩入淨勝意樂地時以得異熟從此已上諸相隨好展轉獲得殊勝清淨二明因者大同涅槃前疏已引三位差別者論云當知如是三十二相八十隨好菩薩在種性地唯有種子依身而住菩薩若在勝解行地始能修彼能得方便若在清淨增上意樂地中乃名爲得若在諸餘上地如如是相好轉勝清淨若在如來到究竟地當知相好善淨無上四廢立者論云如是諸相是有色故劣中勝品諸有清淨易了知故餘有一切不共佛法皆得名爲大丈夫相唯立此爲大丈夫相又即如是三十二種大丈夫相（廿九）由所依性爲任持故（二十九）釋曰此三十二與餘功德爲所依故偏得立名餘不得名下辨好論云由極殊妙令端嚴故說名隨好五優劣者至隨好品當廣分別疏普見一切衆生正覺等者等有二義一等下文云乃至普見一切衆生入涅槃皆同一性所謂無性無何等性所謂無相性無盡性無生性無滅性等二等取次下經文佛子菩薩應知如來身一一毛孔中有一切衆生數等諸佛身亦即身藏之義上則普含衆生此則但含諸佛上全身含今是一毛含遍法界毛當知亦爾故身爲藏疏藏即名堅者此即十地初釋金剛藏論文

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第四十九

音釋

輻方六切輪輳也　轂古祿切輻所湊為轂　轅于元切輈也　闡提齒善切梵語也此云信不具　冢知隴切高墳也　懅其據切懼也　剜烏歡切削也剝也　捍侯旰切衛也　彎烏還切持弓也　牸疾置切牝牛也　窊烏瓜切不平也　絞古巧切　矑丑山切也　踝胡瓦切足骨也　凸田結切高起也　齎前西切與臍同　靨於琰切黑子也　疣贅疣于求切瘤也贅朱芮切垂附也　睫即涉切目旁毛也　緻直利切密也　埵都火切　頻蹙子六切頻蹙愁貌　逶迤逶於危切迤余支切逶迤衺去貌　肘陟柳切臂節也　腕烏貫切手也　臀徒孫切脽也　臚呂於切腹前曰臚　𪗋腭𪗋羌魚切腭五各切與齶同　頤盈之切頷也

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第五十

唐清涼山大華嚴寺沙門　澄觀述

疏如不思議品十種勇健法中第一法說者經云謂一切諸佛身不可壞命不可斷乃至云八部天龍盡其勢力而大金剛山如須彌山及鐵圍山遍於三千大千世界一時俱下不能令佛心有驚怖乃至一毛亦不搖動疏具那羅延支節大力者即涅槃北經第十一南本第十現病品因佛現卧迦葉怪問如來已離病惱何故倚卧便校量佛力云如十小牛力不如一大牛力十大牛力不如一青牛力十青牛力不如一凡象力十凡象力不如一野象力次四牙象次雪山白象次香山象次青象次黃象次赤象次白象次山象次優鉢羅象次芬陀利象次一力士次鉢健提次八臂那羅延次十住菩薩一節之力皆前前之十不及後後之一如前六種故知佛力不可思議疏智論十六如毒龍等者論云問曰已知尸羅相云何波羅蜜答曰有人言菩薩持戒寧自失身命不毀小戒是為尸羅波羅蜜如上蘇陀摩王經中所說不惜身命以全禁戒如菩薩本身曾作大力毒龍若衆生在前身力弱者眼視便死身力強者氣往而死是龍曾受一日禁戒出家求靜入林樹間思惟坐久疲懈而睡龍法睡時復形如蛇身有文綵七寶雜色獵者見之驚喜言曰此希有難得之皮獻上國王以為服飾不亦宜乎便以杖按其頭以刀剝皮龍自念言我力如意傾覆此國其如反掌此人小物豈能困我今以持戒故不計此身當從佛語於是自忍眼目不視閉氣不息憐愍此人為持戒故一心受剝不生悔意既以失皮赤肉在地時日大熱宛轉土中欲趣大水見諸小蟲來食其身肉為持戒故不復敢動自思惟言我今此身以施諸蟲為佛道故今以肉施以充其身後成佛時當以法施以益其心如是誓已身乾命終即生第二忉利天上爾時毒龍即今我身釋迦牟尼佛是是時獵者提婆達多等六師是也諸小蟲輩釋迦牟尼佛初轉法輪八萬諸天得道者是菩薩護戒不惜身命決定不

悔其事如是名尸羅波羅蜜釋曰雖本明戒正是施皮耳及菩薩本緣經亦有此緣其事更廣先爲大龍有大勢力或化身爲人爲與諸龍女共相娛樂至毗陀山幽邃之處金翅欲食欲來諸山碎壞泉池令其枯涸諸龍龍女化爲女人來附此龍龍爲金翅說慈心法令及本宮後爲諸龍說慈心法亦令行慈後捨諠就靜山間齋戒多日困乏暫臥止息遂遇惡人餘同上智論疏及菩薩本緣集經第四等者經云菩薩過去墮畜生中而爲鹿身兩脇金色脊似瑠璃餘處雜廁種種難名髀如硨磲角如金精其身莊嚴如七寶藏身色光燄如日初出諸天敬重爲立名字名金色鹿善解人語爲諸群鹿宣說正法爲大利益下取意略引至一河邊暴水泛溢損壞樹岸見一溺人投身救之其人得濟白鹿王言君即是我再生父母何以報德鹿王言我無所須以身皮妙常恐人見當嘿汝言知恩之人具多功德不知恩者即受苦報此人背恩還白王知王即命駕令此溺人引至鹿所鹿王

正睡有烏啄耳覺已瞻望見王兵已近乃安撫群鹿云王爲我來汝勿驚怖尋至王所溺者指言此是鹿王兩手墜落王見是事下馬詣鹿鹿却慰王勿令驚怖我施一切衆生無畏王遂讚言汝雖獸身非實畜也王語鹿言既施一切衆生無畏何爲令此溺人兩手墮落鹿王答言如人犯官重法自招其咎此人自作自受非我使然王便長跪叉手白鹿我從今日長相歸依鹿白王言若能爾者願賜此人無畏如赤子想此人必墮地獄故可憐愍王益稱敬願長爲弟子普施諸鹿令得無畏勑令國內不許遊獵殺害衆生廣如彼說更有九色鹿經事緣一同但云九色又五失人夜夢託病王爲求之許分半國溺人貪利見王言知鹿處當即面癩後結會鹿即我身是王即父王夫人即先陀利烏即阿難溺人即調達餘皆同也釋曰金色義同非正捨皮云大例相似疏顯中相好皮者金色等者相謂三十二相中第十五身皮金色好者八十種好中第十六世尊身皮潤滑柔輭光悅鮮

淨塵垢不着故疏纖長者量等者直就事說若約相好纖長是相即三十二中第三相圓膞是第二好赤銅是第一好能攝者持法界故亦第五十三好言隨好者總指由此一句別詺文爲力爲色等亦瑜伽二十指皆殊妙爲二十隨好也齊等者不參差即第三隨好云各等無差輪相等即第八十隨好上說八十世尊手足及胷臆前俱有吉祥喜旋德相文同綺畫色類丹珠裏面皆有本那伽吒者此云滿餅塞縛悉底迦此云有樂故云圓滿之言應言滿餅右旋之言應云有樂其右旋梵云難提迦物多故若準觀佛三昧海經者即第一經觀相品疏赤銅者即是小相好即第一隨好言事爪則不染塵垢者亦第一好又第一好云一世尊指爪狹長薄潤光潔鮮淨如赤銅色故具此二疏般若波羅蜜猶如大火聚即龍樹讚般若至勝熱處當廣引釋疏四十一求法入火者三地有文又賢愚經云又復世尊過去久遠無量阿僧祇劫此閻浮提有大國王名曰梵天王有太子名曰曇

摩鉗好樂正法四方求決周遍不獲愁悶悽惱帝釋化爲婆羅門來詣王所王請就座爲說妙法婆羅門言學之甚難云何便說太子審問答言若能作火火坑令深十丈滿中熾火自投於中爲供養者吾乃與法太子如教群臣諫喻令愍我等婆羅門曰吾不相逼若不爾者吾不說法王知意定令使乘八千里象宣告一切太子於是却後七日求法入火諸小王等遠近皆集悲哀諫喻太子告言我於久遠生死之中喪身無數人中爲貪更相殘害天上壽盡失欲憂苦地獄之中火燒湯煮等受無量苦未曾爲法吾今以此臭穢之身爲法供養云何止我將欲投火先請說法婆羅門爲說偈云常行於慈心除去恚害想大悲愍衆生矜傷爲雨淚修行於大喜同已所得法救護以道意乃應菩薩行聞說法已便投火坑帝釋并梵天王各執一手而歎之言一切生類賴太子安何爲投火喪他父母太子答言爲無上道不惜身命繞投於火火變華池太子安然坐蓮華臺諸天雨華沒至

于膝爾時梵天王者淨飯王是疏如香城粉骨雪嶺忘軀者下句即涅槃上句即大般若大般若文廣今依大品二十七略引經云佛告須菩提菩薩摩訶薩求般若者當如薩陀彼崙此云常啼欲求般若不惜身命聞空中聲汝但東行莫憚勞苦即當得聞菩薩聞已作是念言今我東行何時何處當聞般若即住立啼泣經于七日空中有佛即語之言從此東行五百由旬有城名衆香彼有菩薩名曇無竭此云法尚日中三時宣說般若波羅蜜心念欲往即得無量三昧法門諸佛慰喻忽然不現欲見法尚自念貧無以何供養遂欲賣身中路有城以魔蔽故並無人聞賣身之聲唯有城中長者女聞帝釋化爲婆羅門云不要於人唯要人血髓用祀天神菩薩遂刺左臂出血割右髀肉復當破骨出髓時長者女樓上遥見下問其故答云我欲供養法尚求聞般若女遂止之許供所須與共同往帝釋即時復天身云我相試耳欲求何願答云與我無上菩提帝釋言是佛境界非我所

能更何所求答云乞令其身如故帝釋許之平復如故釋曰此即粉骨言香城者彼衆香城七重欲往彼故又至彼城刺血灑地故言雪嶺忘軀者即涅槃第十四聖行品明世尊昔在雪山修行爲求菩提帝釋化爲羅刹去其不遠遂說半偈云諸行無常是生滅法菩薩忽聞攬髮舉視遂見羅刹初疑其人若聞此偈不合受此可畏之身又思或於過去佛所曾聞尋往問言汝於何處得是過去離怖畏者所說半偈何處得此半如意珠羅刹言曰我饑餓言菩薩請言汝所說者義味不盡爲我說終我當終身爲汝弟子供給所須又言我今饑苦終不能說菩薩問言汝須何食羅刹答言我所飲者唯人熱血我所食者唯人暖肉我飛行處處而不能得菩薩請言但爲我說我聞偈已以身奉施羅刹又言誰當信汝菩薩答言釋提桓因大梵天王得他心者諸佛菩薩以爲證明次脫衣服以敷高座羅刹坐已爲說餘半偈云生滅滅已寂滅爲樂羅刹又言偈已說竟當施我身菩薩是時

深思此義若石若壁若樹若道書寫此偈後昇樹投身而下未至於地虛空之中發種種聲稱歎菩薩上至阿迦尼吒天釋復本身接之安置平地稱讚善哉真是菩薩必成正覺願見濟度禮足而去因此乃超彌勒菩薩十二劫在先成佛言其類非一者如菩薩本緣經說虔闍那梨王愛樂正法廣召賢達有婆羅門應召而至令王剜身千燈經停七日廣集眷屬遂剜千燈燈如錢大添滿油竟請說偈法婆羅門說偈言常者皆盡高者亦墮合會有離生必有死聞竟然燈又發願言願成菩提然大法燈光明照於一切帝釋問云得無悔耶答言不悔若不虛者平復如故言畢平復賢愚經第一亦有此緣名虔闍婆梨又有釘身千道涅槃二十七亦有賣身重法之緣恐繁不引八十經中普賢菩薩自說求法因緣第三地中亦說求法內外無悋疏俱舍論說昔有黃門救五百牛毀形之事等者與西域記第一全同彼云是屈支國舊曰龜茲國大城西門外路之左右各立佛像高九十餘

尺五年修設一大會西北渡河至阿奢理貳伽藍唐言奇特相傳云昔時此國先王崇敬三寶將欲遊方觀禮聖迹乃命母弟攝知留事其弟受命竊自割勢防未萌也封之金函持以上王王曰斯何謂也對曰駕迴之日乃可開發即付執事隨軍掌護王之還也果有搆禍者白王王命監國婬亂後宮王聞震怒欲置嚴刑弟曰不敢逃責願開金函王遂發而視之乃斷勢也曰斯何異物欲何發明對曰王昔遊方命知留事懼有讒禍割勢自明今果有徵願垂照鑒王深敬異情愛彌隆出入後庭無所禁礙王勑弟於後行遂遇一夫擁五百牛欲事刑腐見而懷念引類增懷我今形虧豈非宿業即以財寶贖此群牛以慈善力男形漸具以形具故遂不入宮王怪而問之乃陳其始末王以為奇特也遂建伽藍或旌美迹傳芳後葉從此立名疏四如說修行者此下餘經云善男子若男若女具足四法謂名丈夫若有男子無此四法即不得名為丈夫也何以故身雖丈夫行同畜生如來

調伏若男若女是故佛號調御丈夫疏又四相品即南經北經即如來性品卷當第四言四相者一者自正二正他三者能隨問答四者善解因緣義前亦已引意云自正者明信三寶常住不移寧以利刀割斷其舌終不說言如來法僧是無常也二正他者意云隨機受法智小堪說無常等智大堪化乃可具說常無常等三能隨問答者意云善知如來制聽之意隨問而說如有問言云何不施一錢得大施名佛言不食酒肉施以酒肉不飾香華施以香華無貫一毫施名流布迦葉因言食肉之人不應受施便為廣說斷肉之制昔開三種乃為漸損其貪耳四善解因緣義者意云知佛有何因緣初不說深法不廣制戒後方說之知未堪聞故先未說未有過失故不廣制隨過補之然此四相將為眾生開大涅槃為能開德通是利他若別說者初一自利自行非邪故名為正後三利他令離邪過故名正他此一正是利他行體後二化德能隨問答明知法業自在隨問巧答四達根性

善知隨機授化因緣上說就能開以說若就
所開四者經云復次自正者所謂得是大般
涅槃正他者我爲比丘說言如來常存不變
隨問答者迦葉因汝問故得廣爲菩薩摩訶
薩比丘比丘尼優婆塞優婆夷說是甚深微
妙義理因緣義者聲聞緣覺不解如是甚深
之義不聞伊字三點而成解脫涅槃摩訶般
若成祕密藏我今於此闡揚分別爲諸聲聞
開發慧眼等餘廣如彼經此中但取知其四
事名丈夫耳疏雖是女人下亦是涅槃第九
經末前廣說女人之過竟便云善男子以是
義故諸善男子善女人等聽是大乘大般涅
槃經常應呵責女人之相求於男子何以故
是大乘經典有丈夫相所謂佛性若人不知
是佛性者則無男相所以者何不能自知有
佛性故若有不能知佛性者我說是等名爲
女人若能自知有佛性者我說是人爲丈夫
相若有女人能知自身定有佛性當知是等
即是男子釋曰此文證宗五性者都非丈夫
若具四德不揀男女即丈夫矣疏然七丈夫

總有多說者疏出其五一依瑜伽七丈夫即
八異熟中除財位果以屬外故八異熟義即
當瑜伽第三十六此迴向初已具引竟淨行
品中亦以略出疏依小乘七賢聖者如俱舍
賢聖品離世間亦出七善知如梵行品已引
疏於施行中略列諸田下疏文有三初隨難
略釋二料揀諸田三總結經意今初言別人
者謂貧財人者即不思議境界經普賢菩薩
云又復菩薩爲護三昧隨法施時不揀福田
慈親善惡持戒破戒富貴貧窮又復思惟施
於富者雖無所用然我自應修習施行釋曰
即有財爲別人也疏於中佛塔下第二料揀
諸田有四一總立五田謂恩敬德悲苦二若敬
田有病下辨其兼通言智論十四者論云復
次三事因緣生檀一者信心清淨二者財物
三者福田心有三種若憐愍若恭敬若憐愍
恭敬施貧窮下賤及諸畜生是憐愍施佛及
諸法身菩薩等是爲恭敬施若施諸老病貧
窮阿羅漢辟支佛是爲恭敬憐愍施釋曰論
唯此三句今有非恭敬非憐愍即上別人三

總收爲二者謂悲田攝苦敬田攝恩德四然
此二田下彰其優劣於中有二一以二田對
辨二唯就敬田以明前中三一約智二約境
三約悲亦是三約心二約境初融心境故云
以理御心今初成上以理御心則心無二況
就於境而有分別即淨名第一善德長者子
章中長者子自於父舍設大施會供養一切
沙門婆羅門及諸外道貧窮下賤孤獨乞人
期滿七日時維摩詰入會訶之云當爲法施
之會何用是財施會爲問曰何謂法施之會
答云法施會者無前無後一時供養一切衆
生是名法施之會後廣爲說法施長者子發
心解身瓔珞價直百千上之不肯取再請受
之分作二分一分施此會中一最下乞人持
一分奉彼難勝如來一切衆會皆見光明國
土難勝如來又見瓔珞在彼佛上變成四柱
寶臺四面嚴飾分明不相障蔽時維摩詰現
神變已復作是言若施主等心施一最下乞
人猶如如來福田之相無所分別等于大悲
不求果報是則名爲具足法施釋曰既云無

所分別即以理御心等于大悲亦同體悲矣又云施主等心施時以理御心也疏若直就境下第二約境敬勝言校量功德經者經云施畜生得百倍福施外道得千倍福等前已引竟又甚希有經云以七寶等供滿四洲四果聖人及滅度後廣起塔廟不如造麨麥等佛塔功德乃至算數譬喻非比釋曰此即四果尚不及佛明敬田勝也疏若就於心下第三約悲心說然探玄記引像法決疑經中乃至施佛菩薩聲聞衆生不如有人施畜生一口飯食等此是僞經故疏不引但取親引於悲悲是菩薩根故悲爲菩薩體故若無大悲非菩薩故淨名亦云等于大悲故從敬則田强而悲心弱下即羅什法師釋淨名等于大悲之言而肇公不許但以心等故等即前第一義耳今取雙成後二故云各有其美疏若等是敬田下第二但就敬中以論優劣以恩德田皆敬田故於中三一敬恩分別二若同是恩下恩中道俗分別如舍利弗請問經者經唯一卷問云何故如來說父母恩大不可報又言師僧之恩不可量其誰爲最佛言夫在家者孝事父母在於膝下莫以報生長養育等以生育恩深故言大也若從師學開發知見此恩大也夫出家者捨其父母生死之家入法門中受微妙法是師之力也生長法身出功德財養智慧命功莫大也追其所生乃次之耳釋曰若據經意前疏順前意各自爲重以二相望則出家爲勝故言或約生色身等則優劣可知即順經後意也三等是德田下就德田中普別分別引梵網經即菩薩戒云若佛子有出家菩薩在家菩薩及一切檀越請僧福田求願之時應入僧坊問知事人今欲次第請者即得十方賢聖之僧而世人別請五百羅漢及菩薩僧不如僧次一凡夫僧若別請者是外道法七佛無別請法不順孝道若故別請者犯輕垢罪疏又由主財田等者俱舍論云由主財田異故施果差別此即約分別門就於三輪皆具優劣主謂重心輕心等財謂好物惡物等田謂若敬若悲等疏然今此中下第三結示經旨三事即三輪廣即約事深即約理融有二義一融上事理二以理融事重重無盡疏義多如此反勝前辭者即五失本中之一如初會說疏須達拏者此云善愛或云好愛經唯一卷說事甚廣今當略引阿難請問佛說過去不可說劫有一大國名爲葉波王號濕波無子禱神後乃有子內外歡喜號須大拏年十五六無藝不通納妃名曼坻生一男一女太子廣行惠施施王敵國行蓮華白象與其怨國大臣瞋懼白王擯太子於檀特山太子出門一切皆施無揀車馬亦爲他乞太子負男其妃抱女至其山所山有道人名阿蘭陀太子遂問道人云何可居止答云山是福地無處不可乃造草庵而居有拘留國十二醜婆羅門年四十方娶妻妻令求奴婢聞太子好施大山六千里而來求乞初遇獵師欲殺之云王遣迎太子獵遂放之見太子乞子太子自縛以施之其母不在母目瞤動左手復痒恐子不安遽歸三問太子不應復問方答云我已施訖其妻悶絕良久乃甦救聲大哭太子言汝憶

過去提和竭佛時我爲婆羅門子汝爲女賣華我以五百金錢買汝五華汝寄二華以上於佛願爲我妻我時要汝莫違我意汝答可爾今何亂我善施心帝釋知其心堅復化爲婆羅門亦十二醜就其乞妻太子即施却來寄太子所太子怪問方答云我是天帝故來相試遂復天身令其求願妻有三願一願賣我子還至本國二願我子不至饑苦三願我及太子早還本國帝釋曰如汝所願太子發願言願一切衆生皆得度脱生老病死之苦帝釋歎言大哉是願非我所能更求何願又願言今且願得大富常行布施又願國王大臣皆思見我帝釋言如意婆羅門將子歸婦瞋何用王種別求奴婢遂外國賣子帝釋誘引無有買者遂至本國國人識之白王王欲抱之啼不肯就問賣男人先言男銀錢一千特牛百頭女銀錢二千牸牛二百王問何以女貴男賤答言王之後宮與王無親出自微賤而受榮寵王唯一子逐之深山曾不眷念明知女貴男賤王遂令人追太子還付以寶

藏恣其布施遂得成佛父即淨飯母即摩耶妃即瞿夷男即羅睺女即現羅復成利母婆羅門即調達妻即旃遮那摩山上道人即目連獵師即阿難疏現莊嚴王如大莊嚴經疏又菩薩本緣經說一切持王施二子者經有三卷今當第一一半向後至第二卷一半向前然其緣起全似須大拏但彼施一男一女此施二子皆男又加乞眼略無王請歸餘多同也更復略引一切持王好施施王白象行蓮華上力能敵國國人大臣皆悉恐懼又慮敵國來侵遂令擯王子於雪山山中施二子與醜婆羅門婆羅門賣之至本國祖王驚歎後帝釋化爲婆羅門乞妻王子施之便云汝妻端正恐爲賊劫且寄於汝我要當取王子聞已默然受之復化婆羅門從之乞眼王子欲挑復止之云我今未用且寄汝處我要當取王子云我云何受二種寄付釋知心堅還復天身云妻及目二物是我所有今且寄汝勿復施人飛空而去雨華稱讚必證菩提疏然所施化實下第二料揀言如賢愚經毗沙

門等者即第一經因梵王請佛說法佛辭衆生垢蔽不如速滅梵王遂引昔緣勸佛昔無數劫爲生求法乃至一偈身心妻子而用施與何不念昔而欲棄生過去久遠於閻浮提有大國王號脩樓婆領此世界八萬四千小國初以財施後思以堅實法施遂募說者毗沙門王見欲往試變身爲夜叉色皃青黒眼赤如血齣牙外出頭髮悉竪詣王宮門云我能說法王請入宮欲請說法彼云先以所愛夫人及所愛子與我食者乃與汝法王即以所愛夫人及兒中勝者與之夜叉食竟爲王說偈云一切行無常生者皆有苦五陰空無相無有我我所王聞歡喜書寫流布無有悔恨毗沙門遂復本身讃云奇特夫人及子猶存如故王者佛是昔爲法尚爾今何速滅釋曰此則妻子是實乞者是化疏此破菩薩執者如淨名云十方世界中作魔王者多是住不可思議解脱菩薩以方便力現作魔王故云破菩薩執二乞者是實引攝論者即第十一梁論云或現種種本生由逼惱他及逼惱

惑對令他相愛利益安樂心釋論曰爲化邪見衆生不信因果令得正法離惡修善故化現種種本生如毗笱陀王捨兒與婆羅門非是逼惱他此兒是化作何以故菩薩無逼惱此人生彼人安樂故又如藥藏菩薩令眉絺王與毗提訶王相逼惱此亦是化作後悉令相愛利益安樂心菩薩行如是事有何利益論曰生他信心爲先後於三乘聖道中彼善根成熟是名菩薩甚深制差別三俱化可知四俱實中二根熟者如一切施王施兒與婆羅門婆羅門鞭打持去至一樹下更欲打之樹神手擬婆羅門即倒神欲斷彼命奪王子送還王子告神請勿害之我若再還令我父王檀行不足即爲不孝之子神遂放之此即妻子同行也尚須自捨身命豈有辭苦而退言生生行施處者即七十五釋迦女瞿波昔緣中事當時妙德童女欲事太子太子要云恐其爲障修菩薩道彼女意云我無染心請爲主者偈白太子中有偈云無量劫頂戴廣大金剛山若能眷納我甘心受此苦

無量生死海以我身肉施汝得法王處願令我亦然若能眷納我與我爲主者生生行施處願常以我施釋曰斯皆根熟之者疏若依瓔珞十五輪王者即三賢十聖等妙二覺至隨好品當廣分別此中即三禪梵王若依大丈夫行論中菩薩喜樂過於世間及二乘涅槃此論有二卷或單云大丈夫論廣說世間勝樂之事皆不及菩薩見乞歡喜末舉解脫之樂亦不能及即過二乘也疏瑜伽三十九云又諸菩薩於施障及對治者於中初標二列障三明治前二具論文對治中略取論意耳然論文繁廣收義無遺論後結云如是菩薩四種施障當知四種能對治智對治於彼一者覺悟二者忍受衆苦三者徧知顛倒四者見一切行性不堅牢是諸菩薩由前三種能對治智決定堪能正行惠施由後一種能對治智能正攝受施福勝果當知亦名菩薩巧慧而行布施離相也疏先絕我想者即歡喜行中疏一不於法體起增減者一切法體不出有無定有則增益定無則損減四於諸法

義離斷常者就一有上即有常無常義從緣而有即是無常不從緣有即名爲常五三有器界唯識頓變名爲影像爲生所依想即是心非想非心此釋六於法本遣心非心想以上諸句皆有想言一切諸法皆想所持通是有心之義心爲法本故忘心即爲非想今並遣之故云六於法本遣心非心想耳疏有即空故者約緣有明二空一味等無差故約眞如說皆無有義然法相所立依他緣有圓成性有令明緣有故非有二空爲性性即非有言無無想乃有多意者略有五義初一遣無物之無如虛空龜毛兔角等二明緣有即無淨名云色即是空非色滅空色性自空明有即無故此明非滅色空也三明遣無爲有四遣無爲非有三四俱遣以空爲有義五者上四遣病明非有此句顯實明非有不礙有故故下釋云非有非非有矣此引證也此非非有即是非無但言非無含義則少言非非有含義則多但言非無得前二義後之二義言非非有方始終攝也然第一義即古人云我言

非有者但言非是有非謂是非有五明有即空故非有空即有故非非有上之五句但順經文以爲二句此下總遣四句合上即俱句相奪即俱非有無之本既無俱句非俱何立未對釋結句非非想中唯取第四意耳亦可兼於第五不礙想耳次對雙顯縛解者以分別爲縛無分別爲解也疏次對雙顯二業者即思及思已而爲二也後對亦雙明縛解者有心則生死波浪故非心迴向無心則同乎外道故非無心迴向此即無不礙有義又以無心下拂迹以明前意言有心爲非有者有起動也言無心爲非者無觀照也此即寂不失照後意則寂乎唯寂二皆有理疏若本無縛其誰求解者即闇用淨名不二法門中寳印手菩薩曰樂涅槃不樂世間爲二若不樂涅槃不猒世間則無有二所以者何若有縛則有解若本無縛其誰求解無縛無解則無樂猒是爲入不二法門疏儻然無寄理自玄會者此言出肇公百論序彼有二對具云其爲論也言而無當破而無報儻然靡據而事不失眞蕭焉無寄而理自玄會反本之道著乎茲矣釋曰此通說論旨前對不失事後對不失理雖不據說於事理而契當於事理今疏合其二對但取不失於理以是離相迴向故儻者俶儻廣雅云俶儻者卓異也謂無所依據卓異繫象而瞻與理會矣疏三世求生不可得故者即總顯文意是中論三時門從無而有故名爲生者立生之理下別出三世求不得生相已生未生正生爲三已未不生理易彰顯現在正生理隱故以不住故過未分之則無現在之正生也正同淨名若過去生過去生已滅若未來生未來生未至若現在生現在生無住以無住故即屬已未從爲生之理下結成無生疏靜論語識智者然依智不依識識是戲論依智是寂靜今並雙非則不可以智知不可以識識矣即法四依四依之義下文當釋疏第二不礙隨相中文三一總辯來意二言隨相下正明不壞之相言諸佛依二諦爲衆生說法即中論四諦品下更偈云一以世俗諦二第一義諦若人不能知分別於二諦則於深佛法不知眞實義前已引竟三然俗是眞俗下融上二諦成無礙義疏今初然隨相之名下疏文有二一辯來意二略顯十義下正明離相受迴向名前即假徵此下解釋於中二先總後一過世八法下別各隨所趣立彼岸別今初利衰毀譽稱譏苦樂此之八法即世間法八法不動名不動岸二依蘊計我故有二我若離二我名爲解脫三尋伺即言語道道是因故實際絕言故四念想觀除爲實智故五身見以爲煩惱障本故但能斷便是有餘六苦依身即爲依處智所依身身智俱亡爲無餘也七施等即是所作善行故八菩薩出有入無而無染故爲無住岸九證於法身是無漏界故十生住異滅即是有爲世間之法覺心現量生滅流注無有自性故成自覺聖智岸也疏菩提性淨下此有二菩提一性淨二圓淨從緣起者即是圓淨圓淨復二一明緣起萬行爲緣故二明性起全具眞如性淨功德之所顯故又緣起無性即性淨故廣如出現此亦法華云

諸佛兩足尊知法常無性佛種從緣起是故
說一乘義耳前已廣引從若業依身下釋不
於身中而有業第七迴向疏今初牒名中四
初正釋名二此從下得名三故本業下引證
四即以無貪下出體性三中三一引經二名
無下會今文三有云下釋彼經先敘異說後
應云下正釋義般若方便即淨名及今經七
十九中之意下當廣釋惡父母者無明貪愛
即楞伽第三經云爾時大慧菩薩白佛言世
尊如世尊說若男子女人行五無間業不入
無間地獄世尊云何男子女人行五無間業
不入無間地獄佛告大慧諦聽諦聽善思念
之吾為汝說 大慧白佛言善哉世尊唯然受
教佛告大慧五無間業所為殺父母及害羅
漢破壞衆僧惡心出佛身血大慧云何衆生
廾十　二十二
母謂愛更受身貪喜俱如緣母立無明為父
入處聚落斷二根本名害父母彼諸使不現
如鼠毒發究竟斷彼名害羅漢云何破僧謂
異相諸陰和合積聚究竟斷彼名為破僧大
慧不覺外自共相自心現量七識身以三解

脫無漏惡想究竟斷彼七識佛名為惡心出
佛身血若男子女人行此無間者名五無間
事亦名無間等偈言貪愛名為母無明以為
父覺境識為佛諸使為羅漢陰集名為僧無
間次第斷是謂五無間不墮無間獄釋曰言
如鼠毒發者西方有鼠嚙人甚毒毒在身中
其瘡雖差忽遇雷聲其瘡還發使亦如之忽
遇境雷則還動發餘可知不滅癡愛下釋一
合相義即淨名須菩提章二乘之人滅癡得
明滅愛則脫今了一性故不滅之體即明脫
知理無二即是契合合無合相方是真合疏
然其前十下料揀言前十一一徧從中十者
從佛境生小等從法境生小等從餘八亦然
二中十一一能生後十者從一佛境能生檀
等十度從法生十度餘八亦然三後十一一
卅十　二十三
容具前十者謂布施等有小有大或一或二
或三或四或具足十不必皆具故云容具戒
等九度於前十亦然四前十一一該後二十
者謂從佛境起小施或從佛境起大施等或
於佛境起小戒或從佛境起大戒等理即昭

然云思之自顯疏上六皆巧便殊勝者通即
七種最勝成波羅蜜初會已具然最勝亦名
殊勝前雖已釋為對經文須知總意言巧便
殊勝者彼當第五云要無相智所攝故上
六句皆無相智言次五清淨最勝者彼當第
七云謂要不為二障間雜別中一無法執及
了唯心離所知障三見性空無煩惱障次有
三心即安住殊勝者彼當第一謂要安住菩
薩種性次有二心即迴向殊勝者彼當第六
謂要迴向無上菩提今言善決諸義具三迴
向者決智決悲決實際故次有一心即意樂
殊勝者彼當第三謂要悲愍一切衆生後之
二心依止殊勝者彼當第二謂要依止大菩
提心上顯施中即事業殊勝者彼當第四謂
要具行一切事業具上七下結成前義故唯
識云要七最勝之所攝受方可建立波羅蜜
多以上釋經文同符契疏善趣賢首位之行
者圓融十信位也種性即十住解行雖通三
賢今正取行向二位故解行發心在於十
行發迴向心故疏寄迹力士經第二具說者

亦至第十迴向明之莊嚴論亦引此經者論
當第六偈菩薩自成就如前義應知聲有六
十種是說如來事長行釋中具引佛祕密經
佛祕密經即密迹經耳並至下明疏復有處
說六十四音等者瑜伽等說有八轉者疏文
但舉其唐言之名今兼顯梵音西域國法若
欲尋讀内外典籍要解聲論此八轉聲方知
文義分齊一補盧沙此是直指陳聲如人斫
樹指說其人即今體聲二補盧衫是所作業
聲如所作斫樹故云業也三補盧崽拏是能
作具聲如由斧斫故云具也四補盧沙耶是
所爲聲如爲人斫故云爲也五補盧沙頞是
所從聲如因人造舍等故云從也從即所因
故六補盧殺娑是所屬聲如奴屬主故云屬
也七補盧鎩是所於聲如客依主故云於也
於即依義瑜伽第二名上七種爲七例句以
是起解大例故唯有梵語聲論八轉更加醯
補盧沙是呼召之聲故云呼也然此八聲各
有三種一男聲二女聲三非男非女聲此上
具約男聲說之以梵名丈夫爲盧沙也疏是

八轉聲各具八德者即八梵音賢首品已明
今當重說一調和者謂大小得中故二柔軟
者言無麤獷故三諦了者亦云最好如迦陵
頻伽等故四易解者亦云易了言辭辯了故
五無錯謬者亦云不誤言無錯誤故六無雌
小者亦云不女其聲雄朗故七廣大者亦云
尊慧言無戰懼故八深遠者臍輪發生故如
來具此八轉之音疏若將此下屬前佛果者
會異釋即刋定記釋二段皆屬於佛果故今
明修菩薩行及近善友非屬佛耳疏八云非
一非異者即十通中等者標示也故彼通中
廣說非一異義從以了一切下出非一異是
神通相若一向非一各互相礙不能相作若
一向非異無二可得將何相作以非異故一
理融通非一事故得相作等疏又非一異應
成四句者一非一二非異三非非一非非異
四非亦一亦異十忍當說疏初之三句顯勝
妙生者即前十度章中引唯識釋前三爲增
上生道感大財體及眷屬故其勝妙生即增
上生名異義同後三決定勝道疏六正助無

違者即經業道不違業業不違業道俱舍業
品云俱得名尸羅一妙行二業三律儀四唯
初表無表名別解脫五業道六釋曰此有六
名今此即當第六彼論疏釋云又此初念亦
名業道第六名也本求戒思今曰究竟依業
暢義立業道名謂戒前之思名之爲業初念
戒體名之爲道思所履故業家之道故名業
道故初刹那名別解脫初棄惡故亦得名爲
別解脫律儀能防非故亦得名爲根本業道
暢思起故第二念等不名業道非暢思故名
爲後起根本後故今疏全依俱舍論文故不
更引古來異釋疏此之事事所以無違下出
事事無違因略出三因一法性融通門二緣
起相由門上二即事事無礙義三直語同一
緣起通事通理非無礙義如覩一葉落知天
下秋矣言亦由後二段令此無違者後二即
事理無違及理理無違由此故今事事無違
謂既同一味事復即理由事即理理融於事
故得事事無礙故無違也疏然上三段無違
下重總料揀於中二一同異類料揀二開此

則有下句數料揀但就剎衆生以成諸句初根本四句二剎上理事成四句三約衆生上理事成四句上二三兩四句但是事理無礙四以剎事對生理爲四五以衆生事望剎理成四此後二四方成事事無礙疏上二四句各初及第三等者以事理相望唯就同類即得成故言各二及四雖非無礙亦不相違義如上說者以二四皆是不即故非無礙言亦不相違者由上同一緣起故由不壞之事不變之性皆同一緣起故疏此中初二句是理理無違者一剎無性即衆生無性二理同故言以無可即亦無可違者釋第二句是理理無違義疏第四句雖非無礙亦不相違者第四不礙兩存故非無礙而亦同是一緣起故及第五四中亦不相違皆同前二三四句中亦不相違疏第五四句等者言此中初及第三句是第二段理事無違中異類事理相望者以將剎望衆生無性衆生與剎是異類也

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第五十

音釋

剥北角切　邈離遠切深也　翅施智切鳥翼也　脇虚協切腋下也　髀部禮切股骨也　諂丑冉切佞言也　剜烏官切刻也　龜茲龜音丘茲音慈　龜茲國名　腐扶雨切去勢宮刑也　涓到　穬古猛切麥也　瞯舒閃切日動也　痒余兩切欲搔也　虐　甦孫祖切死而更生也　俶儻俶他歷切儻他朗切　斫職畧切斵也　崽所皆切　頦丁可切　鎩所戒切　鑛古猛切銅鐵朴石也

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第五十一

唐清涼山大華嚴寺沙門　澄觀述

第八迴向疏從所依立名義通能所者但言眞如相即是所依善根一合如故義通能所此中有五一上正釋二故本業下引證言常照者以有能所況一合相復有二義一有無不二即一合相以同如故二智與境冥絶能所故則通能所爲如相矣三若梵下會梵本四即以法界下出體能所契合爲法界故五此與前後下揀濫前即第七以平等隨順衆生故後即九十九即離於能所縛著故十入法界亦契合故故其四名多分相濫疏揀可知餘如第四迴向者彼以善根如於實際故至一切處前對此揀竟故今不對第四揀之疏四中初句總標下疏文分二一釋總句二三十一願下別釋釋中先釋可愛後釋此下正明科釋於中三初雙標次總者下略釋總字三言橫下雙釋二章疏三通受用變化者但言淸淨變化亦有淨故無諸煩惱則是受用既衆生徃生故皆通也言餘皆土中之事

者四即法門流布五行即菩薩修行六即天眼常喜世界生者天眼徹見十方七則水鳥樹林華池寶閣八護法九證法十心無著疏無漏法林等即淨名佛道品無漏法林樹總持之園苑下經三昧爲園苑故疏對上草木者三草二木即法華藥草喻品初會已引五乘差別但由智異故將善觀察智以對草木疏第二三頌明果滿三德者能斷是般若所斷是解脫智周法界即法身取所證故又初即智德次即斷德後即恩德恩德故能現世間故涅槃三德釋中云如來之身亦非涅槃通色身故疏初句立宗者即雖善修正業而知業性空量云正業是有法空有無礙是宗法因云緣成即無性故同喻云如幻幻法從緣生空有不相礙正業從緣生同彼幻法不相礙疏十句五對令四心彌固者即天親般若論中答住問也若依無著即當第一發心住處然無著十八住處住住皆答三問三問即應云何住應云何修行應云何降伏其心秦經闕修行問合在二中言發心住處者經

佛告須菩提菩薩應如是降伏其心所有一切衆生之類若卵生若胎生若濕生若化生若有色若無色若有想若無想若非有想若非無想（即廣大心）我皆令入無餘涅槃而滅度之（第一心也）如是滅度無量無數無邊衆生實無衆生得滅度者（常心也）何以故須菩提若菩薩有我相人相衆生相壽者相即非菩薩（不顚倒心也）論偈云廣大第一常其心不顚倒利益深心住此乘功德滿此偈上半標四心下半說住義四心利益具自他行故此深心菩薩應住大乘功德盡圓滿矣言四心者三界九類皆盡度之是廣大心令入無餘涅槃是第一心二乘尚有三餘非曰無餘不名第一今二種涅槃無餘第一四涅槃中無住涅槃方爲第一今言無餘即佛無住往昔但有三涅槃故不言無餘耳彼疏科上二心名加行住言常心者論云如是取衆生如我身常不捨離是名常心偈中利益解其常義謂度衆生常不離大悲同體如我之心故名常矣疏科此心爲修行定言不顚倒心者疏科爲折散心言

不顚倒者論云此示現離依止身見衆生等相故依身執我名爲身見有我等四即非菩薩是名顚倒今離此四即是菩薩非顚倒心大雲言此文即根本智前文大悲是後得智由根本智即離我見故前大智觀無衆生相始得成就又大雲解實無衆生得滅度者總有五義一衆生性空故無可滅二菩薩後得智同體悲離自身外無别衆生即無他體於根本智必先自離我見之相即自無體既無自他實無衆生得滅度矣三一切衆生本來寂滅不更滅故四順法性法性無念心若起念即違法性故五解法界不度衆生天親解云平等眞法界佛不度衆生以衆生名名即法界衆生陰身陰即法界衆生與佛同一法界豈於此理度衆生哉故淨名云衆聖賢亦如也至於彌勒亦如也若彌勒得受記者一切衆生亦應受記以同一如不應别故斯理特深天親下文有此解者謂教地上諸大菩薩以初地上盡證眞如令地上學佛平等法界觀矣而今天親即解此文大悲同體是教

地前學地上觀故爲此釋天親妙意今日曉矣釋曰上皆暉公之意今謂不然且問寂滅與空爲一爲異若言一者則初三不別若言異者異相云何豈不詮言法性本空寂耶又寂滅言但是盡相爲顯實耶若是顯實即同第五同一法界又同體悲寧殊同一法界又五法界與順法性復何差別非無念智不名眞解是知論明法界生佛相望論明同體菩薩望生故不應二則上五解唯應爲二其無念義應合在於不顛倒心經唯舉我以爲顛倒法執不亡豈非顛倒故不顛倒約止絕妄想同體常心觀冥眞理是故經文以不顛倒釋上常心云何以故由無妄故方能契實由契理故方得無妄二義相成故無衆生得滅度者一契空如性空寂滅故無可度二契不空同一法性法性平等故無可度足顯玄妙皆就諸佛菩薩觀心非獨約理故今疏文直取論意便爲正解復順今經以今經證天親解經妙符聖旨疏順緣曰如者即隨緣義淨名云法隨於如無所隨故今謂如隨於法無能隨故以如性空方能隨緣成一切故疏而起信云下此論解釋分中初釋眞如門正舉法體有二一正顯如體二會執釋名初門論云心眞如者即是一法界大總相法門體所謂心性不生不滅一切諸法唯依妄念而有差別若離心念則無一切境界之相是故一切法從本以來離言說相離名字相離心緣相畢竟平等無有變異不可破壞唯是一心故名眞如釋曰此上論文自有三段一就實略標二一切諸法下會妄顯眞三是故下結眞離妄此三皆是正顯如體即離妄偽爲眞離異相爲如今疏所引即會執釋名具足論云以一切言說假名無實但隨妄念不可得故言眞如者亦無有相謂言說之極因言遣言此眞如體亦無可遣以一切法悉皆眞故亦無可立以一切法皆同如故當知一切法不可說不可念故名爲眞如釋曰此上論文中二先釋後當知一切法下結前中分三初正會執恐有執言上言離名字相何故復立眞如之名故云此眞如名亦是假說二言說之極下約名釋疑疑云若但假立何故不立餘名而立眞如釋云眞如者言說之極此後更無有名故攝論中謂眞如爲究竟名故云極耳因言遣言立此極名若無此名無以遣名若存此名亦不遣名三此眞如體亦無可遣下約相釋遣古有多釋今並不依今謂此即非安立眞如若安立說遣妄曰眞顯理爲如同唯識意今正拂此二無法非眞何妄可遣耶則眞非眞矣無法不如何理可顯故如非如矣斯則無遣無立爲非安立之眞如矣故疏結云唯就遮詮頓彰眞理疏二明種類總有六門謂一二三七十及百爲六類二中有三及六眞如并八眞如總有十義餘如十藏及前諸會已說唯七眞如今當說之即顯揚論第三卷攝事品第一之三論曰眞如作意相者謂緣七種徧滿眞如作意廣說如經一流轉眞如作意謂已見諦諸菩薩以增上法行善修治作意於染淨法時思惟諸行無始時來流轉實性既思惟已離無因見及不平等見二實相眞如作意謂如前說乃至於

染淨法因思惟諸法衆生無我性及法無我性既思惟已一切身見及思惟分別衆相作意不復現行三唯識眞如作意謂如前說乃至於染淨法所依思惟諸法唯識之性既思惟已如實了知唯心染故衆生染唯心淨故衆生淨四安立眞如作意謂如前說乃至於染淨法體思惟苦諦既思惟已欲令知故爲有情說五邪行眞如作意謂如前說乃至染汙法因思惟集諦欲令斷故爲有情說六清淨眞如作意謂如前說乃至於清淨法體思惟滅諦既思惟已欲令證故爲有情說七正行眞如作意謂如前說乃至於清淨行思惟道諦既思惟已欲令修故爲有情說釋曰作意之義即菩薩觀餘可知疏但列名略啚而已疏一成依持用者即唯識論眞如爲迷悟依如四轉依義中廣辯十地再辯疏起信說有三大等者疏文有四一引論三大二對會今文三釋論用大四對會百門今初全是論文而體大中一者體大下欠一切法言耳斯即立義分中彼疏釋體云眞性深廣而凡聖

染淨皆以爲依故受大名隨流加染而不增反流除染而不減又反流加淨而不增隨流闕淨而不減良以染淨之所不虧始終之所不易故云平等不增減也二相大論云謂如來藏具足無量性功德故疏釋云二種藏中不空如來藏也今疏略無如來藏言但約眞如以說相故謂不異體之德故云性功德也如水八德不異於水三用大全同彼疏釋云謂隨淨業約自然大用報化二身麤細之用令諸衆生始成世善終成出世善故彼論下文具顯用相疏然彼依心下第二對會今經亦是解妨妨云彼論依一心法而立三大眞如乃是其一何得眞如具三大耶故彼立義分中云摩訶衍者總說有二種云何爲二一者法二者義所言法者謂衆生心是心則攝一切世間出世間法依於此心顯示摩訶衍義所言義者則有三種一者體大等通局既異何得引耶故下通云以一統二二皆屬如故下解釋分中分爲三門眞如即是一法界大總相法門體又此二門不相離故故如必

有相用二也疏然違眞下三釋用大義似太局亦名解妨妨云眞如既爲一切法體隨流成法何得不言能生惡因果耶故爲此通是以瓔珞經云始起一想住於緣順第一義諦名之爲善背第一義諦名之爲惡約違義邊不言生惡於中先明不生惡所以後然違順雖殊下釋爲惡體藏和尚云以違眞故不得離眞以違眞故非其用也故今疏云離如則無可違故不離也如波違水離水無波疏若會百門下第四會釋經文具闕至下當知疏四約教不同可以思準者小乘但有生空始教即立二空及六七等不即於事終教則即事即如頓教多用非安立義圓教即是百門重重無盡疏五釋文於中三一叙昔二理皆難通下辯順違於中二意初奪分者次若取下縱成分義責不出相貌實則縱成二義三今且十十下申今正解上辯順違二皆有理後有究竟分則理長文中先總明二初徧一切下別顯即爲十段依唯識第九前雖隨地別釋今爲對文類例併舉今初徧一切處及

無相爲相即徧滿眞如謂此眞如二空所顯無有一法而不在故世親釋云謂此法界徧一切行以無少法非無我故今言二空無有一法非二空故今疏云徧滿一切徧滿義彰無相爲相即二空相疏二中無能測等者唯識釋最勝眞如云謂此眞如具無邊德於一切法最爲勝故注云由離犯戒垢證此眞如德莊嚴故今無測無對即最勝義三中下論釋勝流眞如云謂此眞如所流教法於餘教法最爲勝故注云由得三慧照大乘法觀此教法根本眞如名勝流眞如或證此如說法勝故今云於法無礙即教法等爲衆法眼亦勝流矣四中等者論云四無攝受眞如謂此眞如無所繫屬非我執等所依取故世親解云於此如中無計我所無攝我所如北洲人無繫屬故應說此如非我執我慢我愛無明邊見我所見等所依取故今無著無住即無攝受五中論云五類無別眞如謂此眞如類無差別非如眼等類有異故注云謂生死涅槃二皆平等故無差別今云畢竟無盡無變

豈有別耶六中論云六無染淨眞如謂此眞如本性無染亦不可說後方淨故中邊釋云由六地觀十二因緣知緣起法無染無淨非謂如也由眞如故法無染淨詺此眞如爲無染淨今云無有分別何有染淨七中論云七法無別眞如謂此眞如雖多教法種種安立而無異故注云雖諸教法依如建立如無異故今云無所不在何有別耶有無同如法豈別耶八中論云八不增減眞如謂此眞如離增減執不隨染淨有增減故即此亦名相土自在所依眞如謂若證得此眞如已現相現土俱自在故注云謂凡位不減聖位不增故今云清淨平等豈有增減九中論云九智自在眞如謂若證得此眞如已於無礙解得自在故注云謂此地中得無礙解名智自在今徧一切智何不知是佛境界眞自在也十中論云十業自在眞如謂若證得此眞如已普於一切神通作業總持定門皆自在故今云住一切地成佛菩薩業自在矣然此十如約詮辯體若不爾者且如非先不徧今者方徧

若不約詮說徧何法上來略取文中各有二義以成其名餘各八義取類本名可以意得疏隨地別顯唯說十如下第二解妨總有四妨第一十百不同妨二前後無如妨三如觀難成妨四迴向非如妨今初妨云彼唯十如此中說百何要將百以同十耶故釋云爲順十地且說十如理實眞如具無盡德十十融攝且說百門百十皆是一周一圓數順無盡耳疏地前通修等者第二通前後無如妨妨云將百門如配十地如地前等妙應無如矣故爲通云地前通修十如等覺徧等十如妙覺窮證十如但同地如無不同矣疏然異從義別下第三通如觀難成妨妨云十地菩薩一地之內唯觀一如加行既成方證其一今羅百數成觀何由況一味之如何由契合故答云約行布說別證十如就圓融修一含衆妙加行有異說十不同正證相應本唯一味隨門入理略說百門若契一門自含衆妙如海一滴味具百川牽衣一角全體來矣故唯識云雖眞如性體無差別而隨勝德假立十

種十既假立百門亦然德用多門非體不一言能同迴向亦融攝無礙者由如融攝行順於如亦融攝矣故初地中徧達十如隨能證行後後建立䟽稱如起行下第四通迴向非如妨妨云天如普徧無法非如何有如外別有迴向以爲所喻通意有二一以其所信喻所不信二若取文義下爲立體式則無前難䟽百門之內下第三釋文於中二先總後最初下別既依十如則有十科之䟽大般若云三世諸佛皆以性空而爲佛眼者見性爲佛眼故䟽理無惑計有無常實者即生公十四科實相義中具云夫惑情所封則兩端斯失失理背宗所計皆虛理無惑計則有無並實實則說空可以祛滯有者之惑明有可以釋守空者之迷斯則空有二教旨俱得實釋曰此中有三初約情非二約理是三約教眞今當其中但用理是䟽無有少下文中三初牒經二如徧非情下設難三故應釋言下會通然此段䟽爲遮妄執一切無情有佛性義就計此義自有淺深一謂精神化爲土木金石

梟獍負塊以成於子情變非情非情變情斯爲邪見不異外道衆生計生草木有命故不可也若說無情同一性故則稍近宗亦須得意彼本立意約於眞如自體徧故眞實之性無有二故涅槃經說第一義空爲佛性故一切法中有安樂十二性攝境從心無非十三心故色性智性體無二故如是等文諸經具有今謂此釋太即太過失情無情壞於性相若以涅槃第一義空該通心境涅槃何以揀於瓦礫言無性耶廣如別破今直顯正義謂性與相非一非異情與非情亦非一非異故應釋言以性從緣等一如涅槃者揀去牆壁瓦礫等故二無覺不覺者眞性之中無心境故三無非覺悟以無情性融覺性故故引起信文略一句然其此義前已引竟今此復要彼論通問問云若諸佛法身離於色相者云何能現種種色相答曰即此法身是色體故能現於色所謂從本已來色心不二以色性即智性故色體無形說名智身以智性即色性故說名法身徧一切處今取二性相即互融之義說

耳論云等者引證非正證前故云亦可證此可爲證者智及智處同般若故既二性相即下結釋經文況心爲總相下舉況以釋前結一性義今結唯心義總相則無所不攝又融攝重重即本經意隨舉一塵即含法界何令色境非一性耶十二第九迴向今初牒十三名下文有四初釋名二此約無礙大用下結得名三約脫惑障下會六釋四即上體用下出體性今初有三一約行釋無縛著引證中諸法無二所見無著般若無生能見無著諸法無二通上能所諸法即無二般若即無生三世一合相暨論無著一合相言文在三世義通前三一者一切法無二二者般若無知三者上二契合二又解脫下約用釋名三於何無縛著耶下別解縛著於中四一指前總明二別申十事三若約下一事具二四惑縛著一義中二一生死爲能縛由離凡故不縛言不縛生死者不爲生死所縛耳此即相不縛不著二乘即所見不著二境相不縛能見不著三現惑不縛所見不著種子即所見故四有不能

縛所見空不能著五惑不能縛見智不能著故雖十事不出相惑及能所見也疏一毫之善下即生公釋法華一毫之善發跡顯佛舉手低頭皆已成佛言無非佛流即涅槃意乃至外道典籍亦佛法流況內法耶大小等教皆從如來大悲所流故疏顯成普賢兼二迴向者位後普賢是佛即向菩提等覺位前即向衆生疏別有十四根者按經文數故云十四義合二十二根如俱舍第十一明疏勝用增上光顯義故者彼論解根有二義此依薩婆多宗故彼論云最勝自在光顯名根由此總成根增上義解云根體勝故爲最勝根用勝故名爲自在體用雙彰名光顯由有最勝自在光顯名爲增上將增上義以釋根也論云此增上義誰望於誰釋曰謂二十二根望誰增上頌曰傳說五於四四根於二種五八染淨中各別爲增上釋曰傳說五於四者眼等五根於四事能爲增上一莊嚴身二導養身三生識等四不共事釋曰初盲聾等非莊嚴故二眼見耳聞避險難故香味觸三是段食性能受用故三生識等等取心所四不共事眼唯見等言四根於二種者謂男女命意名爲四根各於二種而得增上男女於二得增上者一有情異謂男女類別二分別異謂形相言音乳房等別命根二者一能續過去衆同分二能持現在衆同分意根二者一能續後有二自在隨行謂經云心能導世間即自在義心能徧攝受即隨行義知是一心法皆自在隨行言五八染淨中者五謂樂等五受八謂信等五根三無漏根謂五受順三毒染信等八根順清淨法隨生長故論次敘異說云了自境增上總立於六根（謂發識了境根名增上）從身立二根男女性增上（同前分別）於同住雜染清淨增上故應知命五受信等立爲根釋曰謂下二句由上二句得增上義故立根名謂命根於同分住得增上等五受於染法得增上信等於煖頂位中伏諸煩惱引聖道故大同前解頌云未知當知根具知根亦爾於得後後道涅槃等增上釋云言亦爾者類顯一一各能爲根未知根是見道已知根是修道具知根是無學道未知已知於根道有增上用見道引修道故已知於具知根道有增上用引無學故具知於涅槃有增上用由具知根心得解脫心若解脫方證涅槃故已知是未知之後具知是已知之後故言後後更有異說未知已知各於自道斷惑增上具知於現法樂住得增上已知根義正義所立二十二根經中略無男女二根餘皆具有疏兼五受根者頌云身不悅名苦（損惱義故）即此悅名樂（攝益義故）及三定心悅（謂第三禪五識無故無有身樂心悅名樂）餘處悅名喜（餘處謂初二禪及欲界處心悅名喜）心不悅名憂中捨二無別（中謂非苦非樂此處中故名爲捨根在身心同無分別任運而生故雖通二身心二捨同一捨根也）見修無學道依九立三根者釋曰九謂意喜樂捨信等五根若在見道依此九立未知當知根修及無學亦依九立已知具知論云如是三名因何而立謂在見道有未曾知當知行轉故說彼名未知當知根解云即見道十五心八忍七智如苦法忍與疑得俱未知苦諦名未曾知後至智位必當知故名爲未知當知根如苦忍既爾諸餘七忍亦

然故忍總名未知當知中間七智雖能正知
良由知諦未徧中間起故亦名未知當知故
說彼在見道行者名未知當知又論云若在
修道無未知當知但爲斷除餘隨眠故即於
彼境復數數知是故說彼名爲已知釋曰從
道類智已去乃至金剛喻定皆名修道若在
修道上下八諦總已知竟無未曾知但爲斷
除迷事煩惱貪瞋癡慢四隨眠故於四諦境
復數起智知名爲已知又論云在無學道知
已已知故名爲知此釋知也謂盡智無生智作知已已知之解故名爲
知有此知者名爲具知此釋具義有此者成就義也的成釋具也
或習此知已成性者名爲具知此第二解的習釋具也
謂得盡智無生智故如實自知我徧知苦不
復更知乃至廣說釋曰即以盡無生智爲具
知根體四諦之上各有盡無生義故云乃至
論彼所有根名未知當知根等者此釋名謂
彼未知等行者身中所有此根故名未知根
等也餘如俱舍根品廣明信等五根前疏已」
釋命根之義問明品說疏以不退轉是定義
者以精進言經文自有定但有義故以不退

當之進謂進趣定謂不動故疏金剛界根者
釋此一根疏文有二一正釋二傍通今初有
四一雙標定慧二金剛三昧下示定三金剛
正智下示慧四界即是性釋於界言通定慧
義智了心性者智了即慧契性不動是定然
此根體通智通心二俱名根故第六迴向施
心中云願一切衆生得萬字相莊嚴金剛界
心心體性堅即金剛心智符心王同不可壞
心智俱能壞惑壞惑亦即利義受金剛名今
觀心性義含王所亦即未知當知根等者二
傍通也金剛定慧即等妙覺今欲具三無漏
根故以此當未知根未知根正在見道何有
金剛之義故言現觀位中得不壞故現觀即
見道諦現觀也現觀之義十地廣釋疏金剛
餤下文中二一正釋金剛發餤金剛如燈發
餤如教故雙了事理及能所者照境爲所亦
兼照於能觀智也即已知根者通照事理如
修道中故二故離世間下引證雙證前二根
初證界根知法性故二又云金剛光餤根即
證前餤根雙照之義先舉經後佛境有二下

釋同一所知中已通事理二分齊境有能觀
智故前釋云餤通事理及能所故後二具知
根三無漏根具矣然心名根清淨心王於無
分別智有所依增上義故二智名根即於後
後道涅槃得增上故如前論釋大小乘說六
八等殊三得成根義類相似故得引於俱舍
文證人常了故疏其業行界下疏以十力攝
五十二於文有二先知衆生後知菩薩前中
有十七想衆生是總十力皆是化生事故餘
即明十力所知一初有五想皆處非處於佛
法等相應爲處不相應名非處故二業力三
行即禪定行四即界力五即解力六根力七
時即宿住八持即徧趣行徧持善惡至諸趣
故九煩惱下三想即漏盡力十見佛想即天
眼智力想取其相皆了知故從法輪想下知
菩薩亦不出十力所知恐繁不配離四過失
等者從一切佛智下即具五功德疏如聲聞
中有信行法行等此二通有退思護住者俱
舍二十五云阿羅漢有六謂退至不動前五
信解生總名時解脫後不時解脫從前見至

生釋曰契經說有六阿羅漢一者退法謂遇少緣便退所得二者思法謂懼退失恒思自害三者護法謂於所得喜自防護四者安住法無勝退緣雖不自護亦能不退無勝加行亦不增進五堪達法謂性堪能好修練根速達不動六不動法不爲煩惱所退動故前五種性從無學位信解性生此五總名時解脫也以要待時方能入定及心解脫言待時者此有六種一得好衣二得好食三得好卧具四得好處五得好說法師六得好同學後不動種性名不時解脫謂是利根以不待時便能入定及心解脫故從先學位見至性生釋曰論云從先學位信解生等者二十三論云至第十六心隨三向住果名信解見至亦由鈍利別釋曰隨三向住果者隨三向人至住三果隨鈍利根得名不同若鈍根人名爲信解若利根者名爲見至前隨信行今名勝解謂由信故勝解相顯名爲信解前隨法行今名見至謂由向見得至果見故名見至此二聖者信慧互增故標信解見至名別言謂由

向見得至果見者以法行人見理情多故次前論云且依見道十五心位建立衆聖有差別者頌曰名隨信法行由根鈍利別具修惑斷一至五向初果斷次三向二離八地向三釋曰初二句明見道位中有二聖者謂根鈍者名隨信行彼於先時隨信他言而行義故若利根者名隨法行彼於先時由自披閱契經等法隨行義故此上二句下疏更釋此中相承故具出之下四句即前二聖於見道位立爲三向釋曰梵行品已引取意不同今復引之謂於先時未以世道斷欲修惑名具修惑此爲一人或有漏道斷於一品至於五品即爲五人兼前六人至見道中名初果向趣預流果故若斷六七八品名爲次三此有三人至見道中名向第二果也言離八地向三者謂斷欲界第九品爲一人次四禪三空爲七地名九品七九六十三兼前欲界一品即有八地爲六十四人至見道中名第三果向故上總有七十三人皆在見道故見道中名爲信行法行至第十六心去修道位中三果

聖人名信解見至阿羅漢位名時解脫不時解脫故疏如聲聞中有信行法行等言此二通有退思護住等者信行至羅漢有前五見至至羅漢爲不動等即等取堪達不動就前五中自有上中下據法華中則不動羅漢亦有上中下三根聲聞悟不同故五百千二百亦稱下故況前見道之內有多種人亦是上中下也言隨於一品所復有信等者如一下根亦具五根而於五中互有勝劣有人定增有慧增等故其根品多不同也今菩薩理觀深玄於一根中能都照耳疏一準無性攝論以難知故者即第一論釋阿陀那識甚微細言論意云深揀世智細揀聲聞故論釋甚細云諸聲聞對難了知是故不爲聲聞等開示此識彼不求微細一切智故釋曰本論雖但云細釋有微細之言辯公亦云此等並難知故衍法師云所知之事幽微故能知之智微細亦難知義也疏一緣謂專注一境故不散者釋曰此下成德翻上諸過而小不次一緣成上不散以善寂成上不亂以善分別成上不

迷以善住成上不怯怖䟽識所了境通於善惡等者無分別是智有分別是識故晋經下證成上義思議是心地不思議非心地也此中心地不同心地法門䟽於非心處下於中二初正釋二揀濫言即非心量之心量者此有二義若楞伽云非心之心量我說為心量者此拂迹入玄謂以非心量為遣心量若以非心量為是斯即心量二者不同上意謂非心量即不思議之心量者不礙心量故引第八迴向證之住不思議即非心量思議不可盡即之心量以二相即奪故有下半俱寂滅也以心與非心下引義證成䟽不為此釋下第二揀濫人多誤解情作非情非情作情故下又縱云設言於非心處示生於心亦是非情為情者既言示生非眞無情為有情矣䟽今譯以非通二義者一非法是不善二是無法今言無法則非不善但有無義無義自有二意䟽依第二義者是上非即無物則法本自無因緣生諸者余是仁王下卷經然有二義一本來自空從緣生故則同第三義若唯

識等從無至有曰生自有還無稱滅則法本從無因緣生諸今依第二義異第三亦順彼經須彌巨海俱為灰陽二儀尚殞國有何常生必滅義若依第三則從無住本等者無住即實相異名䟽名或小異等者今當會之一剎即第六世界二衆生即第二衆生趣三一切法果報即第九法四衆生心即第五衆生界五一切說法時即第八入劫六法界即第七法界七盡虛空界一切三世亦屬第八入劫八語言道即第四菩薩位德位但假名故九世間行即第一世間法十出世間行即第三菩薩行德甚微細十句結於九門故一重明而劫即長時三世即短時耳第十迴向䟽今初謂稱法界等者䟽文有二初標會異名第二法界無量即是所入下別釋其相於中十一明所入二何法能入下釋能入三謂以稱法界之大智下雙結成名四此則位滿下結示得名五等何法界下明法界類別六然其四事下結通七故不可但以下結彈古人即刊定云等是能等廻向行法界無量是所

等事謂盡十方虛空所攝事法界無可限量今廻法施等善根令成無漏體德及用顯彼數量等彼數量等彼事法界故故今彈之所等有四無量有二安局事耶八言無量下釋無量義九前廻向下對前辯異十即以法施下出體䟽夫法施者亦古德意然各二句今各舉一彼云一則發之以智慧為生解之妙方二則化之以多人作津濟之弘蹈三則為起行之根本實倚仗之良詮四則為入聖之階漸標引道之要津䟽略以摘其語用故不指古人下引則全是䟽今不生於化者即金剛三昧經云若化衆生無生於化不生無化其化大為上兩句遮過下兩句成德今但要成德耳䟽示果寶諸者即法華化城喻品云譬如五百由旬險難惡道曠絕無人怖畏之處若有多衆欲過此道至珍寶處有一導師聰慧明達善知險道通塞之相將導衆人欲過此難釋曰五百由旬衆釋云云今依生公三界途阻二乘路險此五百是菩薩惡道甚難過也衆人即發菩提心欲求佛智以為寶

諸如來以況導師故下經云我亦復如是爲
一切導師既知是息已引入於佛慧佛慧即
實亦喻涅槃於理無失以會相門菩提涅槃
無二體故故疏雙合果道即菩提涅槃疏有
始有卒者其唯聖人乎即論語第十以世人
靡不有初鮮克有終唯聖人能有始終耳亦
由乾卦知進退存亡而不失其正者其唯聖
人乎疏然廣等四心下解妨可知四心已見
第八迴向疏二中有二十梵行下疏文有四
初列十戒二通用下出體三今開下釋文望
智論文開爲二十若望經文束爲十戒皆用
智論釋十戒文以會今經八九即自在戒十
三即無著戒餘文可知四又安住下收爲四
等疏攝論云若自住邪行等即梁論第七引
契經說若無性攝論當其第五一句小異云
如契經言若自住邪行便受他譏謗是人終
不能制止他過失又云若懷瞋忿誨他所犯
以非利益非方便故言不威肅他轉違背起
諸邪行如有須言慈憐如一子誨舉他所犯
決定令受持後不復當犯疏沙彌求龍是懷

毒迴向者智論云昔有羅漢居近龍池每至
食時皆請羅漢入池供養羅漢神通兼坐繩
牀忽然而去有一沙彌於一日中臨至食時
密在牀下攀繩牀轅羅漢不知如常運通至
龍池中從牀下出龍王怪問此未離欲何以
將來以天甘露而供羅漢以人間味而饍沙　廿一　二十四
彌沙彌滌鉢驗其香味恨師忿龍乘貪龍女
興心欲奪龍得他心知沙彌意復兼頭痛求
其謝過沙彌心志毒願不息加功精誠後足
下水出尋至池邊以衣覆頭便化爲龍遂入
池中咬殺其龍奪其宮殿妻子眷屬報龍已
畢即興風雲震雷降雹拔倒寺宇淨無所有
國王知之復爲立寺復被毀滅國王大怒遂
檄其龍若更爲害當塡此池龍遂謝過謂其
師曰自今已後不敢爲惡然是龍身性多瞋
毒恐後還發若見池上有黑雲生即是弟子
起於惡心當令鳴鍾念摩訶般若惡心則息
後如其言每有雲起即稱念般若鳴鍾擊磬
雲則散滅釋曰此沙彌爲龍有其二意一爲
貪色味二爲瞋恚而皆是毒疏不畏生死長

遠等者即三種練磨心唯識第九資糧位中
偈云乃至未起識求住唯識性於二取隨眠
猶未能伏滅長行釋未能伏滅中云此位二
障雖未伏除修勝行時有三退屈而能三事
練磨其心於所證修勇猛不退一聞無上正
等菩提廣大深遠心便退屈引他已證大菩　廿一　二十五
提者練磨自心勇猛不退注云第一菩提廣
大屈引他況已練廣者無邊大者無上深者
難測遠者長時由此退屈引他已證我同彼
類何故退耶攝論頌云十方世界諸有情念
念速成善逝果彼既丈夫我亦爾不應自輕
而退屈論云二聞施等波羅蜜多甚難可修
心便退屈省已意樂能修施等練磨自心勇
猛不退注云第二萬行難修屈省已增修練
偈云汝已惡道經多劫無益受苦尚能超今
修少善得菩提大利不應生退屈論云三聞
諸佛圓滿轉依極難可證心便退屈引他麤
善況已妙因練磨其心勇猛不退即第三轉
依難證屈引麤況妙練如行施等尚感貴樂
況我所修清淨妙善而無果耶論偈云博地

凡夫初發心尚擬遠趣菩提果我已精進經多劫不應退屈却況淪論云由斯三事練磨其心堅固熾然修諸勝行今疏初不畏生死長遠衆生難度即通說也轉依難證下即倒牒三種練磨之心故總說云不畏無性攝論

當其第六疏今初以法師下辯其圓音文分爲五一標數二會他經三隨難釋四以義通攝五別釋音聲疏即密跡下第二會他經於中有四一會同異二會有無三會通教旨四會他經意然密跡經即大寶積經中金剛力士會第三之三卷當第十爾時寂意菩薩復問金剛力士如來有幾事祕要答有三種一曰身密二曰意密三曰口密口中說六十種音廣讚如來無思無想無言之言竟即云如來從口敷演如一言詞出六十品各異音聲何謂六十釋曰然經直列今加次第一吉祥音二柔輭音三可愛樂音四悅意清淨音五離垢音六顯曜音七微妙音八明德音九無亂音十無憒音十一師父音十一無剛硬音十三無麤獷音十四善順音十五安重音十六身所吉利音十七隨心隨時音十八如如悅意音十九天愛安想音二十無熱惱音二十一方正音二十二識達音二十三親近音二十四意好音二十五歡悅音二十六和雅音二十七曉了音二十八精勤音二十九和忍音三十重了音三十一其響去穢音三十二應師子音三十三龍鳴音三十四好雨音三十五海雷龍王音三十六眞陀羅伎音三十七哀鸞音三十八鷹暢音三十九鶴鳴音四十耆域音四十一英鳥音四十二雷震音四十三不卒音四十四不暴音四十五普入響音四十六去非時音四十七無乏音四十八無怯音四十九悅豫音五十通暢音五十一戒禁音五十二甘美音五十三進行音五十四廣普音五十五具足音五十六諸根無班音五十七不輕疾音五十八無住音五十九響聲普入衆會音六十宣諸德音密跡金剛力士謂寂意菩薩言是爲如來六十梵音其如來音普徧十方諸佛世界悅可一切衆生心行釋曰已具列六十今經但四十五欠於十五次下當明然密跡經但列不釋莊嚴論第六亦引彼經而兼有釋論偈云菩薩自成就如前義應知聲有六十種是說如來事長行釋云如來有六十種不可思議立聲如佛祕密經中說寂靜慧如來具足六十種聲語所謂潤澤柔輭可意意樂清淨如是廣說上是論釋引經下釋云 此中潤澤聲者衆生善根能攝持故柔輭聲者現前聞法得樂觸故可意聲者由善義故意樂聲者由善字故清淨聲者無上出世後得故無垢聲者諸惑習氣不相應故明亮聲者字句易解故善力聲者具足功德破諸外道惡邪見故樂聞聲者信順出離故不絕聲者一切外道無能斷故調伏聲者貪等煩惱能對治故無剌聲者制戒樂方便故不澀聲者令犯戒人得正念故善調聲者教化教授故悅耳聲者亂心對治故身倚聲者能引三摩提故心了聲者能引毗鉢舍那故心喜聲者善斷疑故喜樂聲者決定拔邪故無熱惱聲者信受不悔故能持聲者成就聞因智依止故能持聲者成就思因智

依止故不隱覆聲者不惱而說故可愛聲者
令得自利果故渴仰聲者已得果人深願樂
故教勅聲者不思議法正說故令解聲者思
議法正說故相應聲者不違聽故有益聲者
如其所應教示道故離重聲者不虛誑故師
子聲者怖外道故象王聲者振大故雷聲者
深遠故龍聲者令信受故緊那羅聲者歌音
美妙故迦陵頻伽聲者韻清亮故梵聲者出
遠去故命命鳥聲者初得吉祥一切事成故
天王聲者無敵違故天鼓聲者破魔邪故離
慢聲者讚毀不高下故入一切聲者入毗伽
羅論一切種相故離不正聲者憶不忘故應
時聲者教化事一切時起故無著聲者不依
利養故不怖聲者離慚羞故歡喜聲者聞無
厭故隨捨聲者一切明處善巧入故善友聲
者一切衆生離成就故常流聲者相續不斷
故嚴飾聲者種種顯現故滿足聲者一音無
量聲說法故衆生根喜聲者一語無量義顯
現故不毀呰聲者如所立義信順故不增減
聲者應時是說故不躁急聲者不疾疾說故

徧一切說聲者遠近諸衆同依止故一切種
成就聲者世間法義皆譬喻令解故上依論
牒釋亦欠其二與彼經亦少不次其佛秘密
經即密迹經疏然彼無下第二會有無一此乃
是名變論釋亦有此欠十五疏中但列其九
餘更欠六應添一耆婆二英鳥三雷震震與
海雷龍王別故此亦喻故更添四師父五親
近六明德方爲六十疏又此所明下第三會
通教旨可知疏法有所本下第四會他經意
兼欲盡其論釋疏中間下第三隨難別釋疏
然六十種下第四以義通收疏通言下第五
別釋音聲疏若彼潤玉等者涅者水中黑泥
緇者黑色謂若玉在泥中千載不黑疏法華
云彼國等者即第二經譬喻品中授舍利弗
記云其劫名大寶莊嚴何故名曰大寶莊嚴
其國中以菩薩爲大寶故疏楚魏之朝等者
其文出論語疏若言嚴事過者然嚴事即是
所成謂座播幢蓋等百事其寶香華髮等即
是能成能成如金銀銅鐵泥木等所成如以
金爲佛菩薩華髮等百事以銀爲百事亦然

能成有十一各各能成所成百事今云若嚴
事已過者則不應言皆如寶莊嚴者寶嚴有
百事今過百倍即成一萬何言如寶如寶但
有百事耳下引晉經即是能成爲百如金銀
銅鐵等爲百事耳故云即以香等爲百香等
是能成故言過此倍之三字譯者不妙者謂
但列香等百事何要過此百倍之言以無可
過故若過寶嚴事百倍則有可過次云若別
理通者爲順今經故欲令過前嚴事百倍則
有萬矣而亦文不便故應迴過此百倍向寶
莊嚴下則能成唯十一所成各萬則成十一
萬兼前一百有十一萬一百嚴事疏體用理
量俱無障者理量即如理智如量智佛地論
第三亦名二修一如理修二如量修世間所
知唯有二種一人二法若能通達此二空者
則求證得眞如實際是故名爲理量總釋二修如理
修者不壞人法如此人法本來妙極寂靜爲
性故無增無減離有離無寂靜相者自性清
淨法本來無生淨心不執名爲滅諦是心有
自性清淨及煩惱惑障如此兩法無漏界中

善心惡心獨自行故於一念中兩心不相應故乃至如此而知名如理智(別釋初修會歸理智)如量修者究竟窮達一切境界名如量智若見一切衆生乖如境智則成生死若符境智則得涅槃一切如來法以是義故名爲如量(別釋量智)

(隨第二修也)至初地菩薩得此二智以通達徧滿法界理故生死涅槃二法俱知(二智種也起)又此兩智是自證知見由自得解不由他得但自得證知名自證知見(明證非他也)又此智有二種相一者無著二者無礙言無著者見衆生界

自性清淨名爲無著是如理智相無礙者能通達觀無量無邊界故是如量智相(二智相別)又此二智復有二義如理智爲因如量智爲果言如理爲因者能作生死及涅槃因如量智爲果者由此智故知於如是眞俗等法具足成就(因果義別)又如理智是清淨因如量智是圓滿因清淨因者由如理智三惑寂滅圓滿因者由如量智三德圓滿(二因不同)釋曰前文頻有理量二智此方廣釋第五會竟

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第五十一

音釋

梟獍(梟吁驕切獍居慶切)礫(郎擊切小石也)餧(以睡切)殞(羽敏切墜也)躅(厨玉切跡也)轅(于元切)饍(上演切具食也)滌(亭歷切洗也)徼(刑狄切獄也)輭(市兗切柔也)憒(古對切心亂也)

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第五十二

唐清涼山大華嚴寺沙門　澄觀述

十地品第二十六(重加所爲畢)疏初來意等者文分爲五一總明答問可知二夫功不下立理明次前因後果義次第故解即十住行即十行願即十向故爲賢終親證十如故名聖位先賢後聖亦次第故三前是教道者辯定法門即九種教證中地前地上相對言證前三心者謂直深大悲三菩提心三賢別增此中齊證四故無性下引論證成前爲此因即第

三論具云此聞熏習種子下中上品應知亦是法身種子與阿賴耶相違非阿賴耶所攝是出世間最淨法界等流性故雖是世間而是出世心種子性又出世心雖未生時已能對治諸煩惱纏已能對治諸險惡趣已作一切有漏惡業根壞對治又能隨順奉事一切諸佛菩薩雖是世間應知初修業菩薩所得亦法身攝釋論中云雖是世間者以有漏故而是出世心種子性者是無漏心資糧性故在文可知五然會來下辯其通別一會一品

來意即通晉經闕十定品重會普光故十地他化中說十一品則會品意趣别也疏約處名他化等者分三初釋天名二表所入下顯表法三不處化樂下通妨二中二先釋他化自在後釋第六天義前中三一約二智二約事理三約自他今初證如無心若自不化後得起用如他爲化疏事理存泯非即離故者二約事理釋然事理相望互爲自他泯如不自化存如他爲化言非即離者自他既别如事理非即他化自受如二非離然其通有四句一存理泯事猶根本證如二存事泯理如後得覩法三俱存如齊照四俱泯如兩亡既事理互爲自他則亦應言他人無心我爲彼化而自望他是他之化故但云他化又應唯就證如之上亦有自他一於境無心唯能證智如他無心我爲他化即存自泯他二絕能證智唯有如故如自無心他爲我化即存他泯自三不壞能所俱無執故故云都無所得即俱存義四取都無所得即俱泯義疏因他受用而有所作非自事故者三約自他釋然

曲有二義一自他隱顯義二自他相作義前中語則是一義乃有二一約見他受用身土名而有所作非自受用之自事故二者大悲爲首一向利他非由自己而有其事二自他下明自他相作義如第八地十身相作經云此菩薩能隨衆生心之所樂能以自身作國土身衆生身業報身聲聞身緣覺身菩薩身如來身法身智身虛空身此即自作他也又隨衆生心之所樂能以衆生身作自身即他作自也若令衆生身作國土身菩提身等亦有以他作他今但取自他相作之義然自作他如自身無作他作自如令他化作樂具又自作他如爲他化作樂具他作自如他爲己化作樂具故云自他相作皆自在故疏將證離欲下二通釋第六天義以是欲界之頂隣梵天故色界梵天即是離欲如於佛位今明十地如在第六希欲將昇隣極證故疏三約法下就法釋名分二一得名二十是一周下釋名前中二先解本名後釋别目今初本業有三義一持二生三成本論開爲四義住持

爲二故一生者出生謂出因生果二成者成就亦通因果又以因望果始起名生終滿名成又爲因名生爲緣名住故第三名住住亦住處故龍樹十住毗婆沙云十皆住處名之爲地又因滿分相應不退名之爲住住即不動義故初地云以不動相應故四持者通望因果如彼初地能持自地一切功德後持二地乃至佛果所有功德若無初地餘不成故若合住持但是三義則同本業爲功德依地能持故能持爲持所持爲住住亦依義然若望離佛智外無可修行由行佛智而成十地則佛智爲能持如下經說十山十德皆依於海海喻佛智若望不修十地不得成佛則佛智功德皆是所持十地能持今約此義下會唯識義唯識云與所修行爲勝依持故閡生果義本論云生成佛智佛智已含因果論及經中皆詺此地智爲佛智故況住持中不唯佛智無盡功德皆依持故疏有别行下二釋異名名十住經即藏中大十住經以古譯十地爲十住故十住毗婆沙亦是十地言仁王

兼明者有住地二字言入理般若者入者證也揀於地前未證眞理所有般若不得名住是則住字亦有二義一者以無住住二者安住不動疏三宗趣下疏文有三先正明宗趣二別示體性三問答料揀疏總有二義者前義以行布爲宗圓融爲趣然總含別義謂證即初二初證契合二即所證故智即第三斷即第四修行即五六寄位即七九證及修行共爲第八其撮要宗不出上九亦含在總中疏後別中下疏文有三一正明十義二以義收束三結成宗趣今初一約本唯是果海者此義即示說分齊中論經云我但說一分論解云是地所攝亦有二種一因分二果分說者爲解釋一分者是因分以於果分爲一分故然因果二言略有二意一唯就十地以明以證智爲果分方便寄法等並爲因分此復二義一以修證相對則方便造修爲因分息修契實爲果分二以詮表相對則以寄法顯地爲因分眞實證智爲果分二約究竟佛果對普賢因說義通一部謂此證智冥同果海

爲果分地相之因同普賢因便爲因分然論唯前意就究竟果說乃是古德義取論意疏存二義故云雖通一部此品正明疏二約所證者約已出障故云離垢疏三約智中亦通方便者正唯二智以後九方便即後得故初地方便未是地故如欲入二地起於十心是住初地後得智中進修十心所謂正直心柔輭心堪能調伏寂靜純善不雜無顧戀廣心大心此十若滿即入二地二地入三地等皆準此知初地加行若未圓滿正屬地前四加行位故今言亦通者後九方便望於本地雖是後得望起後地爲方便故初地加行在十地會明非迴向位故屬初地則此會中亦有未入地行之方便也疏四約所斷謂離二障種現一者分別謂邪師邪教及邪思惟生入初地時便能永斷二者俱生生而便有此於修道地地斷之此又二種一者現行二者種子若俱生所知種現地地斷之若煩惱現行亦地地斷俱生煩惱種子直至金剛無間道斷疏五約所修者所修正約行時故禪道品

等起行各別疏六所成者唯成四故疏七約寄位行者下論名爲別地行相一地一度顯位別故此中寄位唯就大乘顯位差別不同二乘寄淺近法等故十地說行畧有四別一十地差別行如第五門二約三學行如第六門三約二利行如第八門三道品行故四約十度行即如此門然十度行曲復有三初別地門如今文二約增勝門則初地成檀二地成二度以戒加檀前檀已得故乃至十地加智十度即圓謂前已得後不失故三約圓修門地地之中皆修十度初心菩薩尚自圓修豈況登地唯施無戒等耶明知具足今顯地差故言各一疏八者約法有其三德者若遠公云宗趣者何若就經本義要唯有三一所說教道之行二所顯證道三所表地法言所說者一切地前因分之行隨相造修可以言說故曰所說言所顯者一切地中果分行德捨修契實離相離言但可寄彼因分修相顯標眞德故說斯德以爲所顯言所表者向雖顯德意不在事爲欲寄彼諸佛菩薩離相淨

證表彰地法以爲所表良以地法衆生自實情倒謬解處而不覺今欲即情拂妄顯實令人趣入即妄辯眞在理難彰故寄淨證以表法也若就論說宗要有四一是所釋經本言教二是所成教道之行三是所顯離言證道四是所表地之法體今疏就約經中加不住道成眞德故畧無地法地法即是所證十如及與果海之所攝故既不別釋經論不同故不存於論之四釋疏九約寄乘者謂初地明施復顯人王即是人乘二地十善生天是欲天乘三地八定是色無色天乘故以初三爲人天乘四地初斷俱生身見觀於道品同須陁洹五地四諦理終寄阿羅漢六地觀緣寄於緣覺七地一切菩提分法方便涉有故寄三乘之中大乘菩薩八地已上既是一乘故不云寄疏十攝要者本分當明疏於此十中下第二以義收束不出圓融行布如二中所證十如若約十如各異即行布門若約一如無二如十如之德各互相收即圓融門三中約十親證淺深之異即行布門若約證如之

智如既圓融智無異相一證一切證即圓融義四中若約所斷十障即行布門皆是所知一斷一切斷即圓融門八中三德隨地不同即行布門以教同證並皆無住即是圓融十中六決定不出證智等例前可知故通二相初一雙非者以離言故若說圓融未免於言地地別宗者如初地以施爲宗二地以戒爲宗餘非不修不成宗故疏別論其趣不異總趣者第三結成宗趣也上十別宗初明相異分二不同後圓融融之十皆具二一一行布爲宗則圓融爲趣若具二爲宗則一一皆成佛爲趣疏論其體下第二示體性也於中亦二先別示十體後以總收別今初然解上十宗體可例知但有開合取捨之異耳疏六取光明三昧即證入體者上說如智合明但雙舉能所證法今以人就法正明三昧剛藏以如如智合如如理云正相應故疏收此十體下第二以總收別者言配屬可知十中初一即離言體二三四六皆剋實體五七八九十皆總含體疏問何爲地前下第三問答料

揀先問深淺後答明欲唯顯一乘有標徵釋釋中有六一示三一之相二若俱下反舉非理三故於地前下順答其難四故虛空下引證五故剛藏下結深六以文成立四中引四文證一鳥跡即示說分齊中二大海是地影像中三即第一經云菩薩住於一地具攝一切諸地功德四文文之內即說分中辯並如下說五結深如下明疏又此一會下六以文成立於中二初標由無方便及進趣故知攝前後故爲甚深後所以下釋於中四初正明二若爾下解妨三若別立下反舉立過四十地甚深下結酬疏第四釋文下然下用論小異於古謂論先具牒經文後以論釋遠公先委釋經後復釋論後人多取遠公釋論之文不觀前文釋經之處故多闕畧今皆對會二處釋文爲一異也二昔人或釋經竟後牒論釋或復牒論而後釋論今則經中易者則直用論爲疏釋之或令義顯加一兩字若經文難則先釋經後引論釋若論難者先牒論文後方疏釋或先取論意以解經文後引論證

爲二異也三晉經論經及今唐本三經不同賢首釋晉遠公釋論後人但取以釋今經若不善會時有差失今同則不明異則通會爲三異也四古德隨難釋論而不具用意令經論相對而講故無論本釋經不盡後人則多牒論又不委釋論語既難對於論本講之尤難今則難易皆牒難者則釋設有不引彼論易了故有論無論講皆無滯爲四異也已知文意次正釋文疏文分二先總科判後隨文釋前中若準遠公就經分判有其二義一寄人顯德二就法分別初中復二一約化主二約助化此二各具體相用三化主三者佛成正覺顯證法體次七日思惟以彰德相下論云思惟因緣顯不共法故後金剛藏入三昧下彰其德用二就金剛藏助化三者初入三昧顯證法體諸佛同加顯德勝相故下諸佛相與讚歎乃能入是大乘三昧起分已下是其德用釋曰此上各三深有所以以非釋法故畧不明今疏科文即是就法分別耳疏文分二先傍論依經科後爲四十八下依論約義科前中又二先正科判後明次第前中復二先前後攝疊科從後攝之則有三重若從前數應爲四段一此界說地二結通十方三菩薩證成四偈頌總攝疏前中或總爲一下二增數展轉科欲明此十須知論中初地八分謂一序分二三昧分三加分四起分五本分六請分七說分八校量勝分下文開合多涉此八疏言加分已去皆是流通者以已之德流彼信地說爲流通若約顯法益及末代則屬教攝信行菩薩次下當明疏或爲四分者具列應云一序分二法說顯地分三約喻顯地分四流通分言教證準前者若約教道即正宗開二已如上列若約證道即流通開出應云一序分二正宗分三法說流通分四喻說流通分然下釋文但就教道故疏但云於正說中疏或爲五分者亦準約教道就序分二一序分爲遠序二三昧加起此三爲近序後三同前四中疏或爲六分者即於前五分合初二序爲一由致開法說顯地以爲三分若立名者一起化由致分二略說讚勝分三彰地超言分四廣明修相分五寄喻顯德分六德成證實分然其義意下文廣明今當畧釋故於疏中皆有一句如初分云爲生物信者佛法大海信爲能入初分顯六成就明信可知三昧分信其親證起分信其將說第二分云起衆樂欲者示體舉名讚是三世諸佛同說故生樂欲第三令生正解者剛藏令知心地無我令聞空中風畫之相示其深玄不許隨識令隨智解諸佛加請令開勝藏廣智妙行入住展轉修習之相復示分齊義說二大同不同相超言絕慮故生正解第四分令起行可知第五分言顯德者說於四喻顯教證德寶珠大海顯證深玄十山四河彰教深廣故名顯德第六分言德成證實感化斯現者此段意籠下文結說證成地利益故菩薩證成即是證實現瑞證成即感化斯現餘如下說疏或分爲七者於中二先正科合論八中後二爲說通十地故疏後問論云下解妨難先難後答於中五一反詰以成謂十地皆說何以初地偏受說名二故知下正示通

義五應皆色色獨受名初地在初論偏名說三若以論云下引例反成論主旣云初地所攝有其八分前六旣通七何不通若前六不通應獨爲初地入定不應通舉十地名體三家五請應唯請初前六旣通七通何爽四是知八中下結示正義後一即校量勝分五又下說下重遮外難恐有難云下文論云已說請分自此已下正說初地明知說局從旣有初地說分下是疏通難以論例釋初地有說地地有說復應更有難云若許說通則此一品唯有九分無四十八亦應答云隨地別科有四十八十地通說爲九無失疏或開爲八分者謂說分分二云七說分八地利益分疏或爲九分者即於前八說分中開應云七法說分八喻說分九利益分疏或爲十分初爲十地即是論意因便故來下是疏意旣加偈攝則現瑞證成結通十方皆屬地利益攝疏此十次第有下第二生起次第先標三章說即教道證即證道三即合二後初之一義下隨章別釋初教可知疏請分拂相顯寂者剛藏三昧顯證深寂令七情相知心無我悟於地智本寂默故疏寄修相以表德者此言有二一通二別別則七爲修相八爲表德通則可知疏或爲四十八下第二依論約義科於中二先正科後問答今初先且依論具列對疏可知論曰十地法門初地所攝八分一序分二三昧分三加分四起分五本分六請分七說分八校量勝分二地即第四論論云如是說證正位依出世間道因清淨戒說第二菩薩離垢地此清淨戒有二種一發起淨二自體淨三地即第五論論云依第三明地差別有四一起猒行分二猒行分三猒分四猒果分四地即第六論論云第四燄慧地依彼淨三昧聞持如實智中顯示此地差別有四分一清淨對治修行增長因分二清淨分三對治修行增長分四彼果分五地即第七論論云第五地中分別有三一勝慢對治二不住道行勝三彼果勝六地即第八論論云如五地中三分差別一勝慢對治二不住道行勝三彼果勝六地亦如是應知轉勝十地即第九論論云第七地中有五種相差別一樂無作行對治二彼障對治三雙行差別四前上地勝差別五彼果差別八地即第十論論云八地中有七種相差別一總明方便集作地分二得淨忍分三得勝行分四淨佛國土分五得自在分六大勝分七釋名分九地即第十一論論云九地中有四分差別一法師方便成就二智成就三入行成就四說成就十地即第十二論論云菩薩九地中以作淨佛國土及化衆生第十地中修行令智覺滿足此是勝故此地中有八分差別一方便作滿足地分二得三昧分三得受位分四入大盡分第五釋名分六神通力有上無上分七地影像分八地利益分已列四十八分今疏從類例不次而列對論可知疏問初地八中前七下第二問答料揀於中有二問答初問論科通局後問初不說戒下釋通外難前中先問後答答中二先訶問非以文難義故後豈不下示正可知疏次正釋文中言雖有四事下疏文有三初引論解局意二而不言下

出論局意三若以下將論義通疏以是初時
下疏文有三初畧釋勝義二論經別行下會
今無二七之言三且依論下正徵釋初勝前
初有多云且依論於中有四重徵釋一明初
七不說義爲思惟故於中先依論釋後因者
下以疏釋論引法華中然彼以智慧爲所說
此爲能說小異大意是同故下論釋衆疑何
因何緣論云爲因說者不能說耶爲緣聽者
不堪聞耶即其義也疏論云本爲下第二徵
釋思不說意可知疏論云何故顯已法樂下
第三徵釋受樂之意成上爲利衆生非已自
要受樂疏何故唯行因緣行下第四徵釋唯
因緣意前段及此俱是論文從謂窮智究竟
下疏釋論於中二先順論文釋其通相審法
觀察又因緣下明唯約所證果海得不共名
十三
十四
疏宮即下疏釋論文疏若以欲頂下二難成
勝義於中三初取意徵起二引論正釋三謂
機感下疏釋論文於中二釋一物機爲感佛
應爲果二又色界下一向就機能感果報釋
下引二經皆明他化能感勝果若唯約下反

成後義則前正說義言失所表者失地智無
心等故則前正說對下顯勝後將欲頂難對
上顯勝故獨第六得名處勝疏衆勝五科中
初文分三一揀大異小二揀尊異卑三揀新
異舊並可知疏二歎德畧明中言證佛所證
即是如來者此明是等覺菩薩故即十定品
意舉其十對以是義故則名爲佛以是義故
即名菩薩恐繁不引疏七中若順三乘者今
依瑜伽論釋中明已見上文疏五標法主中
文有三節第一釋菩薩說從謂彼同類而能
爾故疏釋疏菩薩衆多下第二釋金剛義上
句義生次何故下皆是論文後此釋下疏釋
論但釋利義堅義文顯疏下釋藏義下第三
釋藏然含攝名藏前已總釋今將金剛問藏
從此問意下疏釋問意次而論下生起後答
十二
十五
藏即名堅下論文謂如樹下疏釋言就能藏
名藏者金剛即藏持業釋也從又如懷孕下
論文從此謂子孕下疏釋所藏名藏即有財
釋也從論下廣釋合下論文從此之一合下
疏釋論然能藏即地智所藏即因果俱有堅

及生長故得通合餘可思準第二三昧分疏
文有四一釋文二會論三出體四入意今初
疏照二無我證如名慧者照理即根本智照
事即後得智此二通十地故能破見惑局初
地證智謂分別隨眠及無明言通於十地地
地斷二愚離所知故亦以上二智別對二惑
慧破見惑智斷無明疏一揀異凡小者地前
爲凡不破惑故不證理故不得稱大二乘爲
小二乘見道現在前時唯斷煩惱唯照生空
故二能斷下當相辯大疏論經下第二會論
則光明即智者光明乃從喻得名全喻智慧
即雙含體用言同唯識第九四定者四定已
見第六迴向出現更廣然論釋云一大乘光
明定謂此能發照了大乘理教行果智光明
故即知大乘之言通體用矣即今大字疏然
其體性下出三昧體三合爲體非獨定也疏
所以入者下第四入意言二即以此義顯非
證不說者論文唯有上語此即取意爲第二
義耳然非思量境直就法體顯其離言非證
不說約人就法言餘四如十住者三示法體

故四觀機審法故五上受佛加故六下爲物軌故其三昧是法體即次下論文疏加分有六初辨加所因可知疏二能加佛現等者疏文有二一畧消經文二上二三下依論解釋五段釋文於中分二先合解二三同顯多故後別釋第四前中四一標舉顯多二若爾何以下釋成多義先舉論謂無量下疏釋三若爾但趣舉下釋成十字四何要顯此多下釋多所以疏何要同名加下第二別釋第四段先問意云若顯多佛何不說一切異名佛加

豈不更多故論有二答初意中二先舉論然論文有三初標本願二何故如來下釋願所以三本行菩薩時下出願相從此中論意下疏釋論於中先順文釋後以義釋前中二先釋論第三願相後所以同者下釋論第二出願所以然上論文顯示多佛故此三昧是法體者此言稍畧合云顯示多佛同依此三昧法體故此明佛得三昧同於菩薩故疏云爲顯菩薩所得法體同於多佛反釋論文從人異道同下結成同意故諸佛菩薩從地門顯

皆名金剛藏從迴向顯皆名金剛幢等疏若以義取下第二義釋前明諸佛本願今顯遮那本願引下經證即是次文雙辯加定因緣中文彼既主佛願加則其願相同多佛也第二意可知然結云前就法理者證金剛智名

皆同故此就化儀者謂化儀誘物故言踴悅者非金剛體有此悅也約化儀中二義故悅一約自行諸佛證窮金剛之智名金剛藏我入此定上造佛境是故悅也二約利他我入此定將演斯法恐物未知今佛自說與已名

同衆知金剛藏同佛所證言必信受故踴悅也疏第三同讚得定疏第四雙辯加定下疏文有四一畧囑經文二料揀通局三彰冥顯加異四定其因數疏初之一事下第二料揀通局然其論文但有前二無現感自智論釋已具疏文今先連引論云彼佛先作是願今復自加後餘佛加故云盧舍那佛本願力故加疏離開論以釋二因則以論文後餘佛加爲後加相今主佛願爲後加因細尋可知疏若約得定下第三彰冥顯加異所以辯此者

由古人以初伴加爲顯加相後之三因唯是加因則因與加別爲因義成今既後三皆通定因今已得定那言非正加相加相在後故有此義明加有二一則冥加在於定前加令得定二則顯加要得定後方堪受加故疏是

則定因下第四定其因數伴佛之加唯是定因故加因闕一足前得定還成四因故上云讚其得定顯有加因於中三初正明二所以第三會下引例成立三故不可下結彈古人初文可知二中凡言又亦皆是重義上已有

一下方言又若初伴佛是其加相主佛本願初是加因何得言又亦字同此明知伴加已是定因下三亦是定因故云又耳疏故不可下第三結彈古人先直非後若此已下出其所以成後復重疏餘如第三會辯者彼處廣顯差當故畧叙少分一者十住中古人以初一爲定因後三轉爲加因亦非是定因二者前自問云加之與定何先何後若先定後加則不應言汝能入是三昧此是諸佛共加於汝若先加後定則不應在三昧後又散心

不能受加古人通云加定一時故疏前難云
爲因不成不同倶有因義加定可分故示正
義云加有二種謂冥加在前顯居定後等故
云餘如彼疏疏第五明加所爲等者然論有
二問云何故加復云何加以復云何加是徵
加相下文重徵故此不釋疏義雖兼通者以
自利中有善能說法利他中有習無漏法則
是互有今通云從多多有二義一句多二如
善說法亦通二利今取自利之能故故分二
利畧有四門一就行體六度等行以爲自利
四攝等行以爲利他二就行益六度四等成
之在已皆名自利勸人修起盡名利他三約
修說自他二利自分所成可用化人皆名利
他勝進分中一切行德修之未熟未任化他
唯可自習名爲自利如下第九地法師方便
中說四就義門以分自他諸行皆同一體互
相助成自利門說皆成自利利他門說無不
利他今就第四故云兼通從多說耳文有二
十句分二初十依自利後十依利他前中二
初直釋經文二通會本末前中又二初釋總

二釋別總中二初會二經同異可知二正釋
經文二初總標三義可知二別釋三義分三
初所被機中言被何等機者徵也二釋經一
切菩薩先擧論可知從此通二類下疏釋然
其分位畧有二種一信二證趣證方便決定
名信正得云證若大位以分地前名信地上
名證故下論云已入初地非信地攝即疏初
意若通相說地前地上皆有未得名信已得
名證今此菩薩爲信非證即疏後意於後意
中疏文有二先標擧立理可知後以攝論中
下引證於中二先引攝論意言之義已見上
文即是意識依名言分別故是地地加行非
正證也通四位者五位之中唯除究竟耳後
下釋所入下引當論證疏二歎能被法中二
初徵可知二釋中三謂標釋結初標可知釋
中此明十地法體等者是疏釋論然道有二
義一即證道當相名道二道即因義即疏中
意疏既是佛因下疏釋經文佛法有二義故
一是佛因法二是佛所證法同證如故從心
言路絕釋不思議謂言語道斷心行處滅故

前文已具然遠公云歎勝之辭也據法望情
名不思議以其法外本無情故其義云何情
相之興原由妄想妄想故便有相生以依相
故復起心想隨名取實即是覺觀依此覺觀
便起言說既言說已復起心想取所說法此
即言語以之爲道心以爲行於是心想織然
不息今契法實滅除妄想相即不生相不生
故立名心滅名心滅故名即不生名不生故
覺觀不起覺觀不起故言說隨亡言說亡故
不復依言取於所說不取說故言語道斷心
行處滅心行滅故名不思議以法出情心言
不及故不思議今就情望法故不可思議釋
曰言雖繁重亦有理在疏二說能證下即釋
經光明字先擧論可知從此謂下疏釋論於
中二初正釋可知後地法雖多下結成於中
又二先結成論意謂地法無量門不出能所
二智故將此二以釋光明爲至當也疏見智
雖廣下結成於疏謂見智二字雖有多釋此
釋正順論意故云正宜解深密下證成此釋
要當緣總法者萬法雖異一智以貫故云總

法隨事相差名爲別法故與疏釋義理合也言見智雖廣者畧示一二般若論見即是智揀於比智故云見也揀於眼見故云智也又遠公云俱是一智隨義立名見智是解得證是行解有始終見始智終推求名見決斷稱智行有始終得始證終法顯在心名之爲得心冥合如說以爲證上之二解雖各有理不如前解契合論文故云正宜以其二義遍攝諸法故三結可知疏三中說此何益下即釋令入智地之經於中三初徵起總標二引論釋中二初解令入又二先引論證後此中信樂下疏釋論若準遠公云信樂得證皆是入義信樂入始得證入終於證決定名信信增名樂得證如前此亦有理疏意可知二入何法下解所入三上說能所下結歸總意可知疏此九種入下是疏解釋先科爲四願樂即是地前疏近地方便下通妨謂別九入依總開出以總諮別皆帶入言即入約證地前未證何得屬入究竟非因豈爲地智故云近地方便等通前願樂後勝進下通後究竟疏

言九入者下別釋九入全是論文若有疏釋自當指出初一全是論文二思義入者然思慧二句後句思成此句正思思必依義云思義入從方便者下是疏釋論會就經文疏彼彼即是下疏釋疏修通二利下通妨謂既言前十自利那明善說通意可知疏五證入者從言平等下即疏釋論此入是道正證眞如故唯識論通達位頌云若時於所緣智都無所得爾時住唯識離二取相故釋論曰若時菩薩於所緣境無分別智都無所得者不取種種戲論相故爾時乃名實住唯識眞勝義性即證眞如智與眞如平等平等俱離能取所取相故能取所取俱是分別有所得心戲論相故解曰此即總釋偈意言俱離能取所取相者謂能證智及所證如俱無二取又上言不取者離於能取種種相者離於所取餘可思準一次論云有義此智二分俱無所取能取相故二有義此智相見俱有帶彼相起名緣彼故若無彼相名緣彼者應色等智名聲等智若無見分應不能緣寧可說爲緣眞

如智勿眞如性亦是能緣故應許此定有見分釋曰即破前師之義先破無相謂如智之上無眞如之相而能緣如色等智上無聲等相應緣聲等後破無見中言勿眞知性亦是能緣者同無見分而能緣故三次彼論云有義此智見有相無說無相取不取相故雖有見分而無分別說非無取非取全無釋曰說無相取下即瑜伽七十三文既無相分何名緣彼彼論次答云雖無相分而可說此帶如相起不離如故如自證分緣見分時不變而緣此亦應爾變而緣者便非親證如後得智應有分別故應許此見有相無釋曰謂此緣眞如智挾帶眞如之體相起故名所緣非帶相分影像而起名緣於如不離如故釋曰上之三師彼論以後義爲正依今經宗應雙取前二有即俱有能所究然無即俱無能所斯寂此二無礙方名證如然今疏文先釋平等從二我下釋善清淨釋平等中但覩上來所引唯識居然易了若細委配言平等者即無分別智將論就經論中平等即是經中無分

別義從無分別智正證眞如下釋無分別稱平等所以即唯識中平等平等疏二我分別隨眠不生名善清淨者釋論善清淨言論意正明見道時中清淨今疏先釋清淨後重解見道得名言二我者即人我法我二我爲本而起二障今言二我意取二障耳故唯識云煩惱障者謂執徧計所執實我薩迦耶見而爲上首一百二十八根本煩惱及彼等流諸煩惱隨煩惱此皆擾亂有情身心能障涅槃名煩惱障釋曰欲界四諦各有十惑爲四十上二界各除瞋有七十二爲百一十二並是見道根本之惑然疑及三見唯是見斷修道之中欲界唯六上二界除瞋各五爲十故修有十六見修合辯有一百二十八論曰所知障者謂執徧計所執實法薩迦耶見而爲上首見疑無明愛恚慢等覆所知境無顛倒性能障菩提名所知障釋曰見疑已下辯出頭數與煩惱障同煩惱障麤有多品類二乘所斷唯是不善有覆性故以數未顯今所知障細無品類唯菩薩斷亦是異熟無記所攝故

不顯數又顯法執無明唯一住地煩惱即是四住地攝故不顯數言慢等者亦等隨惑言所知境者有爲無爲言無顛倒性者謂眞如理由處此境令智不生前則煩惱即障今所知之障然二障別義本在我法兩字故二我言即二障言分別隨眠者分別揀於俱生謂依邪師邪教邪思惟生言隨眠揀於現行即是種子由上二不生故名清淨故唯識云如是二障分別起者見所斷攝任運起者修所斷攝二乘但能斷煩惱障菩薩俱斷永斷二種唯是聖道能伏二現行通有漏道釋曰今是大乘復是斷道異於地前伏及與二乘名善清淨疏最初照理立見道名者此釋上論見道時中故唯識云加行無間此智生時體會眞如名通達位初照理故亦名見道釋曰此是彼論釋位名也此智者即無分別智體者通也會者達也照理名見見即是道而言初者此應有難若照理名見二地已上豈不照理故今釋云此最初故以此受名餘隨別義此言時中即眞見道中故唯識云眞見道

廿二 二十四

者謂即所說無分別智實證二空所顯眞理實斷分別二障隨眠釋曰既眞見實斷明是眞見道中二見道義次下當說疏六不放逸入等者初舉論說世法不染疏會經文言修道者唯識頌曰無得不思議是出世間智捨二麤重故便證得轉依釋論曰菩薩從前見道起已爲斷餘障證得轉依復數修習無分別智離能所取故說無得及不思議或離戲論說爲無得妙用難測名不思議釋曰此釋偈初句言餘障者即俱生二障故今論云一切煩惱障以所知障亦以煩惱爲能障故任運而起不由分別故名俱生此上辯立修意斷俱生惑故從復數修下出所修法體離能所取下辯修之德即釋論偈無得不思議言論有二釋初遠離所取名爲無得遠離能取名不思議上唯就體釋下約體用對明疏故世法不染者以經帖論既離煩惱即世法不染即唯識論是出世間智也釋論云分別是世間無分別智斷世間故名出世間二取隨眠是世間本唯此能斷獨得出名或出世

廿三 二十五

名依二義立謂體無漏及證眞如此智具斯二種義故獨名出世餘智不然即十地中無分別智釋曰言餘智者後得智也疏七地地轉入中此明修道下故疏釋論文先釋地地轉入以地非一故言離障者即是十障如本分明言證理者即證十眞如如第八迴向下說分中隨地別說從於地地中下釋淨善根義於中二前明正地善根淨後論復有下明加行善根淨亦即唯識第三句意論云數修此故捨二麤重二障種子立麤重名性無堪任違細輕故令彼永滅故說爲捨此即總意疏於地地中雙斷二愚者謂開上十障一各成二故有二十愚若兼等覺有二十二愚今約十地故說二十下說分中亦皆別說今當畧示初地斷二愚者一執著我法愚是惑二

青二　二十六

惡趣雜染愚是業二地二者一微細悞犯愚二種種惡起愚三地二者一欲貪愚二圓滿聞持陀羅尼愚四地二者一等至愛愚二法愛愚五地二者一純作意背生死愚二純作意向涅槃愚六地二者一現觀察行流轉愚

二相多現行愚七地二者一細相現行愚二純作意求無相愚八地二者一於無相作加行愚二於相自在愚九地二者一於無量所說法無量名句字後後慧辯陀羅尼自在愚二辯才自在愚十地二者一大神通愚二悟入微細祕密愚至說分中地地之初各辯其相然唯識此後更有二愚障於佛地位謂一於一切所知境極微細著愚即是此中第二智障二極微細礙愚即是此中一切任運煩惱障種疏即大盡分下疏釋論入如來十種祕密者經云又入如來祕密處所謂身祕密語祕密心祕密時非時祕密授菩薩記祕密攝衆生祕密種種乘祕密一切衆生根行祕密業所作祕密得菩薩記祕密如是等皆如實知疏故歎淨名云下引證即問疾品文殊

青三　二十七

歎也經云爾時佛告文殊師利汝行詣維摩詰問疾文殊師利白佛言世尊彼上人者難爲詶對深達實相善說法要辯才無滯智慧無礙一切菩薩法式悉知諸佛祕藏無不得入降伏衆魔遊戲神通其慧方便皆已得度

今取一句疏自下通會本末中二初會末歸本可知疏後明本末無礙等以六相圓融者然遠公四門解釋一立意爲破定執二立依依初地行例釋三泛就諸法以釋四釋文三中如一色中同時具足有苦無常等諸法義集爲一色爲總相無常色等爲別相無常等上皆有色言是同相無常非苦等是異相成壞二門約體同異成前二門以彼異相苦無常等體不相離是故隨彼差別多色得攝爲一故取攝爲成以彼異相苦無常等義不同故一色隨之分成多色故名爲壞非實成壞如色既爾即色無常爲總亦然謂色無常苦無常空無常等別餘四例知餘同相亦然色體既爾一切法亦然今疏文中牒論便釋無別釋文又以易故無別立依但有二門兼取賢首義理分齊十意故今疏中總有七門一總彰大意二標舉顯通三彰其立意四列名畧釋五總以喻明六舉例徧釋七指廣在餘今初謂欲六相圓融令本末無礙故從本起末即前直釋經文八中依根本入開爲九入根

本無別於中說九故云無別之別言次攝末
歸本者即向會末歸本門九入爲別會歸根
本言非根本入有此差別者別而無別

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第五十二

音釋

泯（弭盡切絕也）顧戀（戀龍眷切顧戀係慕也）撮（子括切捎取也）孕（以證切妊也）

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第五十三

唐清涼山大華嚴寺沙門　澄觀述

疏論云一切所說下第二標舉顯通法之體
狀目之爲相義別爲門又由此通入證智中
故疏此言說解釋下第三彰其立意先舉論
此顯下疏釋即賢首意爲顯一乘圓教法界
緣起無盡圓融自在相即無礙容持乃至因
陁羅網無窮理事等此義現前一斷一切斷
一證一切證乃至即具普賢圓因十佛境界
故此言說者約教道解釋故後勿以下釋除
事之言論中但云謂陰界入等令疏加執取
之言以釋論意意不令人隨事執取非陰界
體不具六相故遠公云如陰等色非受想乃
至非識如是一切以其別相無總相故不得
將別對總說成之與壞故曰不具若就體性
一一陰等悉具六相如向泛就諸法中辨疏
言六相者下第四列名略釋先須總識其相
一總相者一含多德故二別相者多德非一
故三同相者多義不相違故四異相者多義
不相似故五成相者由此諸義緣起成故六
壞相者諸緣各住自性不移動故列名皆是
論文此標下疏叅釋之欲分主客先一時出
論論云總者是根本入別者餘九入別依止
本滿彼本故同相者入故異相者增相故成
相者略說故壞相者廣說故如世界成壞餘
一切十句隨義類知釋曰其中有疏可以意
得疏九相漸增者疏釋如攝入是聞慧思義
入是思慧後後勝前故以漸增爲不相似言
攬九緣成一者成一入故言分一作九者九
義不同總入隨之故無別一也然準遠公成
壞二門因上異相而有故言成是略者以彼
異中聞思修等體不相應是故隨彼九入復
成一入故名爲略壞是廣者以彼異中聞等
九種義不同故總入隨之分以爲九故云廣
也亦可總則攬別而成別則分總爲別同則
別別帶總異則別別互乖成則雙攬同異方
成若無異相總不成故如舍椽栿總皆相似
終不成舍壞則唯別各住自性故此三對歷
然不同疏又云如世界下論喻成壞從猶如
下即疏釋論謂三輪四大等即成刹之緣起

攬爲娑婆故名爲成就一分爲百億四天下無別娑婆稱之爲壞非如世界二十劫成二十劫壞疏亦如梁等下第五以喻總釋即賢首意疏餘一切十句下第六舉例遍釋即論文也疏別章廣顯者即第七指廣在餘即賢首教義分齊彼唯三門一教興意二列名略釋三問答料揀前之二門上已具竟令但明問答寄就一舍之上辨其六相例法可知問何等是總相答云舍是總相問此但椽等何者是舍答椽等即是舍獨能作舍故離即不成若爾未有瓦等應即是舍若未有瓦等不是椽故以無瓦等對何說椽若諸緣共出少力共作不全作者有斷常過但諸少力不成一全舍故舍則斷也不成執有是無因常令去一椽即非全舍明椽全成椽即舍也由此全成便令此椽即瓦栿等以去於椽即舍便壞則瓦栿等亦皆壞故故此諸緣皆即是椽舍方善成一緣既爾餘緣亦然故緣起法不成則已成則圓融第二別相者椽等諸緣別於總故若不別者總義不成由無別時則無

總故是故即以總爲別也問若總即別應不成總答由即別故故得成總如椽即舍故名總相舍即是椽故名別相若別不即舍不是椽故若舍不即椽不是舍故若不相即總在別外即非總也別在總外即非別也問若不別者復有何過答有斷常過謂若無別即無椽等舍不成故無而執有無因常故下之四相各有斷常可以意得第三同相者椽等諸緣和合作舍不相違故皆名舍緣非作餘物故若不同者諸緣相背則不同作舍則不成與總何別答總相唯望一舍同則諸緣互望成力義齊第四異相者椽等諸緣隨自形類相差別故問異應不同答由相各異長短等殊方爲舍緣同力成舍此與別何異別相諸緣別於一舍異則諸緣自互相望第五成相者由此諸緣舍義得成故由成舍故椽等名緣不爾二俱不成問現見諸緣各住自性何因得成答由不作舍舍方得成以若作舍失本緣故舍不得成今由不作諸緣現在故舍得成又若不作舍椽不名緣今既名緣明知

作舍第六壞相者椽等諸緣各住自法本不作故若作舍者即失本法舍則不成由不作故舍得成也又總即一舍別即諸緣同即互不相違異則諸緣各別成則諸緣辦果壞則各住自法乃爲頌曰一則是多爲總相多即非一是別相多類自同成於異各體別異顯於同一多緣起理妙成壞住自法恒不作唯智境界非事識以此方便會一乘六相之義略已終矣疏第二又令得下十句依利他行疏文分二先總明句數開合言增數十者依大智度論數法有二一小二大以十爲十數狹名小少減名之爲狹數寬少增名寬名大七八等名少減十一十二等名爲少增今據大數名增數十以十二爲十故疏初句爲總下正釋文先釋總句中依論有二解一就教行解二教證相對解前中始於地法決定名信信增名欲欲是信果故依欲趣法名爲親近攝法在心故名憶念念法不失故說爲持地法是其所持疏地地皆爾故云十地始終者疏結釋經文非論文也十入約次位始終

約行修行位並舉如下經云復應於諸佛菩
薩善知識所請問第二第三地等相及得果
爲欲成就彼地法故等皆其例也明知地地
之内皆有始終問何故自利云入利他云始
終答自利以入證爲本故皆云入利他令知
性相故有始終疏復有阿含爲始下第二教
證相對也疏中三初總次別後結示令初言
阿含者梵言此云淨教既唯以證爲終而行
非是證故前教始行終並名爲始故疏結云
則前皆是教疏此教證義總有九重下第二
別釋也疏循下請中字義二藏者即下如來
加請中義偈云佛子當承諸佛力開此法王
最勝藏諸地廣智勝妙行以佛威神分別說
論云歎此法藏有二種一義藏成就二字藏
成就云何義藏諸地上妙行即令經勝妙行
論云行者諸菩薩行所謂助道法故妙者眞
實智故上者神力勝故如是顯示深妙勝上
故釋曰初是助道眞實智即證道神力勝是
不住道次論云云何字藏偈言分別智地義
即令經諸地廣智及分別說謂十地差別相

故論云分別說者說十地差別故既以分別
說爲字明是言教三道皆爲義藏明以行德
爲證論以字義爲教證故疏二地前地上相
對者遠公云二約位相對解行已前依教修
行名爲阿含初地已上離言合實說之爲證
疏如下請中歎衆以地前聞思修等爲教淨
等者即解脫月歎衆堪聞請中文經云善淨
深心此句爲總下九別云善潔思念善修諸
行善集助道善能親近百千億佛成就無量
功德善根此五別句爲教淨次云捨離癡惑
無有垢染深心信解於佛法中不隨他教名
爲證淨釋曰以前五句屬地前故疏三眞偽
相對等者不與如合隨世而修名之爲偽契
如爲眞疏中先正釋後引證正釋中云即於
地中聞思修慧報生識智緣照之解名曰阿
含者此第三教證不對地前但就地上而論
教證故云即於地中總有四法皆名爲教三
慧及報生識智下請分中具明謂地上菩薩
生來即有此智故云報生識智非約證如故
皆屬教可宣示故眞智出言故名爲證後下

論云下二引證即許說分齊中文而是義引
故云聞思修慧是則可說若具引者即彼論
釋經云智起佛境界非念離心道非蘊界處
門智知意不及之偈論云此偈示現思慧及
報生識智是則可說此智非彼境以不同故
即其文也疏四修成相對者引證言義說二
大者即許說分齊中全意謂如來大仙道等
十二偈分之爲二初七偈義大後慈悲及願
力下五偈說大說大中有證智故云眞有加
行後得緣世法故故云偽眞偽合修義大中
唯明證智故云捨偽契眞又準下文解脫月
僁歎人法請中此是菩薩最初所行成就一
切佛法故論云最初所行者依阿含行故成
就一切佛法者謂是證智釋曰此明依修而
證亦修成相對疏五相實相對等者其所引
文即本分中彰地要勝内文經云此是菩薩
摩訶薩向菩提最上道亦是清淨光明法門
釋曰上句證下句教論云歎說者於中有二
義一者爲說阿含二者爲證入義其論釋上
句云增上勝妙法故疏云增上妙法論釋證

句云大勝妙法者諸法門中勝故清淨法者即法體也光明者此大乘法顯照一切餘法門故既云照餘法則得修相既云最上明契擧離相故彼下經自釋二句釋初阿含云所謂說菩薩諸地釋證句云佛子此處不可思議所謂諸菩薩隨證智明是相實相對疏六體德相對等者謂所成行體爲證成德爲教引鍊金喻者十地皆有鍊金之喻且初地云是菩薩隨所勤修供養諸佛教化衆生皆以修行清淨地法所有善根悉以迴向一切智地轉轉明淨調柔成就隨意堪用佛子譬如金師善巧鍊金數數入火轉轉明淨調柔成就隨意堪用釋曰火即能鍊喻供養佛等金即所鍊喻信心慈悲捨等如世之金在鑛石中融治便出喻眞地法與妄和合名曰衆生行人修行至初入地時出煩惱障令至地滿復更供養教化衆生如重入火熏發眞心令生信等名爲修行清淨地法至二地時如重以礬石煑之方得清淨初地之時雖除慳垢微過猶在至二地時慳嫉破戒並皆遠離如

轉清淨至三地中修習淨禪令其不退如秤兩不減四地集起菩提分法如爲莊嚴具五地之中以不住道方便起觀修治力故如硨磲磨瑩轉更明淨六地以觀因緣不住巧智修治力故如瑠璃磨瑩光色轉盛七地中具修一切菩提分法益更精妙如以衆妙寶間錯莊嚴轉更增勝倍益光明八地之中無功用修如持金寶冠置閻浮提主聖三頂上一切羣臣諸莊嚴具無與等者九地菩薩智自在修如善巧金師用作寶冠轉輪聖王以嚴其首四天下内一切小王及諸臣民諸莊嚴具無與等者十地菩薩業自在修譬如金師以上妙金作莊嚴具大摩尼寶鈿厠其間自在天王身自服戴其餘人天莊嚴之具所不能及釋曰十地皆具金喻意皆以金喻證顯本性故成信等德以爲教道是修成故然云金與釧等者此經無釧之文即嚴身具是疏七體用相對等者引文云下珠放光光喻於教珠體喻證者即第四地調柔果中云如摩尼寶清淨光輪能放光明非諸餘寶之所能

及風雨等緣悉不能壞論云摩尼寶生光喻者彼證智法明摩尼寶中放阿含光明入無量法門智處普照示現以是義故此地釋名爲燄地即其事也疏八自分勝進相對等者引文云下歎金剛藏二力妙智及辯名爲證力堅念教法爲阿含者即大衆請中經云上妙無垢智無邊分別辯宣暢深美言第一義相應念持清淨行謂前四句歎證念持清淨行歎教論云初偈歎證力辯才成就第二偈上句歎阿含力辯才成就以證力阿含力故能有所說是故讚歎是也疏九約詮就實相對等者下引論云字身住處證智所攝非無地智名句字身者即下示說分齊中鳥跡喻也經云如空中鳥跡難說難可示如是十地義心意不能了論云此偈是何義如鳥行空中跡處不可說相亦不可見何以故虛空處鳥跡相不可分別故非無虛空行跡如是鳥跡住處名句字身住處菩薩地智所攝不可得說不可得見不可得聞何以故非如聲性故非無地智名句字身此中深故示義大蹹

悅釋曰空處之跡喻教跡處之空喻證也然上九重教證前五前教後證後四前證後教又前五教則後後漸寬證則後後漸狹後四中證則後後漸寬教則後後漸狹疏今當第四者第三結示兼遮妨難恐有嫌繁故以論文但云復有阿含及證如是次第依初相應知謂令以阿含爲始以證爲終故云如是次第依前始終前始後終云依初相應知何用廣明疏意恐人教證既多對文生疑故總併說豈得爲繁疏次依根本始終有十始終下釋別句義疏文有四一標指二總科三料揀四正釋文今初謂菩薩利他行該法界隨宜列十耳二前三地前下總科可知三此狹前入下料揀言故此略無者明有亦無妨若出所以此中利他略自所聞疏一攝始終下四釋文於中初一句標名二牒經三謂以下釋義此取意釋若具論云思慧智隨所聞義受持說故謂如經如實說菩薩十地差別方便故論經加方便之言謂善巧集成十地之相今經即差別中收然論受持即釋標中攝義

故疏云攝持所聞即自攝也此上釋論稱思實說下以論釋經若不稱思非如實說故論云思慧智說如實說者即是攝他前入即以說爲修此則以說爲思亦是影略以前說後無修故以說爲修此中說後有修故以說爲思疏二欲始終緣念佛法下以論釋經論具云令證一切佛法故今謂經明緣念非是自念欲令物證所念法故論云欲言上品求心者有二義故一令物證二唯緣佛法故疏三行始終論釋云觀分時中無漏道品分別修覺相故論中修字釋標名行字依念進修名行行即此經修習故疏先解修習之言疏言分別無漏法下牒經解釋即明地前菩薩於地上法而起觀修但是意識名言分別次以未證下釋論觀分之時即加行位然觀分言論釋彼經觀字以論經云觀達分別無漏法故後帶相已下釋經分別字謂帶如相故論名修覺相也即唯識云現前立少物謂是唯識性以有所得故非實住唯識彼論釋四加行云皆帶相故未能證實故說菩薩此四位

中猶於現前安立少物謂是唯識眞勝義性以彼空有相未除故帶相觀心有所得故非實安住眞唯識性彼相滅已方實安住彼疏釋云心上變如名爲少物此非無相故名帶相若證眞時彼相便滅者即是空所執相有依他相名空有相位謂有空相是彼唯識眞勝義性由有此相未證眞理滅空有相方證眞故彼論結云依如是義故有頌言菩薩於定位觀影唯是心義相既滅除審觀唯自相如是住內心知所取非有次能取亦無後觸無所得釋曰此則結四加行謂初二句煖位次二句頂位次二句中下忍次一句即上忍位合上三句爲世第一末句見位也疏四證始終具足論云四證始終見道時中法無我智方便故如經善決擇大智慧光明方便故是中善決擇者擇中最勝最勝者法無我智故大智慧者過小乘故光明者對治無明故此牢中彼時中皆善知故釋曰此中論有三節初略釋次引經帖後是中下隨難牒釋今疏摘論銷經義無遺矣然經中巧莊嚴字是

相見道上皆眞見道疏乃當中先釋大智此二見道即唯識第九今欲釋疏須知根源先當具引彼論論中先總釋偈意已如上證入中已具引文今但引二見道即彼次論云然此見道略有二種一眞見道謂即所説無分別智實證二空所顯眞現實斷二障分別隨眠雖多刹那事方究竟而相等故總名一心釋曰言雖多刹那者此一心見道以無間解脫并一切勝進故中間有多刹那論云有義此中二空二障漸證漸斷以有淺深麤細異故有義此中二空二障頓證頓斷由意樂力有堪能故釋曰加行意樂欲俱斷故論曰二相見道此復有二一觀非安立諦有三品心一內遣有情假緣智能除輭品分別隨眠二內遣諸法假緣智能除中品分別隨眠三遍遣一切有情諸法假緣智能除一切分別隨眠前二名法智各別緣故第三名類智總合緣故彼疏云即三心見道釋曰非安立者即眞如也內謂內身假者談其無體先計有情皆妄所計但有內心似有情現今能遣之緣

智者謂能緣心中即緣內身爲境遣有情假緣之智然此中人法二障各分上下麤者爲上細者爲下合爲四類然二麤者各別除之以智猶弱未雙斷故若上品智方能雙斷此即隨智說爲輭等者下也初智名輭次智名中勝前劣後起名上能斷見惑此智最上然初二智未能殊勝別緣內外身除我法假第三心時其智上品廣緣內外若我若法故三別也言類智者前智類故論云法眞見道二空見分自所斷障無間解脫總別建立名相見道法者倣學爲義眞見道中雖有二空自證分而見分親緣眞如所以法之然見分中有無間解脫隨自所斷障雖有四見分無間道中斷惑別故人法二見分各別法之立初二心解脫道中證理同故人法二見總以法之有第三心故論云總別共立名相見道論云有義此三即是眞見道攝以相見道緣四諦故有義此三是相見道以眞見道不別緣故釋曰論以後義爲正故疏但云相見道有二論云二緣安立諦有十六心等前迴向

品十六智實處已引但觀上所引論文疏文易了然疏中有二先標位云即見道位通二見道次大智下牒經以釋當中牒釋者大智即是二見道依依眞見道以立相故先明眞言即眞見道者辨位言根本法無我智者出體也謂即所説無分別智然唯識論實證二空今文爲簡勝二乘故標法無我言治無明者根本智用正破迷理無明疏此智親證眞如下釋善選擇大光明言而善字兩用善觀察者實證如故即上唯識實證二空所顯眞如從平等平等下即前論文正釋論偈無得之言以能證所證俱離二取故有二平等言離二取相即平等義若有二取非善觀故疏實斷二障下即全用唯識論文用釋善選擇語二障即煩惱所知前入就根本能生故云二我今通就能生所生故云二障其分別隨眠已如前釋疏即相見道下釋相見道中文分三初正就相見以釋莊嚴二雙就二智以釋莊嚴三釋本論初中即相見道者辨位也是後得智者出體也故論名方便者以論

證成是後得義方便即巧者以論會經疏法
眞見道種種建立者釋莊嚴義具如上引謂
三心十六心故云種種建立疏又莊嚴下第
二雙就二智以釋莊嚴不同前義但用後得
言由得此二善達法界者法界有事理二智
別能了之亦以無礙二智了事理無礙法界
等也疏於多百門等者謂於一念頃得百三
昧得見百佛知百佛神力能動百世界能過
百佛世界能照百佛世界能教化百世界衆
生能住壽百劫能知前後際各百劫事能入
百法門能示現百身一一身現百菩薩以爲
眷屬等故云於多百門皆由二智得自在也
疏論云此事中下第三釋本論然古有三釋
一云此事中即眞見道彼時中即前觀分之
時二云此事中同前彼時中即後修道位中
亦須善了如下發趣果中須知二地乃至佛
果等三云此事即後得相見道中彼時中即
是根本智眞見道皆須善知今以後義稍正
故依傍之而皆屬相見道並是後得故異昔
解以法眞見道觀彼正證亦後得故疏相望

前眞故名爲彼者則相爲此也疏五修道始
終等者修道之義已見入中疏論云出世間
智智力者出世間智即根本智重言智者即
後得智從以後得下疏釋可知疏上寄從二
地至七地者以功用行滿二僧祇滿爲一類
故初地二見道後即是修道且約地分見屬
初地故從二說疏寄入八地至於佛地者然
論但云此處菩薩於菩提有五障不配地位
配即遠公之意而彼不立等覺即佛地之中
治於二障又彼云寄在八地至於佛地則最
後句以爲佛位便乖後無佛盡之言故疏云
寄入八地等則正在等覺斷第五障當入佛
地故未有佛盡然疏文有二先寄位釋後約
通相釋以此五障地前即容對治故地地用
之由上已配七地故依遠公先配八地已上
然此五障亦虛亦實謂有此障者不得五種
功德名爲實障已登地者實無此障假立顯
得名之爲虛五中前二是其解障次二行障
後一用障今初解障疏不能破邪論障即是
所治者乖理之言名曰邪論不堪以正摧邪

稱曰不能此一段具有瑜伽十五釋因明中
論有七例頌云論體論處所論據論莊嚴論
負論出離論多所作法第一論體有六一言
論二尚論三諍論四毀謗論五順正論六教
道論一言論者謂一切言說言音言辭是名
言論二尚論者謂諸世間隨所應聞所有言
論下取意略引三諍論謂或依諸欲所起自
他所攝諸欲更相侵奪等云云或因惡行所起
自身惡行他相譏毀等云云或依諸見所起云云
四毀謗論者謂懷憤發者以染汙心振發威
勢更相擯毀所有言論云云五順正論者謂於
善說法律中爲諸有情宣說正法云云隨順正
行隨順解故六教道論者謂教修習增上心
學增上慧學增上戒學等云云最後二論是眞
實能引義利所應修習中間二論能引無義
故應遠離初之二論應分別之第二論處所
有六一於王家二於執理家三於大衆中四
於賢哲前五於解法義沙門婆羅門前六於
樂法義者前第三論所據者據即依義所依
有十謂所成立義有二一自性二差別自性

謂有立爲有無立爲無差別謂有常無常等能成立法有八一立宗二辨因三引喻四同類五異類六現量七比量八正教云云同類謂隨所立法望餘展轉少分相似云云異類望餘少分不相似現量有三一非不現見二非已思應思三非錯亂境云云此下取意釋謂初如眼見等二如良醫授藥色香味足有大勢力纔取便成取所依止病若未愈名爲應思其病若愈名爲已思亦如瑜伽師作地水火等觀建立境界取之所依三非錯亂者謂想亂數亂等云云上總謂有世間現量有出世間現量謂出世智所行境七比量者謂與思擇俱已思應思所有境界此復有五一相比量如見煙比知有火等云云二體比量謂現見彼自體性比類彼物不現見體如以現比過未等又如飲食衣服等現見一分得失之相比知一切等云云三業比量謂以作用比業所依如見遠物無有動搖鳥居其上比知杌等唯聞哮吼比知師子等云云四法比量謂以相隣相屬之法比餘相隣相屬之法如屬無常比知有苦以屬苦故比空無我云云五因果比量謂以因果展轉相比如見有行比至餘方見至餘方比先有行見善作業比知當有大富等云云八正教量者一切智所說言教此復三種一不違聖言二能治雜染三不違法相云云已說論據第四論莊嚴者略有五種一善自他宗二語具圓滿三無畏四敦肅五應供語具圓滿謂凡有所說皆以其聲不以非聲聲者具五德一不鄙陋二不輕易三雄朗四相應五義善相應者謂前後法義相符云云無畏可知敦肅者謂如有一人待時方說而不嚵速是名敦肅應供者謂如有一人爲性調善不惱於他乃至言詞柔軟如對善友云云第五論墮負者謂有三種一捨言二言屈三言過捨言者取意謂辭謝對論者言我不善論等二言屈者爲對論者之所屈伏或託餘事方便而退或引外言或現憤發或默然等云云言過者謂雜亂麤獷不辯了無限量非義相應不以時不決定不顯了不相續等云云第六論出離者先應以彼三種觀察論端方與言論或不與論名論出離謂一觀察得失二觀察時衆三觀察善巧及不善巧觀得失者謂我立論無自損損他俱損等耶云云觀時衆有僻執耶有正見耶等觀善巧不善巧者謂自觀我於論處論據等爲善不善等云云第七論多所作法有三種一善自他宗二勇猛無畏三辯才無竭由有此三能善酬答故名多所作法耳釋曰上所引瑜伽略其大綱廣說如彼但觀所引論文疏文居然易了今更略釋一隨所住處等者即善於他宗下次第顯說恭善自宗然經云隨所住處亦兼論處所而文正在執著之處故次便云次第顯說等疏以宗因喻現比教量顯己正義隨病治之上皆論所據者顯己正義即所據中所成二義自性差別此二即是己宗能成八中文但有六闕同類異類以此二但約所立與餘有少同異故是喻及宗中攝之言隨病治之者以所執非一故疏辯才即論體者流於聽表曰辯巧應物心曰才即是言論宣說教道順正理故疏亦論莊嚴者標下出莊嚴莊嚴有五無

畏一種前句已有善自他宗後所作法中兼
明此但有三一語具圓滿二順言者即是應
供謂不惱於他言辭柔軟故曰順言三敦肅
可知疏又上皆論多所作法者此摽謂總收
上三門二句以成所作法一善自下列言配
文可知者下二可知善自他宗即隨所著處
即善他宗次第顯說即善自宗疏謂善觀察
得失等者等取餘二謂時衆及善巧不善巧
從由具上諸義下即仍前五例釋不墮負謂
有體有 據有嚴有作既出離有能何得墮負
疏由破此障得入八地者謂七地中猶有此
陪不入八地破故得入下四句例然疏上明
能破此顯能立者總釋意也因明論云能立
與能破及似唯悟他現量與比量及似唯自
悟此之一偈總有八義一眞能立二似能立
三眞能破四似能破五眞現量六似現量七
眞比量八似比量今此辨於利他故但明能
立破而菩薩離過但有眞能立破無似能立
破疏又上五障下二重收總釋不要對他則
令諸菩薩皆離此五則得菩提疏第六正顯

加相等者疏文有三一引論生起何故加結
前云何加生後言云何者謂加相云何二加
相有三下辨加相言約別說者謂以身加身
以口加口等言如實說者能加則局者謂能
加隨舉一業即加所加三業故三承前語便
下辨加次第於中（青三）二先辨諸佛加（二十）次第可知
後若約舍那下辨本師次第意加即承佛神
力入菩薩大智慧光明三昧次身光照觸等
者即下如來加請文中放眉間光照十方竟
云又照十方一切世界一切諸佛所加說法
菩薩金剛藏之身是後雲臺下口加者時光
臺中以諸佛威神力故而說頌言佛無等等
如虛空十力無量勝功德人間最勝世中上
釋師子法加於彼是也言令演者彼次偈云
佛子當承諸佛力開此法王最勝藏諸地廣
智勝妙行以佛威神分別說即其文也謂即
先須冥加次放光成臺後方得臺中勸說云
亦義次第疏總中令以樂說辯等者謂以樂
說爲能說說十地之法義故經云辯說說必
有詞其所說中名相差別即是法義論以名

相釋於差別亦可在口爲辯辯通四辯也不
違已下釋善巧字疏自他因緣方有說故者
自力爲因他力爲緣故疏攝此九力此句總
標二以因中有四下總出四淨所以言因中
有四義者揀非約緣但就自力因中耳亦如
泛舉因緣生法中（青三）有其四義如穀（二十一）子爲因水
土爲緣能生於芽但就穀子即有四義一緣
不生自因生故即穀子是有力義二因不生
自緣生故即穀子上有無力義要具有力無
力方能生芽即第三義總攝上三即穀子之
德是第四義一有力能作故有有作善法淨
二無力不能作故有無作法淨三具二能引
生故有教化衆生淨四泯攝前三稱理成德
故有第四身淨泯謂泯絕以三不相離互相
即故便互泯奪攝者三不相離舉一全收具
泯奪義故稱理成德又上四義前三行圓後
一行滿前三之中前二自利後一利他自利
二中依體相分故有有作無作然其別義正
在前二此二並以眞心爲體以眞心中有於
三大順體相大故有無作法淨順用大故有

有作善法淨言有作者即是教行教行本無
順性德用而修起故名爲有作有作順理故
名爲善善之自體故名爲法法出垢染自之
爲淨言無作者即是證行性出自古不由緣
造故名無作此無作體更不順他不立善言
若約性善亦可名善論依前義故無善字法
淨二義不異前釋然其純眞不生單妄不成
眞妄和合方有所作無明內熏惡友外引造
諸惡行皆眞流轉眞如內熏善友外引造諸
善行反本還源順眞名善順眞爲善即無妄
可治不成善故由順性無慳貪故隨順修行
檀波羅蜜則反慳貪成於檀度之善餘可例
知然此二淨若在凡時但可有性名作無作
不得名淨然無作體古今常湛體無增減約
就於緣有隱有顯有始有終說因說果有作
法體本無其體但可依生方名有作如樹有
芽等乳有酪等非是事有然雖修生若無有
性修不可生故作無作皆名有性此二入住
有作名爲習種性攝無作名爲性種性攝若
就解行有作名方便淨無作名體性淨今就

聖位有作名教行無作名證行若至果位有
作名方便淨菩提涅槃及報身佛無作名爲
性淨菩提涅槃及法身佛此二無礙令明剛
藏內順德用萬行爰增云有作淨心冥性德
思慮斯寂有無作淨大意如是次正釋文疏
一淨自善下釋此一淨文有四節初句牒經
二有作善法淨依論立名三即是教行出其
行體四亦約相故名爲有作依體釋名謂由
約相約教故有修作修作即是教行疏二普
淨法界故者釋此一淨文有五段一初句牒
經二無作法淨依論立名三此約證行出其
行體四亦約體故名爲無作依體釋名由約
體故無有修作但出妄染故得稱淨如拂雲
霧顯出晴空故此但約顯體名淨不同前門
對治名淨五依此性相下雙結上二先結二
淨性即體證相即相教後上二皆自利者結
上自利生下第三利他故也疏餘六句經下
釋第四淨疏文有三第一標名約體無垢故
名身淨第二攝爲三種盡下依論開義於中
亦三初句標望論是開爲三望經六句六攝

爲三二皆顯二利滿故成德者總顯三盡但
滿上三句二利故下三盡中皆有二利三成
德有二下出三所以言後二盡者一對下彰
出有二乘不同盡二對上彰入故有佛盡故
此三盡約人爲三一自約菩薩二出二乘三
上同佛疏初菩薩盡者下第三隨文解釋於
中初句標名具足論云一菩薩盡有二種利
益疏初句位滿是一益即顯後二句成益爲
二今初即經深入法身智身故從謂十地下
疏釋今疏先以起信意釋後用本論今初即
釋本覺中隨染本覺之丈論云復次本覺隨
染分別生二種相與彼本覺不相捨離云何
爲二一者智淨相二者不思議業相智淨相
者謂依法力熏習如實修行滿足方便故破
和合識相滅相續心相顯現法身智純淨故
今正用此智淨相言智淨相者即本覺隨染
還淨之相不思議業相者明還淨本覺業用
之相此之二門若離染緣則不能得成故云
隨染此智淨中論文先明因法力熏習此是
地前非今所用如實修行此當地上十地行

終故云滿足方便此在金剛因位之極今䟽
取意故云謂十地勝進從破和合識下辨果
也謂本以不生不滅與生滅和合名阿賴耶
識令破和合識由滅生滅之相顯其不生不
滅之性此根本無明盡故心無所合即顯法
身本覺義也（青三）即於此時能染心中滅（二十四）業相等
相續之相不滅心體故令本覺還源成淳淨
圓智以相續心體即本覺故今䟽不引智淳
淨者智淳淨言意在下䟽䟽從非心意識下
是本論意論具云菩薩盡者法身離心意識
唯智依止如經法身智身故今䟽言非心意
識之所能得即取論意反成法身了心體離
念不可得故說名法身故慮知集起思量分
別安能得耶從如智所依下釋智身體此一
句向上順成法身法身唯爲智依故非心等
能得二向下成智身即依法身之智即是智
身始覺義也然此始覺無別始覺即是本覺
隨染而作今染緣既息始還同本故云淳淨
即法報一體故經云唯如如及如如智獨存
名爲法身故次下論云若無明滅相續即滅

智性不滅明知智身全同法性如金成像像
不離金從能所證義分二身耳䟽菩薩照寂
故云深入者此以瓔珞經釋深入義彼經云
等覺照寂妙覺寂照今是菩薩故云照寂則
等覺已還未爲深入䟽後二句成益等者此
句總標一成現報（青三）纔證十地得離（二十五）垢三昧末
後有一三昧名受一切智勝職此三昧現在
前時有大寶蓮華忽然出現身坐其上十方
諸佛現身灌頂名爲受位故是現報廣如第
十地說然泛明受位略有三種一唯就相如
彌勒等示居長子已窮聖位授記當來次補
佛處二就相顯實如迴向所引名爲得位
三唯就實十地行滿衆累永寂法身之相顯
自心源名爲得位雖有三義今取第二故云
現報䟽二成後報益䟽有三節初句標名二
十地攝報下取論意釋經三正引論釋二中
然十地各有攝報之果初地多作閻浮提王
二地輪王乃至十地爲大自在天王今是第
十言色形中極者俱舍云欲天俱盧舍四分
一一增色天瑜繕那初四增半半此上增倍

倍唯無雲減三謂色界十七天初之四天各
半瑜繕那至於第四方二由旬此上增倍倍
謂第五有四第六有八七有十六八有三十
二九有六十四第十合有一百二十八十即
無雲欲成上都數故減於三有一百二十五
則第十一有二百五十十二五百十三一千
十四二千十五四千十六八千十七一萬六
千故至十七即色究竟身高一萬六千由旬
故云高大言居有頂者唯是色界之頂無色
無處故此便爲三有之頂䟽二約三乘下上
就攝報王身爲大今約成佛報身爲大然云
約三乘者以一乘中唯說攝報多作此王亦
不必作而其實成妙覺不局於處不定於天
於閻浮提成亦成眞佛故指三乘而三乘意
亦就攝報身爲彼王於彼成佛即周法界學（青三）（二十六）
人便謂報身之佛在色究竟則令報身報土
皆成局劣故指三乘便爲不周法界䟽論云
下三引論釋從智處二義即䟽釋論二義亦
順上高大二義一即就攝報之身智便自在
故賢首品云摩醯首羅智自在大海龍王降

雨時悉能分別數其滴於一念中皆辯了即其文也然此天何以爲智處耶以下天定少四空定多以四禪中定慧均等色界中極故又約二乘之人多以無漏之智熏習禪定故疏二攝報智滿成種智故者此有二意一約未成佛但是十地攝報居彼智度已圓故云攝報智滿二就彼天上得成菩提具足種智名爲智處然論成佛通說有三一寄化顯實在閻浮提即周法界二寄報顯實在色究竟成便遍法界三就實顯實妙出三世不可定其時處身相今就中義疏二寄對顯勝下釋後二盡此句總標一對下彰出下釋第二盡也疏以二乘雖度五道下疏釋上論涅槃道淨言三餘者一無明住地惑爲煩惱餘二無漏有分別業爲業餘三變易生死爲苦餘故有三餘涅槃非淨即佛性論文故法華云是人於何而得解脫但離虛妄名爲解脫其實未得一切解脫佛說是人未實滅度斯人未得無上道故等第一疏中已廣分別今則金剛藏已出三餘故涅槃道淨經言出世善根者根者即無貪等既盡所知超度變易滿善薩行諸度皆圓常樂我淨三德皆圓處而不住故涅槃道淨問此句不同二乘義則可爾上句度於五道則不同凡夫何名不同二乘有人答云但約超勝略無凡夫此義不然今謂凡夫此不足論今明正度五道有濫小乘故淨涅槃顯不同彼故合二句方成此盡又二句皆濫二乘今皆不同由淨善根故不住涅槃由度五道故不住生死合二無住故不同二乘度於五道入涅槃矣

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第五十三

音釋

攬魯敢切取也
分齊分扶問切齊才詣切分齊限量也
狹胡夾切狹也
鑛古猛切與礦同金樸也
礬符袁切藥名
鈿厠鈿亭年切厠初吏切鈿厠以金華間飾也
釧樞絹切臂鐶也
倣妃兩切倣也
擯必刃切斥也
杌五忽切木無枝也

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第五十四

唐清涼山大華嚴寺沙門　澄觀述

疏後一望上顯同下明第三盡此句顯意標名言滿種智者釋一切智智字此有二意一上一切智是根本智重言智者是後得智此二無礙名一切種智二依論經意上一切智是佛下智字是佛智慧故論云得一切智人智滿足故二義皆是種智疏自力辨中下解妨問意云他力唯一句自力有十句者答謂他力總彰佛加不在彰於佛德自力欲彰剛藏勝德故具列多句後後勝前前則無德不備如無作法淨即勝有作善法淨教化衆生勝前自利身淨已勝前三皆顯二利滿故身淨中受位過於位滿後報勝於現前得涅槃道後勝於前同佛種智謂位極尊勝方顯剛藏從因至果無德不備方堪說法故廣顯之疏第二意加者當時如來但意地冥被與其智力都無言說皆集經者言疏總中身有二種者論經總句云與金剛藏菩薩眞實無畏身無畏即無能勝義上力被下故名爲與雖

已之智即不可他用約爲緣助故得言與如鬼入身尚增智辯況於如來問此與爲甕爲永答有三義一就實相金剛藏上契佛心佛力下被相應爲與此與則常二就化體既金剛藏化周法界無時不說隨說即與無有甕廢亦得名求三就化相有說不說說時即與此則非求然此總句亦總亦別總謂總攝十句爲無能勝身故別謂此句即當色身後九句別唯屬名故二名已去即得名身身者聚義疏後與無礙下釋別句於中有四一總顯別句不通色身二所加通三下解妨難謂有難云上云口加增辯意加益智身加增威今何意加而增身威此即難前身勝故爲此答亦是此釋云如實意者能加,則局所加則通故隨一業皆加三業今此意加故益身勝由意得智便說無礙即益口也三在心名智下會論同經正顯所加通加口義四一與不著下隨文別釋九中前八與其自在說智後一與其殊勝化業前中相從攝爲三對初二句一對前句說能後句能說智令知世法次三

句爲一對初句說能後二句能說智於中前句方便智後句了理智後三句爲一對前二句說能後一句說智令知教法然案文影略故爲此判實則智能皆通諸句故總名與智已總科判今當別釋今初一不著辯才疏文有四一此上即論標名峻若懸流無澀滯故二說法不斷無滯礙故即是論釋三謂無偏佳著故不滯事理即疏釋論四云無礙樂說疏舉經帖下八大圓疏二與堪辯此論標名分別法相下疏以論意會經由解法相故能正說解故名堪正故名淨從論云下別示堪相解此四事名解法相故堪說法於中二先舉論正釋後此言緣者下疏釋論文於中三初取意略釋次然其此四下略指二經後今依雜集下引論正釋於中二先正釋後而彼經論下明其次第疏所應成義者謂自體差別者即聲爲自體常無常等而爲差別又色是自體形色顯色表無表等而爲差別言現量等者等取比量聖言量不違立宗等言者等取於因因唯一字何故不言不違宗因今

等取言云何等言如云聲是有法定無常故宗法因云從緣生故此言既多今立宗等言四字攝之故云等言疏如火能燒等者此釋自相下釋洪相疏三任放辯才於中三此標名言說恣心故名任放二說不待下論釋三謂隨門下疏釋論然論經云與善憶念不忘加論釋加字云是不忘加意力故所以偏就此釋者意加正爲不忘故疏四能說辯者初舉論謂字下疏會論就經疏五不雜辯下初舉論三義無亂故云不雜次三同智下疏釋論無法不爾下會經疏六教出辯然論但云得佛十力不壞於可度故者斷煩惱故釋曰謂令衆生斷惑出離故名教出而論經云與佛不壞力故故有不壞之言今疏云化物即是教義斷惑是出義論無得果之言今會經文成道二字疏八無量辨中先舉論言修多羅等等餘二藏次言六正見者下疏釋論此六正見即深密中六種理趣已如普賢三昧品說此中名小異爾其能知教法合云教道前三爲本後三次第釋於前三就其所知

名爲理趣就其能知名爲正見全與前同若約今文前三即理行教略無果耳疏上十巳辯他力者然論文中無有自力他力之文以前口加中有自他力二辯才故以義例之故此上巳有佛正與智故爲他力具德堪加故爲自力疏何以得此三昧者疏徵得三昧之由上總句中由得三昧故得偏加今徵意云三昧殊勝可以能得下別顯下答有二因一宿願深重謂因中發願欲證十地智光三昧故今得之二是現緣即三昧身攝功德也現

身無德雖有宿願亦不能入然諸菩薩皆具此德隨門顯法在金剛藏故偏言其有又據佛力能加草木何要有德欲令菩薩進修具德上契佛心方得加故表此地法證方說故疏此復八種下就總開別於中有三初總科二別釋三總顯爲因今初先出論文謂前四下疏釋疏一善淨深心下別釋此一句中文有五節上句牒經二云是因淨者是論立名三信樂至極趣菩薩地盡皆清淨故者是論釋義論中具云一因淨深心趣菩薩地盡清

淨故如經善淨深心者信樂等復是一切善根本故今疏取後論向前釋其信樂字是論釋經深心即初地契理淨心論主但云信樂其至極兩字即是疏釋深心之言以信樂殷重故曰深心由此深心故能得第二第三乃

至十地爲菩薩地盡即論等字既至地盡障無不除云盡清淨四故云善淨即疏以論會經五此一爲衆行本故名爲因即疏釋論立名即復是一切善根本也既此爲因則顯下德爲其行體疏謂二即智淨趣菩薩地盡修

道眞如觀者舉論則顯初句是見道故次如日輪下義取論釋具足論云此眞如觀内智圓滿普照法界猶如日輪光遍世界故然今疏文言舍法喻疏三身轉淨者助道能得出世報身名身初地巳上受身非一後後勝前前名生生轉勝總由助道福行淨故疏四心調伏淨空有自在名心調伏言善斷等者不著有故斷麤煩惱不住無故斷微細習無住而斷故稱善斷言故云修治者以論會經無住是菩薩本業即是修治故論經云善修本

業本業即今經所作亦是以無住心修前證助以爲本業言此即斷德者初是智德則顯助道是其恩德巳配三德下配三道故有亦言疏五聞攝淨謂聞持智而爲能念其無量法即是所念持即是念具能所持故爲法器

論云一切如來所說祕密法者一切明廣祕密顯深若不持法不能利他以聞持而爲方便其無量言便含二義一多無分量二深無分量疏上八句下第三總顯上八行能爲因義疏謂由深心能起行等者前明深心是起

行方便起行即是精進故深心爲精進因二由得如智故常不忘三由助道成勝勢力四由不住道不住空有生死涅槃故無染著五由自念法能斷他疑六由神通故令他敬重敬重即是信入疏七轉法理因者即無錯謬總持法是教法理是義理化流名轉謂正法滅時假餘外法流通誦持彼正法義故以總持持餘尊法爲教理流轉之因疏八教出離因者具足論云教授出離因即經法界智印善印故謂教授於他由契法界自出取相

即化而無化也亦令他出次引論釋此意明下疏釋論疏不離本處等者今經但云各申右手論經云爾時十方諸佛不離本處以神通力各申右手故疏爲此釋言即四通者智論云一如意通轉變自身以大音聲聞一切等二者幻通轉變外事三法智通智法無礙四聖自在通能於苦衆生於樂想於彼樂中能生苦想於苦樂中生於捨想如是一切令於自身但延促一多故是如意非餘三也疏所以起者三昧事訖舉者徵其起因乃有四義論主但云即三昧起者以三昧事訖故又得勝力說時復至定無言說故釋此論文乃通二勢一當句釋二相承釋即令疏意後後躡於前前若當句釋者言事訖者上入三昧爲顯已證故能宣說令已顯竟故名事訖二前入三昧爲受佛加令佛已加云得勝力三前入三昧爲觀物機隨順受法物悟在今故云時至四前入三昧顯證離言令說起定反顯所入寂滅離言故云定無言說當句則顯入定有其四義句句不同相躡則得勝力言

合於多意謂顯證得加觀機已竟皆名得力應存二釋疏第五晉告下本分者若約教道分三分者此下當其正宗正說地故如品初所明例如法華方便品去以爲正宗此中本分如雙歎二深下請分如身于三請說分如彼廣明開權顯實故前四分爲序即起說之由令物生信令此本分舉法歎勝令起樂欲是所成行文中有四一釋名二解妨三科判四釋文今初何名爲本生下二分故於此中略示綱要有體有相說分之中說於地相以顯體故請分聞於名體而申請故若別說者十名地相即說分本說分廣顯十地相故云爲廣本此中地體即請分本請分廣顯地體寂滅出言道故故云亦與請分爲其本故疏不請而說下二辨妨妨云下待三請此何不請答有二意前意疑說後意疑法謂設知欲說不知說何此即無問自說經也問上言佛加爲令說法何言不知爲說不說答諸佛雖加不知剛藏承力說不問上言說不思議諸佛法明云何言復不知欲說何法答不思議

法中門別非一故猶不知若爾上以能加同名金剛藏則知所爲是金剛法云何不知答藉相表知而非決定猶名不知爲說何法疏文分爲三下三科判也科爲三段若別對者對下請中互相成起此初地體起下請中地體寂滅後顯寂滅成此標體此彰要勝起下大衆令生樂欲下自陳有根有欲即成於此其第二段自對說分此能起彼彼能成此可知疏今初地體已如前辨下四釋文即品初有十體一離言體二所證體三能證體四能所契合體五隨相體六三昧體七就德體八隨要體九總攝體十唯因體今此即當第八隨要以六決定而爲體也疏就總中言菩薩願下釋此總句文有六段一解菩薩疏於大菩提下二解願義於中有二初正釋願願以希求爲義故後即下初地中發菩提心者即指下初地住分之中菩提心生即是此願故下論文還指此願故彼文云生是心者是本分中願善決定良以心願體一故二處相指兩處之文俱顯地體謂此世㝵證善根以能

增長順趣善提故說名願亦名發心體雖是同隨義有異心願不同言義異者謂於大菩提起意趣向是發心義要彼屬已是其願義問願善是諸地體說分已下皆是地相何故偏指初地發心答曰說始言故又問願善是體說分已下但是地相云何指相而得顯體答總相指彼在地相中分別指彼即相所顯果分發心是此願矣疏此願所以下第三釋善決定義願是希求若地前願不得稱善決定今是證智相應之願相應之願眞能隨理故名爲善此善即是決定之義疏眞智即善下第四會六釋於中有二先正釋後故論下引證迴文未盡合言善決定若善即是決定疏此已入初地下第五揀善決定地前亦有相心之善非眞智攝不名決定地前亦有決定復非至順於理不得稱善故地持說決定有三一種性地名爲決定定爲佛種二解行地名爲決定定能發心三初地已上名爲決定今是第三揀非前二疏若通論決定下第六通顯決定得名唯取第三決定耳下別句

中有六決定一一皆具今之六義疏後別中此善決定有六種者釋此別句經前有三初就總開別二瑜伽下指文引證旣諸論皆說故要爲六疏此六行相下三通相料揀先從後漸收後是故自體下順牒結示疏一無雜等者文總有四一牒經二即觀相善決定者論主立名總中開出故有決定三眞如觀一味相故者即論釋也眞如觀釋觀一味相釋相理絶妄情說之爲眞諸法體同目之爲如照理名觀觀之體狀故名觀相四謂正體緣如下疏釋上論正體緣如轉釋眞如觀言正體者揀非後得是根本智名爲正體此是能觀如是所觀緣即觀義故唯識云若時於所緣智都無所得爾時住唯識離二取相故境智即是二取離二取相故爲一味即以一味爲觀之體相一味是喻如海雖廣同一鹹味亦如衆藥煑之一器其味無別能觀所觀皆無所得即爲一味言則無帶相之雜者以論會經經云無雜論以一味相釋無雜也若是地前現前立少物謂是唯識性以有所得故

非實住唯識未能忘如爲帶如相此相爲雜今俱無所得故無此雜疏二不可見者牒經是眞實善決定者論立名也非一切世間境故者是論釋義謂此眞智下疏釋於論由此句明行體離過行成離妄故曰眞實緣觀不觀名非世間境言出世間故者轉釋非境旣是出世世智安知經云不可見斯乃契實反望情想虛妄由來不有故名爲出非有世間對之出也謂此眞下疏釋可知疏三廣大如法界者牒經勝善決定即論立名此明行德行合法界隨義廣大故名爲勝疏論總釋下以論釋相然論有二段一總釋二重料揀前段疏中先舉論文後此中上句下疏釋論上句即論云大法界故下句即一切諸佛根本以地智是諸佛根本故如法界之廣大也從法界所以下別釋二句先釋所如法界後令能如地智爲下合上二義法界爲悟之根令地智爲菩提智根法界爲諸法性令地智爲佛本性況體合下釋成上義地智所以得如法界者由契合故合則一味離於二取故無

所如智即是如況復相契如是方是眞實如
法界矣疏下開義釋下即論第二重分別於
中二先疏假問生起後論總釋云下舉論解
釋先總後別總中先舉論文後言一體者下
疏釋論既是一體異名故不妨將勝釋於廣
大便更將高釋廣理亦無違四義同體故疏
法爾者即是界義者梵云達摩馱都此云法
界亦云法爾故疏一雙釋大勝下論釋能如
文有三段義包四字於三段中皆初句標舉
論意次舉論文後疏釋論並顯可知疏故隨
義下總結上三節又大字爲總故上四節皆
有大言餘之三義在三別中雖無其名義無
遺矣然其三段皆應有說大白第二顯廣云
說大乘第三顯高特云白也疏是因善決定
者是論立名二此有下論釋三有釋云下疏
釋論於中三初敘昔二此順法相下辯順違
三今更下申正釋於中分五一正釋言用雖
虧盈者正揀智體非無常義智體如空空非
無常所生之色有起有滅如用應機說爲無
常言究竟如空者謂畢竟無有不如空義二

若會下會三身明報身不在無常因中三設
智爲了因下遮救恐彼救云智爲了因了於
涅槃若爲生因生於菩提故今答云性淨菩
提亦了因所了本具智慧光明義故四故論
云涅槃道下釋成上義古譯菩提名之爲道
是故疏云道亦菩提明論亦說菩提涅槃以
十二
爲常矣用是無常若別對菩提涅槃因者即
寂之照是菩提因即照之寂是涅槃因寂照
既融二果亦融故云若相融攝故不在言五
言無常愛者下隨難釋論疏大善決定者此
句標名二隨順下論釋相三即普覆名大疏
釋論名疏論又云次前下舉論釋不住義於
中二先舉論後謂由下疏釋論於中三初牒
論正釋二敘異解三廣釋不住今初又二先
正釋後前雖有應用亦智所成者遮難恐有
難云常果因是智無常果因爲用既爲應用
豈不是悲答因善中已成不住故爲此答二
有云下敘異解許不違理即遠公意謂常果
因能得涅槃故於世間不一向住無常愛果
因及此大善能隨世間故於涅槃不一向住

三然約雙遮下廣釋不住之義復有二義謂
住不住論意即是雙住之義云非一向住不
言無住然即由非一向住故成無住猶如船
師非一向在此岸住亦非一向在彼岸住故
成無住運載衆生而言謂大悲故常處生死
等者等字多義一者等取大智故常處涅槃
十三
是俱住義二大悲故不住涅槃大智故不住
生死即二俱不住又一明俱不住者有二義
故不住生死一見生死過患故不可住二由
見生死本空故無可住上二皆約智故不住
有二義故不住涅槃一見涅槃本自有故不
待住二由不異生死故不可住又智與理冥
無別異故能所絕跡故無能所住也則雙不
住生死涅槃上皆約智二明俱住者有二義
故住於生死一由見過患起大悲故住爲練
除也二見空故住不怖也上向約悲下向約
智又有二義一見過生猒故住二見空即涅
槃故住此即常在生死恒在涅槃也此二皆
約智前了相後了性有二義故常住涅槃一
常證理故住二常化衆生故住以所化衆生

即涅槃故上句約智下句雙具悲智又合生死涅槃二境體無二故無偏住處故云無住又即住此無二之處故亦云住又合住不住之二行以爲無礙良以不住爲住住爲不住唯一無分別行故無二也又合境行二門以

法界法門絶能所故平等法性唯一味故無境行之異也上開則多門合則無二開合無二總爲一大無障礙門言思斯絶疏六爲一切下是不怯弱善決定文中有三初論立名於深能入故不怯弱二上入下論釋三論經

下疏釋論會經言與入智地及覆相成者智造佛境即入智地故得佛護此以入智地成佛護由得佛護得入智地即佛護成智地疏論下六相圓融者論云善決定者總相餘者是別相同相者善決定謂六種同名善決定故異相者別相故一觀相二眞實三勝四因五大六不怯弱相別不同故不同前別分一總句爲六決定以爲別相成相者略說故壞相者一一廣說故如世界成壞前文已有故云類前可見疏二中以生成住持故者出同說

所以然生之與成望於佛果始起爲生終滿爲成亦可生爲因成爲緣因有二種一證二教果亦有二一是性淨二方便淨望性淨果證道爲因教道爲緣望方便淨果教道爲因證道爲緣因果功德皆因地智而住地智能

持有斯勝能故三世同說疏同說之言文在地相義兼地體者地體最爲要勝故又依論經初無寄問徵起釋不怯弱善竟便云諸佛子此菩薩十地是過去未來現在諸佛已說今說當說故論先云復此十地生成佛智住

持故如經諸佛子此菩薩十地等方牒向前所引經文明是三世同說地體六決定也疏三列名中爲對治十障下疏文有三初總明二別釋三料揀今初即唯識論文指在說分然本論此中文有三段初列十障二釋十地名三總以喻顯今疏唯廣第二喻顯略標初段即今總明今當具顯論文故論問云何故定說菩薩十地對治十障故何者十障一者凡夫我相障二者邪行障三者瞻鈍於聞思修等諸法忘障四者解法慢障五者身淨慢

障六者微細煩惱習障七者細相習障八者於無相有加行障九者不能善利益衆生障十者於諸法中不得自在障義如下說疏今依本論略釋地名者即論第二段也論先徵云何故十地初名歡喜乃至十名法雲疏此有二義上則論文此下疏釋二利創成是其教行由前修習今得初成非前能加故云無上聖位新得即是證行理即聖家故名爲處此地證始故名爲初無上揀前初證揀後上二喜事故生歡喜即是（喜心疏此有三義下

釋論一因離者三離之義本地具足今當略釋因惑起業諮惑爲因攬因成行諮業爲果行體清淨故能對治然惑有二一麤二細犯亦有二一麤二細細即悞犯麤即故犯由麤煩惱起於故犯由細煩惱起於悞犯今無細惑故不起悞何況故耶此之三義即同十住毗婆沙論疏此唯一義下疏釋於中三初順今經文聞思修等是所知法順法正解故名爲照照法分明稱爲顯現言當地所聞者以此地中亡軀求法故疏若準下二引論重釋

彼無行慧者義如下釋疏然唯識下三引他經論釋以此一地與經名別故引他論於中有四一雙標經論二謂成就下唯識論釋三此則三義下疏釋論文四然三慧就初下會令地論謂唯識以得三慧方發證智故慧光爲後疏此亦兼下二義疏釋二義中前約內證後約外用據能燒惑應名火地但火能燒未必有燄今取有燄故能普照疏五得出世間智下先舉論文遠公意云上二句解難度難度即釋勝義今疏但通釋此唯下疏釋於中有二先總明後以三地下別顯初三地下是一難度四地下是二難度多滯巳下結前難度謂三滯世四滯出世云滯二邊上明所度之境從令得出世下是能度之法此句由得四地已度世間故論云十平等心實難得故從又能隨下即是論文巧方便智已入五地能度出世前三滯俗違眞第四滯眞違俗今已度前故化衆生而無著俗不違眞證出世智而起用故眞不違俗則前四地不能勝也若爾六地已上豈不然耶故疏通云此初

得故疏六般若下先舉論後謂妙達下疏釋於中有二初解大智準龍樹云智有二種一小二大小謂因分緣照之解即妙達緣生大謂果分滅觀智心即疏引無分別令取所引故云大智次親如目下釋現前義後對後下釋有間字若遠公意二智皆有間二智皆現前疏此或下疏釋論於中三初爲三義釋次第對論三節可知第二合唯下爲一義釋先標後然善下別釋二字文並可知疏此亦三義下疏釋第一義釋報行純熟曲有二義一以變易果爲報二依此下約行德釋所有行德由前修起故名報行成就在令故云純熟即下經釋名中名爲無功用地先以成就故二釋無相三釋無間即下經名爲力持地他不能動故意明功用不動二合一義中輪王喻者七地菩薩煩惱及相已不動故而非報行不動梵王捨欲生於梵天即功用不動故證合唯一義遠公意云離功用相名爲無相空有雙現故曰無間則無相無間俱非前地無相無間也疏得無礙慧下疏釋然其論文

義通一地剋字取義即說成就於中有三初得無礙力即口業成就謂內具無礙之智外以美妙言說名無礙力二說法成就者即智成就三利他行者即法師自在成就故疏云遍說遍益方名爲善疏十得大法下先舉論後此有下疏釋先以法身爲雲此地菩薩法身普周一切法界云大法身第二義以佛說爲雲能受爲法即法器故論釋第十旣云得大法身具足自在恐濫於佛故寄對顯異先對下歎勝論云如是受法王位猶如太子而得自在後對上彰劣論云是處有微細智障故不自在對治此障故說佛地釋曰謂金剛心後微細障盡種智現前故第三次下論云總喻十地疏略不出今當具之於中二喻一喻十地在障未出二喻十名所顯之德前中亦二先喻菩薩云又如懷孕在藏菩薩十地亦復如是以諸地有障故二喻如來於中又二先喻體圓後喻用極前中論云如子出時佛亦如是事究竟故二喻用極論云又如生時諸根覺了佛亦如是於一切境界智明了

故在文可知但喻於障與前小異前之十障在十地前如第十地於諸法中不自在障在於九地若斷此障則得十地今明十障障在當地乃障於後如十地有障未得成佛故猶喻在胎出胎生時方喻於佛無有障故第二喻前十名之德論但有喻而無合法而於胎中分爲十時以喻十地論云藏有十時一陁羅婆身時遠公云前三梵語難解彼疏不釋今以類取即俱舍涅槃之梵語也陁羅婆者即最初羯剌藍涅槃云歌羅邏則大同也俱舍譯爲凝滑亦云和合順今論意即喻初地如智契合離於生澀初託聖胎故論云二者得捭羅婆身時釋曰即當俱舍次生頞部曇此云胞也喻如二地初成戒身之體論云三者尸羅陁身時即俱舍閉尸此云耎肉如第三地忍辱柔軟亦禪定柔軟也論云四者堅身時下皆唐言即俱舍云閉尸生鍵南鍵南此云堅也正與此同以四地出世法身堅固又精進堅牢故論云五者形相似色身時即俱舍次鉢羅奢佉此云支節與形相似義同

謂五地涉俗不住道行則於一身有支節分段也上之五位屬胎中名色支其第五位兼六處支俱舍更有兩句云後髮毛爪等及色根諸相論云六者性相似身時即猶屬上支節之位已具六處如頭等六分成智身性論云七者業動身時於其胎中已能動轉即七地中得方便智起殊勝行故論云八者滿足身時釋曰此下喻後三地行德滿足論云於中有三種根滿足時男女相別滿足時廣長諸相滿足時釋曰根滿足者即六根即俱舍云及色根也如八地起行純熟二男女相別滿足時即俱舍云諸根相謂九地分自利利他二行故三廣長諸相滿足者亦即俱舍諸相字攝謂第十地得大法身充滿一切一切功德皆已滿故下論結云如是十時諸地相似故釋曰上來論文總喻十地大旨易了故疏不存恐尋論者不能曉了抄具釋也疏此十得名略有四對下第三料揀可知疏初句證行者即經向菩提最上道謂諸佛證此爲因者釋經道字十地證智爲佛因故今經但

云最上論經則云增上勝妙法故疏云最上最勝疏次句阿含者即經亦是清淨法光明門言法門名爲法體者則顯光明是用體有二義一即上地法由此證眞故能了俗名爲光明二即後得智爲體能了一切餘法餘法門者差別法也疏後二句別顯其相者初句即經所謂分別演說菩薩諸地疏釋可知疏後句顯上證道者即經佛子此處不可思議所謂菩薩隨證智此有二句疏云一者是義句故若分二者上句歎勝超劣下句示其體相本分竟疏此下請中三者疏文有三初總科二顯意三釋文疏所以黙者下二顯意也然通論請分總有三意一明請中所顯之法二依法生成之行三以請對說互相起成今三段中具此三意文中有二一顯黙所以二釋請所以前中令生愛樂請法行故文中又二先立理即借老子意彼道經云將欲歙之必固張之將欲弱之必固彊之將欲廢之必固與之將欲奪之必固與之是謂微明釋曰意明君子行權反經合義將欲歙斂衆生情

欲則先開張極其侈心令自固於愛欲之念則當歛斂矣彊弱等例然此道甚微而動則著明矣故云是謂微明令借此意將欲爲說必先默然令其敬請是欲說也疏欲令大衆渴仰請說者正顯意也總云請說細辨多意一令菩薩敬請二如來加請以顯重法三希佛加被聽者四冀佛教其說儀義在下科而論但云何故默然住欲令大衆渴仰請故復增菩薩尊敬法故今疏將論初意以釋默之所由後意轉釋請意疏所以俟請下第二釋請所以此疏有二意前意之中自有二義一爲生行生於恭敬重法行故由上首大衆及於如來加被請說知法可重故增恭敬二爲起說之由令恭敬故剛藏便說疏二前本分下是疏第二意亦曲有二意一爲生行謂生正解解亦行故若以請對說請爲生解說爲生行若但就請解亦名行對所顯法就人名行故二者顯法即次疏言云何生解等謂徵釋上解便明顯法云何顯法請分爲欲顯於地體離言念故疏得說默之由者由解脫月

意第一怪默騰疑請第二金剛藏法深難受止即默所以故經云菩薩行地事最上諸佛本顯示分別說第一希有難微細難可見離念超心地出生佛境界聞者悉迷感即默所以中顯地體也疏令衆先解下釋上顯法之意便成第三請說相成之義此中正明以請起說然下說中意義有二一者明行二者明說令請對彼亦有二義一對彼後行令其起行若不正解後行顛倒隨聲取著行亦謬故正令文意二望後教亦爲起教衆有謬解剛藏不說故上辨起說意云何以說成此請耶以後說因分行相言教詮表顯斯地體真實離相令明請意故略不論說能成請疏即復由此下釋第三段所以言即復由此者上說默之由顯於地體甚深玄妙本爲彰默之意傍令物解第三段中將欲爲說特明義說二大顯法之深玄令知所說但是說因說大可說因於說大悟解深義亦爲令衆不隨聲取離謬解故故有即復之言疏第二請中三家請殊等者疏文有四初總科爲三二出三所

以三明三次第四釋上首請疏所以要三家者下第二出三所以於中三初總明顯深二衆首顯揚下別明三前之下結歎二中有四一正助分別二相因分別三主伴分別四因果分別令初衆首爲正餘二爲助疏道大兼亡下第二相因分別相躡起故道微則自濟道大則兼亡亡字無心此訓無也兼於無道之人故論語云夷狄之有君不如諸夏之亡也若加於心兼忘兩字出於莊子意於自他兩忘若人相忘於道術魚相忘於江湖雖有深意非此所用疏爲順請主此衆堪聞言不虛者此第二家因第一家起也謂初剛藏云法深難受故止不說次解脫月歎衆堪聞請云此衆無諸垢志解悉明潔等衆若不請則非堪聞令解脫月此言虛謬故大衆請則言不虛疏爲成請者如來護念而生信受言有徵者即第三請亦躡第一家生謂解脫月末後雙歎人法請云佛子願承佛神力分別說此不思議法此人當得如來護念而生信受何以故說十地時法應如是得佛護念得護

念故於此智地能生勇猛即其文也爲成此言故有第三如來加請文云若爲善逝力所加當得法寶入其心即護念生信言有徵也疏此約因請生請者總結上意亦是次第者此中正顯三家所以下文方說三家次第今此所以兼於次第故致亦是言耳疏又佛請者下第三主伴分別上首爲助但可名請如來爲主故有加言疏又前二家下第四因果分別疏前之二請下第三結歎此言因於天台而生謂彼法華經疏歎身子三請竟云餘經無此殷勤之請唯華嚴解脫月請金剛藏可爲連類而彼因人請於因法此請佛慧故亦不同今此翻明法華劣此略言但是一家細分乃有多異彼是一家此有三家一不同也彼之一家但是聲聞此有三家是佛菩薩二不同也彼唯三請此有五請三不同也彼唯因人請此有佛請四不同也但彼云法華請果華嚴請因者然此請因乃是佛因說分等中因果兼說是故經云此是菩薩向菩提最上道亦是清淨法光明門又云如來大仙

道智起佛境界第十地後校量佛德地影像分十山依地十德依海皆明因果相順又有因果二分今於因門徹見果海所入智地亦通果故法華雖然請說佛智及下廣說但示因門故說衆生皆有知見諸佛智慧即此證道其智慧門即此教道教證二門該因徹果非此獨因各隨所弘自揚聖教耳疏三請次第者下第三明次第初上首請次由前二止下大衆請後聽說理窮下如來加請今初衆首下第四別釋上首於中有四初辨三請意二通妨三科判四釋文今初自有二意一順世得中故二以止有三下對止須三故上意通諸經下意正是今意言抑揚當時者三止皆抑三請皆揚謂初止通抑不堪次止正明法深難受後止劣者不堪故皆抑也請皆揚者初請怪默騰疑有疑欲問次請歎衆堪聞後請雙歎人法皆是揚也夫請法者必歎人歎法歎法有教有證歎人歎說歎聽故請儀具矣疏二家助成各唯一請者第二通妨謂有問言若三有表餘何不三通意可知疏然

依三請下第三科釋疏今初下第四釋文疏雖似初二徵默所由者文具二意前意約所歎分別歎說歎聽故分爲二後釋約徵請分別徵請互有故依前判言互有者如初二中何故不說即正顯徵默所由既云何故不開演亦是請說爲順衆欲如後三中此衆皆欲聞願爲分別說正是請順欲說若爲宣說衆疑即除相視恭敬義兼徵默故論經云迭共相瞻住一切咸恭敬即上句正是怪默意也故云互通歎說歎聽則不互有故依前判疏合爲徵問之辭總言何故不解釋細論何故是徵問之辭不解釋是徵問之相中間淨覺是敘問所以故疏合云謂有中間淨覺無過何故不解釋耶疏聖德雖多下釋偏歎所以具能所治下別釋淨義疏別歎淨覺有二下釋此別句疏文有三初開章總釋二初中由有下依章別釋三然念智下會通違妨疏一雜覺者常等四倒思求名覺穢濁之心目之爲雜以四念爲治者觀身不淨等能治淨倒等疏二雜覺因者想心見倒能生四倒名雜

覺因憶想分別即三倒也憶是心倒想是粗
倒分別是見倒令心亦倒不能見如妄取染
淨因果相故謂隨名相轉下即疏釋論由不
了如故隨名相若得如智斯倒自亡疏離慳
嫉過者恪法爲慳忌勝爲嫉正是說法之過
三善根中無貪在初瞋爲菩薩大障故論舉
瞋等貪說法懈怠者有人雖無慳嫉而隋闌
演故疏無不樂說者有人雖勤而無巧慧凡
所言說令他不樂故此不樂之言乃屬於他
亦可屬自若爾何異不懈怠耶謂復有人心
勤欲說無有辯才故不樂說疏然念智正爲
治雜覺等者第三通妨難也謂有問言雜覺
是過有念智等即得名離慳嫉是過功德具
等豈非能治何以前覺偏名攝治此離慳等
爲離過耶故爲此通前由先有雜覺故修念
智治之此先無貪等自無慳嫉故別立名前
猶以藥治病後猶內有妙藥衆病不生故有
二別又遠公釋云念智內德對治義顯不貪
無失離過義彰故有隱顯理實具通
大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第五十四

音釋

躡（尼輒切履也）創（楚亮切始也）詺（彌正切詺目也）羯（居謁切）邏（魯可切）頞曇（阿葛切 徒南切）押（壯買切）耎（而兗切弱也）歙（許及切合斂也）

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第五十五
唐清涼山大華嚴寺沙門　澄觀述
疏第二歎聽者無過疏文有二先總科後釋
文前中引論即是釋前偈前論雙明說聽無
過上疏已明總意及說者無過故今但引聽
者無過彼論云復顯聽者同法決定故有樂
聞故復示餘者心淨故又顯此衆皆堪聞法
故偈言迭共相瞻住故釋曰上即聽者論文
今疏以偈配之於文可見同法二字該於二
偈是同生衆故決定二字唯屬初偈有樂聞
者是第二偈異上同法而云餘者故是異生
此衆皆樂則知雙歎皆者俱故疏若有欲下
雙結上二根約器量無之則猶牛跡不能受
海欲約愛樂無之若許由洗耳疏黠慧即根
者此疏釋論黠即訓慧今分二別黠即當智
智能了事慧照理故故分教證此二無暗通
曰明了根體是慧故以黠慧釋根疏願大菩
提故云勇猛者然經云勇猛無怯弱論經云
菩薩大名稱今順經帖願大菩提即是論釋
旣云菩提則諸德皆上大願爲主故偏說之

以梵云薩埵有勇猛義勇猛求菩提故故二經語異願求菩提義同疏由內無怯弱者即以此經會論經也以論經云大名稱故上三決定若別相說前二是證決定後一阿含決定通皆具二疏後偈歎欲中下疏文有三初略科釋二論云下舉論辨意三其心下隨要重釋二中有三初舉論文二現前是欲下略釋現義三此中意明下總出論意就初舉論文中然論初標云決定者是中有阿含決定等所以先標決定者以前偈云同法決定決定是根根能受法故云決定今此意云決定之言根欲具足方稱決定唯根無欲法器不具非眞決定故此標云言決定者必須根欲言是中者是聽者中有阿含決定非證決定者謂若前偈但有教根而非證根亦不具足則反顯前具有教證次云但有非現前決定無現前決定者明若前偈有教證之根爲非現前決定而無今欲現前決定法器亦不具足故結云如是法器不滿足故不能聽受則反顯前偈有根今此有欲爲具足也若但兩

字是疏義加使義明了不違論意疏現前是欲下第二釋現非現義言根但冥具者有人雖有堪聞之智爲冥具而未欲聞故云冥具冥具宿成故如五頂子具足七德堪傳六句而著妻奴未欲其教疏此中意明十第三總出論意即論云示現此衆具足決定故能聽受疏其心無怯弱下第三隨要重釋於中有二先正釋此句後總前二偈下雙結歎意釋於初句及第四句疏四異想濁者論云四異想濁妬勝心故破壞心故釋曰妬勝就人破壞約法又亦通二今不依論云貢高等者義齊異想即瑜伽論三十八云聽法由離六種相遠離貢高雜染由四種相遠離輕慢雜染由一種相遠離怯弱雜染言六種者一應時聽二殷重聽三恭敬聽四不爲損惱聽五不爲隨順聽六不求過失聽言四相者一恭敬正法二恭敬說人三不輕正法四不輕說人言一相者謂不自輕蔑復由五相故無散亂心聽法一求悟解心二專一極心三聆音囑耳四掃滌其心五攝一切心故總有二謂不

雜染心無散亂一心聽法今疏舉前二名等取怯弱及無散亂上皆異想妬勝破壞此二偏重故本論舉之疏五不足功德濁此段全是論文善根微少語因中心不樂住明無現果謂由善少多緣多病懈怠散動故於說中心不樂住疏六愚癡濁愚謂迷教暗謂惑理即釋上癡疏第三一偈雙歎中三初總釋偈一會論經三別釋喻初中相視爲總者正是此偈之總既雙歎二衆則相視之總遍前四偈而論正說是此偈總下例餘偈皆有總別則歎異生中不獨是總上歎欲中欲聞是總初歎根中決定是總歎能說中淨覺是總別等可知疏論經云下二會經文中三初舉論經二引古釋三會今經念通教證者熟蜜如教蜜成如證今念有二若明記爲念即是念教若無念念者即是念證故起信云若知無有能念所念是名隨順此念教也若離於念名爲得入此念證也疏然蜂下三別釋喻法喜如蜜蜜即食故故法華云法喜禪悅食更無餘食想解脫合上甘露甘露如漿故故淨名云

甘露法之食解脫味爲漿即甘露爲食今以蜜當於食故以甘露配於解脫故涅槃中亦以甘露況於涅槃涅槃即解脫故疏是總酬答相者疏文有二先正釋後故後偈意下以此長行成後偈文疏除前疑惱者由前覩默生疑疑則心惱又請未說心尚疑惱故爲除之令心得喜然大智無畏乃是經家取當時意請述說者是故論主用此成前總令意悅疏二不怯弱酬答論釋云離不正說者若畏大衆是不堪說隨情而說是不正說疏遣上何因之疑成上有智者上云何因何緣不說論釋云爲因說者不能說耶爲緣聽者不堪聞耶今云難說非不能說成上有智者亦由難說非已無智下遣上何緣例此可知疏令初偈末難字下疏文有四初釋難字二此難有二者二別釋第四句上四字明難義相三何者是下釋初二句明難法體四此之教證下釋第三句顯其難處三中云覺於佛智所以名佛者然論但云諸佛之根本者覺佛智故此語迷人以佛是梵音覺是此語若順西方應云佛佛智故若順此方應云覺覺智故安得以唐釋梵爲釋義耶此有深意謂佛智即是菩提此但云覺佛陁是人此云覺者以人得法故名覺者故今疏云覺佛智故故名爲佛今十地菩薩爲能覺人亦將因智以覺佛智故爲佛本爲分人法唐梵互彰譯者之妙令加於字以釋論故四中難示難說即同淨名其說法者無說無示後約難聞即其聽法者無聞無得然無則一向約遮難則遮表雙辨若準楞伽宗通自修行說通示未悟宗說即是教證則二全別今明教證皆有說者有示有說但云難耳則示即說即證說證之相如何可知廢詮論實眞體一味說之爲證亦如義大及說大三漸次中辨若眞俗詮異說爲十地目之爲教以證攝教故俱難說疏第二釋難所以中疏文有二先總明所以二隨文釋初中即是論意論云行者即牒前菩薩行事者即牒前地事義住者語倒應言住義故疏云由住微妙深義深義即義大妙理也疏偈中初二句下隨文解釋疏難得難證故者論經云難得論釋云難得者難證故即以證釋得今疏經論雙牒耳以論經有難字及難得字今經但有一難字故雙牒彼經論論經偈云微難見離念非心地難得境界智無漏若聞則迷悶疏難得有四下釋別於中有三初釋對劣彰深初之二句二既非四心下釋第三句三末句云下釋第四句初中一非聞慧境者有二義一非所知境二非分齊境聞慧之中無此相故論釋聞慧云麤事不須思惟謂教法麤事聞慧能得故二思慧則可了見於心三世間之修未忘念慮故並非之問三慧皆是世間何以就修偏云世間答有二義故一修有眞偽眞修似於正證故不揀之二報生識智亦是修慧今取世間之修耳疏四超心地中疏文有四一以論釋經二謂變易下疏釋論三知無常等釋經心地之言四又此善得下重釋論文二中言善得修道智者生而即得不假修習故名善得其由生而知之者上也言無常等等取苦空無我及常樂我淨以昔久修無漏因故變易酬彼名

爲報生言以非照實者釋不能知夫照實者忘心體極令報生識智雖知無常等不契合故不能知此疏未忘心境名爲心地者心地之言通有二義一就體性如梵網經說盧舍那佛心地法門謂心體包含生成住持亦如法華一切智地斯之謂也今言心地是所揀者即是心量法門故楞伽說覺自心現量非心之心量我說爲心量心量即心地故疏二出離於生是無漏故者如見道名離生是無漏故離生之義前已頻釋良以論經云境界智無漏故爲此會無漏出生皆是離過當體得名生於佛智就於功能望他立稱然二相成由無漏故能生佛智疏即勝鬘三種正智中仰推智者彼經勝鬘白佛言云何三種善男子善女人於甚深法義離自毀謗生大功德入大乘道何等爲三謂若有善男子善女人自成就甚深法智若善男子善女人成就隨順法智若善男子善女人於諸深法不自了知仰推世尊非我境界唯佛所知是名善男子善女人仰推如來智除此諸善男子善

女人已餘諸衆生於諸深法堅著妄說違背正法習諸外道腐敗種子當以王力及天龍鬼神力而調伏之疏所信是何下釋佛勝智宇於中有四初明地智得佛智所以二佛智有二下開義別釋三即法華下證成勝義四於此下對能結所二中有四對義共成一義謂一前是菩提實智後是化生權智二前是自行後是利他三前是證道後是教道四前實智稱性無分量後權智則差別有隱顯說權爲實則隱實施權說權爲權則權實皆顯其無邊種種即是論文由佛菩提無有邊故故佛化生所說法門種種差別疏即是法華下第三證成勝義即方便品初云爾時世尊從三昧安詳而起告舍利弗諸佛智慧甚深無量其智慧門難解難入論釋云諸佛智慧即證甚深其智慧門則阿含甚深故此二句即佛教證二道故古人云二深先唱警察羣座之心是也彼經自釋如來知見廣大深遠即實智也如來方便知見波羅蜜皆已具足即權智也所以難解者一當體深故二權實

隱顯故故云唯有諸佛乃能知之下廣文云諸佛隨宜說法意趣難解即智慧門難入也唯以一大事因緣故出現於世即智慧甚深也昔不言三是方便故方便門閉今云三乘是方便門開則見實故彼經云此經開方便門示眞實相故方便門如蓮之華眞實相者如華之蓮此華不有則已有則華實雙含此經不說則已說則權實雙辨一經唯爲說佛智慧故彼文云說佛智慧故諸佛出於世以佛智慧不離教證權之與實故說二深即以略示法華經宗此二亦即淨名經中智度菩薩毋方便以爲父一切衆導師無不由是生故地智二道徹果海之二深是所信也四於此二深皆能信故結成信義疏心地即二空眞理所依之事謂唯識相者出義體性也言所依之事者明非能依理理即無我故言唯識相者則顯非唯識性唯識性即二無我理二無我理即勝義諦故唯識云此諸法勝義亦即是眞如常如其性故即唯識實性此分性相二門不同即此心地便是無我事理

非異非一故是此所信次論云下論釋心地
通於二類初即第八識二又隨心下次即通
七識及八識所緣之境言內外境界者六識
緣六塵即是外境第七緣第八即爲內境第
八識緣三境根身種子即是內境緣器世間
即是外境又意識亦通緣內外五識亦有通
內外義故云諸境而皆名心地者生成住持
義故依八生於七七復熏成八以心變於境
託境而生心皆得心地名疏於此二類下總
相收束一句之意疏上半喻下半合等者此
段疏文有四初總科二此中喻意下總出喻
旨三舉論廣釋四例釋說默二中三初釋喻
相二於中能依下舉法合三然空中風畫下
正顯喻意疏論有三段下第三舉論廣釋具
引論文科釋畢備細尋可見但文中云合上
非有即以非自性合上不住者由上論云以
非自性不可得是不住故即知非自性不可
得是聲名等從緣無性故不可得如彼風畫
依空無住故云以無自性合上不住也疏出
無性不住所以者謂聲從緣生故無自性依

法立名故是虛假故肇公云名無得物之功
物無當名之實名無得物之功非名也物無
當名之實非物也若實即名見面則應知名
若名即實召火則應燒口故知名是假設安
有自性即如風等與虛空合疏然論經云佛
智者即會論經令經二經同異可知疏假實
旣殊故雙舉之者出用四所以也謂聲爲實
名句文假故即總取四法爲教體義耳疏又
假實相依者重釋用四所由名等依聲得有
曲屈故名等爲能依若無名等空有一聲不
能詮表故非教體則聲依名等故云假實相
依疏若將二喻喻所詮下第四例釋說默謂
上論文但以風畫喻於能詮但以空喻所詮
佛智今例論意唯就所詮自有兩重能所之
異兼上論意則有三重於中有二先以能依
就所依則三重皆不可說一以詮就旨二以
相就智三以因就果後若以果從因下例以
所依就能則三重皆可寄言一以果從因二
以智從相三以旨就詮是則風畫喻於三法
一喻教二喻地相三喻地智當知虛空亦喻

三法一喻所詮二喻地智三喻果海總有四
法成三重能所遞順互望則有六重可自思
之疏若準上義下疏文有三初躡前徵起生
下偈意二意云下舉偈意酬三初句所證下
釋文第三歎衆堪聞請中疏此復歎下生起
歎意先問言此復歎者以前怪默騰疑請中
已有四偈歎衆請竟令何重歎從由聞上言
證信下釋重歎意謂前歎衆不因止生今歎
因前法主止生故得復歎疏一善潔思念即
欲淨等者此之五淨前二聞慧三四思慧五
是修慧欲淨是求法心樂法稱欲隨所念阿
含得方便念覺淨即是論文從謂得方便下
疏釋論文上言隨所念者所念非一故得方
便念覺是能念心念是欲念覺是思覺疏家
但釋得方便言然方便乃有二意一以念覺
與聞慧爲由二者不取念相今疏但出深意
耳疏三業敬順起求法行者起行攝法故名
爲求但令三業修行順法即名求耳疏生得
淨論當第四今以論就經耳益衆生處即是
上上勝生悲智勝念即是思心此順論文若

述公意云論文語倒合云得生淨生是所求勝生得是思慧集於勝念亦是一理疏即受持淨論當第三持即思慧意持不忘經言近佛論言受持義豈為同故疏出意云近佛意在受持法故然論經約由見多佛受持法故

常得勝生故受持第三今經約由得勝生故生生見佛受持妙法故受持第四而同思慧疏離著善根者欲人證時先須修行離著之行十二頭陀皆為舍著故疏得淨現智善決定故者上皆論文謂真見道下疏釋於中有

二先別配現智善決定後亦可下通配二句前中以現智二字配真見道即六現觀中第四現觀智諦現觀名為現智疏相見道中下以善決定字配相見道言後得智者然三心見道有配根本智有配後得彼論以其後義

為正故今疏中名相見道是以三心及十六心皆配後得言審觀理智者三心見道悉皆緣理十六心見道八觀真如八觀正智故知相見道通緣理智疏亦可俱通等者通配二句但前所不通謂前相見道不名現智今亦得名以論亦名為現觀故三心見道亦是第四現觀少分所攝是觀非安立後得無分別智故十六心見道即是第五現觀所攝疏真見道中決理無惑者上真見道但名現觀不名善決定令亦名決親證真如於理決定故

疏皆破無明云（青五）捨離癡惑者以上（十三）二釋會釋經文上但釋論現智善決定言令此所明二種見道皆破無明是故經云捨離癡惑謂真見道正能破於迷理無明故云捨離癡也相見道中是後得智無力能破迷理無明而亦能破迷事無明謂所知障故云離惑故下剛藏牒此文云雖此衆集善潔思念捨離愚癡及以疑惑明知癡惑二字義殊上言六現觀者即唯識第九釋二見道後云此二見道與六現觀相攝云何六現觀者一思現觀謂上品喜受相應思所成慧此能觀察諸法共相引生煖等加行道中觀察諸法此用最猛偏立現觀煖等不能廣分別法又未證理故非現觀彼疏意云思有三品上揀餘二劣故非也喜受相應揀於捨受此明利故共相即是無常苦等能引煖等者思生修故雖未證理而觀於法勝於煖等用最猛故偏立現觀煖等近見境界微略又未證理故非現觀論二信現觀謂緣三寶世出世間決定淨信此助現觀令不退轉立現觀名釋云信亦上品通

漏無漏現觀是慧故（青五）信為助論三（十三）戒現觀謂無漏戒除破戒垢令觀增明亦名現觀釋云即道共戒論四現觀智諦現觀謂一切種緣非安立根本後得無分別智釋云謂在何位但緣非安立即通二智皆是此攝故言一切

種大論七十五說三心見道是此現觀故知亦是後得智攝即見道修道之二智也不取無學之二智者與究竟現觀不殊別故論五現觀邊智諦現觀謂現觀智諦現觀之後諸緣安立世出世智釋曰謂緣安立十諦等後所得智然通有漏無漏一切見修道緣安立諦智大論七十一等說緣安立諦境慧是此自性故論六究竟現觀謂盡智等究竟位智釋云即無學道後盡智無生智等而為自性論此真見道攝彼第四現觀少分此相見道

攝彼第四第五現觀少分彼第二第三雖此俱起而非自性故不相攝釋曰第四觀緣非安立根本智即眞見道攝緣非安立後得即三心相見道攝第五觀緣安立諦故十六心相見道攝而通修道故云少分論云菩薩得此二見道時生如來家住極喜地善達法界得諸平等常生諸佛大集會中於多百門已得自在自知不久證大菩提能盡未來利樂一切釋曰諸平等者攝論第六得三平等謂一切衆生一切菩薩一切如來上皆唯識論文上疏已引意釋但觀論文居然可知故二見道皆是第四現觀謂緣非安立根本即眞見道緣非安立後得即三心相見道十六心緣安立世出世智故是第五現觀疏即不行淨者文中有二先舉論後疏釋前中三初標名二修道中者辨位三一切下釋相疏相見道後下第二疏釋論亦有三節一定位即初地之中含通達修習兩位從金剛喻定解脫道後方是究竟位二復數修習下釋修道名即唯識第九加所爲中已廣引竟三滅二麤

重皆不行下疏釋論中煩惱不行之言此言正解不行淨義疏文有五初正釋二解妨三引證四會經五重解妨今初唯識云數修此故捨二麤重二障種子立麤重名性無堪任違細輕故令彼永滅故說爲捨疏對見道中初斷所知者二解妨謂有問言然見道中雙斷二障而云所知者何答以異生性障正取所知以爲體故故唯識云雖初地所斷實通二障而異生性障意取所知說十無明非染汙故是故此經云捨 離癡惑癡惑即是偏舉所知次云垢染即是煩惱疏成唯識第十云煩惱障中等者三引證此前論云此十一障二障所攝煩惱障中見所斷種於極喜地見道初斷彼障現起地前已伏修所斷種下論與此疏同釋曰就修斷中直觀論文初地已上能頓伏盡修惑現行如阿羅漢諸漏已盡無復煩惱次云由故意力七地之 中雖雙現起而不爲失自是一段通於妨難謂有問云既如阿羅漢今永不行如何前四猶起我見七地已前猶起貪瞋等耶故此答云故由

意力起謂六地之前容有出觀尚有悞起七地之中常在無相爲化衆生故意而起起不爲失示起示滅即如下經中七地文云雖畢竟寂滅諸煩惱燄而能爲衆生起滅貪瞋癡煩惱燄即其文也論言而不爲失者下經云雖常寂滅以方便力而還熾然雖然不燒即其文也故下經解脫月菩薩問金剛藏言佛子七地菩薩爲是染行爲是淨行金剛藏言初地至七地所行諸行皆捨離煩惱業以迴向無上菩提故分得平等道故然未名爲超煩惱行便舉輪王梵王爲喻輪王乘空不染貪病未名超人以喻七地乘波羅蜜乘不染煩惱未名超煩惱行若捨王身生於梵天爾乃名爲超過人位以喻八地乘清淨乘爾乃名爲超煩惱行故次下論云八地已上畢竟不行此之論文甚與經合而大乘法師釋意如阿羅漢由故意力連成一句云如阿羅漢有怖有不怖不怖者起怖者不然此則以護法羅漢懼於煩惱不敢起故似非得意又云然此中所說見所斷者唯頓悟人修所斷者

通漸有學漸無學者二種俱無又問云其在
地前所未伏者相貌可知其已伏者與此何
別答道力猶微不能伏盡爲煩惱制少分自
行即我貪等有失念起故說地前已伏少分
非有別相地前伏之釋曰此即釋地前漸伏
之言以非正要故在後釋八地已上任運不
行道力勝故此是對法第十四文疏煩惱即
是下四會經文即知疏然見道中非不斷惑
見理義增等者五重解妨也應有並云修道
能斷惑修道名修道見道旣斷惑亦應名修
道又並云見道能見理見理名見道修道旣
重觀亦應名見道故此釋云從增勝義各舉
一名言見理義增者初見理故即顯斷惑義
微不斷俱生故修道除障義勝者能除難斷
俱生惑故數數斷故前已見理故此爲微疏
即無猒足淨等者即八地無功用行在法流
中趣果無間故曰無猒不樂小乘自分堅也
但於勝進上求希欲即是深心決定釋其信
解疏不隨他教淨者論立名趣菩薩地盡下
論釋然論但云趣盡道中自正行故今疏加

於菩薩地盡釋論盡字即是十地位極道圓
地法在心不由他教故云自正行也疏劣解
之人通凡小等者經言劣解論經云樂小法
者故疏合舉凡即地前小謂小乘等等取權
教菩薩此中無小何以揀之謂此會中亦有
小心之衆生故亦可不欲廣被即名爲小此
雖揀之激令起心即爲所被疏多生疑下牒
經解釋正行已下至善法故皆是論文然疑
從二境上生旣滯二途故無諳理眞正之行
惑謂迷惑一向不了故能不信由此故能破
壞善法遠離善法遠公亦將後二句論別結
疑惑二種之過由有疑故破壞善法由有惑
故遠離善法亦有理在但論二句共一故字
則以通結疑惑二字疏此明現損是疏結前
生後言於長夜者生死昏寢事等於夜輪轉
無際名之爲長破法不信墜三惡道故受衰
惱疏初偈頌前段者即領前所歎淨明有信
者信即順教是前段中善潔思念等即長行
中善淨深心前淨深心雖兼教證今爲分二
故云有信餘皆有證者廣智慧即前捨離癡

惑無有垢染即長行中捨離愚癡及以疑惑
甚深明利能決擇即前深心信解已下經文
長行中於甚深法不隨他教疏如山如海雙
喻教證者動謂動搖覆謂返覆令於教決信
不動更無翻覆於證亦然疏後偈頌後段即
舉損違請疏以取相故但依於識者返顯不
取相是智故應依之第五雙歎人法請疏中
有二先敘意後文中下釋文前中先徵後示
彼下論釋豈可避之翻前多生疑惑後避之
不說有多過者翻前於長夜中受諸衰惱安
能成就一切佛法疏書者是字相等者初舉
論後以書記字下疏釋論書即色法字即是
文不相應行故言非正字體言師子形者牒
論解釋然嘶字本從[illegible]娑上字流出即十二
音中第四字謂娑上娑平枲嘶蘇上蘇三引洗
緦蘇騷毿索今嘶字即第四字梵語輕重今
古小殊大旨無異若作十二梵字者[illegible]娑上
[illegible]娑[illegible]枲[illegible]嘶[illegible]蘇上[illegible]蘇引[illegible]洗[illegible]緦[illegible]
蘇[illegible]騷[illegible]毿[illegible]索疏有云如呼師子下即刊
定記釋然噁字亦不似師子又西方無此字

䟽十四音者此下䟽釋論此譯帶古然噁字合是第十四字若準興善三藏譯金剛頂瑜伽字母云一阿上二阿長三伊上四伊長五塢六汙七唱唱掆引八力嚧引九㯂十愛十一汙十二奧引十三暗十四惡其里梨字即金剛頂中唱唱力嚧字各是二合故成十四其奧字云引者更有三藏說十二字中上六前短後長下六前長後短則奧字不合引西方異同故今具出䟽謂有二字多字名者若一字名不名爲數二字名三字名等皆名爲數如色即一字名末那即二字名阿賴耶即三字名言必以多字成句者終無一字句故說者語言義當色法是則上書字數說總是聲名句文共爲教體故此四事總攝一切能詮教法皆用字母而爲其本䟽即迦佉等三十四字者若古三藏說謂牙齒舌喉脣各有五音及會音有九牙音五者即迦上佉上誐伽去仰引鼻呼去齒音五者左蹉上惹可才鄰上孃上舌音五者謂吒上咤上拏上荼去拏旋爽切仍鼻呼喉音五者多上他娜馱曩脣音五者謂跛

頗麼婆去莽鼻呼之會音九者野囉邏上嚩無可切捨灑娑上賀乞灑二合已上三十四字足若般若三藏云前五句中一句之内即有五音如迦齒音佉氣從喉出誐字喉音伽字智藏音仰字鼻音其餘四句準例皆然䟽一一字中成十二字者謂將上阿上阿等十二字遍入三十四如初迦字十二音入便成迦上迦鷄上鷄俱俱計上攺姑啹甘伽去入迦字既爾入佉字等三十三字亦然復有二合三合乃至六合者如以囉字半體入迦字時便成舸羅二合字成十二字言囉字半體者囉字具足梵字者□此字是也半體者□此一半是也若入迦字者迦字梵書□此若入半體謂□此字是也□即迦邏字迦字即云迦羅二合下一里切柯羅里迦切二吉里三吉梨四古魯五姑盧六吉禮七吉犁八古路九古澇十吉濫十一吉邏來下切十二若以迦佉字合娑字爲濕塞迦即三合字成十二字梵字樣若此頁言四合者過悉怛邏五合者過悉怛梨上也言六合者謂過識上彌上雉持也但至六合字已無邊如一字王

但有二合云部林有三合云唵部林此等諸義故非正要經有論有故須略知耳䟽梵天之書者謂大梵天王劫初時作此書字以教衆生不同此方篆隸隨時者古書隨時有多名目史籀爲大篆李斯爲小篆蔡邕爲八分程邈爲隸書等皆隨時有別䟽釋種等者並如觀佛三昧經及智度論等說釋種報定是故必爲瑠璃王殺瑠璃王作業定故佛不能救䟽自陳有根有欲者有根故堪聞有欲故樂聞䟽對教名上者則前讚爲教證之總稱上者約人以歎明金剛藏所有教證最上也䟽此中歎證辯才有三下釋別句䟽依前起詞樂說者上三辯才即爲三節一眞智爲本二依眞智能解法義三依法義起詞樂說然約於心四皆稱智若流在口四皆稱辯然詞樂說即是能說法義二智即是所說則正說時詞樂爲能今約内有法義方起詞樂故詞樂爲果詮表深旨即是樂說滑利勝上即詞無礙二皆約說故並爲字淨心即初地者證心離染故言由集德成故者會今經同論經

論經云爲十力淨心論言淨心即所成初地
令經言集功德即能成因故下說分初地云
若有衆生深種善根善修諸行善集助道等
而爲得地所依之身故集功德成於初地疏
辯才分別說者意令受持十地法故者疏但
通釋則上句經是正說下句經是說意若遠
公意兩句不同則辯才分別義者即依前體
性分別地義說此最勝地即依詞樂說說十
地法令人受持以論但云云何令入阿含無
礙分別義令受持十地法故故疏但通相釋
耳疏說主既内具二力下通結二力二頌之
意疏惟顯是總下直至不生恭敬皆是論文
從以定戒爲治下疏取意釋然論教證各二
妄想一時併舉下四對治亦一時併舉今疏
教證分說今但舉教之二過以戒定下取下
論治彼論具云有二對治堪聞阿含一定二
戒定者心調伏故戒者住善威儀故今疏乃
添字釋之可知次舉證二過便牒二治並顯
可知但經集正心句論經云定戒深正意深
即令經集字意即令經心字又第二句論經
云離我慢妄見妄即令之邪字而論別釋妄
字故遠公云初句攝治行門有五相從爲四
要攝唯二言行有五者一定二戒三深四正
見五正意正見一門義有文無以論釋云三
正見四正意故云義有經文則無相從四者
深與正見合以爲一要唯二者但是入阿含
及證行耳今疏但有二四不開成五者以經
無妄字妄即邪字論釋妄云妄者謂妄想見
中同使故而釋見但云顛倒見義通淺深謂
於法妄取名顛倒見此見則淺撥無因果爲
顛倒見此見則深見中同使則撥無因果之
邪見故不開耳但正字兩用謂正見正意故
所治既唯有四能治集正合治倒見疏云謂
積集深思者以經集字會論深字耳深思即
稱理見也故論云深者細意善思惟故信心
歡喜者正心即是信心也信解具足故能入
證餘文可知疏示現正受彼所說義者遠公
四種喻四種求心謂一求聞等隨喻通合具
有五種一求法心二所求法三是依法所成
之行四是依行所治之病五是求法起行之
人一言求法心者謂求聞思修證心也二所
求法者聞思修證四種法也三所成行者依
法所成聞思修證四種行也四所治病者聞
思修證四種障也五言求法人者且約大位
攝以爲四一善趣人求教起聞二習種人求
義起思三性種人求行起修四解行人求實
入證今對此五以喻顯示如初一喻渴是病
思是求心冷水是法略無求人次二句亦然
第四喻中蜂喻於人影顯前三亦有求人略
無有病例前應有亦貪字兼之由貪故思好
蜜其成行即飲食服味文即現無義已含有
論經云如衆蜂依蜜依義同行亦影略耳雖
有五事正意喻能求心至矣故疏中引論便
釋具此五義一謂求聞慧求即求心聞慧即
所求法初聞即受是行既云隨得而飲必除
渴病下三求心及法例知二求思中嚼所聞
法即行資身力即除病三求修中依聞思行
即行能去感習即除病四安樂行者現法受
樂行故即行必無疲苦即病除疏所求猶通
法喻者甘露是喻故法即是法故涅槃中以

大涅槃爲甘露不死之藥配於上四在論所無䟽行亦果行者行有二義一因行即是十地能得善逝名善逝行二者果行如出現品者出現品云眞實行是如來行無礙行是如來行眞實即契實智無礙即悲智雙流如金翅闢海依法性空入生死海故䟽自下第三如來加請䟽文有四初來意二釋名三揀別四釋文初中二先正辨來意二通妨難今初故論云若請者非尊法非殊勝聖者則不說釋曰此是反明若也順說由請者尊故顯所說勝剛藏則說二前來爲分下二通妨難於中二先通伏難後通躡跡難然遠公總有五門分別一能加佛異二所加不同三加業有異四加相不等五加請分差今䟽皆具而文中先通伏難者謂有問言前來已加今何復加此爲復重難之答此有二一前未具故二所爲別故前中先出不具足意云爲分主伴由主威力令十方佛加故前身口不同諸佛次正顯未具即唯辨意加謂承佛神力及加因中毗盧遮那本願威神令長行光照爲身

加偈頌請說爲口加故具三業加相方具此即遠公第三加業有異䟽又前默然與威神下第二所爲別故亦應問言前何不具今方具耶答云留此身口發起請法故言令有加請者前主佛加令得諸佛加既得佛加出定說本故便有請則前主佛加爲諸佛加因及三家請因令主佛加加即是請故不同也此即遠公第五加請分差䟽若爾諸佛前已下第二通躡跡難意云主佛未具身口故令欲具伴佛已具何得復加復加即經云十方諸佛悉亦如是及諸佛威神力故而說頌言䟽前但是加下答此亦加請分差此段亦含遠公第一能加佛異以前約所表皆十方金剛藏佛加今但云十方表通方故又遮那亦照十方說法菩薩則知異名諸佛亦得同加䟽上力被下下第二釋名可知䟽不以常口下第三揀別文有二初則加相不同後即所被不等今初有三初牒異相二爲不輕尊位下出所以三要復請下通躡跡難謂有問云若重尊位何如莫請答云爲重法故前則尊人此

爲重法尊極請故故法爲重䟽前加分中下二揀所被不同即遠公所加不等則前局說者此通說聽出所以可知䟽文中通有下第四釋文言卷業經文所無者以卷約作用已竟卷歸臺光下既更有餘業故經略無但以如日身當之而論經舒卷相對故逆明之故論經云普照十方諸佛世界靡不周遍照已還住本處還住本處即是卷業止業明光利益五降伏業明光勢力六敬業顯光攝益謂顯佛力令他敬故即爲攝益䟽令衆見說聽者皆得佛加者經文云又照此娑婆世界佛及大衆并金剛藏菩薩身故明知通說聽也䟽二正顯所作加等者䟽文有三初列名二論不指下出體三故以身對業下料揀於中二先成四句後以身約有體下出四差別所以以業約有用如日身但能皎住故言非正所爲者本意不爲令相見故故無業無體令經略無䟽令初加於彼三字爲總等者此中經文有其三節一唯總二通總別三唯別䟽文有二初定總別二釋別相令初總別有二

加於彼三字二偈之總其世中上即二十五字之總除加於彼三字故言以上即勝者會今經同論經疏言四勝下第二釋別相一自在勝不爲他屈二障即他二力勝即能伏他三眷屬勝即輔弼豪強四種姓勝族胄尊貴

疏不染如空者空有多義今取不染此含二德以離二障即是斷德能離此者即是智德故下結云等正覺故又自在者離煩惱障則心自在離所知障則智自在問斷癡慧明滅愛心脫故淨名云不滅癡愛起於明脫今此何故除癡除愛皆名心脫以但云煩惱故事中照用爲慧解脫文云離所知故釋曰二脫有二義一由解中無染之心名心解脫照理之智名慧解脫是爲心脫除愛慧脫除癡二以真識出離愛染爲心解脫事中照用爲慧解脫則心解脫雙離癡愛解脫照事無遺餘經多依前門今論乃是後意疏十地已還下釋佛無等等之言謂過下故爲無等以齊上故重言於等言欲顯佛佛等正覺者此遮復難謂有問言何不但說無等何用重言齊等故今答云以諸賢聖望於下地皆名無等而更有上猶未上齊故今唯佛方能等佛覺以究竟正覺同也疏二力勝者亦是智德多約權智如十力是體能伏邪智之怨敵故是用然論經言十力無畏等總爲力勝十力是體無畏制外道等字兼於神力以用降魔今以無量等言屬下眷屬勝以無量字該之故但將十力以爲力勝爲順文故若將勝功德言兩處用之於理無失故今取意能伏邪智即是制外其怨敵言亦有二用一者邪智即爲怨敵二怨敵言即是天魔疏三眷屬勝言論經即當無量諸衆首者論經等者彼經下句云諸佛無等等功德如虛空十力無畏等無量諸衆首釋迦姓法生人天上作加釋曰由此故遠公與論皆初二句是自在勝如虛空言獨喻功德今功德字在第二句中兼屬第三勝則無量勝功德之言通於三處一以功德屬自在勝二以功德當無畏神通便屬力勝三該無量勝功德便屬眷屬勝今疏順文別配故但屬眷屬勝撕次論云諸衆首者下引論牒釋則今之經文同論釋語

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第五十五

音釋

蔑 莫結切 經易也　聆 靈經切 聽也　梟 古堯切　鰓 蘇來切　毿 蘇含切
惡 烏故切　唱 音昌　嚧 音盧　嗐 胡告切　籀 直又切　邈 莫角切
嚼 在爵切 咀嚼含味也　弼 房密切 又敵也

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第五十六

唐清涼山大華嚴寺沙門　澄觀述

疏四種姓勝疏文有四初牒名囑經二於中又二下開章別釋三由上四義下結歸第二重總四上云二種加下結歸第一重總以具二加加金剛藏故於中先結二加後今此具德下結加金剛藏前中言有法所依之身者謂具相好身未成佛時已有故未是果後依身修起方名爲果向約四勝中第四勝則釋師子法以別開二義唯法一字名爲法家餘則生家今爲二加則單取釋師子爲身加總取釋師子法爲具果加疏第二偈加所爲疏中二初總辯意二文中下總科三義藏即勝妙行下囑經別釋今初令開法藏示顯現故疏是說所依者依佛神力說故故論云此偈中何故令顯承佛力說答有衆生於如來所生輕慢想以自不能說請他而說爲遮此故顯是承力非佛不能言開勝藏一句是總者即開此法王最勝藏句然此勝藏屬於如來故云開法王藏義藏即是地體字藏即是地

相疏染淨無礙故云神力者謂經但云勝論詺爲上者神力勝故疏會釋謂不住道處生死而不染不礙涅槃在涅槃而不證不礙生死是爲染淨無礙又論但云行爲助道其證不住疏例論釋以義順故論舉一隅耳疏如是顯示深妙勝上之義者總結義藏深即助道助道能窮實故說爲深妙結證道勝上二字同結不住論經云上今經云勝論結雙明勝上二字藏者即諸地廣智及分別說若望經文分別說言通說二藏以論經云分別智地義一句爲字藏今取文同故合第三句四字及第四句三字當之疏若得上加則法寶入心成聞持者正順解脫月雙歎人法請說此不思議法此人當得如來護念而生信受由法勝故則得佛加得佛加故法寶入心法寶入心即是聞持既由法勝故加明是舉法勝益以請疏後一偈轉生時勝益疏文有六初顯意總科二論經但有下會通二經三此中大意下總顯文意四以難不障聞下以論釋文王上順論釋下別申意趣六問若依下

問答料揀初中言即具堅種人謂具金剛種雖在八難而得聞經以彰聞經益之深遠種子無上故地獄天子三重頓圓疏今經堪受即決定信義者正會釋也若無信心在善道中尚不得聞況惡道耶故次辯大意若有信心難處尚聞況非難處疏以難不障聞故云雖也下第四以論釋文於中但釋前半後半總科之中以出大意竟就釋前半中疏文有二先總明後別釋今初此言有二意一者成上所以不問難不難者以不信障聞非難障聞故二者即躡此意以釋雖字雖者縱奪之詞言含得失八難是惡而不障聞故雖難而非難也言海水劫火即是轉生難處者即總指經文釋論轉生之義疏大海即是惡道下第二別釋也先釋海水堪聞以龍宮有經故龍至佛會故後劫火中釋火中聞經疏有文五一正以釋經二會釋論文三以論會經四釋論等字五會長壽寬狹初文可知疏此即指二禪下第二會釋論文以論云光音天已上故疏然二經中文皆巧略下第三以論會

經言巧略者下云若具應言即顯經意文中是略而云巧者下云舉初攝後對水成文此即巧也略義可知疏等言等取下第四釋論等字於中二先顯論包含劫盡有三謂火水風火壞初禪二禪已上得聞水壞二禪三禪已上得聞風壞三禪四禪已上得聞故劫火言亦是火劫與水風劫故論經云劫盡火中者正取二十住劫已終又十九劫壞有情竟名為劫盡一劫壞器名為火中疏今舉初攝後下二顯經之巧舉火劫攝於水風顯義巧也對上海水而云劫火顯文巧也此言初對長壽天所以得聞者以彼有天曾從佛聞而為說法故二能下就佛而聽法故如初列衆處說皆由信故難不為難其為難者未曾聞熏䟦禪味故疏按智論等下第五會長壽實狹即智論三十八云長壽天者謂非想非非想天處八萬大劫故或有人云一切無色定通名長壽以無形可化故不任得道常是凡夫處故或說無想天名為長壽亦不任得道故或說從初禪至四禪除淨居天皆名長壽以著禪味邪見不能受道故上即智論等言等取梁攝論及成實論皆同智論第三師說上諸論意皆以上二界壽長又䟦禪味不任受道故為難處今有信心並非是難此上明長壽天竟疏今不取初禪者明論小狹二因故除一有覺觀義通餘處二正燒者正順論文若說初禪為長壽天難無由得說火劫今火燒初禪初禪無人故約二禪已上得聞長壽之難得聞疏上順論釋下第五別申意趣於中二先結成論意後理實八難下正申別旨於中又二先通八難八難雖則不具不唯有二謂論已有二加佛前後為三海兼地獄為四脩羅兼鬼為五以五趣明義脩羅亦鬼攝故其生聾盲正絕見聞不可說聞但潛益耳忽令生於耳目亦容見聞世智辯聰亦不妨聞疏今經但云火中者二別釋火中之言即法華中意在華藏品已引故華藏云劫燒不思議所現雖敗惡其處常堅固即明火中聞也火涜之布火中之鼠炎鐵圍內而有蟲生衆生業殊豈妨火中聞法方對海水之內正在其中疏問若依前義下第六問答料揀先問可知後答中三初以義正答二會釋經文三結勸引證今初然戒能防非止惡近得人天之身乘者理運彌載遠證涅槃之果為功不等益有淺深故美乘而輕戒然戒有隨相離相三聚尸羅體即是乘是慧若有漏取相亦不能運出今以隨相律儀不動不出不得稱乘定慧了知性相動出名乘各舉一邊以美乘妙一乘緩戒急者亞戒嚴峻纖毫不犯三種觀心了不開解以急戒故人天受生或隨禪梵世䟦湎定樂世雖有佛說法度人而於此類全無利益設得值遇不能開解實旦一國不覺不知舍衛三億不聞不見著樂諸天及生難處不來聽受是此類也譬如禁繫之人或以財物求諸大力申延日月冀逢恩赦在人天中亦復如是冀善知識化道修乘即能得解脫若於人天不修乘者福盡遂墮三惡道中百千佛出終不得道二乘急戒緩者是人德薄垢重煩惱所使是諸事戒皆為羅剎之所噉食專守理戒觀行相續以事

戒緩命終即墮三惡道中受於罪報於諸乘中隨何乘强强者先牽若一乘强即聞華嚴等三乘戒俱急者謂具持衆戒理事無瑕於諸妙乘觀念相續即於今生便應得道若未得道此業最强强者先牽必昇善處隨戒優劣欲色等殊隨乘勝劣運出亦異若一乘急即於人天身中聞華嚴等四乘戒俱緩者謂具犯衆戒又復無乘永墜泥犁失人天報神明闇塞無得道期展轉沉淪不可度脫疏今海水劫火下第二會釋經文可知疏勉旃下

結勸引證引證即涅槃第六因明菩薩忘犯護法迦葉菩薩白佛言世尊如是菩薩摩訶薩於戒極緩本所受戒爲具在不佛言善男子汝今不應作如是說何以故本所受戒如本不失設有所犯即應懺悔悔已清淨乃至云善男子於乘緩者乃名爲緩於戒緩者不名爲緩菩薩摩訶薩於此大乘不作懈慢是名奉戒爲護正法以大乘水而自澡浴是故菩薩雖現破戒不名爲緩釋曰此意唯以大乘爲乘今疏文意亦取大乘正法爲乘耳故

結勸云留心法要旃猶之也疏第二一偈教說分齊也疏文分五一總顯文意二言漸次下釋總名三云何爲三下列名出體四勝智道者下隨文解釋五問答料揀三中觀者所謂觀解始心揀擇名之爲觀依解得實名之爲證證心清淨解脫成德說爲修行如金清淨爲莊嚴具從此即十地之中下出體體即三智遠公更有一釋云解行爲觀初地爲證二地以去說爲修行今以論意皆言十地觀等故唯依前釋疏即觀行漸次者疏文有二先取論意總釋後謂說諸地若加行觀下引論辯其觀相今初道者因也者以勝智爲地智因故以道爲因道即加行若遠公意詺三慧爲智漸增爲勝虛通曰道就辯觀相中觀爲能觀依止理爲所觀理智相應能生後地而遠公云始觀爲觀正住名依止地中滿足起後爲能生此三自爲觀中漸次似非論意故疏不依但以加行爲證漸次耳疏以後得智要由證真方能了俗等者證真竟方能了俗故爲漸次故三漸次唯證一種當證上論自云

三心以爲漸次餘二以自望他而爲漸次疏問地地正證者下第五問答料揀於中先問後古德下答於中二先舉賢首釋後此亦順理下疏爲會釋以判定取唯識意約德異故有十親證破智明昧故爲會釋二義俱取於中二初句總標二別會今初言此亦順理者非是不許彼之正義正義即唯識意也故云此亦順理彼疏有二先難古釋後申正義難古有三一難云謂境智互相如約智證十如何不境智互相如約境證一如二難云加行後得非親證可說彼智有明昧正體緣如不變影何得說此有明昧三難云能證有分限所證無分限以限證無限境智豈相如下出正義云應知親證之言但望當地加行後得故名爲親不望後地說爲親證故不相違也於義可知今當爲古德先通此難一者我許有十如則應如所難我唯立一如何因爲此難故應順語答第一云境智互相如說智十遍證境智互相如約境惟一證二答第二云汝證十如不變影一如而說爲十如我證真

如不變影何妨一智十親證三酬第三有其二意一隨難通以能隨所證不許有明味以所隨能證真如應是智二者反難云真如無分限不許有明昧真如體不異十德何由成是則前難未爲切要疏故唯識下第二別會釋於中四一舉唯識正義二借文通義三反難成立四以喻顯示今初唯識正答如無異難刊定傍此而斥本師然唯識疏中釋云真如實無別隨其所證所生能證勝德假立十種釋曰既云所生能證勝德假立十種早有智明昧義矣疏又云雖初地中下第二借唯識文通賢首義然唯識論此一段文自明發立應有問言初地之內不達十如應無發趣之果能達後後相及得果若已通達何不齊證真如十德故今答云達即齊達證行未圓故行位有十故有十種圓滿真如乃至如來十皆能了如辯中邊論廣有分別言能證者由於行圓後後地行別別漸圓豈非約智有昧明義雖彼疏釋本爲廢立即以此義可通明昧故得引之以非證論中通真如無異之

義故今疏云亦約能證有明昧意也疏若唯取所證下第三反難成立此有二難一初地未證難如有十德初唯證一豈是證如二不通本難難謂本難云如本無異何有十證今云當地證於一德名親證者無異之難豈得免耶疏如人觀空下第四以喻顯示眼有小大空無差別是故生公依於此理立頓悟義明唯佛悟證如窮故十地聖賢皆爲信境未全證如故云夫稱頓者明理不可分悟語極照以頓明悟義不容二不二之悟符不分之理理智兼釋謂之頓悟即斯意也雖迴異常談亦爲鱉表之玄矣疏自下第三許說分齊疏文分二先顯意總科後今初下依文正釋於中二初釋說儀後釋說意前中二先舉論釋經後觀十方佛下疏釋論自有二意一以無慢對佛不偏對機佛請不說便是自高今承力說安敢慢乎二亦可下意欲顯通却以無慢對機不偏對佛疏欲令大衆下釋說意疏文有四一依經釋然疏示說正地該通二大遠公以示說爲說大正地爲義大乃成穿

鑿二若準論下引論釋三以前說主下疏釋論經中重增之言四如何得此踊悅下顯喜意於中四一徵以總釋二義名所以下釋二大名三開於二大下結成踊悅四然二大體下彰其體性於中二先總標後遠公下別顯二師遠公云證道所表即是地法者證道約人契會地法本自有之猶十二緣以法就人三世流轉廢人論法性相常定疏賢首下此師文三初正明二大二然其後解下對前揀異三古德因此下明可說不可說於中二前總後別前中言下論自明者論意因分爲可說果分不可說舉論此文即奪古德從非無眉目下縱成古義妙理無妨故疏於中初就義大下第二別釋於中三初標章二別顯三融通疏義中有三下別顯言可以標舉令人知有者總顯三意爲義大皆可標舉如前七偈即其事也不可指斥者文云言說不能及是也疏二約證處等者如鳥足所履之處以喻所證而言此處非有非無即爲可說爲跡之處不可顯示名不可說疏三約本智等謂

以空中鳥跡喻於證智說有空中之跡即是可說不可示其長短大小即不可說疏攝論云無分別智離五相者雙證說不說義即無性攝論第八增上慧品第九論曰此中無分別智離五種相以爲自性一離無作意故二離過有尋有伺地故三離想受滅寂靜故四離色自性故五離於真義異計度故離此五相應知是無分別智釋論曰依智自性說離五相由遮詮門說智體相以表詮門不可說故遣分別門無分別智共相可了若異此智

應有分別何 有分別謂後廣說無作意等若無作意是無分別智者睡眠醉等無所作意應成無分別智然不應許由離功用應得無煩惱故若二是者第二靜慮已上應成無分別智若三是者此智體相難可成立以彼離心無有心法故若四是者應不成智如四大所造故若五是者此智不成是無分別性有分別故論頌云諸菩薩自性遠離五種相是無分別智不異計於真釋論云前三句遮五第四句正說自性已上引論今疏中言睡眠醉等略舉五相之一等字二義一者等取餘四皆爲證成第三約智耳二者等於無想定及無想報以五位無心略舉二故第五滅定第三相中自揀竟故從以直詮不到下即釋論意具如上引上句即不可說下句即可說義又上三義且從別義配果海等而實三義俱通果海理智等三皆可標舉不可指示寄言遣言約遮約表思之又上三義明說不說更有二義一約自體真法互相顯現名爲可說如經云智起佛境界等謂以如顯智以智

顯如名爲可說不可以此性相別取名不可說二者情實相對以情望實情外有真可以談說據真就情真外無情用何起說疏是出世間故不可說者以後得智必由證真故是出世如何可說觀中行相言不至故者以修中觀必稱性修性出名言故不可說故彌勒云種性麤相我已略說諸餘實義唯佛能知疏又諸法自相皆不可說諸法共相皆是可說者此依因明論謂一切法上實義皆名自相以諸法上自相共相各附已體不共他故若分別心立一種類能詮所詮通在諸法如縷貫華名爲共相此要散心分別假立是比量境一切定心離此分別皆名現量如第十唯識疏說然就說大中約加行智傍出此義以其加行觀法廣故通意言觀故傍出也疏又果海離緣下上說不說通其六重此下六重相望則初後唯一中間具二疏此上不可說下第三融通於中二先正融通二引證今初以真理普徧故者真理不可說普徧於事是故可說言以緣修無性故者緣修即可說

無性故便同真理不可說也疏是故下引證先引當經即末偈我今說少分疏涅槃亦云下二引他經即涅槃北本二十一高貴德王菩薩品說十功德中第一智慧功德因辯修行大般涅槃聞所未聞瑠璃光菩薩從東方不動世界滿月佛所而來問佛便明至不至義世尊以生不生等釋成至不至義略有六句四句是複一不生生不可說二生生不可說三生不生不可說四不生不生不可說二句單 云五生 亦不可說六不生亦不可說今

略釋之第一句未生之法名爲不生有可生性名之爲生既不生爲他所生故不可作不生說也第二句謂生相能生可生之法名爲生生令生相不能自生既不自生何故生他故不可作生生說第三句謂生相能生未生之法名生不生今由不生無漏故不可作生不生說第四句謂未生時無有生事名不生不生如虛空未生之時無有生事不能令生有漏之法既未生時無有生事若有緣會則能生耶故不可作不生不生說也五生相是生不能自生故不可說六未生是不生緣會便生故不可說言有因緣故亦不得說者經云有十因緣則可得說遠公二釋一以十二緣生前十共爲生支之因二者即地持等十因謂一隨說因二觀待因三牽引因四攝受因五生起因六引發因七定異因八同事因九相違因十不相違因釋曰後義爲善廣如唯識等然彼經中廣解不生等相今但略引證說默之旨故不廣具第二正中偈中疏今初正顯地智微妙之相下疏文有三初定所顯之法二於中論經下略會論經三言微妙者下牒文解釋今初以遠公意明初三偈半顯佛法微妙後有三偈舉彼佛法顯地出言故今揀之明初三偈半亦是顯於地智微妙非說佛果於中三初總標是地智二引證三結彈疏故論云下二引證也文中五一問二依智地故論答三依者據也疏釋四云何知下論重徵五上來下論自釋然論但云上來所說皆依智地後復所說亦依智地第六偈言智起佛境界故釋曰論無本分請分等言今疏義加耳此論引三節文謂一上來二者後說三即今偈本分即前標舉地體相是請分謂解脫月大衆如來皆請說十地解脫月請經云何故說地名而不爲解釋諸地妙義趣是衆皆欲聞大衆請經云辯才分別義說此最勝地如來請經云諸地廣智勝妙行以佛威神分別說如是等文皆是十地之智地耳非佛果也疏後說分等者即論後復所說意云酬請既說十地法門明知許說分齊亦說十地之深義耳疏即今此中等者此經第六偈即論經第四指語全同意云智從佛境界起所起之智即是十地故下釋云智者是地智起者以何觀以何同行能起此智此下釋佛境界言次前論云此偈示現思慧及報生識智是則可說此智非彼境界以不同故偈言智起佛境界故意云此智地唯佛窮盡故辯所知亦只智地又境界即如如爲佛境今此智地由於加行觀佛境起明皆說十地智耳不爾豈有請說皆明十地今乃示果之分齊耶疏明知此顯下第三結彈昔義疏此即雙指下疏釋論言聖道是體難知故微者聖之一字即今經如來大仙即聖人之道名爲聖道以人取法意在於道道即地智故云是體言難知故微者難知是微所以亦是微相該於說證故下開二義言故淨名云者即菩薩品彌勒章中文也疏云何難知下開章別釋口欲辯而辭喪者言語道斷故心將緣而慮息者心行處滅故前來頻釋問既云說時云何難知答有心不能說故故淨名云其說法者無說無示則言而無言矣疏上大仙

道是所證說者牒經第一句爲其地體即論經聖道二字上直就法體以論微妙今以人顯法以是佛因何不微妙疏初句即說時難知者次第釋上二章也非念離念語則非念似南宗義無念離念似北宗義釋乃非念同北宗修得非念故離念同南宗本性離故若二宗相成由本無念要須離念方知今此云何以非念者由本離念故言自體無念者以無緣故然體無念復有二意一性淨無念以心體離念故今非此義以此通一切凡小故二契理無緣都無所得名爲無念即今所用若依此義亦異偏就南宗故南北圓融方成離念由上二下結即非念離念二義疏求欲證見難證得故者以論經但云難得今經云求見不可得得之與見俱約證說故云求欲證見難可得故次以無見無得下雙證二經言無見者上經精進慧菩薩云有見則爲垢此則未爲見遠離於諸見如是乃見佛又善慧菩薩云無見說爲見無生說衆生若見若衆生了知無體性又功德慧菩薩云無見即是見能見一切法於法若有見此則無所見無得者智慧菩薩云有諍說生死無諍說涅槃生死及涅槃二俱不可得真實慧菩薩云佛法不可覺了此名覺法諸佛如是修一法不可得又云一切法無住定處不可得諸佛住於此究竟不動搖般若宗中無智亦無得以無所得故菩薩心無罣礙諸佛則得菩提淨名天女云若有得有證於佛法中爲增上慢故無見無得方能證得得與無得俱絕名言非離有得而證無得方爲真無得也亡言亡言疏下四句別等者以總明難得其相猶隱故別顯之然疏文有四初總摽二列名三釋經四料揀疏第一觀行下第二列名依論次下釋順經論經云難得無垢濁智者所行處自性常寂滅不滅亦不生故爲此次疏初句下第三釋經初句釋第四功德微即無生亦無滅句無生者用而常寂不滅者寂而常用故云不一往滅一往滅者即同二乘上來釋經即無住涅槃寂用無礙功德者結成論名疏次句清淨下釋第三清淨微上功德微即是自在我義此微既約性淨即是常義悟實本淨無染可除先染後淨即是無常疏言離垢者下釋第一觀行微即是淨義先順釋論云智中無無明故不同世間下反釋故論云有無明雜智是名爲濁以論經云無垢濁故世間入禪是不動業必雜無明疏聰慧人下釋第二依止微即顯樂德言依止者爲行依故先釋能行之人此聰慧人即論經智者二字疏彼人之智下二釋彼智所行處於中三先總釋二徵以別顯三正釋行相疏何智能行下徵以別顯然有二對一總別二權實今疏合明然論云智者所行處者自證知故自證知者依彼生故於中智者見實諦義故復增上善解法故增上善寂滅故復有世間智隨聞明了知故釋曰今疏意明此中論有總別先總後於中下別總中二句皆是實智別中有實有權故合之就總就實唯一實智然總別就文權實約義疏云何行處即第三正釋行處二智可見故唯約證智能行即是論中總意初云此之地智是彼證智自證知

故者即論云智者所行處者自證知故次云
依彼地智說證智生者即釋論第二句云自
證知者依彼生故是則地智約本有之證智
約人就法亦由遠公上云三證智四所表地
法思之疏上四徵中下第四料揀於中二先
依論從勝以配後上依增勝下疏意明通通
相云何如功德異小無住功德凡外豈有觀
行異凡小乘外道皆有無明明彼亦無依止
清淨揀異外道凡小寧有以並非隱慧雙證
二空定郛性淨爲恒寂然故知論主從勝路

配耳疏此徵體相也者疏釋論體相有三一
者標相如見煙知火見鶴知池等二者形相
如長短方圓等三者體相如火熱相等今揀
前二故云體相體相復二一者事體如向所
引二者理體如空寂等今是理體約不同相
雖義兼於事皆事理相即爲深義之體也疏
智體空寂名爲同相等者其猶世間色等空
寂名爲同相色相差別爲不同相不同猶於
自性也疏總中此是誰相下釋總句有二先
釋經後釋論經中兩重假徵以經配答可知

但體性有同有異異者相據於外性主於
內體者性相之通稱則寬狹不同今此所明
即性爲體故經云自性論經云自體疏何以
言同下第二釋論同相之言先出體後釋名
此即性淨涅槃者出體也則下言不同是方
便淨涅槃同相有二一對因彰果本隱今顯
二對用彰體涅槃體淨故不揀修生修顯功德
彰體齊稱性淨若依初義無始法性名之爲
體昔爲妄覆今障息德顯故名爲淨若依後
義則涅槃法體名之爲性涅槃體淨名爲性

淨下方便淨亦有二義大下當辯疏上同諸佛
下後釋名也以體釋名由體同故略舉三同
顯橫豎皆同上下即豎横同諸法標也諸法
如故下展轉釋成文中自有五重徵釋一云
云何知皆同諸法釋云諸法皆如故智體即
如故云同也二徵云經云性空何干於如故
釋云如即空故三又徵云何以得知如即是
空故釋云一切皆以空爲自性故自性即是
空如四又徵云豈不言總意別別在於智何
言諸法故釋云色性智性本無二故即起信

文故以法取性性隨法別是則智空非說餘
空若以法就性性無不同五徵云縱言性同
何以得知是涅槃性故引涅槃經證一切諸
法中皆有安樂性安樂性者即涅槃性故即
涅槃第三四十二問中一問也疏下句別者
下釋此一句疏文有六初會論經二釋云下
引論揀釋三三種空者即地前下引他論證
成四今云有者下引論別釋五今經闕有下
會通經文六三種空義下結廣有在初二可
知三中即實性論第四云若散亂心失空衆

生者謂初發心菩薩離空如來藏義以失變
壞物修行者名爲空解脫門此明何義初發
心菩薩起如是心實有法可滅後時得涅槃
如是菩薩失空如來藏修行又有人以空爲
有物我應得空又生如是心離色等法別更

有空我應修行彼人不知空今疏二當第三
三當第二爲順論中三種謗故又取意引對
文可知然般若經中四句正遣此三空疑一
疑空滅色故以色即是空遣之二疑空異色
故以色不異空空不異色遣之三疑空是物

今明空即是色故非別有空也疏今云有者即初離謗攝者四引論別釋也然論先列三病即返問辯非後列三名治之即順問彰㬎今初論云自體空者可如是取如兔角耶不也可如是取異此空智更有異空耶不也可如是取有彼此自體彼此轉滅耶不也後順問彰是云云何取此自體空有不一不盡如是取此句顯離三種空攝一離謗攝二離異攝三離盡滅攝釋四上論先舉所揀以經對治今疏乃分其能治所治兼經五字一一對釋於義易了如云今云有者牒經言即初離謗攝者即舉論立名言不謂斷滅下明離前過如兔角者即前可如是取如兔角耶其不謂兩字即前不也二字斷滅兩字即取三空亂意中第一亂意會同論文下之二攝例此可知但觀上所引論文自分主客二即疑空異色三即疑空是物謂空爲有三中言此明非滅有體之智以成有體之空者此有兩釋今是第一釋由論云彼此自體故以空爲此智爲彼既離盡滅故非滅有體之智等疏亦

非空有物可轉滅者即第二釋前釋雙就智空上論盡滅今就空上論盡滅正順上第三謂空爲有謗不要約智論有也疏離此三空下結成正義然正義尚難初二是有後義非有自互相違何成正義故說正義智相是有智性說空今此智空由有三德離上三謗一相作義故離初謗攝謂若無智則無有空若無真空智不成立故若諸法不空即無道無果中論云以有空義故一切法得成故論經云有能離謗攝既空能成有豈待滅智方成空耶二不相礙義是故不異異即有礙於空定性有故空礙於有定性無故既不相礙故非色外別更有空故離異攝三相違義以體非有故無可盡安謂空爲有耶故初則廢他成已故有空後則廢已成他故非有空由初有故不無由後無故非有非有非無是中道義故此空有豈得異耶由空義故與智非一由前二義與智非異非一非異是中道故故此真空是智之體體相無二爲智之相是同相也同相即是空如來藏空如來藏即性淨

涅槃其揆一耳疏今闕有字下第五會通經文此句徵也此有二意下釋初意以不盡字攝有字前明不盡是無故無可盡則離謂空爲有過今明有體故不盡則離斷滅過二者下第二意即以無盡二字攝有字以是有無不二故離斷滅於中先出論文次意云下釋論後今經亦無定字下會釋今經言離前二空者一謂有無不二故離於異攝二即異故義如前說二者有無既其不二豈滅有明無故離斷滅雖有二意後意最親疏二有六句明不同相即方便淨涅槃者疏文有三第一總彰大意第二隨文解釋第三總結會通初中有三初出體二釋名三解妨今初即方便淨涅槃對前性淨方便有二一對因彰果從因方便而修得故二對體起用作用差別故名方便方便即寂故稱涅槃疏斷惑平等下第二釋此不同對於前同前同有三今亦有三而少開合一對下不同衆生言斷惑平等者斷惑故與凡夫平等故異小乘小乘不斷法執故非平等又謂有惑可斷不解無斷而

斷今皆反此故云平等二而能斷故不同外境但是所證即對前橫同諸法然諸法中舍其有無故開爲二今對有境質礙之境不能斷惑但是所證故三有異相故不同空者即前諸法中舍此無法又加此空者前約性淨同空義多今方便淨同空義少故云不同於空不云不同諸佛者此多同佛故疏涅槃是果下三通妨難而文有二妨一以果違因妨先問後約分證下答答有三義文並可知疏今明地智下第二所證違智妨亦先問後若分相下答大意可知然約相融凡是一法即攝一切若以涅槃爲門涅槃門中攝一切法若以菩提爲門菩提攝一切法若法身爲門法身攝一切法今約地智地智門中攝一切法智相即同菩提智性即同涅槃今取即相之性故同與不同皆名涅槃言二而不二者性與相殊而復相即故難說甚深者欲言菩提即同涅槃欲言涅槃即說爲智互融雙絕難以一事當之故理圓言偏理與言絕爲難說耳疏文中解脫是總下隨文解釋先解總

青六　二十三

句言異前者異前同相也疏寶性論下引論成立此論前有偈云佛身不捨離清淨真妙法如虛空日月智離染不二論云此偈明何義向說轉身實體清淨又清淨者略有二種何等爲二一者自性清淨二者離垢清淨自性清淨者謂性解脫無所捨離以彼自性清淨心體不捨一切客塵煩惱以彼解脫不離一切法如水不離諸塵垢等而言清淨以自性清淨心遠離諸煩惱垢更無染故又依彼果離垢清淨故云若無上依經第一亦明四德各有二義淨有二者一自性清淨是其通相二無垢清淨是其別相我有二者一遠離外道邪執我一離二乘無我樂有二種一斷苦集二斷意生身諸陰滅常有二種一離無常斷見二離涅槃是常見故上皆取意引經耳廣如涅槃章疏別中以別顯總下釋別句於中有二先釋於諸趣言二云何下釋餘五句五句即顯五種解脫之相者標也下唯列三後三合故若具應云三明般若是觀行相四明法身是轉依相五明解脫是無礙相今以

後三合爲涅槃前之二義亦三德開出般若約決理邊即名觀智約斷合邊即名觀行無間道斷即斷惑相解脫道證即無礙相故雖五句但是三德疏言平等者即牒經解釋也此即第一等二際是觀智相者即經涅槃平等住謂世間涅槃下皆論文從以世間之性下疏釋平等之義然論云平等攝取約人說平等非如聲聞不得平等得與不得並約於人而疏以性釋者由二乘不了性等故背生死向涅槃菩薩了性本平等生死即涅槃故不捨生死而取涅槃不離不在納法在心故云平等攝取疏中觀云下引證釋成即涅槃品偈云涅槃與世間無有少分別世間與涅槃亦無少分別涅槃之實際及與世間際如是之二際無毫釐差別今但義引三句意已具矣若更廣說應有四句一全涅槃故無毫釐差以世間實性說爲涅槃涅槃之相說爲世間以性收相無相非性故唯涅槃亦無有差二全世間故無毫釐差以相收性無性非相故三全世間之涅槃與全涅槃之世間無

青六　二十四

毫釐差以雖互收不壞二相故四全世間之涅槃非涅槃也全涅槃之世間非世間也非世間與非涅槃無毫釐差以性相互奪異不可得故義句雖四法唯一事所謂無事故非四也是故順情而取四句俱非順法而言四句俱是也此般若智於外能照諸法皆空內照之體廓然即空空四絕故四絕中間即空之神照朗無相之虛宗是般若法也此即非中之中也由不礙事之理故全涅槃入生死全生死入涅槃由不礙理之事故差別宛然也由二俱無礙故入不入俱成也由二無礙又不二故入即不入不入即入如是方爲究竟平等疏二斷惑相下釋此一句疏文有三第一總明大意第二開章別釋第三結示圓融今初謂三時相因俱無定性故三時無斷由無定性方能斷惑故云方說斷耳故云非初下指經文然雜集第七亦云從何而說煩惱斷耶不從過去已滅無故不從未來以未生故不從現在道不俱故此即三時無斷義也中觀論廣說即以三時門明無斷義無斷

即是性空義以有性空義故一切法得成故成斷義下當廣明疏釋此有二義下開章廣釋於中相翻疏文有四一定斷處以開三關二此三惑智下依關立過三若爾下假問徵起四若依唯識下正彰斷義二中謂智先起有四過者一本因斷惑得無漏智今智先起則不斷惑自成無漏二智既先起惑猶在故不能斷惑煩惱二過者一智已先起煩惱猶在故後滅時是自滅耳二惑在不礙智起故不障聖道惑智各二故有其四疏智後同時各具四過者併出二關言智後者即前爲惑先滅智後生耶言四過者初明二惑一惑自先滅過由智未生而惑滅故二不障聖道過惑先已滅不礙智故此惑二過智二過者一智有自成無漏過惑已先滅智不斷惑故二不能滅惑過惑已先滅無可滅故言同時者即惑智同時亦有四過智二過者既與惑俱惑不干智故自成無漏亦不斷惑惑二過者既與智俱故不障聖道與智俱時惑猶在故後若斷時亦自滅耳疏如燈不破闇下約喻

以明通經及論又涅槃下引經法說成上法喻並如下明疏若唯識下第四正顯斷義於中三一正顯唯識二明順違三顯當宗初中言二真見道者彼疏不釋有云謂真見道及相見道此釋非理言二真故斷惑正在真見道故有云人法二空此亦難依二空所證今說能斷故有云無間解脫爲二此二應非斷惑正在無間道故若爾何者指南應是大小乘爲二故次前論云二乘見道現在前時唯斷一種名得聖性菩薩見道現在前時具斷二種名得聖性二種即二障所斷廣狹小異大小俱是真見道斷故然彼論意爲異薩婆多宗彼宗所立見道之前斷異生性無間道起與惑得俱說言斷耳故爲伏難云若異生性見道前捨無漏果起無有凡聖俱成就失今既依於見斷種立即無間道有惑種俱異生未斷如何凡聖無俱成失故唯識論云見道起時彼種不成猶如明生不與闇並故凡聖二性無俱成失若無間道與惑得俱却有凡聖俱成之失雜集第七亦明此義疏此但

舉法相下第二辯違順先縱成後若望下辯有違先破秤喻後破明闇明闇同喻極似於法理則無違故先印許後到與不到下但就無性理破三論廣說中論三相品中小乘被破大生小生二互相生彼便救云本生生時能生生生故引喻云如燈能自照亦能照於彼生法亦如是自生亦生彼論主破云燈中自無闇住處亦無闇破闇乃名照無闇則無照意云明中無闇闇中無明明旣無闇爲何所破彼便救云具足之燈無闇可破初生之燈明體未全則有闇破故復破云云何燈生時而能破於闇此燈初生時不能及於闇意云初生名半生半未生未生之半此半無明亦不能破已生之半此半無闇亦無所破彼便救云何用及闇但使能破故復破云燈若不及闇而能破闇者燈在於此間應破一切闇又反並云若燈能自照亦能照於彼闇亦能自闇亦能闇於彼釋曰今闇不能闇於彼明知是燈不能破闇由依此義故上疏云雖則相傾意云而明闇理別明能破闇闇不破明

故涅槃第二十九亦同於此以燈不破闇喻上毗鉢舍那不破煩惱疏若此宗下第三辯此宗大意如前總中及下相續中文略有四一總標二上明非先彼下顯正義三由能斷無性下雙明能所即空而斷四若定有下以邪顯正疏言相續下釋第二章疏文分四一總彰體相二辯三時不同三依論正釋四結彈古義今初但就一智自有二種三時疏就此三時下二辯三時不同二種三時前三時長如下大品之文發心爲初修行爲中將成佛爲後後三時爲短謂唯無間道然無間之言通於諸位今且取見道爲初金剛爲後各有三時疏論云此智盡漏下第三依論正釋文中分三初順釋無斷義次明不斷斷義後結成正義今初先引論後此上下疏釋疏若爾三時無斷下二明不斷斷義於中二先舉論文後此舉喻釋成下疏解經論此中亦有古義至下結彈中明今但直就性相無礙以解正義於中二一釋論二引證今初言經文正顯證智者此中義大是不可說故唯顯甚

深論主若不性相雙明豈知是斷惑義疏故大品云下第二引證證成論主如燈燄義然大品經具云須菩提白佛言世尊菩薩爲用初心得菩提爲用後心得菩提初心不在後心後心不在初心心法不俱云何善根增益能得菩提佛反問言譬如然燈爲用初燄燋炷爲用後燄燋炷須菩提白佛言世尊非初燄燋炷亦非離初燄後燄亦爾佛問須菩提炷爲燋不須菩提白佛言實燋佛合喻云菩薩不用初心得菩提亦不離初心後心亦爾從初發意行般若具十地得菩提經已分明況論釋云佛以甚深因緣法答所謂不但初心得亦不離初心得所以者何若但初心得不以後心者菩薩初發心便應是佛若無初心云何有第二心第三心以初心爲根本因緣亦不但後心亦不離後心者是後心亦不離初心若無初心則無後心初心集種種無量功德後心即具足故能斷煩惱習得無上菩提合喻準法此中燈喻菩薩道炷喻無明等煩惱燄如初地相應智慧乃至金剛三昧

相應智慧譙喻無明等煩惱譙亦非初心智餤亦非後心智餤而無明等譙成無上道彼既云非初不離初等則非唯但取相續之義故故論云甚深因緣又彼經中法喻影略法說得菩提喻說斷煩惱二義相成同故引證

疏涅槃二十九等者然涅槃云念念滅者即是空義由念念滅是無性故不同小乘何以得知彼經初師子吼問云衆生五陰空無所有誰有受教修集道者佛便以此經荅云雖念念滅而有修道明知念念滅即是空故義符

今論性相雙明疏上諸經論皆顯性相無礙無斷之斷下三結成正義於中此上疏文結前又今經論下重結正義謂非唯無礙而又相成前則事不礙理理不礙事性相雙存今則依理成事事能顯理亦含雙奪疏因緣故無性等者即中論云若法從緣生是則無自性若無自性者云何有是法即緣生故空義也次云無性故因緣者即中論云以有空義故一切法得成即無性故有義也疏若云初念則能斷後念方究竟下第四結彈古義即

遠公解前解經云治必階漸非定始終故云非初亦非中後正論其果斷在窮終不得說言非初中後今乃據果反談昔因因時不頓是故說言非初中後下釋論言非初智斷亦非中後云非初智獨斷中後亦然通取三時方能盡結次釋論若爾云何斷如燈餤非初中後前中後取不異毗曇一念有燒始終方盡治結同然若依成實一念不燒相續方然治結亦爾若依大乘慧心明勝一念能斷但相續始終方盡究竟故經說言念念具足一切助道於一念中尚能具足一切道品何有不能斷除煩惱但相續始終方盡究竟是故今說前中後取如義正知名之爲取釋曰此公雖明大乘慧勝要明具足三時始終方斷故疏不依但依前爲正義約性相無礙釋云今依其義開爲兩關難令同彼毗曇成實謂應問言爲初念即斷後念方究竟耶爲初念不斷積至後念方能斷耶依初則同毗曇依後則同成實一念具足道品何所證耶又但成於斷惑之義不知斷而不斷不斷煩惱入

涅槃義故結彈云莫失宗旨

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第五十六

音釋

躭 都含切樂也　浣 胡管切濯垢也　湎 彌兗切溺也　噉 徒濫切食也　揆 巨癸切度也

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第五十七

唐清涼山大華嚴寺沙門　澄觀述

疏上猶通實教下第三結示圓融如常可了於中二先正結圓融後若具顯下指廣從略廣如五教義分齊中即是別章上已略辯謂結彈同毗曇成實即小乘斷結義引唯識文及具三時即初教義正約性相無礙即實教義第五結成圓融中正顯圓教義於無斷無不斷中兼頓教義謂若無斷者一切非理故無不斷者一斷一切斷故即圓教義若云尚無有斷何有無斷性本寂寥言亡慮絕說爲斷者即頓教義疏三句明三德者即前體德圓備是涅槃之相若別說者法身是體般若解脫是德若通相說三皆稱德合爲涅槃之體故云三德涅槃即對前解脫於諸趣諸趣有三雜染般若對煩惱解脫對業繫法身對生苦翻三雜染成三德涅槃釋此三德疏文有三先別釋後總結疏初句即般若者指經辯德即非言辭所及也言是觀行相者依論立名然論無觀行之言依下結中云如是觀

故立其名耳疏無分別觀下取論意釋而論具云如是解脫可同他音聲觀耶不也云何觀偈言非言辭所說離語言故此論有三節初反問辯非二云何觀下順問彰是三離語言故者釋是異非今疏文有二先取意正釋於中先辯是後不同下揀非後前云觀智下揀濫前即涅槃平等佳前云一等二際是觀智相謂以智決了生死涅槃二平等理今即三德中般若以行非實餘如前會疏次句法身轉依相等者法身是舉德異前般若是轉依相依論立名轉是迴轉先是無常今皆常故轉亦離義離於無常惑業等故疏謂轉無常依下以論意釋然唯識中轉依有四一能轉道此復有二一能伏道謂伏二障隨眠勢力不令引起二障現行此通有漏無漏二道加行根本後得三智隨其所應漸頓伏彼釋曰六行伏惑是曰有漏加行漸伏根本後得能頓伏故論曰二能斷道謂能永斷二障隨眠此道定非有漏加行釋曰二道除有漏三智除加行論釋除有漏有二義故一有漏曾

習相執所引二未泯相故論釋除加行云加行趣求所證所引未成辦故釋曰取根本者根本正能斷惑故取後得者後得雖不能斷迷理隨眠而於安立非安立相明了現前無倒證故亦能永斷迷事隨眠論云二所轉依此亦有二一持種依謂即本識由此能持染淨法種與染淨法俱爲所依聖道轉令捨染得淨餘依他起雖亦是依而不持種故此不說二迷悟依謂即真如由此能作迷悟根本諸染淨法依之得生聖道轉令捨染得淨餘雖亦作迷悟法依而非根本故此不說三所轉捨此復有二一所斷捨謂二障種真無間道現在前時障治相違彼便斷滅永不成就說之爲捨彼種斷故不復現行妄執我法所執我法不對妄情亦說爲捨由此名捨遍計所執釋曰實我實法自性本無但對妄情妄似於有今妄情斷無境對心假說此境亦名爲斷由此道理名捨所執諸有處言斷遍計者義在於此論云二所棄捨謂餘有漏劣無漏種金剛喻定現在前時引極圓明純淨本

識非彼依故皆永棄捨捨彼種已現有漏法及劣無漏畢竟不生既永不生亦說為捨由此名捨生死劣法釋曰餘有漏者即二障餘有漏善法劣無漏種者即十地中所生現行圓謂圓滿明謂行相分明異於菩薩未圓明故此淨八識非餘有漏劣無漏依故皆棄捨此則總釋下有二師義一云此之有漏及劣無漏與二障種一時而捨由二障種有比二故第二師云無間道中斷二障種解脫道中方捨此二由無間道尚是菩薩猶有生死有所熏識未即是佛是故皆用解脫道捨論四所轉得此復有二一所顯得謂大涅槃雖此本來自性清淨而由客塵覆令不顯真聖道生斷彼障故令其相顯得名涅槃二所生得謂大菩提然論釋涅槃有其四種一自性清淨二有餘依三無餘依四無住處論釋菩提亦有四種即是四智至出現品當廣會釋上所引論文已略具今當會疏然本論釋此又有四段一反問辯非論云可如世間智依世間耶不也二順問彰是論云云何依偈言出過於三世三釋是異非論云轉依止依止常身故非如無常意識智依止無常因緣法四引經證成論云如修多羅中決定說上具引論科釋已竟疏文之中亦有四節而有開合合初二為一開三為二三今初合論前二段取意略釋故云謂轉無常依云出過三世二從故此微智依常法身即論釋是三論云非如下即論異非上二開論釋是異非為二四釋論引證三中異非非即因中於中二先牒論後此揀未轉依時下疏釋論於中二先總揀後無常意識下解釋先釋未轉依時後釋今為所轉依今初持種本識是無常因者即唯識所轉依中持種依也以此能持而為因者親是所熏成名言種二所持染淨種子等是無常緣者染淨即有漏善惡業種等故言依此因緣起無常意識者依種起現行也此即第八種現俱為所依前七轉識等皆為能依唯識約能持種但取第八為所依種子等並為能依耳疏今轉無常識下釋今為所轉依即唯識論云聖道轉令捨染得淨謂在因中雙持染淨今得聖道捨染得淨即名轉依故此轉者亦是捨義疏中先釋能依智後釋所依今初然四智之義已見第一經初而此唯二者成唯識云平等性智相應心品菩薩見道初現前位達二執故方得初起妙觀察智相應心品法空觀品菩薩見位方得初起已得法空無漏智故大圓鏡智相應心品有義金剛喻定無間道得有義至解脫道乃得初起異熟識種金剛喻定現在前時猶未頓捨與無間道不相違故非障有漏劣無漏法但與佛果定相違故金剛喻定無所熏識無漏不增應成佛故釋曰此意正明捨異熟識方始轉名大圓鏡智故成所作智相應心品有義菩薩修道位中後得引故亦得初起釋曰謂第六意識後得引故於淨土中起五識故論有義成佛方得初起以十地中依異熟識所變眼等非無漏故有漏不共必俱同境根發無漏識理不相應故此二於境明昧有異由斯此品要得成佛依無漏根方容現起而數間斷作意起故釋曰言不共者即不

共眼根根唯爲眼識等依故言必俱者是俱有依根識同時故言同境者即同境依根識共同緣一境故此三名異俱是五根皆三依中俱有依攝所依眼等既是有漏故不能發無漏識智言此二於境有明昧者二即是漏及與無漏無漏即明有漏識即昧十地五識既是有漏故至佛果方成所依俱有依義廣如問明品引今疏意取成佛時得故此不言疏依彼本識如來藏性真如法身以爲所依者二釋所依言真如者即前唯識爲迷悟依聖道轉令捨染得淨然其真如即唯識性故彼論云此諸法勝義亦即是真如常如其性故即唯識實性今即於本識之中依真如性又法性宗識相識性互交徹故然於一識有二種門一真如門二生滅門於真如門法身即是真如門攝故經云真如平等無相身若生滅門中法身即名如言藏性如來藏性即是本覺故起信論云所來覺義者謂心體離念離念相者等虛空界無所不遍法界一相即是如來平等法身依此法身說名本覺然

真妄和合名阿賴耶凡夫但從妄識熏種聖智去妄雖則本識未捨異熟而其二智唯依真如法身常理故論云轉依止依止常身故疏論云如修多羅下第四釋論引證於中二一牒論二是了義故下疏釋於中亦二此句出意由是了義故經定說疏涅槃經下引經文於中又二先正引二通妨今初即南經第三十五憍陳如品爾時世尊告憍陳如色是無常因滅是色獲得解脫常住之色受想行識亦是無常因滅是識獲得解脫常住之識彼經次說苦空不淨亦復如是故說如來五蘊常樂我淨言其文非一者即涅槃經第二開宗顯德即說常住如玄談中已廣分別此經上下其文非一疏問所依本有下二解妨先問後若依唯識下解釋於中又二先依法相宗言非自性常者自性則凝然常此約法身報身名相續常即上能依亦說名常三者化身名不斷常應用不斷故疏若起信下二依法性宗先引論謂本覺是法身始覺是報身既云始覺同本覺無復始本之異名究竟覺則

二常無別生公亦云真理自然悟亦冥符真既無差悟豈容易不易之體爲湛然常照等並如前說勝鬘經云一切法常住者若別說三身如來妙色身世間無與等無比不思議是故今敬禮則說化身如來色無盡智慧亦復然即歎報身一切法常住即歎法身是故我歸依總歎三身既云一切法常住則上二身豈非常住亦同法華世間相常住世間尚猶常住三身豈得無常疏三其相如虛空即解脫相者先舉經立名二從不同聲聞下釋顯其相亦取論意耳論亦有三一反問辯非云可同聲聞緣覺智有障解脫耶不也二順問彰是云云何解脫偈言其相如虛空三釋是異非云無一切煩惱障礙故釋曰煩惱即法華云離諸苦縛名得解脫是人於何而得解脫但離虛妄名爲解脫其實未得一切解脫未脫所知有三餘故今脫二障故不同彼疏三德之義已見上文下第三總結三德於中二先總結三德第二別說轉依前中總指云見上文者即問明品然下出現品復當廣

明也疏然圓滿在佛下約位分別即天台智
者意約圓教六即以明一理即三德謂一切
衆生平等共有即三雜染煩惱即般若結業
即解脫苦報即法身迷成三雜染體即三德
二名字三德謂於圓理若因若果解了分明
三觀行三德三德圓修障無不寂理無不照
寂照雙流徹見心性又一空一切空即是般
若一假一切假即是解脫一中一切中即是
法身四相似三德謂六根清淨身如琉璃照
法實相業繫不羈五分真三德如初發心住
得如來一身無量身說法智慧所作自在六
究竟三德即是如來今此即當分真三德今
云圓滿在佛即究竟三德十住開發即是分
真此中約因即言分得亦分真也從十住初
心直至十地皆名分真故所依果海即等究
竟疏轉依亦爾下二別會轉依即唯識第十
釋四轉依之前先云如是菩薩於十地中勇
猛修行十種勝行斷十種障證十真如於二
轉依便能證得（二轉依果即菩提涅槃）轉依位別略有
六種一損勢益能轉謂初二位由習勝解及

慚愧故損本識中染種勢力益本識內淨種
功能雖未斷障種實證轉依而漸伏現行亦
名為轉二通達轉謂通達位由見道力通達
真如斷分別二障麤重證得一分真實轉依
三修習轉謂修習位由數修習十地行故漸
斷俱生二障麤重漸次證得真實轉依攝大
乘中說通達轉在前六地有無相觀通達真
俗間雜現前令真非真現不現故說修習轉
在後四地純無相觀長時現前勇猛修習斷
除麤重多令非真不顯現故釋曰通達真俗
者以有相觀通俗無相觀達真言令真非真
現不現者入無相觀真現非真不現出觀真
不現入有相故非真現言後四地多令非真
不顯現者常在無相觀故多不現由雜煩惱
未名清淨則非真猶現故有多言論四果圓
滿轉謂究竟位由三大劫阿僧企耶修習無
邊難行勝行金剛喻定現在前時永斷本來
一切麤重頓證佛果圓滿轉依窮未來際利
樂無盡五下劣轉謂二乘位專求自利一猒
苦欣寂二唯能通達生空真如三斷煩惱種

四證真擇滅五無勝堪能六名下劣轉釋曰
上有六義故稱下劣六廣大轉謂大乘位為
利生故趣大菩提生死涅槃俱無欣猒俱能
通達二空真如雙斷所知煩惱障種頓證無
上菩提涅槃有勝堪能名廣大轉此中意說
廣大轉依捨二麤重而證得故問曰何以不
取果圓滿轉釋云對菩薩說是以不取意明
上皆約位不出後二大乘小乘小乘不取故
唯取第六今疏文中但不取小乘及損勢益
損勢益能但是資粮加行今辯地故疏此不
同相由得前同下第二總結會通於中二先
結會同義後論中下但結不同今初應有問
云若解脫如空則本來無礙何異同捐故為
此會同約體空此約𦦨空悟本無縛名真解
脫故云由得前同成斯不同彼能成斯斯能
顯彼能所不一也結不同中但結五句者解
脫是總於諸趣是脫處故不結之言謂如是
觀而觀等者謂應如是𦦨實而觀莫作餘不
𦦨之觀而云等者等取依止解脫謂應如是
依止於常莫依無常應如是雙離二障解脫

莫同聲聞言後三對妄顯真者一般若云不同聲聞依聲而悟二法身云非如無常意識智依止無常因緣三解脫云不同聲聞猶有智障故牒於真以結此三令依於真不依於妄故亦可後三即涅槃故前二不離三故已如上說論中此後會六相云如是說已於中自體空是總三種智空是別釋曰此會同相論又云解脫是總五種解脫是別釋曰此會同不同相也但會總別同異成壞略可知故疏第二一偈顯地行微等者然遠公復云後之三偈以佛果法類顯地實意云前二涅槃是佛所行故難言說類於地實亦難說聞雖有此理前之四偈曾不說於佛果之相但指涅槃菩薩得者是佛所行之涅槃故故今疏云以上地智類顯地行爲甚微妙故論釋行云謂是檀等非地實故疏中二先總科後初中下牒釋釋上半中三初出偈意次寂即同相下別釋三何不直說下徵釋可知釋下半所類中五一正釋二舉論三言境界觀下疏釋論四設地是體者揀濫五將此地智下重

釋論四中正揀遠公所類是其地實以前論言地者境界觀疏作加行觀釋故今縱之云設令地是地實境界觀非是加行是地實者意取地實所起之行非取地實故論云行謂同行以其地實即是證智同彼檀等差別行故明知取行耳疏第三一偈寄對彰微者文中二先總顯意取對即聞思慧等取報生識也後初句下隨文牒釋四句三節中二合故初句有三一取意正釋言起即加行後得者此二爲能起證智一字即是所起二皆觀如如亦能起故云並爲能起二故論云下以論釋前加行後得之言何觀是加行何同行是後得三此即前偈下疏釋論文然論但牒問云何觀等而無別答今疏即指偈之論釋觀及同行從皆言何下正示答相即隨地加行等起證智故其論此智字前疏已釋疏後句明下釋第三句言故法華中以說爲門者彼釋諸佛智慧甚深無量爲證甚深釋其智慧門難解難入爲阿含甚深阿含即教法生公云夫知智在說說則爲門非唯智不可解門

亦難了了門則達三非三非難解如何皆以說爲門也疏第四一偈喻者疏文有四一揀喻體二隨文解釋三結歎勝能四對前揀異今初一同前文風畫之喻疏論云下二隨文解釋於中二先釋喻相後釋合相前中二先舉論後總顯喻下疏釋此下更有論云何以故虛空處鳥跡相不可分別故非無虛空行跡今疏但義合影在合中疏此中跡處下釋合相於中二一依論正釋二取意展合前中三初總合空跡二何以不說下合上不可說其長短大小等三上明麤相下合上非無於中二一正合非無二又以空攝跡下空跡互顯非有非無疏若欲開鳥下第二取意展合於中三一展成三事加於鳥故二若更開下展爲四事開空爲二故三若以跡喻證智下例前以釋亦有四義然向四者一太空喻果海二跡處之空喻證智十如三空處之跡喻地相四鳥喻言教而跡不喻證智今例風畫跡喻證智則應云一太空喻果海二跡處空喻十如三空處跡喻證智四鳥喻言教地相皆

教道故言如風畫中辯者已上空中風畫例同今跡故然彼處本論但以風畫喻阿含所依之空喻證智然其阿含約言教說次下疏云若將二喻喻所詮者仍有兩重一以風畫喻地相所依空喻證智二以風畫喻地智所依空喻果海今正例第二意然其風畫三遍用之方成四事一喻言教二喻地相三喻證智兼所依空喻所證十如四太空喻果海爲四然其風畫離於空中風畫無別風畫如鳥異跡故風畫處空之畫以喻地相畫喻能詮也

疏以斯鳥跡下第三結歎勝能疏此中鳥跡下第四對前揀異於中三初引論徵起二論云下舉論正答三此意云下疏釋論文於中二先釋二喻別意後若以著心下引論釋取著之過於中四一正出五失論主但有五名疏中一句舉名如云一不正信一句釋論如云以其隨言解不稱實故下四皆然於中通有三節一正出五失前二違行次二違人後一違法二意今下總顯文意三今人下結彈異釋云言今人者非對古人但謂如今有人耳四故歎難說下出體舉五失之損翻成五德故言五德者一者正信二者勇猛三者正說四者順佛五者重法疏今初言三成就義者疏文二先彰名意後方釋文前中四初釋名二辯位三就文辯定四解妨難今初亦二先釋名後解妨今初若麤相分別即聞思修慧爲三若細辯相修慧有二真修爲第三緣修屬第二前二不似正證下後解妨兼釋通名謂有問言三種成就並非義大何以第三獨揀義耶答意可知從當分下重復通難謂有難云若皆是因何名成就釋云當分說成非對因說以爲成就以獲得釋成就者俱舍云得謂獲成就故即以此文便釋通名名三成就疏此三地位下第二辯位遠公名爲約處以定疏意云十地皆有三種成就初地三成前二在地前餘皆地上故云初二容在地前若遠公意總有二意一假寄處因此有三義一寄種性種性種子成立因成就大相順彼故二寄解行解行起修趣入出道因漸成就相順彼故三寄地上地上德成就教說修者相順彼故二約實行處說大同疏意以後義要當但爲後解疏問慈等聞等下第三就文辯意慈等等取悲願力聞等等取思及修疏若爾上三漸次下第四解妨於中三初躡跡爲問二彼從所表下正爲會通三故上論云下引論證成在文易了然此解妨即是遠公對前辯異同其問意云此三成就何異三漸次釋云初因成就非三漸次因二其因漸成就是三漸次體即前三中觀漸次也皆是聞思修故三其教說修成就所有觀修是前三中證漸次此說證智爲觀修故其滿足修是前三中修行漸次漸說彼中真修所有教行爲滿足故今之疏意並不用此共因成就及因漸成就皆觀漸次以通諸地皆悉有三因成就即是地加行故三種成就望於後地皆是加行望於前地即是後得故滿足觀修亦後得攝其證漸次但是深義前七偈明爲不可說故此說分無證漸次故今對前以通妨難然共此義不合傍敘恐後人不知疏意故對辯之疏已知大意下第二釋文於中二

先結前生後後因成就大即初二句下正釋初一可知釋第二成就中言聞思等次第者釋漸字從聞生思從思生修故云次第從乃至能成就出世間智因故者即釋因字前因成就是聞思修因今云因者是出世智因疏三圓滿下釋第三成就疏文有六一標名總科二釋二修相三總結示四假喻明五引例釋六正解文初一可知疏真修位極下第二釋二修之相疏意可知遠公云滿足修者即真實教道真心之體隨順集起法界行德故云滿足修下釋論中云真德之中教行滿也觀修者即真實證道真心之體本隨妄隱今隨對治離妄漸淨始淨之心內照法界名為觀修下釋論中云真德之中證心明也此公意以教為滿足以證為觀修今疏小異滿足則是教道之修觀修亦屬教道教中似證故稱為觀則以能顯為滿足所顯為觀修以未息修不得名證疏初即稱性寂然下第三結示疏猶瑩下第四喻顯然亦分喻對前稱性寂然即是全喻對滿足教道猶是分喻但取

二修同時似正證義耳疏此二種修下第五例釋於中三初舉能例二修如於下次明所例則二修如等覺正證如妙覺亦如七地修無功用未名無功八地報行方得斯稱後諸有智下結勸疏文中意即下第六釋文於中二先依今經釋後依論經釋前中言心即真修心體者謂所證心體恒沙性德唯是真智方能行故疏若唯論經下第二依論經釋於中五初總出論意二故論經下引論三此明聞思下釋論四次便引偈下重牒論五此明由蓋下結示疏次觀修者下即經是境界難見可知不可說也疏中有二先正牒釋後既難可見下通妨妨云既難見聞何不義大中收後而隨修下會釋疏佛不隨喜者亦名違法慢心謂若自說不承佛力言多乖理不順聖心故佛不隨喜疏地法為所入者即當經文如是二字證智為能入者論云此所說地法界生以智入疏若事若理無不具者以所入如來藏中恒沙佛法此知理也事者即因分之行解也疏身正恭敬待等者若別釋者

形虔曰恭心重為敬然實恭敬通於身心是故疏云心敬則身必恭論云身正恭敬等恭謂恭謹敬謂敬重由心恭敬則身恭敬尚書云恭者恪也敬者恭也故二大同有釋云貌多心少曰恭心多貌少曰敬故從多分配於身心實即通也心正恭者敬善法故若於邪法雖復恭敬而非正也由恭敬故便決定求即此求心亦名敬箱待有二義一者停待待我當說故二者當待當者對也將恭敬心當對我說疏無諂無憍慢者謂勝我者則諂其心必下劣我者憍慢其心必高心無高下故不諂慢易云上交不諂下交不黷辯必然之理不改其志操亦斯義也疏次二句對法彰已善說等者疏文有三初科經二文雖三節下解義三云何相應下隨難別解二中然論一時總徵云一示現何事二以何事三云何事四依止何事次重牒其問以對經文更無別釋今疏取意便牒便釋四重釋中初重有二先問所謂下答即果分地法為所顯示故云勝上地法下之三段文皆有四一義釋問

意二故論云以何事即引論證三答云下義釋答意四故經云微妙音者引經證成斯則經答伏難論假問起疏先釋義後方引文此釋第二下三句例知疏爲依出世善字者妙音是聲善字是名句文文即是字爲名句依故但云字則四法備矣上風畫喻中云說者以此二事說聽者以此二事聽疏一隨方言音等者隨諸方土梵漢等異二字句等即教與理相應疏又與能詮等者上明說人與教相應復與理相應理即所詮今明但稱能詮居然合理若乖能詮即違理故三事即聲字譬疏第三示說分齊下疏文分四一牒大意二半偈之中下對經會論三於中上句下牒經解釋四然因果二分下釋因果義於中二初總辯順違後申正義前言古有多釋者有云十地有二義一約教所安立十地法門在聞者識上以義顯現名爲因分因此表離言之義故二者正詮十地證入十地正行離諸言教所安立相說名果分由此因分言所表故是故因分可說果分不可說釋曰此釋理

似可通而因分義成果義不顯又似影像教則可說本質教則不可說有云於一證智不壞相邊可言說故名爲因分相即無相言教不及邊名爲果分故此二分非一非異釋曰此解則似下文不說無相又唯約一證論說不說教行不言故又說與不說縱許得成因果不顯故疏並略之疏直望論意下第二申正義於中二先總彰大旨後更以義取下開章別明於中二一唯約十地二通佛因果前中有總有別別中詮表相對文有四節一正釋義二如初三地下指文三令衆因此下釋因果名四斯皆證智下明說不說門疏二約究竟佛果下通第二佛因果文中三初正明二解妨三拂跡顯玄初中亦三一總指二謂即此下顯相三是則跡處下辯可說不可說果海絕言易故不明疏問上論云下第二解妨先問即判定記主難師後豈不下答答中即今疏扶昔大義於中二一總呵既冥同果海豈非地攝有能所同因果非一既曰冥同則因果非異非一非異爲真地智二故上論

云下引證略引三文一即示說分齊中釋成寂滅佛所行偈二又上加分即加所爲中自利總句經云欲令汝爲一切菩薩說不思議諸佛法光明故論釋云不思議諸佛法者是出世間道品明知地智即是佛果法三引地影像經證中曲分爲五初正引二是知論主下結示三有云下判定重難四大海十德下疏引喻反質五明知下結破疏又且依一相下第三拂跡入玄如前二大說分齊竟第七說分疏又請分生其正解等者上一來意約法以明此之一意就益以辯又前約相實相對此約解行故二不同疏二釋名下疏文分四初一正釋二以上請分下通違妨論云初地所攝有八分說分屬初那言通十故爲此通疏又初地下三通展轉難謂有問云既言初受總名何以更立校量勝分故爲此通四又論家下總相會釋餘如品初疏此有三義一得位等者諸解雖衆唯識委具故先引之謂既斷異生之性便獲聖人之性以成聖位下二揀異二乘二揀唯證生空三揀唯能自

利對於二空故云具證然準攝論二利亦云初得則以初冠下三皆初得疏此唯依第三成行義說者於自利中亦攝初二在文不顯故云一義疏出世間心即是聖位者亦舍二空故能出世亦以文不顯故屬一義耳疏三青七二十所斷障等者於中三初總標二謂二障下明斷障三明斷愚二中先舉唯識釋後此言異生下引梁論辯前中意明依分別障種立異生性障分別揀於俱生種揀現起分別之言此言猶濫而本論云凡夫我相障知是我執故下二愚名執著我法愚彼論釋云雖初地所斷實通二障而異生性障意取所知說十無明非染汙行疏上來就能起下三釋斷二愚文中三初以義生起二由斯初地下引論正釋三斷義如前下結示斷義二中言斷二愚即是現行及彼麤重者彼論釋云顯彼二種次文釋云或二所起無堪任性如入二空說斷苦根所斷苦根雖非現種而名麤重此亦應然彼麤重言例亦應釋疏四所證理等者文中有五初對前生起以斷障證如義相

順故由前在凡二我之執不見二空若證二空彼障隨斷故斯斷證二義相成二謂此真如下引唯識釋三梁攝下會其異名四意明下雙釋二論謂一切法本是二空故云遍滿等非別有如來遍諸法五此地最初偏證遍青六二十一滿者爲遮伏難謂有難言下之九如豈不遍耶豈復非是二空所顯故爲此通意明遍行之如是如總相下之九如隨德別立今當初得得於總相以受別名疏二約所成者大願昔發至於初地能如願作故稱所成復名爲行疏信等十者即淨治地法文在行校量中一信二悲三慈四捨五無有疲猒六知諸經論七善解世法八慚愧莊嚴九具堅固力十供養諸佛依教修行疏然上諸下第二總相圓融於中四義對於三四五六四門來意一門但明次第不離下六釋名通從三四五六得果一種非正地法故但對四疏第七釋文文前更三一依經科二依論科三對前相攝今初亦三初正科二故慈氏下引證先引瑜伽二引仁王仁王即觀如來品文云般若空

故菩薩亦空何以故於十地中地地已上文如疏引三而論下會今論文疏今且依論下二依論科分二先正科後初云住下疏釋論其釋名分最後釋者義通始終故疏然十地中既三心齊證下第三對前相攝疏今初住分下釋疏文有四初一曲科二初謂深種善根下疏釋三瑜伽下引證彼云菩薩發心因四行相一者何相發心二者何緣發心三者何狀自性四起何勝利即此四段也四又此四下會三菩提心　即起信意前十住品已廣分別言又此四段各含三心者向就增勝各配其一一者深心即樂修一切善行故配依何身深種善根今有集白淨法即是直心慈悲現前即大悲心二直心正念真如法故配爲何義以求佛智同念真如故今有救一切青七二十二世間等即是悲心爲淨一切佛剎即是深心三大悲心救護一切苦衆生故配以何因大悲爲首今有智慧增上故有直心善巧方便所攝故有深心四有何相總則具上三心故得入位今別說者生如來家是直心相得

菩薩法即大悲相住菩薩處即深心相餘可
例知䟽別有九種從下䟽文有三初別釋二
然小乘下隨難料揀三已知總別下六相圓
融今初先科後釋釋中前二皆言眷屬者戀
爲正道戒定助道故䟽謂依聞思彼若名
若義等者以前之五集明四善根古來諸德
皆云權教似小擬議立四華嚴即無然華嚴
正約四十二位文無彰灼四善根名論無釋
文義旨含有是約五位收攝之義且十地皆
有十句加行起十種心此心未滿猶屬初地
滿成二地二地加行十心未滿屬於二地滿
屬三地下七皆然未知初地亦起十心十心
已滿即入初地未滿屬何例於下九即在地
前迴向會竟既非迴向當屬何人爲加行位
理極成矣又上深種善根之人地持判屬勝 青七 二十三
解行人有如是心即入初地明知未具是地
前也彼依四位明義初一即勝解行人始從
十信終至地前餘三即是見修究竟同於唯
識又依十二住亦以地前爲第二勝解行住
三即極喜明知加行勝解行攝然判地位總

有十門廣如十住今約五位初地加行屬加
行攝況論釋十句前五約聞思修等第六方
名淨心集者前爲加行文理更明雖局初地
而以地前望於地上即爲十地之加行也故
於十地總有三處總集方便謂初地八地及
與十地然初地方便復有二種一收三賢皆
爲趣地之遠方便二者取四加行爲近方便
三賢別會已廣說竟今爲加行於理無違復
有人言此中十句唯屬初地四加行位總屬
十地斯人不曉唯識論文云爲入見道復修
加行明知即是初地加行故四加行義通於
總別勿復麤心言四加行者唯識第九偈云
現前立少物謂是唯識性以有所得故非實
住唯識論曰菩薩先於初無數劫善備福德
智慧資糧順解脫分既圓滿已爲入見道住
唯識性復修加行伏除二取謂煖頂忍世第
一法此四總名順決擇分順趣真實決擇分
故近見道故立加行名非前資糧無加行義
釋曰決擇是智即擇法也決揀疑品擇揀見
品疑品擇而不決以猶豫故見品決而不擇

非正見故今此具二決擇即分論煖等四法
依四尋思四如實智初後位立揀也四尋思
者尋思名義自性差別假有實無釋四尋思
也如實遍知此四離識及識非有名如實智
何故名義各別尋求名義自性及與差別即
合觀察問也名義相異故別尋求二二相同 青七 二十四
故合思察次論別釋四相文云依明得定發
下尋思觀無所取立爲煖位此位中創觀所
取名等四法皆自心變假施設有實不可得
初獲慧日前行相故立明得名即此所獲道
火前相故亦名煖釋曰明得是定尋思是慧
故云發也下發皆然次論云依明增定發上
品尋思觀無所取立爲頂位謂此位中重觀
所取名等四法皆自心變假施設有實不可
得明相轉盛故名明增尋思位極故復名頂
次論云依印順定發下品如實智於無所取
決定印持無能取中亦順樂忍旣無實境離
能取識寧有實識離所取境所取能取相待
立故印順忍時總立爲忍印前順後立印順
名忍境識空故亦名忍釋曰忍有三品下品

名印忍印所取無故中品名樂順樂無能取
順修彼故上忍名印順印能取無順觀彼故
故論云印順忍時總立名忍印順俱定名印
順定忍即智也次論云依無間定發上品如
實智印二取空立世第一法謂前上忍唯印
能取空今世第一法二空雙印從此無間必
入見道故立無間名異生法中此最勝故名
世第一法下論總釋云如是煖頂依能取識
觀所取空下忍起時印境空相中忍轉位於
能取識如境是空順樂忍可上忍起位印能
取空立世第一法雙印空相皆帶相故未能
證實故說菩薩此四位中猶於現前安立少
物謂是唯識真勝義性以彼空有二相未除
帶相現心有所得故非實安住真唯識理彼
相滅已方實安住依如是義故有頌云菩薩
於定位觀影唯是心義想既滅除審觀唯自
想如是住內心知所取非有次能取亦無後
觸無所得釋曰此偈初二句煖位次二句頂
位次二句下忍位第七句中忍合前三句爲
上忍位其世第一住時促故此偈略無末句

見位但觀上來唯識論文四五二集釋然自
解疏言治諸蔽漏者按唯識論但是伏位故
次論云此加行位未遣相縛於麁重縛亦未
能斷唯能伏除分別二取違見道故於俱生
者及二隨眠有漏觀心有所得故有分別故
未全伏除全未能滅釋曰今約伏故云白淨
耳又上疏言欲集聞慧及思慧等者彼論次
云此位菩薩於安立諦非安立諦俱學觀察
爲引當來二種見故及伏分別二種障故非
安立諦是正所觀非如二乘唯觀安立釋曰
上皆聞思也又上疏云定謂四禪者彼論次
云菩薩起此煖等善根雖方便時通諸靜慮
而依第四方得成滿託最勝依入見道故唯
依欲界善趣身起餘趣猒心非殊勝故次論
云此位亦是解行地攝未證唯識真勝義故
釋曰即順攝論唯四位義也疏六淨心集即
善淨深心者上牒名指經從以得出世正智
即是論釋從於所緣下疏釋經前加請分皆
已廣明疏七廣集者明護小乘發意曠兼故
名廣心起心殷重故名爲深信解大因求大

果故名爲大心慈悲現前疏釋論名謂多行
下即是論釋疏然小乘下第二隨難料揀即
是後三應有問言何以護心雙約二利護行
唯約利他故爲此通又約自利多同前六故
疏中慈依苦苦等者然其慈悲略有三義一
別慈能與樂悲能拔苦二通故三地中釋慈
心廣大無量云廣者與欲界樂大者與色無
色界同喜樂無量者與不同喜樂經文後三
無量例同於慈更不見釋義當同與樂也又
彼地中依苦衆生故入慈悲無量即慈亦拔
苦今此則二皆拔苦慈心麁拔二苦悲心細
拔行苦疏中文二先順論總明拔苦後又明
與樂下顯二通義可知疏總云佛智等者上
句舉經謂無上智即論總指其體知斷證修
故論別顯其相謂知苦斷集證滅修道苦是
報法不可言斷但可言知以令生猒集則可
斷滅是理法但可云證道是心法可以進修
言約無作四諦者此疏釋論揀非權小如四
諦品言修究竟故者釋妨恐有問言既是佛
智何得有修通意可知疏此智差別下別

中九句一問記業記即答也二揀異菩薩者皆窮盡故三中平等有其二義一二無我理生佛平等二令衆生平等皆證五中救攝因者由慈淨嗔能用四攝廣利樂故從第六無餘智下四句經文約五無量界謂六即衆生界無量七即世界八即法界及調伏衆生界九即調伏加行界如文可知六中言佛眼觀衆生者四眼九眼入於佛眼皆名佛眼無餘亦有二義一遍觀衆生盡無盡故二以十眼委照性相心行等故七中言論經闕於淨剎者論云七無染佛智一切世間無障無染自然應化令信作業智心無礙如經得一切世界無障淨智故釋曰經無淨剎釋有淨義即淨剎無染心解脫故化往無障慧解脫故令經亦令衆生但生信樂而無染著八中窮盡心行方善調故九中初舉論法輪即是下疏以經文會論所釋疏二總結發心中疏文有四一略釋二而論下辯論釋三前指於此下辯論指文不同前即指此結文欲以後攝於前此明指前總句欲明以前攝後總之與結皆是總義故結云總攝別故四又但云生心者釋通妨難論有二問二答疏亦兩節一問云前求佛智何故唯云生如是心不云生智故今答云心是總故已攝於智知斷證修二亦攝下亦有問言別有諸德何故但云生如是心答云心亦是總總攝諸德故不別舉助道等法亦應問言心既是總攝於知斷證修何故前文不求佛心有二義故一前是所求此是能求故二果位智強心不可知故疏明以何因生如是心者此是論文此中疏文問意指略應云第三以大悲下明以何因次應更云謂以何因生如是心今以先科文便釋意耳從意云下疏釋論文引於二經成立論意

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第五十七

音釋

驧（居玉切繫也）企（丘弭切）瑩（烏定切潔也）燸（乃管切）

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第五十八

唐清涼山大華嚴寺沙門　澄觀述

疏十句文下釋文不釋總句者有二意一以下別成總義故二者前生起中已顯意故謂菩提心依於大悲為根本故亦即瑜伽四因之中大悲因也疏一增上大疏文有八一標名即經智慧增上智導前悲所以先辨二細行苦下論釋名細智現前故名為生三謂若了下疏反釋論四文論釋智慧別釋二字皆先舉論此約下疏釋五復是一門下雙結智慧以智慧名有通有別通謂分別名慧決斷名智此義雖別而通事理二別有二義一了事名智如第十度了理名慧如第六度二者如今疏文六自相下牒論解釋七念生下出經論意不知三界皆苦及苦性相故八其逆順下指難在下二善巧等者等取方便所攝也四攝釋所攝曲巧釋善巧隨宜釋方便巧用四攝隨物所宜故疏三最上下下取深心所持從謂向發下是論自釋然論經云直心深心淳至故論意以深直是別淳至是總故

標爲名謂深則悲行深重直則正念眞如悲智相資能盡生界故云淳至淳至即最上然經深心有其二義一以樂修善行爲深深即重義二契理爲深深即直心故第二地初有十深心論經名直則知深心已攝直心疏四無量大下此下四大皆明勝進此謂雖攝佛智亦爲利生疏五善觀等者等取下經具云善觀察分別勇猛力智力無礙智現前論經云善決定衆生力智力論云五者決定大上妙決定信深智勝對治今疏開經成三決定復以無礙智該於上三即展演經論六中有名無釋論釋云隨順菩提正覺即佛自然智前疏頗有故略不釋七中先舉論後大包下疏釋誠經第四有何相疏以得出世間聖道故者聖道是福利正體故論爲總別有八種過疏文有三初依總開別二入位過下隨別解釋三總結不相似二中前七自分後一勝進一入位過中先舉論後瑜伽下引證正性離生是出世義謂如世人下上即論文此下疏釋所證即是眞如故攝論云眞如爲家契會爲生前約入位此約入證下引梁論明生家亦勝疏子相似法大乘行生故者上即論文謂大行下疏釋大行即助道行也疏道過經有二句前一句揀異地前下句明是地上喻揀可知引梁論殺生等即世間道道即因故論云四者道過世間道不攝出世間道攝故異生道相似法故者謂世間不攝是初句出世間攝故是下句異生道相似法者喻謂人道異於三惡之道疏中喻文義已分明五法體過初至自事皆是論文論下云自身體相似法從若無大悲下疏釋論意義已明顯六論云六者處過不捨世間方便不染善巧住故處相似法會疏可知七業過論云順空聖智生命相似法故八畢定過者大心堅固名爲畢定論云佛種不斷究竟涅槃道成就相似法故會疏就經文並可知疏論云如是示現下第三總結不相似顯成過義先舉論從顯與地前下疏釋然論此下更云如是次第家不相似種性不相似道不相似體不相似處不相似生業不相似成就不相似如是說住此地中是名爲住如次經云菩薩住如是法名住菩薩歡喜地以不動相應故釋曰此論次第別結皆有不相似言則知十句下似地前從如是說下釋於結文乍觀此論則似唯取第四段爲住如是法以攬前三成斯相故故全收四以總該別皆有煩惱無煩惱異釋名分此中論有生起云已說住義次說釋名云何多歡喜示名歡喜（此問得名）以何歡喜（此問喜相爲身爲心下答具二）此地中菩薩歡喜復以何念（此問喜因）初說十句（此答喜相）後說二十句（此答喜因）釋曰上論疏已摘用故不併舉恐繁論者怪不見文故此具出疏總有三喜者論主但云歡喜者名爲心喜體喜根喜疏便開釋但直下彰名據其體性即是下九此是論主攝別入總謂下九中前六自利喜行之體後三化他顯於喜能前中初二敬之與愛是喜行心非正喜體今攝入總名爲心喜次三正是喜心之體攝之入總名爲體喜後一明其喜行功能出生之義說以爲根攝之入總名爲根喜備此三喜故名多喜今雖直釋至下別

中結歸此三言三根喜由前心體歡喜內充
者心即初一體即第二二皆爲內然五受明
義在五根爲樂在意地爲喜二禪心喜亦名
爲樂此地身樂亦名爲喜疏通義故輕安之
言即是喜數亦輕安樂調暢之言即是受樂
所以結云故此喜者亦名爲樂疏又內及觀
心下重會前三揀異凡小觀心是初內通前
二謂雙證二空離憂喜相名爲無喜寔契寂
靜唯證能知故云之喜二禪喜相三地當知
疏一敬喜別九喜中已如總中之科下疏便
結之令初尊敬三寶名爲敬喜由證同體信
不可壞恭敬轉增然總具下九故名爲多當
句言多復有何義過敬三寶即是多義餘可
類取疏上二即喜行下結成總中心喜次三
即喜之體相者即總中體喜疏前覺後悅義
甚次第者論經先慶喜但心自覺勝於地前
次調柔喜離諸鑛强是故身心悉皆適悅後
踊躍者過益逾前故名踊躍是爲三句作初
中後之次第也疏此一喜能者喜行成就能
攝菩提故名爲能此與念當得喜有何異耶

答念當逆念當果此念念之自能故不同也
疏下三化他即口身意離三業障故下論云
鬪諍於言中等論義通於自他問此等解釋
唯約自行又此三句初句自他無撥次句不
惱於他後句不爲他惱疏今初初句總下疏
有三門一總別分別二若別顯義相下義類
分別三又上十句初佛下三寶分別二中因
果人法即有四門疏且分二先果後因疏於
中更有總別者此中之總望前爲別望後爲
總即亦總亦別疏別中六句次第顯前半阯
行則以六句爲能顯菩薩行爲所顯以別顯
總故即顯示之義於六句中自有能所初一
行體爲所顯餘五句能顯亦是別明顯相此
則顯理之教義其次第之言兩向用之初一
佛次法後菩薩今菩薩行等故爲次第二於
後六句初體後顯六句次第疏餘三利他皆
法雲云行者故論釋菩薩地盡竟便云此中
餘者約教化法故等則顯餘三是菩薩地盡
中事也疏亦可後三下然論云此中餘者故
疏配在菩薩地盡中然無顯文故兼顯通諸

地意疏轉離一切凡夫取著事故者此即論
文上即指經下即疏釋疏別中有三初通叙
文意二九中下隨文別釋三然此九句下結
定疏總別九句文雖不次者初即第二生如
來家過二即總句超凡夫地三即第一入菩
薩位八位過四即第四離世間趣得道過五
即第五得菩薩法法體過六即第三無能說
其種姓過失種姓過七即第六住菩薩處處
過八即第七入三世平等是業過九即第八
於如來種中決定當得無上菩提名畢定過
餘八全同唯第九捨轉離相文小不同故疏
會釋疏文分三初正釋捨轉離二即前第八
下會通前文此斷前行故須會釋謂前明者
忘氣成立決成菩提於如來種中即是行義
行斷雖殊決成菩提義則同矣三言怖畏下
釋文於中先擧論不愛是所畏下疏釋疏今
初徵意云何以此中說離畏耶者謂得初地
遠離一切煩惱業苦何以偏言離怖畏耶二
答疏有二意一以五怖偏障初地初地盡斷
所以偏說餘障通障諸地初地不盡是以不

說如十使中五見及疑盡在見位偏說斷之貪瞋癡慢通障見修此中不盡二畏是喜障故偏說之故於釋名分中說耳疏故論上云遠離此因者以是經前生起之論故云上也論文具云次說何者是怖畏云何怖畏因遠離此因無怖畏故釋曰論中怖畏有問無答經中離畏有答無問故疏具出疏四舉因顯相下疏文有二先釋經文意後五怖畏下開義別釋不次第釋經而取義類以釋於中分二先總彰五畏之果後彰五畏之因及明離義前中但揀濫相即爲釋文於中三初揀死不活二死約愛於善道下揀死惡道此因上第三第四依身故爲此揀上三有濫所以揀之惡名威德易故不釋三但說五者下通妨辨攝謂有問言怖畏多種謂打縛等豈不畏耶何但說五故爲此通則五無不攝如打縛等即不活死畏所攝等疏此怖畏因略有二種下第二彰怖畏因及明離義文中三初引論總明二分別解釋三總以結示今初觀下釋文二因自顯疏然此二因下分別解釋於

中二先通後別別從相顯通約義兼故明通中即別所揀謂善根微少別爲後二之因今通爲前三之因不活等者等取死及惡名邪智愛著別是前三之因今通爲後二之因畏大衆等等取惡道疏若取相顯下二別配於中三初雙標二邪智即是下釋初因於中四一牒釋論文二愛著於我下別配三因三無我我所下彰離四然不活下會釋經文疏後二因下三釋後因六中二先因後令具福下辨離疏故初三離下第三總以結示疏結酬初徵中三初釋經意二叙論三意謂下釋論第三安住分疏所列諦寶等境者諦即實事理寶即三寶等等取世出世善之功能皆所信境疏信增成欲欲即信果疏一敬信即於德信也二淨信即於寶信也離疑濁故名淨即經解清淨句疏上二皆云清淨是信之性者上皆唯識並如前所引疏三決定信增上即經信決定故今取經爲名準論云以信分別故便名分別信增上令他證淨智故故今疏以分別字爲其釋文疏此三增上下通

釋然今經云發起悲愍故論經云起悲愍心論釋云起者轉復現前謂地前修習入地即現今在地中云轉復現疏七慚愧信增上是所成行體者故論云樂修何等行波羅蜜行故以崇重賢善爲慚故成檀等諸度輕拒暴惡爲愧故治於慳等諸蔽輕拒暴惡即不著世間無惡有善故曰莊嚴故遺教經云以慚愧服而自莊嚴八是得等侶亦即行緣論云僧爲等侶同事安樂九者敬法即行所依論云入何法中謂諸佛教則亦行所詣是所入故疏第二日夜修行中有二先依論釋後隨要別釋前中一親近集又是求法方便二正聞法時直諮爲問直酬爲答設難爲論義通難爲解釋疏後五句次第修行者五句即爲次第又先明内觀後辨隨緣亦是次第疏又難得下舉世寶六義顯證法六義一地前所無故云難得二已斷分別故云無垢三能爲二利故云勢力四能嚴法身故曰莊嚴三等同法界故云殊勝六一得不失故云不改亦與六決定義同疏其第六七下第二隨要別

釋言此中能治所大人覺者文中具有但遠離一種攝於二事一攝寂靜二攝無戲論此二俱治不遠離故言八覺者一少欲二知足三寂靜四精進力五正意(即正念是)六正定七正慧八無戲論疏八種不淨是謂資生者即涅槃第六邪正品經文廣列而不分數疏案善生優婆塞經具列一畜田宅二種植根栽三貯聚穀米居店求利四畜奴婢人民五畜舂擣畜六畜金銀錢寶七畜象牙金銀刻鏤諸寶大牀綿褥氍毹八畜銅鐵釜鑊疏第三

求一切智下迴向成就中言總即所求之事名之爲家者論有十一句初總餘別若隨行要分別乃爲三節一謂求一切智地是家二求力無畏不共法爲依家三餘句明無障求故論別列十一求竟總云於中求何等事求一切智地故以何觀求觀諸佛力無畏不共法故云何求求諸波羅蜜無著法故此三求者是家依家無障求故釋曰今疏別摘配釋並不違論故今總句即是家也言總即所求之事者此中正明求佛故一切智即所求等

事故論上云求何等事名之爲家者即上論此三求中是家是三中之一此即以事爲家從一切智地是求處者疏以經釋論爲家之言處即家故疏別即能求之因者從總開出皆明求義雖有三節後二皆因因中分二初一爲觀即論云以何觀求名爲依家者即前論三求中依家二字從於前家中下疏釋觀義其十力無畏即一切智地依彼成觀故名依家疏餘十能求之行者即上論云云何求即三求中無障求也皆治蔽障故疏或許多勝等者兼上有三一許不與二許多與少三與許勝與劣五不捨求中二先釋文後勸策下解妨前中戒法無量者戒有三聚三十威儀八萬細行故劫數長遠者一受不捨至成佛故戒法精妙者防於意地起心動念即毀犯律儀論於止作故說爲持三聚進善利生云行也疏難行易敗者不同定慧證法之樂堅固難失疏後三是欲者故上文云後三信增成欲次十是精進者即修行成就後十是方便者即迴向成就能以少善成無量果

故云方便亦不滯寂故疏上依論辨下更示別理離四障故亦是攝論第六斷除四處障也而有開合後二即彼第一離二乘作意初一即第二諸疑離疑二即彼第三雖聞慧我我所執兼第四斷除分別緣法第四校量勝分疏謂住此地下文前有二先釋總名兼彰分齊通一地故後問經云下問答揀定先問後答問中引涅槃三十八迦葉菩薩讚佛云憐愍世間大醫王身及智慧俱寂靜無我法中有眞我是故敬禮無上尊發心畢竟二不別如是二心先心難自未得度先度他是故我禮初發心初發已爲天人師勝出聲聞及緣覺如是發心過三界是故得名爲最上故沙彌發心者即智論文昔有阿羅漢領一沙彌攜持衣鉢沙彌忽發菩提心阿羅漢心知便取衣鉢令其前行前行之次見諸細蟲思衆生多難可化度便退大心羅漢即令却持衣鉢令在後行沙彌問師師具答云汝先發大心即是阿羅漢所歸敬處故推於前汝後既退菩提之心故是凡夫不合居吾聖人之

前如何下結難䟽然其勝義下答於中三初
標心體二此三歷位下開章解釋三今此正
明下結酬二中二信勝者既於大乘決定解
故依深觀解起行願故云具三心如問明是
智淨行品中兼明行願三解勝者習種已去
於深法界如實解故四行勝者性種已上具
依種智一切行故五願勝迴向大願向三處
故言此即三賢別歷三心者從增勝說通亦
具三如十住品䟽下辨果勝亦三心果者調
柔是行果發趣是智果願智通二果攝報通
三果䟽雖歷諸地戒定下會異說謂遠公有
十七過十義同䟽二地淨業過戒清淨故三
地定自在過四地不捨衆生修道品過五地
不住道行過六地甚深解行過七地寂用雙
行過八地利他功用過九地辨說行過十地
成就微細智過兼初地中復有兩重一證過
如前二求勝過謂地滿求證無足故此有十
一唯存其證後至七地功用滿故八地已上
無功用故故云雖歷諸地不離三心於十一
中存三除八䟽中前五後一是同已同其九

加第九等覺故唯十過問若有十重今但對
地前辨勝便足何用對於二乘答良以小乘
是大乘所對凡欲辨勝多皆對之乃至佛果
亦對彼耳下經非一法華亦云諸佛智慧甚
深難解一切聲聞辟支佛所不能知䟽文分
爲三下正釋經文所以三者即行修始終也
䟽故下論云者以論先廣釋十願竟後方以
義收束今先爲義門故言下論凡有下論之
言皆準此知䟽而言大下釋此大字有通有
別別指在文通中有三初正釋二瑜伽下引
證三今揀異下結示今初先舉論文光明善
根此舉大體轉勝增廣此示大相從謂教證
下䟽釋論文䟽兼取所從即後二願者正願
但約攝受菩薩善法異於凡小大願即顯行
相深廣故二不同則正通大別正未必大大
必是正故兼二也䟽即以欲勝解信三者欲
及勝解別境中攝信即是善並如前釋今希
求即欲要印持前境方忍樂欲而心淨故䟽
先約行中二先別明後若約遍下明通二利
䟽一以何身者此中五句論有徵下即䟽答

義屬經文如一以何身論也謂攝法下是䟽
囑經下四皆然而但釋前二後三易故四衆
生住處者即第六承事願有其二義今取土
中有生往化之義䟽後三不定者自有三釋
初一是古䟽意次二即論䟽後三明位下從
初地來證如同聖故至九地不離諸菩薩會
等二十地方得三業不空三如來可知䟽已
攝二嚴等者初一福嚴次二智嚴四通二嚴
五六福嚴七八通二九福滿十智圓因果行
位已如向辨第一願一始起要期下釋此三
句論在後結中釋今將來此論經二句不同
二云大方便三云大行然一一句皆有三段
如初句云始起要期是䟽出意二云如是大
誓願是牒經證三隨心求義故是論釋下二
皆然䟽是知此願亦即是行者論言起此一
行故䟽清淨解言信因果故者因即解字勝
解即於境印持爲性不可引轉爲業即唯識
論深忍之義清淨是果若准唯識樂欲是果
今望上因心淨即果䟽一攝功德大等者此
下三大即初地初六決定中之二初一即勝

善決定中義云一切餘善根中勝故意取勝等不取決定二三即因善決定開之爲二第二願亦初教次證者上約教理行果以釋經文而論經但有三句初句明教次句明證三云一切諸佛所教化法皆悉守護故此即用前教證以化衆生故名爲行論下釋中教謂修多羅等此釋法輪書寫供養讀誦受持爲他演說故此釋受第釋次句云攝受一切佛菩提者所謂證三種佛菩提法攝受此證法教化轉受故釋第三句如今三云護教下所引論文上疏順四故爲此配若配教證亦可後二護初教法持上證法疏上約始修下明成就義行德相應總名成就論亦三成就四是義加順四法故論釋第三云三者修行乃至如實修行正覺成就故者即修上證也上論三種菩提者而論自釋即三乘菩提此有二意一明菩薩菩提包含二將隨宜化物第三願以八相如離世間者今經具列彼各有十然亦有佛不具八者如天王佛白衣成道故若以離俗爲出家則亦具矣須扇多佛無

生可化則不具轉法輪留一化佛半劫化人是則亦具然論釋一切處云順衆生見故下料揀何故不處色無色界恐衆生云此難處罙不爲我成故二云何故不處他化等而生兜率令衆生知捨彼勝樂爲愍我故三問何故下生人中捨於天樂爲愍我故四何故處胎示現同生增長力故五問何故自成正覺示非餘佛教化顯丈夫力成就非因他得菩提故六問何故入涅槃爲令懈怠衆生懃心修道故此等略舉示八相中一義而已下離世間各具十義故疏全指第四願世間出世間各有多異者謂明世出世略有二義一約位謂地前爲世地上爲出二隨義教道爲世證道爲出今下廣大無量即是教道故云世間不壞不雜即是證道爲出世間疏論名種種下直至八地已上三行疏文意明俗智之行是疏餘皆論文疏法無我下即是論釋謂不雜下是疏釋論文有三段一釋經二若依瑜伽下會異釋三論主意明下會通二論言義不異前者即廣大無量不壞皆同故瑜伽

便當釋論廣大等義第五願疏彰化所爲者論云何義故化疏無想天爲細者色界十八天唯除無想皆名有想無想天與廣果天同處外道取爲究竟涅槃修無想定生於彼天得五百劫無心果報佛弟子不生彼中疏化生依何依業染生故者論但云業生依於因故染字即俱舍世間品意偈云倒心趣欲竟濕化染香處濕生染香化生染處疏然四生攝盡六趣則通局有異者亦俱舍意彼偈云人傍生具四地獄及諸天中有唯化生鬼通胎化二今疏說勢小別義理皆同人具四者卵生如毗舍佉夫人生三十二卵卵各出一兒般遮羅王有妃生五百卵卵各一子胎生如今人是濕生如頂生王從頂皰而生故化生者唯劫初起傍生具四此類可知化生如龍迦樓羅等鬼通胎化二者如餓鬼白目連言我夜生五百子隨生皆自食晝生五百亦然雖盡而無飽即胎生也鬼化可知無而忽有故疏又以六趣不攝中有化生等即寬狹門故雜心論云爲生攝趣爲趣攝生論自釋云

謂生攝趣非趣攝生何者中陰是其化生趣不攝故六名色所攝名色之義六地當說第六願䟽瑜伽云下辨其異名令經已下會釋知生佛住處者知生住處往化知佛住處往供事故新經中承事之言其義甚顯偈云於一毛端微塵中出現三世莊嚴剎十方塵剎諸毛端我皆深入而嚴淨所有未來照世燈成道轉法悟羣有究竟佛事示涅槃我皆往詣而親近釋曰前偈即一切相及眞實義無量相後偈正明承事嚴剎亦兼化生䟽一切相等者一切相是土相眞實義相是土體及性相相融世界實爾云眞實義然其分量約三千者且約權實同用耳應如世界成就品等故下第三辨無量相䟽云麤者云色義當無色界爲細下二界爲麤以釋廣等旣約三千麤細亦且就三界耳餘義皆如初會第七願䟽願清淨下䟽文有三初總顯立意二於行相下釋文三上七淨中下收束令初略具三淨攝於淨土一清淨自土即是相淨如第三淨二安立正法即法門流布淨如第七淨三及修行衆生即住處衆生淨如第五淨顯斯三淨即淨土意自他受用及變化土皆悉具矣䟽一同體淨有二意初明報應淨土皆以法性土而爲其體即事理無礙二故令一多下由相即性以性融相令報應等及染淨土互相即入䟽即自在淨者淨土略有二種一者相淨即第三淨二自在淨即是令文如摩尼下喻自在相隨機現故如身子螺髻各見不同而言普皆清淨者就佛言之無不淨也故淨名云我此土淨而汝不見即以自在圓通而爲淨也如第八地䟽受用香飯下引淨名證身諸惑滅證離過斷德入正位等證成行德等者等於淨名餘經前教體中已明至法界品更顯䟽具德人居者亦名人寶莊嚴亦同淨名不諂衆生來生其國等因淨如世界品䟽一所生果者即生因招臨機示現即依因招即後智通果故論結云顯智神力等故第八願䟽一福義同集者善根是福無有怨嫉即心同相智觀齊均無二如故同三諦故䟽隨意現身者通他受用及變化也䟽不由他下然經云任其自心能知一切如來境界即是證道威力智慧是菩薩教道此就能知若約所知威力是佛教道之用智慧是佛證道之德就菩薩中證知佛境境即眞如是所知境威力智慧是佛所有爲分齊境第九願䟽先總明下然釋衆不退輪有二義前義三業不空是輪之用後義三業不空是輪之體䟽實則互有者謂見身亦得實智及斷惑問聲必定斷惑信意決定得智䟽一種種苦者藥王樹枝葉華果及除病故䟽論主對前下即䟽別意於中光出論意言對前安樂者即佛地論中利樂之文總有四對如光明覺品此中用斷惡爲利益進善爲安樂然前之作業就行體立名三業所爲故取其成益乃是安樂令此即就行益立名從實則下正顯䟽意意云前之三業通有利益安樂故令二喻各喻一能藥能治病故喻捨惡等即利益也寶滿人意故喻進善等即安樂也故上所喻三業之中影略已顯利益安樂生信決定即是進善永離煩惱即是除惡釋云互通三

皆兼二第十願疏今初菩提亦是總相者此有三對前約自他對論乘運故二者體用故云菩提體菩提作業三者總別別依於總總攝別故方順經宗言真則稱性者約體用二利此唯是自利之體但有此句謂若有妄念則身智有分有在不在今妄盡稱真故無在無不在云於一切處而得菩提若依總別總既含別故有下句應則隨機感而即形故無不在廣如出現菩提章說疏示正覺業者揀上真成而即體之應故一多自在此別示菩提而具八相二三四業皆轉法輪相而初一說實通於諸乘二唯說一實三一音隨類頓具諸法故論云種種疏說實諦業下四諦之義如其本品上求佛智亦說知斷證修故知爲通不可局小疏論經具之者彼經云現諸佛境界大神通智力是也今經神通屬下故亦義兼疏以神通力念念成佛循屬前業此爲說法所依之身故舉之耳疏以佛生處必非五難者必非三塗北洲長壽故前後雖是約時亦約必無餘二容有非是處故言彼彼

勝處者除難處竟於三洲中唯取閻浮閻浮爲勝堪受化故百億非一故云彼彼疏以一極無二之菩提者三者正也菩提云覺也此是能證其一極無二釋經一字揀異二乘故名爲一揀異菩薩故復云極出現品菩提章云菩薩應如是知成等正覺同於菩提一相無相復云菩提無相無非相無一無種種所以疏云一極之菩提疏契差別之性淨涅槃者性淨涅槃即是所證二無我理本寂滅故名爲涅槃言差別者釋經一切法界謂即是差別而性淨故經云即涅槃相即相之性方爲淨性契通能所能所契合真菩提故言則不復更滅者暗引淨名彌勒章中證成上義彼經云一切衆生即涅槃相不復更滅住義可知出現品中更當廣說上即是證疏說此證下躡上釋教化義唯將佛所證法教化亦同法華佛自住大乘如其所得法定慧力莊嚴以此度衆生也即佛教證疏四以一音下此葉一音頻演故名種種一音之義前疏已明下復廣說言稱機故者釋經令歡喜言稱

機故喜疏不斷佛種業者化化不絕故此業廣如出現涅槃章明疏法輪復住業者疏文有三初正釋經二前即下雙結五六三對實下釋名今初大智慧即唯一事實者法華經云究竟至於一切智地又云唯此一事實餘二則非真言即是佛智者出體經云說佛智慧故諸佛出於世能生下釋智地義地有二義一者能生於一佛乘分別說三故二者終歸究竟至於一切智地故開示衆生如來知見故曰同歸即法華方便品初諸佛智慧甚深無量疏而智慧門下即是法華其智慧門難解難入又彼經云舍利弗諸佛隨宜說法意趣難解所以者何我以無數方便種種因緣譬喻言詞演說諸法即隨機無量也廣如法華開示悟入之文疏前即涅槃下第二雙結五六意顯此經包含疏對實下第三釋名以復住字難了故謂教法住持名之爲住實則常住對實施權故有復言疏七以法智下疏文有二先依本論釋後依智論釋今初言顯自在所依者即是三通則知經云自在變

化下正顯自在之用於中先顯三通以舍自在之意由法智通下方釋自在東其三通成無住道可知疏又依智論釋則以自在亦是一通但有通名已舍作用十八變義法界品辨疏藥師十二彌陀四十八者並如彼經恐繁不引疏亦攝一切菩提分法如第七地辨者彼因說七地一切菩提分法於念念中皆悉圓滿解脫月便問唯此地滿諸地亦滿金剛藏答於十地中皆能滿足菩提分法七地最勝下說諸地滿相云菩薩於初地中緣一切佛法願求故滿足菩提分法即其文也言彰自勤行者結也故論云一常勤修習無量行故常辨無間無量辨橫廣可知疏論云盡者示現不斷盡者不斷是無盡統攝無盡之法令無有餘名爲盡耳疏初句爲總十願皆是爲衆生故者此段略有三門一總別分別門二廣略分別門略以三轉攝前九故三五無量界分別門即爲三段今初總別略有三義一者語總如十地十度等二者法總諸法因體互相集成即六相中總三者意總如此

中說意爲衆生故疏後三轉下即廣略門以世界是衆生依報虛空是世界所依故合爲世間法界是法可知涅槃即所證法佛出現即教化法如出現品以無量緣方出現故故二皆法其如來智是智亦可知心所緣者意通能所緣佛智所入成上能入之智故皆智轉疏而言轉者別釋轉字以略攝廣名展轉者可知而言轉亦無盡者所攝之九復能攝故故轉生無盡疏又十中前四下五無量界所攝門然依瑜伽五界者一即衆生界二世界三法界四調伏界五調伏加行界無虛空界今者虛空合後二界是智論意若依瑜伽既除虛空即以心所緣界攝調伏界餘四調伏加行即方便也化生法者名調伏界度生法者名調伏方便界疏先反顯者假設界盡願盡疏故下順明下正明界無盡故成願無盡於中二意先別出同之所以後故十盡句下以論成前前中言前之十願不出此者且總相明一一願皆云廣大如法界究竟如虛空等若別說者衆生即第五所度世界即第

六所知第七所淨虛空即前第六中十方無量此四界皆第十願中三法界即知一切法界既爲化生法亦即第二第三願四涅槃界即示入大涅槃而不斷菩薩行五佛出現界即不離一毛端處示成正覺六如來智即約佛境界大智慧力是大智慧地等七心所緣界即第八願平等一緣八佛智所入即以一三菩提知一切法界即涅槃相亦是第四二利六相爲所入故此十句下全是論文由生界等無有盡故諸佛以願利益不休第二行校量疏十心爲起行依者論經但有二心謂調順心柔軟心論云調順心者彼諸善根中得自在勝故謂欲起即起故名自在論云柔軟心者得勝樂行故謂內證適神心無剛强故今有十心故對下十行治瑜伽十障與論小異疏二辨體多同十藏者十行望藏有名同者謂信施慚愧餘多義同六即聞藏摽章云聞說多知故五同於念九同於持十供養及財供同施法供同辯七了世法即多聞中義慈悲二行亦是聞中知緣起義既言多同

有不同者不會無失亦餘處經已出體竟故取信等多同亦不取全同也疏下論云等者以論先釋十行後方始收東料揀故云下論言盡是障地淨法者下文當釋今且略明謂盡能治地障故故以一行對治一障疏前三是行意樂故名爲心者先釋義後引論證亦是下論然就通論十皆是心亦皆名行故此十種名行校量於中分別前三是行方便心論云深心故疏以意樂釋心言地持同此者彼云前三名爲心淨後七名行方便淨疏五約二利即就行分別言信及無疲是自利行等者論主次第釋前七云於中依自利行謂信能信善薩行及諸佛法求必能得故依利他行所謂慈悲能安隱他與樂心故捨者以財攝他行故不㢘倦者自攝法行故知諸經論善解世法者攝他行故釋曰以論文雖顯次第相參故疏摘出二行以爲自利餘爲利他疏後三攝護前七者問直爾信等自能離過何用慚愧護令離惡答若無慚愧終不起信斷於不信如是一切故說慚愧以爲能護

由離障故七皆不著疏後一攝前七者攝有二義如疏所辨言攝令成行者爲行供養攝令起信等故論云三者修行彼垢清淨依止行供養諸佛攝信等善根故二由供養得二種身故令信等得二身釆故論云是中有二種供養故得二種身一者上妙身所可見著心生敬重利益不空故二者調柔心自性善根成就樂行法故釋曰久修令熟故曰性成即論自性善疏并結有六者結文是疏科經論主不科但云此菩提所攝本行入有六種勝是故信勝今依疏前科則釋中唯五故云并結有六所以論取結者結中有果同前五故若爾結中有㔾何不對之初立三因答以被中間五果隔越故然皆信爲句首疏以易見故不牒經疏三不離染勝者論唯有摽名下便以經帖合謂證真下疏先通釋後以即邊下別釋無中邊言遠公釋有二義一約染淨事法辨二約有無法理辨今初然論經云無中邊此公云生死此邊涅槃彼邊聖道爲中今觀生死本性不有即無此邊涅槃如故

亦無彼邊兩邊既無聖道亦寂無有中間二約有無法理辨云有爲此邊無爲彼邊非有非無說以爲中有即非有故無此邊無即非無故無彼邊兩邊盡泯中間亦亡故無中間然此二釋約法小異義旨皆同二邊中道三法皆立以爲所遣以性空遣二邊相待遣中道令之所釋略有二異一者中邊語通則有無染淨一異斷常生死涅槃若離若合皆是二邊中隨二邊亦有多義二者以中遣邊以邊遣中待絕雙亡故皆本無餘如前說疏亦是三輪化益者智地意業說即口業力即身業身威力故第二雙起慈悲疏前中三觀即爲三段下疏文有二先明三觀後即爲方便義前中即是唯識真樂本有失而不知妄若本空得而不覺三段中初即真樂本有二即妄苦本空三即不覺不知然其初一即性淨涅槃下釋云三祇方得者方始契故故得言證涅槃之樂樂中精極故云最上殊勝無加故曰第一有大義利故名爲義今疏下文約所證釋二即具足生死之苦疏但失真樂下

明爲方便於中二初立理顯過後正明所起前中言已爲可愍者則顯後後深於前前但失樂而可悲愍之更具諸苦故須拯拔況復雙迷於彼二法迷謬顛倒苦處計樂樂處計苦故增妄苦難反眞樂云反本無期後由初觀故下別明所起可知先總標起念者菩薩乘前信解佛法故念法甚深以甚深故衆生失之以失深樂故可憐愍疏一寂靜甚深者然論一時列其九名後方重釋釋初云寂靜者離妄計實有故妄計正取故疏離二句釋之以初句爲順釋寂靜從自是妄計下以下句反釋寂靜下引中論證上二義即第二卷第十三行品初小乘有問云如佛經所說虛誑妄取相諸行妄取故是名爲虛誑謂第一實者即是涅槃虛誑妄計即是虛妄之相何得言一切皆空故龍樹以此偈答上半正答既無所取即是空義下半爲釋前偈佛說虛誑妄取正是說空若不空者不名妄取應名眞實故今但用上半證今論中妄計正取疏此一遮詮顯二是表又第一離妄第二顯法

體是故論云法義定故疏謂一心體寂等者即起信論意彼論立義分云摩訶衍者總說有二種一者法二者義故今論云法義定故彼論釋法云所言法者謂衆生心是心即攝一切世間出世間法依於此心顯示摩訶衍義何以故是心眞如相即示摩訶衍體故是心生滅因緣相能示摩訶衍自體相用故釋曰今疏云一心即總攝二門言體寂者正取前是心眞如相即是摩訶衍體順經寂滅故言二門亦寂者二門即是解釋分中然此立義分中向所引法已有二門則眞如門示一心體生滅門中總示三大然彼論中釋云所言義者即體大相大用大今欲明於立義分中已具二門故說二門已爲義也是總心中之所以故故明三大但是生滅門義二門之義義則寬矣三大二門前來頻引疏三治妄分別障等者此三釋有多門如下六地遠公云分別即是妄想心體相即分別所起事相取捨即依分別取捨順境貪求故願取違境猒背故願捨亦可約三性說分別即遍計所執古

譯爲分別性故相即依他起取捨即取圓成之眞今治三性之執成三無性故爲三解脫門略無甚深之言三云空甚深四無相甚深五無願甚深疏六明離雜染觀者下有三觀治三道障此治證道障即得眞證道窮終妄想緣智名爲雜染眞智殊彼故名爲離以無所得而爲方便名眞方便亦兼顯方便道及後不住即爲四道疏即不住道者自利大心不住生死利他廣心不住涅槃論經但云如是無上而論釋義即是今疏第二具足諸苦

觀疏然十二緣下問答顯意問意可知從業惑苦因下答有二意此是以因從果名苦故六地中盡屬苦樹二又二流動下業惑是行行是五陰體即苦故動即有苦引起信證即三細之初云一者無明業相以依不覺故心動說名爲業覺則不動動則有苦果不離因故釋曰今疏意云細中之細尚當相是苦何況麁者遠公亦云苦過重故偏擧疏前中分二下疏文有三初科爲二故論主下引證爲二三欲顯前三下出爲二所以曲有二意一

依因果分前三爲因識有二義爲因屬前爲
果屬後故前三竟猶言後十者識爲果故
二亦顯下復是一意亦通妨故來謂有問言
前三是因因在一處後十之中愛取有因那
與果同故有此意爲揀唯識唯識論云十因
二果定不同世前七次三或同或異[二十八]若二三
七各定同世二即生老死三即愛等七即前
七今前二三屬於過去次七及八屬於現在
即前七支不定同世故云許異世故若遠公
通愛等爲因云以能增長未來苦果故與果
同若爾前三何不從後說爲苦耶答云過
去已起因果定故雖有此通故今疏云非獨
因果要分爲二欲顯前七可分二故疏約果
結苦者此釋論主明其結過與後十支同處
解釋通意可知疏總云邪見下疏文分二先
釋邪見後釋心憤前中先正明後引證今初
邪見有二一麤二細麤則撥無因果細則理
外推求麤亦名別細亦名通通則通諸煩惱
今是通是細非別非麤疏涅槃亦云下第二
引證即三十五迦葉菩薩品因說隨自意等

三種語故文云善男子如來或時爲一法故
說無量法如經中說一切梵行因善知識則
已攝盡如我所說一切惡行邪見爲因一切
惡行因雖無量若說邪見則已攝盡釋曰惡
行通於一切業惑故云一切煩惱邪見攝盡
疏本在其中云何名憤下第二[二十九]釋心憤言亦
通妨難上即難詞煩惱無始何有初憤若有
初憤則有未憤邪見之時從此有二義下答
有二義初義易了謂於一身身心澄靜念慮
暫生即名爲憤二約迷眞下正通無煩惱之
難眞是所迷妄是能迷既有能迷義如憤耳
故妄與眞皆無始也言相依無性者雙遣眞
妄言相依者依眞起妄因妄說眞若無能迷
所迷不立安得有眞依眞有妄故妄無性依
妄說眞眞豈定有故云相依無性則能所俱
空從若定有眞下反成眞義離妄說眞定性
有故事外眞故若爾已下躡迹起難難上相
依無性之義同妄無性應可斷故從妄必可
斷下答上約不異難令可斷今約不一答眞
叵斷如波與濕雖互相依波則可滅濕性不

壞不一不異眞妄俱成此是一意從不空之
眞下復是一意上依空之眞則同於妄不空
眞性非對妄論即此空有非一非異方爲微
妙之眞恐難無窮故下結云但空妄執自見
眞源分別不亡皆成妄惑謂如復禮法師有

遣問云眞法性本淨妄念何由起許妄從眞
生此妄安可止無初則無末有終應有始無
始而有終長懷懵斯理願爲開祕密析之出
生死今疏末句正示祕密故應總酬其問云
迷眞妄念生悟眞妄則止能迷非所迷安得
全相似從來未曾悟故說妄無始知妄本自
眞方是常恒理分別心未亡何由出生死然
疏文之中理已具矣但云無始而有終長懷
懵斯理者則法相事而例難之今云有妄即
眞則同無終始若分別說應有四句眞理則
無終無始妄念則無始有終[三十]眞智則無終有
始瞥起妄念有終有始若約圓融同無終始
既無終始亦復無有無始無終唯亡言絕想
可會斯玄疏故論總云下上取義總科此下
第二引論爲證然論前別列九邪見竟重復

牒釋云是中蔽意邪見憍慢邪見愛念邪見
此三邪見依法義妄計如是次第是故疏言
論總云也從斯則下疏釋論乃有二義初義
意云法上妄計故有蔽意義上妄計故有後
二即爲次第從亦可下是第二意則以一法
二義三妄計而爲次第下疏偏用初意消文
故云次二迷義疏初一句是蔽意邪見等者
疏文有五一指經立名經云無明覆翳二此
依迷法者即論總示其體三謂無明下疏雙
釋經論之意四所言法者下引起信論釋蔽
意言以論經云無明癡暗蔽其意識故五此
無明下結成根本無明故諸經論皆言無明
無因老死無果唯有無明橫從空起不可復
源六地云不了第一義諦故名無明若依起
信即是根本不覺亦是自性清淨心因無明
風動有其染心也疏次二迷義通四住惑者
一見一切處住地二欲愛住地三色愛住地
四有愛住地上無明住地即當第五一五通
三界二三四即如次辨欲色無色此上總是
惑體二由前癡故下釋迷義因緣生法離我

我所今由有我故立我所我所即法疏三愛
念邪見者未得悕欲說之爲念已得深著說
之爲愛其渴鹿喻未得悕欲其網魚喻已得
之愛而言如今之愛支者過去無明亦有如
今之愛取故疏行諂誑下疏文有二先總釋
二由上內計下躡前生起論經無慳則唯二
過今加一慳故第二中有二過合成三過疏
一初句下釋第四邪見諂謂爲罔冒他故矯
設異儀險曲爲性能障不諂教誨爲業謂諂
曲者爲罔冒他曲順時宜矯設方便爲取他
意或藏已失不任師友正教誨故誑謂爲獲
利譽矯現有德詭詐爲性能障不矯邪命爲
業謂矯誑者心懷異謀多現不實邪命事故
釋曰以上論文明知此二皆虛似實然此二
惑俱以貪癡一分爲體疏由嫉他身下釋經
恒造諸趣受生因緣然論經無慳而云常懷
嫉妬而作後身生處因緣論釋云妬者於身
起邪行故嫉者嫉於資財等是故生生之處
憒卑賤中形貌鄙陋資生不足釋曰今但以
慳對嫉以嫉對妬配屬分明然嫉與妬有通

有局若玉篇云忌賢曰嫉忌色曰妬忌色即
是身過今嫉於財却參慳義故案經釋然論
釋意此二招於別報故經云後身生處因緣
今言諸趣受生因緣言含總報疏次三明行
中下疏文有十一此句總標二初貪恚下別
出三中初句經至積集諸業日夜增長三由
前下躡前追求總釋三句四此句總明下別
舉初句五故六地下引例釋由惑起業然彼
但躡無明今通貪等通別有異六亦是行俱
無明者再釋貪等前釋舉於發業無明在於
行前今與正發業時所有諸惑皆名無明覆
蔽於業不知過故七諸業非一下釋餘經文
八然集業下牒論解釋於中三初躡經文生
起論意謂經云三毒起業而論云受諸受時
者因受生毒故次故論下正引論文後謂樂
受下疏釋論意九然愚癡下揀法同異十次
二句下釋別二句疏即內心思業爲煩惱風
動者此略釋經然經云心通相而說亦是舉
於所依心王今云思業別舉業體以論經云
吹罪心火故舉思業次謂於怨恨下論釋其

中此思之始及此思之終是疏釋論餘皆論文疏思通諸惡下釋妨疏明所引識支等疏文有三初標名示體此依能所引生明之如十藏品及六地廣說二以其識支下出經論意通因果義次下當明今取前三爲因故取識種三心意識三下釋文於中四一釋心意識名言如前釋者即問明品言意識通餘四種者識即前六識是六處種六識必舍於觸受是觸受種除上四外皆名色種故云通四二誰能起下釋起字無記非因者但招別報不招總報故如九地說三善業云何下釋用四流之義四若爾下解妨先問後理實下答有法有喻並如六地所明言諸經論者總指非一唯識論具二以業種爲增上緣識種爲親因緣今此經中即說識識爲六道身爲種如中論云衆生癡所覆爲後造三行以有此行故識受六道身即以業爲因耳

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第五十八

音釋

諮津夷切問也 貯直吕切積也 鏤郎豆切雕刻也 褥而欲切裀褥也 氍毹氍音瞿毹舂朱切氍毹毛席也 釜扶雨切鍑屬 鑁廟鈽切大鈿也 攜奚圭切提攜也 兜率梵語也此云知足兜當侯切 麅普教切 螺 詧螺落戈切詧吉詣切 惓逵眷切疲勞也 瞥匹蔑切過目也 懵莫亘切

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第五十九

唐清涼山大華嚴寺沙門　澄觀述

疏第二明中後九支者亦可言十義如前說隱現行識即言九耳下當廣明疏然論兼結文總分三段者其結一文即疏科經即前具足諸苦觀初以約十二緣明苦故總科云文分爲二先別明緣相後如是衆生下結成妄苦就前方開爲二初明前際三支後辨中後九支今論乃於中後九中籠取結文分爲三段若直就經文此下兼第三彼二顛倒觀總應分四一示九支緣相二如是衆生下結成妄苦三是中皆空下明緣體空四取彼二顛倒經文結成迷惑其第四段是第三觀今爲順論就前三段開初一爲二合後半及第二爲一以第三爲一故亦有三就疏之中文分三段一列三名二言自相下釋三名三隨文釋二中言同相者釋有二義者初即遠公義二即今疏正意於中四一正明二猶如下引例釋尋常自相共相證成則自相全同同相寬狹不等此唯約因緣故狹彼通有爲故寬

然緣起過患即是同無常等二是則現在下結成隱顯未來隱自相顯同相者令猒當果絶現因故四此釋順論下引論證成疏言報相下別釋初相疏文分五一正釋報義異熟是三界報體故共名色生明是果報二故論云下引證異熟識是報相義三此含識支下出體四故攝論下引證三相五經云下釋文前三可知四中有三初引論列名二釋彼論意三會釋二論今初即第二論所知依品第二云論曰如是已說阿賴耶識安立異門安立此相云何可見安立此相略有三種一者安立自相二者安立因相三者安立果相初謂依一切雜染法所有熏習爲彼生因由能攝持種子相應二謂即如是一切種子阿賴耶相於一切時與彼雜染品類諸法現前爲因三謂即彼雜染品法無始時來所有熏習阿賴耶識相續而生釋論中言分析此識自相應相以爲二種因果異故釋曰初謂依一切下論自釋相即今疏云此意明下釋彼論意撮略言耳若不望因果直語自體者識之自

體雙含因果分出因果即是二相不分因果即是自相故上釋論云分析此識自相應相以爲二種因果異故是則自相爲總因果爲別耳疏今論因相下第三會釋二論問因果相殊云何此因而是彼果答今以果識爲名色因非以種子爲現識因是故名殊而體一也故此中三相而初二皆是攝論果相此論果相自是名色之果相耳言立名雖殊俱通因果者明引彼三相非證此三但明此識通於果耳因如前段疏所謂名色下出若芽體相若文三一牒經總標經云所謂名色共生二論云下引論釋三謂名色共彼下疏釋論論中彼字即賴耶故於中三初總顯論意次名謂非色下出色體後此二與識下顯共生義束蘆之義六地當釋即前所引攝論次文云阿賴耶識與彼雜染諸法同時更互爲因云何可見譬如明燈焰炷生燒同時更互又如束蘆互相依持同時不倒釋曰燈炷生焰燈焰燒炷互爲因果正是果識爲名色因義疏二不離是因相者牒經標名即顯本識爲

名色因者疏釋因言謂是名色下論釋其相言名色不離彼本識者論主釋經不離之言非是不離名色有六處也顯上句中共生爲不離耳言依彼本識故者論主自釋因相言也從既依此釋下疏家叅定明此自相因相中有識支及名色支不同古釋唯取同名色支識支在前邪見中故今名色依起者依彼本識因生耳疏三彼果相者即此名色增長下經前已科出故此略無牒經疏中但釋彼果據非報相而爲果體今取六處等是報相名色果耳上言次第者名色生六處六處生觸等次第不亂故恐繁指後疏二同相中論主易故不釋疏文亦顯然六地中名爲苦樹廣有其相言文義顯者文即此中有憂悲苦等唯識云老死位中多無樂故此是他文言義顯者生死是苦憂悲之苦最明顯故故爲同相疏三顛倒相中二先總釋後此有四重下別疏僧佉說覺以爲神相者即自論破神品第二中外曰實有神如僧佉經中說覺相是神次論復云優樓迦弟子誦衛世師經言

知與神異是故神不隨無常中亦不無知何以故神知合故如有牛人注云譬如人與牛合人名有牛如是神知情塵意合故神有知生以神合故神名有知釋曰上即論立今但云無不說無之所以所以廣如前後今當略說論破僧佉云內曰神覺爲一耶爲異耶外曰神覺一也內曰覺若神相神無常故釋論云譬如熱是火相熱無常故火亦無常今覺實無常相各異故屬因緣故本無今有故已有還無故外曰不生故常意明神不生故內曰若爾覺非神相意云覺無常 神常無常不應與常爲相故彼疏總釋云此二一相違凡有三對一神常覺無常二神遍覺不遍三神一覺衆此初段中正就二對生過神一覺衆在第三重中方破就初對中有四種過一以神從覺神則無常二以覺從神覺應是常三若不相從體即不一四必欲令覺是神神則二種常無常也亦言覺不覺也今 結四過之中經文有一二是破覺不應有之三四略無餘如彼論二破衛世先破其喻云內曰牛相

牛中住故非有牛中釋曰有牛是人人與牛合牛不是人神與知合知不是神何得爲相次破其法云汝言神相情塵意合故知生是知知色等是故但知能知非神知譬如火能燒非有火人燒斯則知爲神相義不成矣今云無知疏若約小乘等者受蘊名覺覺苦樂等三蘊名知想取於像行有欲勝解等皆是知義識義更明色非此二疏約六根說身識名覺等者若約別明眼見耳聞鼻舌身三名覺意根曰知今取觸塵對之爲覺餘五說知疏現有知覺下通外難先難隨俗故下答即中論意疏又心法有四下亦答上難於中有二先擧法相後結酬其問前中此四即同唯識第九四種勝義一世間勝義謂蘊界處等二道理勝義謂苦集等三證得勝義謂二空眞如四勝義勝義謂一眞法界廣如玄中今文先列名次謂隨境下釋相疏此四重中下二結酬其問汝現見有但是初門今約後三故言無也又以第二破其初一則事非事矣若以第三破其前二前二俱無若以第四拂

其空相空亦不立方名爲實又三以空遣有四以實遣空空實無礙知即無知然破我與法廣如於前諸會經文疏響可喻言聲者此喻亦是遮救無知謂無情之物動與不動故無知覺衆生有心安無知覺故引響喻因心發聲扣谷發響響無知覺情發亦然疏彼二顛倒等者顛倒有三意一迷眞隨妄即是顛倒二由迷眞故於樂計苦由隨妄故於苦計樂三不識眞故遠之不知妄故隨之故論經云不覺不知而受諸苦惱雖有三重其旨一也故疏之中前後互出疏既言具苦必知無樂者此遮妨難恐有問言慈是與樂經中但言見生有苦何言與慈故通云爾然經慈悲二觀影略悲中觀境却無拔濟之言慈中闕於觀境却兼拔濟之語二觀同緣有苦故生慈下重擧前境以明拔濟成上之悲置安樂處生下之慈義皆足矣疏一明施所依者即經隨順如是大慈大悲 則能拔其苦能與其樂若別說者財施拔現貧苦與現富樂法施拔其當苦與出世樂無畏拔現恐怖與安

隱樂文中就初多明於財而言大捨又云凡是所有則兼具矣疏一者外財二者內財若前諸會已廣易故疏更不釋論文甚廣今當具出論釋總句凡是所有一切能捨云一切物者略有二種一外二內次釋所謂下別中先釋外後釋內外中更分總別釋總句云外者復有二種一所用二貯積如經所謂一切財穀庫藏等故如是次第釋曰此中財穀是所用庫藏是貯積經從金銀下別論釋云於中廣有八種從金銀乃至一切所愛之事一切所愛之事即今經及餘所有珍玩之具兼取後內以爲第九釋云是外事捨中初捨爲總餘九爲別依此有二種喜一藏攝喜二利益喜藏攝喜者謂金銀等利益喜者復有八種釋白欲兼下內共成二喜故標云外事有九下釋別中第八即是於內然八中次第異今今依此經之次一嚴飾利益喜謂珍寶纓絡二者代步利益喜謂象馬車乘三者代苦利益喜謂奴婢人民論當第四四者自在利益喜謂城邑聚落論當第五五者戲樂利益喜謂園林臺觀論當第三六者眷屬利益喜謂妻妾男女內外眷屬七者堅著利益喜謂頭目手足等後三同彼論次疏隨機所應以何及餘所有珍玩之具八者稱意利益喜謂頭目手足等後三同彼論次疏隨機所應以何法者經有二句此句是總下二句別云何所宜二隨力宜三隨現習宜現習宜者如浣衣之子應令修習不淨觀等疏知時已下行相行相三句知時知量合爲一故開時有三第三時即知量義言如是時中宜修定等即涅槃經上已引竟疏晝則存心等者即遺教經

經云汝等比丘晝則勤心修習善法無令失時初夜後夜亦勿有廢中夜誦經以自消息無以睡眠因緣令一生空過無所得也當念無常之火燒諸世間早求自度勿睡眠也諸煩惱賊常伺殺人甚於怨家安可睡眠不自警悟煩惱毒蛇睡在汝心譬如黑蚖在汝室睡當以持戒之鉤早併除之睡蛇既出乃可安眠不出而眠是無慚人也慚恥之服於諸莊嚴最爲第一慚如鐵鉤能制人非法是故比丘常當慚愧無得暫替若離慚恥則失諸

功德有愧之人則有善法若無愧者與諸禽獸無相異也釋曰但觀所引疏文易了疏謂量力所能亦愛亦策勿令過分者即涅槃經已如上引亦如教首樓那調琴之法言後便休廢者起信論修行信心分彼約爲魔惑故或卒起精進後便休廢令使勿令過分則非卒起亦不休廢然疏三時當相以釋亦可此三爲初中後初但明記次日夜勤修後方不斷此即前慚愧二利行中者釋經於此行中以後三行攝護前七慚愧之中已收前七門二利之行今之二利即前七也而是慚愧所護行中修堅固也欲早求度下釋勤修出離已下正顯行相之文此句總明堅固之體即前遺教之文不退自分下別釋堅固之相前經已引彌勒問經疏利養正行具二供養者上顯校量中有二供養一利養供養二恭敬供養三正行供養今以恭敬通上二故但分財法疏第三佛子下結十名體用者疏文有二先釋文後然安住下揀法亦通復重之問文中有二先問後論云下引論答先舉論後前

句文略下是疏釋論論中無問而但有揀具足論云前所說三十句從信增上等乃至常求上上勝道得清淨地法令此十句從信乃至供養諸佛盡是障地淨法是名修行校量勝而遠公云前是所淨此是能淨意云前地滿故能淨此法故為所淨此中十行若無此十地不窮滿故為能淨未為得意不順於論及瑜伽故第三果校量疏三明分齊等者疏文有四初總標分齊即修非修分別以修以報各為分齊二行修唯在下二約當地初後相望論其分齊即上二義遍不遍故三又初二後一下約有無論分齊四又初二果下約法果論分齊此意正為論主通妨謂安國法師以見二果之後有結文故便以前二果唯是地法後二方是果法即出心故故令為通前二通法通果為法易見後有結故為果難見故論判屬果不得此意下結彈安國疏令云法身即功德法身者佛地一切通名法身以約證如十德勝故見功德身又約證如來窮極故真實法身非見相故疏理實入

華藏下上約寄位此下顯實即顯智果中眞也疏亦兼供僧者略無法者已親證如眞供養故又此鍊行具是修行法供養故故略無耳其供佛中經文易故疏略不釋論云供養者有其三種一恭敬供養謂讃歎等顯佛功德二尊重供養謂禮拜等三奉施供養謂華香等即衣服下文其大心深心即能供養心謂為求佛故云大心心殷重故名為深心疏以同上願校量中供養願故故皆略無疏去下劣垢論當第三者論經亦是第二論釋即當第三疏三別地行相中者初正明二若不爾下反質成立三是以具下總明義類以成前理其五約圓融一具一切更有三義一約相資檀義攝六等二約相應一念具修三約理融稱性一多互相攝故疏總收三入等者此所練淨有始有終初但明練即是其始後舉迴向能練令淨即是其終故前論主以迴向居二行之後先明自利利他後迴向勝進故言信等淨法為所練者即下論云信等善法猶如眞金數數入火故疏第二喻中

下疏文有二先正釋喻後金性本有下解妨釋成於中二先問後信等有二下解釋釋開二門地前之信則不喻金證如之信乃將喻金如來藏中為惑所覆如在鑛中地初一淨即已出鑛地中地滿皆是入火疏此二不二並可喻金者謂眞心為體與信等相不殊更無有二以眞心上離不信濁故名為信二三無有違害即是慈悲四無慳恪為施五無懈六無愚七無不重賢八無不怖罪惡九無有危脆十無違佛教故是十行但一眞心而為二義故無二體並為本有故可喻金疏雖假供等緣修以成眞德者然第二義自有兩義一約所顯性德二約能顯緣修成德如以知法性無慳貪故隨順修行檀波羅蜜令成檀德剋實分別則初一義可以喻火對治行故所顯喻金成德如嚴具令且融後二以喻於金以德因眞起故同所顯故云後成嚴具亦不異金嚴具喻於後地廣如前說金例皆金疏既了於眞下復融初義亦不異金以初妄識為體令眞妄交徹故妄由眞生眞該妄末

眞非妄外即妄徹眞源若爾則無能練所練故云寄相顯眞故分能所第二發趣果疏一問勝進者勝進雖向二地修在初地亦得名爲問初地也疏相及得果等者是所得法相疏文有三初依論釋相次出體三再顯法體疏相即方便智下疏出其體即同如來加請中三漸次也言能所觀相者相有其二義一相差別故二能到地實故名爲相即觀漸次觀即舉障顯治相則能所皆相二得即證漸次三果即修行漸次疏又此三者下三再顯法體開根本智以成二道故不取加行言地上加行勝進耿故者如欲入第二起十種心此即加行而是初地之勝進意云勝進既是後得故非方便疏若準論意等者今疏意明隨地智差別地法而論云成就諸地法者所謂信等故第二知中有三初略舉經意二論攝十句下論釋三以問攝知二中言攝十爲五者一二二三三四五一故疏行修善巧者下論云成壞善巧增長善巧非諂能知爲方便也此五方便地地皆具而其隨相分別初

一在於解行位中得在初地增上在於二地已上不退在於八地已上盡至十地第三增上方便亦成德殊勝故行修不頓初中後別故有三句餘句可知疏若以相等下第三以問攝知於中二先以經問攝論之五後若攝十句者以經問攝經之知第三攝報果疏初行後願者行亦自分願亦勝進疏謂若施若攝者布施本通二利令從利他邊說問四攝之初已有布施何須別說答有四意故一布施本是自利令菩薩行令物做之以捨慳貪故是利他攝中布施一向利他二布施直論布施四攝中施乃是攝緣三布施通於三施四攝唯約財施法施乃屬愛語中故四此地正是布施位故所以別說經中先明遍施後常行下常施疏如是一切下不失自利者文中三初總釋文意二引論釋意二正釋文疏謂利他事中下第二引論釋也論云言不離者示現不離自利益故如是諸念事中行已成大恭敬除諸妄想釋曰以論難了故以疏開釋成大恭敬即所念佛等除諸妄想正是

念義是以前明自利之施令物除慳令明利他之行不失自利是爲菩薩修行善巧疏所念有十下第三釋文此之十念亦即六念初三念同四亦念僧菩薩僧故次三功德念即是施戒六念中略但舉其二今文廣故備於諸度後四求義念即是念天第一義天故疏光明功德者行體清淨離垢障故疏分別法義者以詞及辯分別法義二無礙也疏修行勉證禪定勝業者謂依四禪及四空定發百三昧故論云一念發百三昧者得三昧自在力故疏論意取神力等者論云以得三昧故於十方諸佛及佛所加諸菩薩所修習智慧故釋曰如金剛藏菩薩爲諸菩薩說十地等疏次三有悟機者一往剎二光明三正授以法疏是圓融實德故云過此者釋經復過是數是數即前出家果中百三昧等論經此中文廣經云菩薩願力示現過於諸數示種種神通或身或光明或神通或眼或境界或音聲或行或莊嚴或加或信或業是諸神通乃至無量百千萬億那由他劫不可數知論釋云

於中身者是一切菩薩行根本所依故依彼身故有光明及神通依光明有天眼以有天眼見前境界一切眼有五種應知依神通有音聲及行莊嚴加等音聲者應彼言說故行是遍至十方故莊嚴者作種種應現故加者

神力加被故信者依三昧門現神通力隨衆生信利益成就故業者依慧眼所攝陀羅尼門現說法故略說一切諸地各有因體果相應知釋曰後總結因體果相疏已具釋以前經論並皆易見例前百身百三昧等故疏不

顯第二離垢地疏所以來者文二先舉論後言正位下疏釋謂依上見道而有修道修道修行三學上正釋論後前地下解妨妨云初地豈無戒耶答意可知疏言離垢下二釋名先引瑜伽後謂性戒下是疏牒引世親攝論第七以釋瑜伽即揀劣顯勝釋成上極遠離之言不在作意而無悞故若具引瑜伽四十八云如是略說菩薩增上戒住謂意樂淨故性戒具足故離一種犯戒垢故一切業道一切因果了知通達故乃至云若廣說者如十

地經離垢地說離垢地由遠離一切犯戒垢故彼離垢地即增上戒住釋曰彼既指此故宜引彼疏唯識中言具淨尸羅乃有二意一云具足別解脫及定共道共故雖第三地始發定增能離過時此地已滿故有定共二云或唯別解脫亦能全離加行根本後起罪故十住毗婆沙即第一論入初地品釋地名中疏言邪行下第三斷障即唯識文先斷障後斷愚障中論不釋名攝論云謂於諸有身等邪行障意云身等三業有十惡行名邪行

障謂所知下出體所知揀異煩惱俱生揀於分別分別初地已斷盡故一分唯屬此地斷者從能障二地下具足論云能障二地極淨尸羅入二地時便能永斷釋曰以易不顯疏由此二下後斷愚也開上一障而爲二愚愚即現行麤重是種子二種種業趣愚者毀責爲名不取惡果豈名種種業趣不一即名爲種種種種非一即是毀責論更釋云或唯起業不了業愚謂前一是起業之愚後一即是不了業愚非所發業此二非必能起於業則

其二愚一向是愚若依此釋後之一愚亦愚品類問所知障不能發潤如何此中能發三業答唯識第一云續生煩惱發犯戒業通所知障此約悞犯故不相違疏言最勝下第四證如戒爲最勝由具戒故證最勝如謂此如理最爲勝故如說離欲名爲最勝此亦由翻下是疏釋意彌顯戒勝故智論第十五云大惡病中戒爲良藥大怖畏中戒爲守護死愚闇中戒爲明燈於惡道中戒爲猛將死海水中戒爲大船故云最勝餘如戒經疏是以成

下五成行諸論皆同疏得無等菩提下六得果戒於世間得人天身故於出世得菩提果並寄下結示疏三聚無悞下疏釋論科疏而下列中總句同名直心者謂今經標云深心下列中總句則名直心論經標云直心總句亦云直心則知義一而疏釋深心云深契事理者若以深心同論直心直心即是正念眞如故深契理若順起信深心樂修一切善行即是契事顯義包含雙存事理疏論云十種直心者論釋總句言性戒成就者總該三聚

別對律儀隨所應作下通於二聚自然而行兼顯直義疏謂發起下疏釋上論於中有三初正釋二然性戒有二下釋成上義第二眞如性戒成前發起淨中順理持戒第一久積成性成前則令自體淨中性戒成就三令稱如下雙結上二義疏別中初四下釋別句中二先科後釋釋中柔軟者引瑜伽意於他柔軟直就論意是自柔軟柔軟即喜樂則持戒之人心無惱悔故生喜樂疏二堪能等者依此性善持戒是淨業也煩惱已下離業因既因離果離故難持能持疏所以鵝珠草繫下成上能持難持鵝珠即阿閦佛經大莊嚴經論第十廣有其緣今當略示謂有一比丘至金師家其金師正爲王家穿珠由比丘著赤色衣映珠似肉有鵝吞之金師失珠傍更無人決謂比丘盜其寶珠詢問言無遂加拷楚比丘了知珠爲鵝吞爲惜鵝命甘苦而默毆擊血流鵝來唼血杖誤殺鵝比丘見已便言珠在金師問言何不早陳受斯楚毒比丘答言珠爲鵝吞我爲持戒惜鵝命故默受斯苦

鵝若不死設斷我命我亦不言金師白王具陳上事王加敬重言草繫者亦此論第三有諸比丘行於曠野爲賊剝掠衣服罄盡覆賊共議恐報王知咸欲殺之中有一賊語同伴言不須殺之比丘之法不傷草木可以草繫必不敢告羣賊從之既無衣服風吹日炙蚊蝱蠅之所唼食夜聞惡獸惡鳥之聲長老比丘勸諸少年而作是言人命無常要必當死今莫毀戒說偈勸之中有偈云伊羅鉢龍王以其毀禁戒傷盜於樹葉命終墮龍中諸佛悉不記彼得出龍時能堅持禁戒斯事爲甚難時諸比丘既聞偈已自相勸誡引昔作惡爲他殺害喪身無數今爲護聖戒分捨微軀至於明旦國王出獵初疑禽獸復謂尼乾及至詢問具說護戒王心歡喜解縛稱讚海板比丘同此卷說此上二句即是行體後二句行修三守護根門即修方便四寂靜者行成離過順於涅槃守護根門前已廣引行成離過不見能持所持戒等了戒如空順涅槃矣疏五純善下次三攝善中初一自分攝善

提分善二者上攝佛善言如眞金者雖被鍛鍊精純無減故後句離過又初通攝善提分善次句別語戒善後句亦通離過七者諸有勢力棄而不顧正是論意不似難陀下略舉戒過於善例知諸有勢力亦因施等之所致故八九二句明饒益中前句彰悲正明饒益後句智導方無愛見第二自體淨疏文有四一總科二攝位三料揀四釋文今初律者法也儀謂軌儀離諸過惡不違法制故論名離淨論有二名初云一者離戒即後釋初門覔云亦名正受淨受即受戒法門離即隨戒行相不殺等十順益名善要期在已名之爲攝離諸過惡名攝善戒兼濟有情名饒益衆生益而離過名饒益戒疏此三聚戒下第二攝位可知疏律儀通於止作下第三料揀於中二先通揀三聚前二自利後一利他前中律儀即是惡止攝善即是善行後又初律儀下唯揀初二初二濫故於中有二先正揀後展轉解妨令初已是通難謂有問言律儀之中既有止作止即止惡作即善行作同攝善何

言律儀但明惡止故有此答皆百論意謂論
初外道問云佛說何法答云惡止善行法釋
曰殺等諸惡止息不作名爲惡止三業正行
信受修習名爲善行外道便爲立後重過云
外曰已說惡止不應復說善行内曰布施等
是善行故謂布施是善非惡止故復次如大
菩薩惡已先止行四無量憐愍衆生復止何
惡外曰布施是止慳法是故布施應是惡止
内曰不然若布施便是惡止者諸不布施悉
應有罪釋曰此是反難明施非惡止今翻順
用明不施忍而無有罪又律儀中作謂持衣
說淨等不作有罪非施忍等故不同也疏若
爾下展轉通難釋成前義先難後答初難亦
是百論中意外曰已說善行不應復說惡止
内曰止相息行相作二相違故是故說善行
不攝惡止外曰是事實爾我不言惡止善行
是一相但應惡止則是善行故言善行不應
復說惡止釋曰此正同今經殺即是惡離殺
名善故律儀中亦離殺等攝善戒中亦不殺
等故二難分疏古釋下答先叙昔解其第二
解亦是百論中意前所引布施是止慳法答
中後決云復次諸漏盡人慳貪已盡布施之
時復止何惡或有人雖行布施慳心不止縱
復能止然以善行爲本是故布施是善行釋
曰此論意明布施雖有止惡以善行爲宗律
儀雖有作持以止惡爲宗斯就正助分成二
聚疏今更下申今所釋非彈古義但助成别
相耳大同後義在文易了疏今初律儀下第
四釋文疏今居地上方行十善者然十善通
佛此亦不徹差别說之人天因耳故今深玄
不合行此又此善中先離殺者然小乘四重
婬戒最初初有三義一者此戒人之喜犯二
者劫初起過此最爲先餘之三戒亦皆次第
三者婬愛感業招潤生死二乘猒離故制在
先今十善十惡菩薩十重皆殺在初者殺罪
過重善惡皆初菩薩大慈居十重首又智度
論十三中說殺有十惡一心常懷毒世世不
絶二衆生憎惡眼不喜見三常懷惡念思惟
惡事四衆生見者如見蛇虎五睡時心怖覺
亦不安六常爲惡夢七命終之時狂怖惡
死八者種短命惡業因緣九身壞命終墮
泥犁中十若得爲人常短壽命釋曰今但離
殺十惡頓亡故大論云遠離一切殺生者示
現遠離利益勝故疏二離起因者其受畜因
畜則行殺爲受畜因有未必殺此則猶疎故
名爲緣其貪等惑起殺則親故名爲因疏二
爲貪衆生者前則貪財此則貪味言今有慈
傷之仁者俗典云慈傷不殺曰仁釋經仁字
恕已爲喻此釋恕字即涅槃經第十云一切
畏刀杖無不愛壽命恕已可爲喻勿殺勿行
杖疏二對治中疏文有二先正釋後簡濫今
初言殺生祭祀者亦百論文彼論因說捨罪
福義以福捨罪以無相智捨福外便救云
外曰常福無捨因緣故不應捨釋曰由前菩
薩說捨福因由福滅時苦是故應捨外便云
我有常福則無滅因故不應捨何謂常福彼
云如經說能作馬祀是人度衰老死福報常
生處常是福不應捨釋曰今但要彼愚癡故
舉其過揀言不同彼論廣破言其無有常福
故是愚癡邪見疏此中慈益下二揀濫於中

又二先正揀顯因果離是依主釋今是持業後若爾下通妨先舉妨從前約本有下釋疏三果行中二先略釋文後麤中成殺下明具緣成殺於中三初依本論正釋二然雜集下引他論會通三又境相下指廣在餘今初四行等者思即意業是行體故言揀錯誤者兩境歷然謂之錯一境易奪謂之誤謂如二人並立本欲殺東人刃及西人即名爲錯本欲殺張人王人來替或居闇處或不審實作張人殺名之爲誤本斫非情及欲殺畜錯誤害人亦不成業疏五體謂身行加害斷命落究竟者然諸衆生攬五陰成假名衆生念念生滅前滅後續非斷非常假立命根其色心而得相續亦剎那滅前念旣滅後念當生斷令不續名爲殺生亦名斷命對前未斷名落究竟故次疏云即揀前四以爲方便餘二段可知疏一內心止足即離起因者心足即是不貪故引廉貞之士書云廉士非不愛財致之以義意云此無非理之貪也文選云渴不飲盜泉水熱不息惡木陰惡木豈無陰志士

多苦心疏二此地具無盡財者從初地來檀度滿故即具無盡財故此地亦具從然殺中下對前料揀疏二對治離等者慈即與樂故論云對治者謂布施故疏云則於自資財尚捨而安彼怨已爲喩者我被他盜憂慮百端則喩於他同我憂苦言他有二義者義必有二而論經但云不壞他財論云以不貪故不壞當來資財以他人易故論不釋疏三果行離疏文有三初分麤細次而文通爲下具緣成犯後對顯差別二中餘處亦唯四緣今開是他總一緣成初二緣身揀自身取自身物不是盜故事揀無情要是他用雖非我物他不攝受亦非盜故如無主物想者知是他物行者即謂思心言翻絡不盜心者應言盜心取也若無盜心雖知他物或暫用取或同意取或擬令他知皆非盜也五體謂舉離本處者此是盜業究竟則顯前四方便亦是成業時分殺要斷命不續婬與境合盜要舉離如於牀上手執其物雖與境合未名爲盜要須舉離纔離於牀縱更不取亦已成盜疏殺婬於

他下三對顯差別一對殺婬以辨麤細二又殺有多下唯對於殺顯具緣處別則顯盜中通於麤細以辨具緣疏一內心知足離於起因者起因即貪貪心難滿故行邪婬二自足妻色離受畜因者不足於妻方有邪故自足故無則足字兩用一唯取知足爲心二連上自妻足故離受畜因故晉譯論經下通會二經自足乃由等者成彼二經明登地已上無非梵行但由寄報示有而已無有從事則顯自足妻色知足之言似不愜當但揀婬妷過度故云知足不妨從事從知足約心亦不妨梵行者顯今經意以有知足之言則有離起因義無貪心故但云自足唯離受畜因耳亦不妨梵行者但明心中知足非於事上知足正同淨名示有妻子常修梵行則知足之言妙矣翻顯自足之言未有梵行之相疏現在梵行淨故不求未來妻色者經說求夫五欲修梵行者名汙梵行故疏他守護女此爲總句者上取於他妻妾下取親族媒定當中一句爲不正中總共護者多人護故然女有三

從一在家由父二出嫁由夫三夫亡由子縱
三盡無由爲宗族所護言子等者等取孫姪
等嫡定之言通於在室及以曾嫁上言六親
者即父母夫妻兄弟之親疏二全謂具足等
者等取半戒十戒及於五戒以終身故得名
爲全疏以其婬境下顯無具緣所以言無想
疑者謂無人非人想道非道想及與生疑但
與境合皆名犯也疏約邪婬說者難言四重
之婬境合便犯故無想疑邪婬之戒豈無想
疑謂自妻他妻想他妻自妻想及二生疑豈
無不犯故令通云據此即有令顯菩薩於其
自妻決修梵行故不於邪婬而說具緣疏違
想背心者設違於境若順於心不名妄故疏
無別貪等以爲異因者貪瞋對殺等即爲異
因今誑他思心即是貪等故無離思之外別
有異因疏故身三各具三離下通揀三業此
皆論意然其貪等通與七支而爲其因身三
之因亦用思心然起有難易故論爲此釋是
知起因自有二種謂近與遠身業難起故明
貪等以爲遠因隱其思心之近因也口業易
發但彰思心以爲近因隱彼貪等之遠因故
不明因離且如有人先貪財色後用思心而
起妄語斯則貪等而爲起因則妄語多因於
貪惡口離間多因瞋癡又如妻財以不足故
而行婬盜是知亦有不足財故而行妄語故
外典云貧不與無信期而無信自至斯則亦
有受畜之因是知論主順經文略且從難易
及多分說身具三離口四唯二疏謂心事雖
實下疏釋上論以其時語恐濫言不應時機
亦名綺語故顯其相彼綺語中雖是善言不
應時機亦名綺語今明迴互見時令他損惱
故不同也疏以細況麤者細屬於心聲聞不
制令菩薩無心夢亦不妄疏此言覆藏之語
者細尋可知疏即不破壞行此唯約心者謂
若有離間之心發言則成離間今無此心故
無離間過無離間心即是離間對治而論摽
云一對治離二果行離竟便云對治離者謂
不破壞行一者心二者差別乍覯此文則似
論主就對治離中分心及差別然論意以對
治離難解故別釋云謂不破壞行一者心二
者差別自是雙釋對治及果行章故下釋文
牒心釋對治明不破壞行牒差別釋果故疏
以心屬於對治以其差別屬果行也疏如野
干詐親師子者即四分律有善膊虎與善牙
師子爲友爲野干所破廣如彼說疏是離間
體故名爲身者身若是體與業何異身約正
破業約所傳言業之麤細耳疏此之四語義
一名異者義即體義體一名異耳疏後二明
前語體不出二類者論經無庸賤語有不斷
語而論總釋四語之後有對語不對語鄙惡
常行釋曰即以常行釋於不斷又重釋云於
中現前語者麤而不斷不現前語者微而不
斷意云對面爲麤不對爲微不斷通二令以
經無不斷別有庸賤故更不舉論中再釋疏
自違於戒者旣能苦他又令瞋恚惱彼深故
違惡口戒亦違自讚毀他之戒疏令他違戒
者令犯瞋戒以憶持不樂遂生怨結前人求
悔善言懺謝猶瞋不解便犯重戒疏潤澤者
語必益他名爲潤澤故翻苦他令瞋二語謂
柔軟者柔謂柔和軟謂善軟言爲戒攝敵爲

柔軟柔和即無毒害善軟即無麁獷獷謂獷戾易傷折故害謂損害如刎戟故令柔軟故無損無害論釋不獷云受行不斷遠公云常說非麤故云不獷故上釋獷云易傷折是故菩薩言必順道盡未來際常行善言斯亦天下之至柔馳騁天下至堅也疏和悅意中而發言者易繫辭云安其身而後動易其心而後言注釋云易和易也翻上瞋忿理必然也疏說順人天者世報適情故云悅樂疏又悅意下三語展轉相釋者重釋此三上各別配故令展轉謂云何悅意可樂聞故云何樂聞聞者喜悅故疏善入人心等者此以一語翻於三語言令說順涅槃故令善入人心等者等取餘二謂說涅槃則如甘露入於身心豈如火燒聞清涼樂豈當熱惱內外冥寂怨結豈生疏生三昧故者總出所以前則聞時不喜憶時不樂今聞順三昧法喜適神憶其正受輕安怡暢而言多人愛樂者論云怨親中人無不愛樂以言順三昧何厚何薄論又云此語能作二種益一他未生瞋恨令其不

生故聞愛樂復生三昧即是悅樂二者未生親友令生故即下身心踊悅由自身心歡喜敬信亦令他聞歡喜敬信歡喜敬信即是踊悅故疏云自身他身生親善故翻前失於相知之樂故古詩云悲莫悲兮生別離樂莫樂兮新相知世俗之樂尚爾況出世善友之樂哉疏三思而後言者出論語疏略說有三者一教化生信二教授生解三教誡成行疏即時字別義者時即教化體也以言合於義者即經義語義即義理亦云義利疏有罪者制如殺盜等無罪者聽如畜長等舉者律云不見不懺惡邪不捨舉棄衆外者為除惡人令此舉者為除其罪此是彰舉非擯舉也言如法舉者具舉德故謂一慈心不以瞋恚二利益不以損滅三柔軟不以麁獷四真實不以虛妄五知時不以非時具此五德名為如法此云巧調伏論云毗尼釋以滅諍毗尼云滅亦調伏義疏又此一句下上釋決定下釋隨時籌量一則籌量有罪無罪故律云知有罪無罪是名律師二則通皆籌量制聽舉折等故

疏總舉皆須籌量得所疏以貪是業有之本者有即是業亦是三有故十二緣中過去名業現在名有而貪若未決但名煩惱決即名業故為業本耳不似殺等依貪等心方顯身口行殺等事故云更無所依所依既非攬因所成不同殺等故無果行既無因果安有二離疏二他所資用是體者事但明他揀於自己體即金等是所貪物體揀非他用有雖非我貪不成業如山川等疏一所用事謂金等者然所貪物通於財色論略舉財亦可於色決貪是邪婬境故此不論疏三終起奪想為貪等者論經有二貪心經云不生貪心不求不願不生貪心多是譯人見其言重略去一貪復比論經倒為其次疏依論次亦倒釋經前輕後重是則貪心含於總別總則三句皆不貪性疏故意三中要具五緣下揀業異惑即瑜伽意本論亦云前二為細後一為麁即成業顯令菩薩細亦不起故並不之疏治彼染著無利潤故者以善法益令離彼放逸則名利潤五於發菩提心等者論云於發善

提心衆生恐於無量利益行中勤勞疲懈令攝令起造治彼疲懈令不退轉疏非一一別對故云總也者論云此慈心等有六種障此非分別亦非一障對釋曰言非分別者亦非二障三障對前一治亦非一障對前多治等故云非分別令青九疏但云是總非別二十八已含上二義疏增惡名害皆有已生等者易故不顯若依論中具委說者自身善法未生令不生已生令滅即障善法名怨自不善法未生者能生已生者令增長即增惡名害後二於他亦然於他身中不愛事未生令生已生者令增長即苦他名惱他身愛事未生者令不生已生者令不隨順即是忌勝名熱疏前所不說者上來略論六類之人起慈等六心實則無生不化無益不起疏不行占卜等者邪見有二此是淺近邪見非撥無因果深厚邪見疏夫吉凶悔悋生乎愛惡者即周易意初會已引悔悋者言乎小疵也惡凶愛吉而吉凶尤多疏此所治七見下上來別釋此下料揀疏然邪見惡戒唯是外邪者邪見唯外戒取有二一者惡戒獨頭而起此正是邪故偏舉之二附正戒起令所不取見取亦二一執異見亦獨頭起二附內法起而戒取多獨頭起故偏語惡戒爲邪見取少獨頭起故多分附內以難見故疏家偏明不獨起故疏云通內則知有外疏後青九一明信邪者以信二十九世間爲究竟故爲邪耳疏次二是欲求者即前藏非詐善求五欲故第二攝善法戒令初憶惡道者此即明觀此有三意一何故知知諸衆生不斷十惡墮惡道故二何因知由前律儀自斷惡故三何故知菩薩大悲本爲物故有三種者疏依論分三一者乘惡行往故此即集因者論經云菩薩作如是思惟一切衆生憶惡道者皆以不離十不善道集因緣故令經闕集因緣之言即皆以字攝故論釋云集因者受行故謂十不善是所行法若有受行即憶惡道疏則非無因等者論菩薩如是遠離無因倒因善解衆生自行惡行住非法處故非法處者即是苦果疏後起願行下文有二意一明起願之由由念衆生惡因果故二便起願故論通云菩薩如是深寂思惟已欲救衆生知自堪能

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第五十九

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第六十

唐清涼山大華嚴寺沙門　澄觀述

疏第二廣觀障治下疏中有二先總明來意於中有二先明觀故論云復觀察障對治不善業道及果善業道及果及上上清淨後起增上心求學下即標舉行心全是論文疏若直就下釋文先順經則先明觀要心攝善是行令論既通屬佛善即佛善通於觀行則前四善但明於觀以前三善菩薩不行其菩薩善先已行故疏且分為二先觀不善等者此中總有四門一障治分別不善為所治故二凡聖分別天人為凡三乘為聖三大小分別二乘為小故四因果分別菩薩為因佛為果故四重之中料揀五重十善不善唯屬所治是故別為一段疏以順理益物正反惡故者明善是能治故瓔珞云順理生心名善乖背為惡又益物為善損物為惡故云正反惡故疏或由三時之心等者略舉四重一約時如欲行善時正行善時行善已時三時俱重為上善隨一二輕為中三時俱輕為下二約境者如一不殺不殺蚊蚋為上不殺畜生為中不殺人為下善殺即反此三約心輕重者隨於一境如殺一畜猛利重心處中心不獲已而殺心為上中下三品之惡三種不殺即三品之善四約自作教他者具自他為上唯自非他為中自雖不作而教他作為下疏細論其義多品不同者將上四事交絡相望則成多品如約殺境境是一重更以重心則為二重復三時重即為三重更教人殺為其四重餘例可思言為不善者反此可知者此有二意一者通相前但約不殺令約殺等二者如一殺境前來不殺蚊蚋為上善等今殺蚊蚋為下惡殺畜為中惡殺人為上惡等引瑜伽六十釋為不善至下當明疏初標所修善同者下四十善唯佛一善獨云上上前三但云又此上品十善故云三乘善同者若准論經菩薩亦云上上然云上者即前人天善中三品之上故五淨居是色界善為上而聖依此修故就上善論其差別疏次顯所用功異者此語即借莊子第一逍遙篇言也惠子謂莊子曰魏王貽我大瓠之種我樹之成而實五碩以盛水漿其堅不能自舉也剖之以為瓠則瓠落而無所容非不呺然大也吾為其無用掊之莊子曰夫子固拙於用大矣宋人有善為不龜手之藥者世世以洴澼絖為事（其藥令人手不拘折故常漂絮於水中也）客聞之曰請買其方百金聚族而謀曰我世世洴澼絖不過數金今一朝而鬻技百金請與之客得之以說吳王越有難吳王使之將冬與越人水戰大敗越人裂地而封之能不龜手一也或以封或以不免於洴澼絖則所用之異也今子有五碩之瓠何不慮以為大樽而浮乎江湖而憂其瓠落無所容也則夫子猶有蓬之心也（蓬非直達者也此章言物各有所宜苟得其宜安往而不逍遙哉）今借此言一種十善猶不龜手之藥也凡夫用之處乎生死二乘用之纔能自免則猶漂絮也菩薩用之兼濟無外則裂地而封矣疏於中初句對前彰勝者三乘皆有勝劣分別然前劣亦名所觀境界後勝即是能觀之行言以實相智修者以經云以智慧修習論經云與智慧觀和合

修行論云智慧觀者觀實相觀故釋曰謂實
相者即四諦理雙照事理實也四諦之義下
當結示即以智慧心中修十善故疏一因集
者昔集小因今成小行依之集道故名為集
二畏苦者猒當苦故三捨心者即唯求自度
下二兼劣緣覺者四不及自悟五不及觀緣
彼經云聞聲論云觀者念音聲故何者音聲
我人衆生等但有名故釋曰此中論意言聲
聞者謂衆生我人但有名故名為念聲義說
聞聲非要耳聞應具二義故瑜伽八十二云
從他聽聞正法音聲又令他聞正法涅槃故
曰聲聞即聲聞聲聞又瑜伽八十四說四種
聲聞今是趣寂四聲聞義玄中已明疏結成
自乘者論云如是彼音聲解入故衆生無我
非法無我意云唯生無故但成聲聞乘疏然
能治下結成四諦為聲聞乘惡因惡果二體俱
亡善體不亡故上為道迷勝義愚等趣於十
善此便順滅滅此異於人天言成聲聞乘義
含道滅者道即因乘滅即果乘疏第三緣覺
善者然緣覺聲聞各有二類總相而說聲聞

觀諦緣覺觀緣聲聞依聲緣覺依現事而各
成二者一聲聞聲聞謂本求聲聞亦觀四諦
於最後身值佛成果二緣覺聲聞謂昔求緣
覺觀十二緣於最後身值佛為說十二因緣
教依聲悟故名緣覺聲聞言緣覺二者一緣
覺緣覺謂本求緣覺於最後身不值佛世自
藉現事因緣得道二聲聞緣覺謂先求聲聞
悟得初果未現涅槃人天七返七返滿已值
無佛世藉現事緣而得道果今此就其緣覺
緣覺以明善法此人勝故疏方便不具力不
堪說者緣覺出世無九部經故此無所依故
不能說非是智慧劣於聲聞餘可準知廣如
瑜伽本地分中者有十七地聲聞地當第十
三從二十一論至三十四即此卷中明緣覺
地第十四終此卷建立緣覺有五種相一種
性二道三習四住五行言種性者謂由三相
應正了知一本性獨覺先未證得彼菩提時
有薄塵性由此不樂憒鬧深樂寂靜二有薄
悲性於利生事不樂三有中根性是慢行希
願無師無敵而證二道亦有三一百劫親

承佛修蘊善巧等二值佛世近善士聞法未
得煗等三已得沙門果未究竟三習者依其
三種習菩提分四住者初名麟角樂寂靜處
後二名部行亦樂部衆等五行謂依村落等
守根正念神通化物不言說法又云一切本
來一向趣寂釋曰今經論中通三種性總句
修習顯已有習亦有道初自覺者即是麟角
二不能說即是彼行亦是前明薄悲種性三
觀少境界有二意前意由有道故後意通
相而明餘多大同疏第四菩薩十善疏文有
三初舉論四名次四中下料揀後言因集下
依論牒釋疏二具足悲愍是菩薩用者論云
見諸衆生習行苦因及受苦時起悲愍心意
云見行苦因愍其當苦見已受苦果悲欲拔
之疏一觀求行證智度滿者論云三者受大
位地是故求證佛廣大智二盡淨諸障斷二
十二愚已斷二十唯如來地亦有二愚一於
一切所知境界極微細著愚二極微細礙愚
佛善方斷論云此中但說菩薩地廣成便足
何故復說地淨波羅蜜淨釋曰此意云第十

地淨但用初句即顯智地已滿何用後二論
答意云以下二句顯成初句深廣之行謂一
從初地來展轉淨障至此究竟故論云有上
上清淨故二者一地一度淨故論云第一法
清淨故第一法者即波羅蜜義第五佛善䟽

前三屬佛者是顯佛德唯明觀門後一思齊
乃有二意一約所求德二地思齊即是行門
二顯佛法殊勝亦是觀門四中一對凡彰淨
二對小彰捨三通觀諸菩薩明方便四以自
對佛明求䟽一者滅者謂不善業道此是止
惡止惡對習故有共言䟽二者捨者謂十力
等自在成就十力降魔所作增上二乘所無
故名爲捨䟽三方便者通舉菩薩善巧修習
令佛十善得圓滿故䟽四菩薩求無猒足䟽
文有四一舉經明求二上雖下揀所行善三
佛善望已下舉青十論意帖論云餘殘六無猒足故
四一切智下釋經應令具足清淨之言第三
攝衆生戒䟽前中顯此戒增上者即論初生
起云已上依大悲利益衆生戒增上上但自
善今悲兼濟故云增上䟽論名時差別者論

就智中云有三種相一者時差別二者報差
別三者習氣差別今以後二在知果中知因
是時差別䟽盡壽作等者盡壽爲上品多時
爲中少時爲下而言等者此是瑜伽五十三
明於百行亦名百非十善用之名爲百行十
惡用之即是百非等者等取少分殺多分殺
全分殺自作教人以無量門稱揚讚述見殺
生等深生慶悅生大歡喜歷於十惡即爲百
非䟽餘有三品如上十善者上十善中釋三
品竟反例云爲不善者反此可知瑜伽六十
廣顯差別今指三品者彼略有四一約三時
今已明竟二約境有勝劣三約心有輕重四
約自作教他前十善中勝境不殺善則爲下
不傷蚊蚋是上品善今即反此如前已明三
約心有輕重者初義約三時輕重今約一時
即有輕重故經青十說言重心殺蟻過七於輕心殺
人等輕心中容重心以爲三品此心輕重亦
約能起煩惱有上中下故瑜伽第八云軟謂
不善者爲軟品貪瞋癡所起等三品自作教
他輕重如前善中故瑜伽六十廣說者正說

於惡論云殺生所引惡業有其四句一有作
而非增長爲愚童及不思已悔等二不作而
增長謂思欲殺等事三俱四俱非可知餘業
亦爾意三業中無第二句於初句中無不思
而作他逼令作釋曰即上四句第一爲中品
第二爲下品俱爲上品俱非或誤殺等並非
三品上皆瑜伽意若準如來祕密藏經大迦
葉問佛十惡何者最重佛答言殺及邪見釋
曰此即十惡互望次又云十惡等乃至小罪
堅執名犯若不堅執乃至無間不名爲犯釋
曰此即約心意明邪見執著爲重言不犯者
意是輕微故下文中初云盜塔寺物不名爲
犯後言此人因此墜墮因此解脫如人自天
墜地亦因地起次經又云父得緣覺道子斷
父命名殺中重奪三寶物名盜中重母若出
家得阿羅漢共爲不淨是婬中重若以不實語
謗佛是妄語中重若兩舌語壞賢聖僧是兩
舌中重若罵聖人是惡口中重言說壞亂求
法之人是綺語中重若五逆初業是瞋恚中
重欲劫奪持戒人物是貪中重邪見中重謂

之邊見結云此爲十惡中重釋曰此即約境勝劣但舉其重中下可知又云迦葉若有衆生具斯十惡解知如來說因緣法無我無人無法本性常淨不說此人趣向惡道何以故無積集故釋曰此即淨名理觀懺意亦是上來無執著心不名爲犯亦同如來爲闍王說無能殺等非今正要義便故來令人解滅疏依正法念經三途之中各有邊正者可知疏即人中殘報者天中亦有殘報人中重故多故所以偏說疏雜集瑜伽等論開習氣果以之爲二者即雜集第七故論云又十不善業道異熟果者於三惡道中隨下中上受傍生餓鬼捺落迦異熟等流果者各隨其相感得自身衆具衰損所謂壽命短促常貧窮等如其所應增上果者各隨其相感得所有外事衰損所謂外具乏少光澤是殺生增上果下引經列釋而等流但舉其一多同此經正惡等流其增上果亦唯舉一唯邪婬果但言塵坌妄語則云多諸臭穢餘並大同然十善亦有三果等流但云謂即於彼處各隨其相感

得自身衆具興盛增上果者謂即於彼各隨其相感得外事興盛更不別說亦應例惡得長壽無病等以經及論不別顯故疏亦不明差別餘報瑜伽第九大同此說若準俱舍論云何緣此十各招三果答此令他受苦斷命壞滅故且初殺生令他受苦受異熟果斷他命故受等流果令他失滅受增上果餘惡例知顯宗四十四中義亦同此而以受苦爲其加行墮於地獄根本斷命感於等流又一師云先受異熟後受近增上及遠增上與今大同則加行根本俱招三果疏多是前重後輕者以瞋恚等流前輕後重故云多也疏若水之流濕者周易乾卦云水流濕火就燥雲從龍風從虎則各從其類也疏護衆生命如護己命下亦即是前對治離也疏依增上悲念衆生故者正釋集字依前攝善起悲攝生名戒增上令依上悲欲拔衆生悲心能起利衆生事故名爲集疏論就別相爲八種衆生者此之十心與離瞋中六心有同有異故論解釋亦小不同前六心者一慈心二利益心三

哀愍心四歡喜心五利潤心六攝受心望此十心有四差別一離合不同前惡行衆生此分爲二所謂惡行及外道故前攝菩提願衆生此分爲二謂同行衆生及攝菩提願衆生故同二通別不同前於貧爲及苦衆生共起二心所謂憐愍及與樂心今此別與謂於苦衆生生安樂心於貧生悲三起心不同前於貧所起憐愍憐貧苦故今於非貧所起於悲心欲拔苦故又復前者於樂衆生起利潤心令捨放逸住善法故令起憐愍心念其當受衆苦報故四前後不同前第二惡行衆生此爲第一彼第四苦惱衆生此爲第三彼前第一怨讎衆生此爲第三彼前第三貧窮衆生此爲第四除此四異餘皆相似疏於貧苦衆生者前但言苦即違緣逼迫今言貧苦者順緣不足言愍其放逸者當受苦故經云福德力故生多放逸生放逸故即無持戒心以是因緣故墮地獄然十句爲八者後三通爲菩提有下中上下劣於己者攝如己心等於己者推如師心勝於己者同於佛也疏惡慧

惡欲者論云惡意惡心梵云末那此翻爲意梵云末底此翻爲慧也聲勢相近譯者之誤今經爲正疏我淨等者然其四倒因計五陰依法計我謂想行蘊依身計淨謂依色蘊取像思慮任運計我薄皮所覆任運計淨故不假尋念若計心爲常多由思度計受爲樂要對境忘念則我淨如俱生常樂如分別故有難易遠公以我爲常本淨是樂方便以本末釋難易因說有九種本末一如起信眞如爲本無明爲末依於眞如有無明故二無明爲本三倒爲末三三倒之中見倒爲本想心爲末四三倒爲本四倒爲末五四倒之中我淨爲本常樂爲末六四倒爲本生惡道稠林爲末七即此爲本起現行惑爲末八諸惑爲本諸業爲末九諸業爲本苦果爲末今但舉第五耳此之九重於斯非要亦有少理故復錄之疏由計等者計我多欲名計淨多欲色如涅槃者發心品已引疏行於實道者論釋正念正念即四念治四倒故疏二對怨於心中者以文不次故舉帖之疏結上三業者邪語

邪業皆屬邪命故謂寶翫受用者寶翫即貪受用即瞋煩惱所燒通三毒說疏然癡有二下別明癡相疏亦復不知下成上迷前貪瞋之二即法華意彼經云父雖憐愍善言誘喻而諸子等樂著嬉戲不肯信受不驚不畏了無出心亦復不知何者是火何者爲舍云何爲失但東西走戲視父而已然彼經火通因果故彼經云爲度衆生生老病死憂悲苦惱三毒之火今此正明三毒之火寶翫受用亦即果火故彼經云亦以五欲財利故受種種苦失謂不知失於法身亦是不知苦集過失此中正明起惑故疏不引何者爲合舍即五蘊次文用之疏二無求出意者即迷滅道即是不知何者爲舍是故疏云迷火宅之爲樂是不識滅不解修道以求出離爲無求出意疏一愚癡者然其四過皆是集惡行過癡是根本謂爲現小樂造於罪行招當大苦故爲愚癡重暗下六字別明三過二字爲一其之所覆障通上二義疏二入陰翳下開此過名以爲二義初增惡中陰翳是癡稠林喻使使

即隨眠由愚癡心與使爲因以因依果爲陰翳林故疏云增長結使增長結使即是增惡此增惡事即業之過此明遠善者論云遠離無漏智慧無漏智慧即是善也亦由於癡爲此善障疏三行曠野險道者疏取論意按經以釋然此二句論經不同故彼經云隨大黑暗處隨其所見到種種險道論釋云受至大對過患如經墮大黑暗處故是中對者黑暗示現如暗中行處處障礙如是相似法故受大對事成至諸惡趣是故名墮此釋上句多作罪因於臨終時見惡報相心生悔見過如經隨其所見到種種險道故見險道者悔見故見本罪相不能集彼對治正見隨其所見者於死時故釋曰二經文異皆上句明果下句明因而論經險道在因今經險道在果今經曠野即大黑暗處行即墮義今疏解釋亦不違論但略受生至大對之言爲受苦報過耳大即曠野對即障礙故疏云生死長廣即曠野名大多難障礙即是對字論語小僻故按經釋耳經云起諸惡見即論經隨其所見對

種種險道惡見是能對故論釋下句但云多
作罪因於臨終時見惡報相意明下句是因
所到險道即上句之果故釋上句云受大對
事成至諸惡趣是故名憤由此令經善得論
意譯迴險道在於上句刋定不知此意便合
此經二句釋論隨其所見到種種險道復將
前遠善失智慧光明為論初句受至大對或
言令經關論上句墮大黒暗處俱不曉也疏
或悔先所修者謂解追悔不能修習觀行對
治但生追悔以擾於心故淨名令慰喻有疾
菩薩云說悔先罪而不說入於過去二疏或
起惡見者謂或平生曾修少善造罪至多臨
終惡報撥善無益名為惡見疏一見如實相
者通於事理事實明信因果理實不取諸相
故論經云得不隨他一切如實無障礙智故
疏初句自體者此句亦總亦別別即所隨生
死自體總即能在謂修善人也總疏已明疏
佛雖出世者具七難故除佛前後疏乃至等
者以論云謂梵天等梵世間等以為出世正
見故釋曰梵天是正梵世間是依疏初句依

止者以論經有三句論云離善導師依不善
地如經遠善巧導師故二者依止怨地如經
入魔意稠林故三者遠離作善知識地如經
遠離佛意故令經以初似三故略無初句疏
盡論意合初二句釋經一句依止怨故是第
二句失離惡法即第一句以依止怨必失遠
於離惡之師此二相成故得合一也疏初一
道差別者然道約輪轉故喻河流界約難出
故比牢獄皆增苦過下明外道小乘參乖道
過疏求有沒中者造善等業求於有果名為
沒中疏然其總中者總以六道為河今取賴
耶恒轉也七識波浪並如前說疏故此苦果
者相續義故如河雖深若無流續則易枯涸
疏於此生死者瑜伽八十六明由五種相當
知順流而被漂溺一若於此漂溺二由此漂
溺三依此漂溺四如此漂溺五漂溺時疏已
具注於文之下兼解釋本論以經別加四流
異於愛故合四與五以為一漂疏由此漂溺
者即瑜伽第二由愛故漂如河有大名其必
深廣如恒河等疏一顯河急者即瑜伽第五

漂溺時也綫水易度生死若綫聖道可生壯
色不停刹那遷變纔欲修道三昧已無此即
約果疏隨欲等者五塵之境皆有順違故生
三覺亦兼八覺如發心品此即約因故云依
此漂溺若無惡覺即無漂故即瑜伽論五中
第二疏涅槃則以欲等者即第二經純陀又
教文殊令顯佛無為喻云譬如貧女止他客
舍寄生一子是客舍主驅逐令去携抱是兒
欲至他國於其中路遇惡風雨寒苦並至為
諸蚊虻蜂螫毒蟲之所唼食僧宗曰為其邪
學之所抗折譬之風雨未免煩惱吞噬善根
譬如毒蛇蟲令疏意云經以六道喻河流等
即是果河應以欲等譬於毒蟲例如宗釋論
無別釋故引異釋耳疏第二起難有四者初
一見次二愛後一慢由身見執者亦即俱舍
由二不趣欲由三復還下釋曰此即五順下
分結由二不越欲者即欲貪及瞋由三復還
下者即身見戒禁取疑經唯身見故前行疏
云執取之言亦含戒取是同還欲界之惑略
無疑耳故貪瞋二如守獄卒身見等三如防

遲人疏若准涅槃下欲會論經先引涅槃愛見羅刹皆乞浮囊義如前引迴文不盡正會論文若盡應云水中愛見羅刹故於中執取正於水即果流故疏配蘊塞疏求欲等樂著者此是論文初求五欲得已樂著衆生處處著故有等言疏受用事時中我慢大慢憍慢者多恃才能云受用事大慢等即三地有文我慢於等自大故云大慢於上不恭說爲憍慢自高敖物總顯慢義而云原阜者爾雅云高平曰陸大陸曰阜疏四滯枯洲者論經云

我慢陸地之所燋枯論云一執二轉還三中著四者洲故疏皆翻上三段者謂一自體二起難三明失也六中如一與善因即離自體既無自體即無難及失餘五亦然故云皆翻也疏一苦事等者一鞭杖楚撻故二費用資財三親屬分張四枷鎖著體五垣墻防邏法說五中前三苦者一病苦二求不得苦三愛別離苦四戒難者謂後二是業初犯戒業上二界離無慚愧故不起犯戒五見難當邪見業凝爲本故疏無始發方便者則顯二是中

間所趣不眞三是終造即行不眞此三失道翻有妄集後三失滅翻有妄苦前二內苦一四大即老病苦二五盛陰苦三總餘五苦人皆猒苦由著我故不能得出疏唯大涅槃者翻前失滅得如實法翻前失道三種如實前二事實後一青十理實疏餘如涅槃十六二十一說者即南經也世經當二十三皆高貴德王菩薩品經中廣說三惡覺過令起六念善覺後有此喻經云善男子譬如有王以四毒蛇盛之一篋令人贍養餧飼卧起摩洗其身若令一蛇生瞋恚者我當準法戮之都市爾時其人聞王切令心生惶怖捨篋逃走王時復遣五旃陀羅拔刀隨後其人迴顧見後五人遂疾捨去是時五人以惡方便藏所持刀密遣一人詐爲親善而語之言汝可還來其人不信投一聚落欲自隱匿既入聚中窺看諸舍都不見人執諸坯器悉空無物既不見人求物不得即便坐地聞空中聲出哉男子此聚空曠無有居民今夜當有六大賊來汝設遇者命將不全汝當云何而得免之爾時其人

恐怖遂增復捨而去路值一河其河漂急無有船筏以怖畏故即取種種草木爲筏復更思惟我設住此當爲四大毒蛇五旃陀羅一詐親者及六大賊之所危害若渡此河筏不可依當沒水死寧沒水死終不爲彼蛇賊損害即推草筏置之青十水中身倚其上十七手抱脚蹋截流而去既達彼岸安隱無患心意泰然恐怖消除釋曰上具引經在文可知下合文廣今當撮略云菩薩摩訶薩得聞受持大涅槃經觀身如篋地水火風如四毒蛇蛇有四毒見毒觸毒氣毒齧毒常伺人便性各別異敬養無益四大亦爾又蛇以呪藥可治四大亦爾應遠離之趣八聖道五旃陀羅即是五陰彼旃陀羅令人恩愛別離怨憎集會又嚴器仗則能害人常有害意遍害一切人無手足刀仗侍從則爲其害五陰亦爾令人遠善近惡煩惱自嚴器仗常害一切若無戒定慧刀善知識侍則爲其害陰又過彼彼害不能令墮地獄但害有罪亦不自害財貨可脫不必常害唯在一處殺已不憎五陰反此有智之人應當

遠離依八正道六度萬行令心如虛空身如金剛一詐親善以喻於愛常伺人便令人輪轉但見身口不見其心愛俱虛妄無有真實愛又過彼無始終故難知故難遠故若有智慧不爲其害空聚落者即是六入無人人空器等空者以明法空凡夫遠望生不空想菩薩知空六大賊者即是六塵劫人善法不擇好惡令貧孤露作一闡提無善防衛則爲其劫又遇大賊賊劫現在唯劫欲界塵劫三世亦劫三界唯菩薩勇健有善僕從不爲其劫直去不迴河喻煩惱猶如駛流深難得底竪未至底即使命終衆生亦爾未至空底即便輪迴二十五有河唯沒身不沒善法煩惱反此故應勤修六度萬行以爲船筏至涅槃岸餘如彼經疏不定聚衆生害有大乘等者然三聚皆有且約長時入正定聚動經多劫故雖不定則可迴也疏廣大佛法者亦是教道智慧即是證道二地竟第三發光地疏所以來者來意中三初正明二引證三會釋令初有二意一就三學二地是戒三地是定四地已上皆屬於慧故爲次第則令初地亦屬戒收疏又前三下二約寄位謂初地爲施二地爲戒三地爲修此三所以名世間者世間有情多分行故故俱舍云契經說有三福業事一施類福業事二戒類福業事三修類福業事此云何立福業事名頌云施戒修三類各隨其所應受福業事名差別如業道釋曰類謂性類此三各別一類性故定名修者頌云等引善名修極能熏心故謂離沉掉名之爲等引生功德名之爲引此定地善極能熏心令成德類故獨名修疏故深密下引經證疏此則具前下三會釋也謂一前位持戒未得等持即三學意二既言未得世間等持即寄位意在大可知疏言發光下二釋名於中三一敘異名二申正解三總結揀定初中金光者即第三經經云無量智慧光明三昧不可傾動無能摧伏聞持陀羅尼爲作本故是故三地說名明地言十住論即十住毗婆沙當第一仁王下當釋之疏令統收下第二正釋後故瑜伽下引證於中四一正證聞持等而爲所發二由內心淨下證明三學三既言下疏指後義釋成能發四攝論下引例釋成攝論即當第七論云由無退轉等持等至所依止故大法光明所依止故名發光地世親釋云由此地中與三摩地三摩鉢底常不相離無退轉故於大乘法能作光明名發光地無性釋曰由無退轉等持等至所依止者謂此地中證希有定能發智光明了諸法故名發光得已不失名無退轉諸靜慮定名爲等持諸無色定名爲等至等持者心一境性等至者正受現前大法光明所依止者謂此地中與定相應無退轉故於諸大乘契經等法得智光明此地是彼所依因故名爲發光釋曰此二釋論皆當第七大同小異故疏略指同於瑜伽坎去金光明者如前已引疏二以聞持能發下即第二前所發以分能所於中三初正立二以聞法竟下以聞釋成三故瑜伽下引證結成疏三以勝定下第三會取第一二種所發以爲能發於中分二先正立後故下論云下引證於中四一引本論二引唯識

三謂由得下釋唯識意以成前義四故上下引上本分成唯識義疏餘諸經論下第三總結揀定上恐學人欲見異釋故委出之實無異轍餘論之言令當更出顯揚第三云三發光地謂諸菩薩住此地中善修治第二地故超過一切聲聞獨覺地證得極淨三摩地蘊大智光明之所依止是故此地名爲發光則亦不異前矣又上言仁王名明慧地者即下卷中明三賢十聖各修一觀門皆名法師故故經云大牟尼言有修行十三觀門諸善男子爲大法王從習忍至金剛頂皆爲法師依持建立今言第三地者彼經云復次名明慧道人常以無相忍中行三明觀知三世法無來無去亦無住處心心寂滅盡滅三界癡煩惱故證得三明一切功德觀故釋曰立名小異義理同經疏故十淨心下此前總結此下揀定也疏若所離下第三離障初舉本分其名委具二引唯識立名則總釋義委具於彼論中先釋障後釋愚障中忘失三慧故名闇鈍三慧別障如下愚中今但總說後由斯已

下釋斷二愚一欲貪愚但略舉愚應有問云上標所知今何得舉欲貪煩惱答彼次論云彼昔多與欲貪俱故名欲貪愚今得勝定及修所成彼既永斷欲貪隨伏此無始來依彼轉故釋曰以欲貪故多住散亂故障定修慧以此欲貪依障而轉障盡欲亡疏二圓滿陀羅尼下此持通四一法持二義持三呪持四能得忍持以聞思慧與彼聞持極相近故所以偏說非不障修疏若約所證唯就總持者四證如以明所流是教法故然所證如論自釋云此有二意一由得三慧照大乘法觀此教法根本眞如如即勝流故論釋云此如流教最爲勝故二若證此如說法勝故故疏結去能捨身命求此善說善說即勝然捨此身下即無性菩薩釋攝論言謂此所流教法故勝故捨身命求此善說不以爲難疏其所成行亦唯禪者即下眹分及求法行即方便攝行莊嚴論云第三住能主欲界而不退禪疏其所得果亦法及禪者下引攝論證於得法引金光明證於得禪疏前中四分者疏文分

三初總科二此地修禪下解釋三亦可下對爲三心疏則異前二地下疏取彼經以揀今文言更以十心者能念即此地初十心於禪定中求欲深故所念即是二地初十心以欲求禪却念淨戒戒清淨故乃得禪定次引瑜伽證成上義先明所念後復由餘十下即是能念起此十心在於地前修成下中未入此地故成上品方入三地三地即是增上心住疏初言淨心者然十皆清淨初句兼總偏得淨名疏依不捨自乘者謂所住大乘之法堅心不動此句是總下及前十者即前地十不捨淨戒方得定故疏若不勝進即名爲退者此未得不退故論云五依不捨自乘勝進疏謂自地煩惱者釋云二地二地有何煩惱謂障三地者是二地惑令不現前故云不壞疏等至八禪自在者論云三摩提自在三摩提是古梵語即三摩鉢底此云等至故疏皆以有智故不染煩惱者以有智故憂快殊勝處染不染疏此廣大二心與前後有異者諸處有智上求爲大有悲兼物爲廣前地亦以不

染爲大利他名勝今以利他非小乘故亦得
名大智不求狹亦得稱廣疏猒行分中二先
正科後又此下攝位前二自分後一勝進自
分護小乘之過勝進依前進修疏命行二字
是所無常法者即經有爲字此同涅槃我觀
諸行悉皆無常疏云何此無常即前命行者
命行是論經即有爲此問無常所以亦無常
法疏何者是無常即前不住者不住是論
經即無常字此問無常體相故下經云刹那
等故疏論云依身轉時力生三種苦者內報
遷移名身轉時從觸生受從受生苦已是無
常況三苦更起故是無常由轉生苦故轉爲
力疏形色增損者食爲便利資內汙穢垢汗
不淨顯現於外故云不淨以增損故即是無
常疏依不護諸惡力等者論經此句亦云無
二十三
常遠公云此以無常顯於無常以夭壽等麤
相無常顯於有爲法性是無常無我理細不
顯無常今經異論云不安隱故疏直釋不配
無常及與無我而通兩意作無常釋不異遠
公作無我者遇緣夭逝不自在故下第五句

正無我所故彼疏云不定我所反顯我無疏
然無常有二種者遠公云應有三種一分段
無常分段兩向用之向前爲無常所以今此
爲無常體性故此分段不出此二少時亦名
念念無常故次經云刹那生滅四相遷故疏
二自性不成實下疏文有四一總釋名二即
下三句下別釋經文三約三世遷滅下結示
文意經從前際生即是生義今非從故名爲
不生向後際去即是滅義今非向故名爲不
滅亦應不住不住通於無生無滅爲對生滅
是無常義顯不生滅是無常義順淨名故四
此中三世約相續門下揀門不同謂諸經論
中辨法有二一相續門者約就三時以辨一
法當知是法從於過去來向於後世如人說
言我從生來向於老去今是此門故云非從
前際生等二以三時對別諸法名生滅門是
則一法隨時爲三三法相望過去已去當者
方來現者今住故引有部從未來藏入現在
等則謝往名過過往背今稱之爲去在當名
未當起之法趣現名來亦可來者是其現義

當法未現名爲未來今名現法住現相故名
爲現在依此門辨無生滅義故今依前門
故於未來義則可具言過去已滅未來未至
現在無住故無生滅今依前門故於未來却
名不去是故結云二門不同疏第二至無救
二十四
者無常理定非物能裁故云無救如四方山
來即涅槃文如四諦品疏別中九句約生老
病死者科文即爲四段初四約死次二約資
生第七約老後二約病而生過不約人所愛
故略而無之疏總相言約生老病死又生一
種舍在資生等中以諸增長位總名生故又
此四段亦攝八苦二即求不得苦死兼愛別
離苦病中有怨憎會苦五盛陰苦通在於四
今初死苦望之遠近故有四句初言未至者
自少及長皆歸死門一息尚還假言未至臨
風微燭何所依憑文殊云生死有畏菩薩當
何所依淨名答云菩薩於生死畏中當依如
來功德之力凡夫無此故無所依二死時將
臨名爲旣至故無常經云云何保形命不覺
死來侵三死相現前者諸識昏昧六腑空虛

餘息淹淹心瑰悄悄或隨業報中陰現前内識外身皆有死相陰轉死相即曰中間難向死門故多涕泗四正捨命風刀解體故曰分散氣絶神逝名捨命時故無常經云命根氣欲盡支節悉分離衆苦與死俱此時徒歎恨兩目俱翻上死刀隨業下意想並慞惶無能相救濟五根已苦不能安排將前憂悲隨逐於苦增心熱惱言同住者即是與心相應義也明此死人但與憂悲苦惱同住故六地云死時別離愚迷貪戀心胷煩悶爲愁涕泗咨嗟爲歎在五根爲苦在意地爲憂憂苦轉多爲惱若準涅槃直觀於死自有十義云夫死者於險難處無有資粮去處懸遠無有伴侶晝夜常行不知邊際深邃幽暗無有燈明入無門戶而有處所雖無痛處不可療治往無遮止到不得脫無所破壞見者愁毒雖非惡色而令人怖致在身邊不可覺知疏次二約資生者非唯不知追求受用皆悉是苦亦不知前皆悉是苦亦不知前皆歸於死而初追求愛順憎違求順不得即求不得苦憎違而至即怨憎會苦疏六苦多樂少者且順妄樂名爲樂少積而禍集已是苦矣散而貪戀斯苦更多亦愛別離苦也疏七於身老時者第三約老明無救也壯色不停猶如奔馬西日黯黯孰能駐之疏後二約病者初一少時病後一老時病言病因者樂受生貪則房色竭其骨髓滋味煎熬其腸藏安得不病苦受生瞋則憤恚填於心胷不思危難安不病哉癡則愚暗不識是非動皆顛墜安不病哉九中然老亦病因而不云因者老亦即病謂年耆根熟形變色衰飲食不能氣力虛微坐起苦極餘命無幾豈非病哉況加客病難復再康枯柳遭霜生茂無日隨風墜葉歸樹何期疏論云後三句皆明身患事何故不在初說者問意云何謂前四後三是老病死同身患事何不一處併而說之而於中間間以追求答云示身數數患事者爲欲彰身患事非一遍於老少故分兩處言可卒加者病之與死皆可卒至故復應問言既云患事非一何不前明老病相耶則應答云死過重故故前疏云此相顯故疏菩提菩提斷等者如前已引智相智性即法華意疏上二妙用自在者結上句當體顯用下句寄對顯勝然此五句皆有攝功德大疏文從略下清淨亦然皆帶總句疏三大義下三句亦前二正明德行圓滿後一寄對顯勝不雜外道故言大義者義即義利利他德廣故名爲大疏四無譏嫌者淨德殊勝故無雜者論名不同攝功德大前云寄對名爲無比顯勝踰越二乘今云不雜即勝過外道疏一無惱即離惑習無明不雜故者四住之結名之爲惑四住種子名之爲習及無明住地三類皆惑故並不雜雜即惱故疏苦依根本亡故憂悲隨盡者身受名苦心受曰憂先由身苦後起心憂是故說苦以爲根本憂爲涅槃巨害故偏言之若據根本應言無苦疏一得體等者無憂即無上苦無畏即無於惑惑苦雙亡名爲無餘疏二得用者對上體言無住涅槃即體用雙具即具大智故不住生死具大悲故不住涅槃疏由俱不住下疏釋論也論云菩薩至涅槃城不復退還而能

利益眾生得世間出世間勝事疏釋意云由
不住涅槃能入世間由不住生死能出世間
此二無礙即是勝事勝事即無住涅槃故無
住涅槃唯佛方得名爲勝事疏以斯爲業則
翻有爲之業者以前善提涅槃但無惑苦不
言無業者以有利樂之業不與惑苦共俱故
翻有爲之業耳上來亦即淨樂我常疏謂見
佛智勝利者牒前護小有爲下牒前護煩惱
行所以不次者爲順生後悲心便故疏令衆
生上達慈尊下此有兩重父子一約人上達

慈尊是孤不化衆生是獨二約法又無方便
爲孤方便以爲父故又闕善心爲獨善心成
實男故疏次三依有求由迷四諦故前二有障
後一無治故不證滅疏空知此輩皆是增上
慢人者即法華經文大意未得究竟謂爲究

竟故然此上文多同二地彼以廣解疏人上
總別下上依論文此直就經耳疏第二決志
救度中疏文有二先依論釋後申別理前中
云初三何處救度等者論爲三段此是第一
次五度行論云以何救度後一度果論云云

何救度成疏文皆具然初度處三道論主皆
有妄想之言謂皆妄想因果可除斷故疏定
慧合說者問此非慧地慧合定中亦非戒地
戒何別說前戒已成不依定故此中之慧是
定中慧故疏滅除沉掉故云調伏者沉是昏
沉是定順障是慧違障掉即掉舉是慧順障
是定違障定多易沉慧多易掉故名順障沉
不明了掉不寂靜故名違障論云滅除沉掉
隨煩惱使者沉掉即是隨惑使即隨眠種現
俱亡故疏更有一理者第二申別理也於中

初附論中次然三學下通不次妨後若直就
經下一向別說疏第三修行方便攝行中又
二先釋行名後文分下科釋今初就方便攝
行之相疏文已具今先略示謂菩薩因前三
種觀故知生死多過衆生未出佛智大利衆

生未得便念衆生墮在衆苦何方拔之令得
涅槃即知不離無障礙智乃至不離善巧多
聞遂求正法得已思修入禪無色依定觀法
得無生慧依無生慧生如實覺依如實覺得
無礙智便能拔衆生出生死苦得涅槃樂攝

相如是疏牒前二行爲三因者二行即護煩
惱及護小乘護小行中有狹及小故有三因
疏護煩惱行爲離妄想因者謂三雜染皆爲
妄想故疏前釋三種雜染皆名妄想二由念
衆生常在世間不捨離故三知一切智智下
名精進因者非勇猛求不能證故問上文先
求佛智後念衆生今何在後牒佛智耶答前
由先念衆生處有爲過佛智勝利不能得之
故起悲心悲其處過後求佛智拯此沉溺疏
論經具有者彼云此諸衆生墮在大苦煩惱

業中疏第三思得方便於中五一總舉文理
二言有五者下列其名位三然此五下總顯
文意四此五之中下舉論總釋五正釋文四
中又二一出經意成論爲三之由二論依此
義下正舉論釋而論總云是中方便攝行有

三種問前來豈非方便攝行何以至此始云
攝行答上之二段牒前起後方欲傍求未得
名爲方便攝行今此求得攝生方便方得其
名謂中最極名畢竟盡起中漸增名爲上上
第三可知疏釋如實覺云隨順如實覺者論

總云彼盡以如來所說一切法隨順如實覺起故疏分論文兩段釋之先釋一切法而遠公云如來所說一切法略有二種一三地中從佛所聞之法二當地中諸佛七勸所說之法今於此二起如實覺如實覺者隨順相應故一順三地所聞法起得無生忍及深行等疏依此義云因音聲忍得無生忍然無生忍從四地起亦證三地之中所聞法故成於順忍順忍之力得於無生故以順忍釋論隨順三地所聞即音聲忍二對七勸得如實覺即八地中得無量身及淨佛土十自在等得勸之後方成此故今約展轉故略不明疏三此覺不離無生慧下第三方便無自相行及共相生爲慧行故疏文委具疏得三地滿勝進分禪者淨禪有四一退分二住分三勝進分四決定分今即第三四即下於四地決定能發疏謂即三地禪中之智者即修慧也是下經中觀於諸法不生不滅明是三地自智慧觀疏彼四地之慧下揀今修慧但是四地證前相故尋求趣本故名彼慧以爲光明由此三地得名明地疏此中修慧由聞慧故者論云此是彼起依止行聞慧方便是起所依是故修行名彼起依止行意云由聞解修故修求聞之行疏三節皆慧者一四地證慧二三地修慧三求法聞慧瑜伽八十三云慧有多種言慧光者即聞思慧言慧耀者即修所成慧然此第五即是聞慧疏初結前標後者標云正法通於教義五重方便本由求法故於正法倍復增求疏初文有十下分之爲二先釋後料揀今初十句即是三慧而有四節初三唯聞第四五六通聞思慧第七唯思後三唯修疏無慢心故者有慢則不求二不妬他解故生喜悅樂法故問無折伏他心好心好法名之爲喜終時愛味說以爲樂疏入到法下於後三中初一是定後二是慧若隨位分到法初地住法即是四地已上行法即當八地已上疏九住出世間智故者即釋經住法而論經云歸依法論釋云依出世間智故謂四地證智是所歸依疏若望後猒分下第二料揀於中三初慧行料揀二於中初日夜下能所求料揀以顯勤行者此即三地能求法行下九皆是所求修行之法三又此十句下能所受分別言思通教義者始依教思終則依義

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第六十

音釋

瓠胡故切匏也　呺虛驕切虛大貌　掊普后切剖破也　洴澼絖洴音瓶澼普的切漂絮絖苦謗切絮也　鬻音育賣也　艫音盧　鐏祖昆切與樽同　閙女教切不靜也　聱五交切不聽也　防邏邏郎果切巡也　熬閑永切也　餧飼餧於偽切飼祥吏切　窺缺規切小視也　坏鋪回切未燒瓦器也　蹹徒盍切蹈也　齧倪結切噬也　駛踈士切疾也　黵乙減切深黑也

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第六十一

唐清涼山大華嚴寺沙門　澄觀述

第三厭分論云下問答生起先舉論二不樂下疏釋論先釋厭名其無量下通妨以是猒果非猒分故迴意可知疏經文下科釋為七相約義不同束為三者順文分段疏今初此菩薩下釋修行中三一正釋文二引瑜伽通示修證三以經意總相圓融今初即取次下作意釋此中四相文皆有四初中四者一得聞法已即牒經文二即依何修者總示義相三以依正法故者即釋成上義四即了相作意者以論義收下瑜伽中為順世禪了欣猒相即猒下苦麤障欣上淨妙離今云正法其義通深若約寄位全同瑜伽若約勤求淨菩薩行則所聞法必當深妙如下夜神所得四禪下三各四例此可知疏次攝心安住即第二相言即攝樂作意者下瑜伽釋少分觸證是加行益相疏次於空下即第三相言即遠離作意者下釋遠離云與斷道俱今空閑處何名斷道故上疏云空閑通事理理之空閑即是道斷疏次作是思惟即第四相言即何故修者是修所以良以不修則不證故言即勝解作意者下釋正是修行謂勝解於境印持為性不可引轉為業是故修行非此不成

疏瑜伽三十三下第二通示修證於中二先正引論後對文顯示前中略釋從此超過聞思唯用修行於所起緣相發起勝解修奢摩他毗鉢舍那數修習已如所尋伺麤相淨相數起勝解如是名為勝作意前五可知六加行究竟作意者論云從此倍更樂斷修習奢摩他毗鉢舍那鄭重觀察修習對治時時觀察先所已斷由是因緣從欲界繫一切煩惱心得離繫由此離時伏斷方便非是究竟永害種子當於爾時初禪靜慮地前加行道已待究竟一切煩惱對治作意已得生起是名加行究竟作意七加行究竟果作意者論云從此無間由是因緣證入根本初靜慮定俱行作意名加行究竟果作意釋曰論就初禪略釋其相後例所餘今疏總舉故取大意略釋而已下例可知疏上修行中下第二對文顯示下八定中各有後二者謂即離欲惡不善法等是加行究竟作意住初禪等即加行究竟果作意疏故此總修下亦總發者然有四句一總修總發謂總相修行不偏修一八定俱起名為總發二別修別發謂偏修初禪發於初禪修二發二修空發空等三總修別發總相修行唯發一定等四別修總發謂唯修一定發得多定前二如修後二不如其故何耶宿世偏修今雖總修唯發一定如地有一種雨雖普潤唯一芽生四則普修多門今雖修一諸定齊發如多種子共在一處少分沃潤諸芽齊生望定現前名之為發望人修得稱之為入然此即是天台之意今菩薩總修下皆總發若別修相具如瑜伽智論等說疏然皆即妄下三以經意總相圓融所以融者以文舉歷別更引瑜伽欣猒等言恐謂全是故此揀之以寄位故引法相宗證成經文據鳥跡意理須融會疏初結前即何時修證下疏文分四一正釋文二論經下對彼辨異三今經闕下引今經闕反成論有四但前下

出經無意疏廣如別章者大乘法師法苑法華疏等皆有其章今疏四門已略其要初入意中四一直顯經意二論云下舉本論釋三又示入禪下會通權實四然無量下解妨難二中先問遠公云菩薩正應修習出世道禪等世法何要入耶答爲五種衆生故有四類法四等開故故成五種言五爲邪歸依等者邪歸之人智慧微薄取信耳目故爲現通方可信受疏先釋四禪等者疏文有三初正釋二故瑜伽下引證三是以靜能下揀定疏次無色下二釋無色其超過違害及無容生三相云何言超過者地法增勝故言違害者違害有色故言無容生者如火中華故疏無色謂無色者所引俱舍皆是定品二十八論下當具引言俱舍論中廣破有色者論云皆無色故立無色名外難云此因不成許有色故次反徵云若爾何故立無色名彼答云由彼色微故名無色如微黃物亦名無黃論主問云許彼界中色有何相若彼唯有身語律儀身語既無律儀寧有又無大種何以造色若

謂如有無漏律儀不爾無漏依有漏大種故又彼定中亦遮有故若許於彼有色根身如何可言彼色微少若謂於彼身量小故水中細蟲極微之物亦應名無色亦身量小不可見故若謂彼身極清妙故中應有色若謂彼身清妙中極應唯有頂得無色名如定生身有勝劣故更有廣破略知其旨疏一修得俱舍云是善性攝者頌云靜慮四各二於中生已說定謂善一境幷伴五蘊性釋云靜慮有二一生靜慮二定靜慮定即修得言於中生已說者即世界品說十七天即生靜慮即以無覆無記五蘊爲性今疏具有言善性攝者此言猶漫剋實言之以善等持而爲其性言心一境性者謂能令心專一所緣故疏無色下出無色體於中二先正釋就小乘明後諸教料揀今初引俱舍云四蘊離下地者次後偈云幷上三近分總名除色想無色謂無色後色起從心今此正引初之七字出無色體謂亦用善性攝心一境性以善等持爲其自性但幷助伴唯除色蘊無色無有隨轉色故

其離下地自屬別立四名不同在一句中因便引耳下方別釋疏若大乘宗下二就諸教料揀無異轍者即通諸教若會相下正明始教若事盡理現下辨終教從泯絕已下即是頓教若事理圓融下辨圓教疏四禪之中下疏文分二先義理後釋文文前分四一等立四支二歷禪有異三舉其實法四建立所由今初分三初列支名次四中後三下料揀同異後雖後後下通妨妨云從初一非支上生難難云即初離障皆非是支二禪離障云滅覺觀覺觀即是初禪二支何言非支今答云雖是前支於我非支餘二亦然疏然四禪通說有十八支者第二歷禪有異於中又二先正明後出所以今初俱舍頌云初禪具五支尋伺喜樂定二禪具四支內淨喜樂定三禪具五支捨念慧樂定四禪具四支捨念中受定故今疏云初三各五二四皆四疏爲欲惡下出彼立支多少所以病深藥多賊微兵少疏其間除重下第三舉其實法此依大乘三事行捨異後捨受疏若分二樂則有十一者

俱舍云此實事十一初二樂輕安內淨即信根喜即是喜受謂初二禪樂是輕安樂第三禪樂是樂受樂故成十一疏內淨無別體則唯有九者謂俱舍內淨即是信心大乘雜集等但合第三禪捨念正知三支以為內淨無

別內淨故但有九疏此等皆為順益下第四建立為支所以以益於禪故支即分義及因義故瑜伽下引證疏一煩惱欲二事欲者煩惱約內事欲約外內心不與欲貪相應名相應離不染外境名境界離疏尋伺心麤細者

即是界品釋曰尋為尋求伺為伺察心之麤性名之為尋心之細性名之為伺疏國土等者等取族姓覺及輕安覺即是八覺廣如發心功德品說疏三離生喜樂者瑜伽十一明斷除五法謂欲所引喜樂及憂不善所引憂喜及捨彼五受故生喜樂言喜者深慶適悅樂者身心適悅得無損害及解脫樂疏慶離欲惡等者等取不善法言身心猗息者猗者美也此輕安樂異解脫樂疏得大輕安身心調暢有堪能故者即引文重釋輕安義唯

識第六云輕安者謂遠離麤重調暢身心堪任為性對治昏沉轉依為業釋曰謂離煩惱麤重為輕身心調暢為安令所依身輕安適悅名有堪能疏順瑜伽略不釋輕疏四住初禪等者先釋依止後而言初下釋初住字第

二禪疏覺觀麤動發生三識者謂眼耳身遠公云初禪之中覺觀有三一定心二出定時三識身力麤動覺觀此三並是動亂之心二禪勝靜皆盡遣之二內淨之義前已總釋此具二宗顯揚雜集名內等淨顯揚第二云謂

為對治尋伺故攝念正知於自內體其心捨住遠離尋伺塵濁法故名內等淨雜集疏云所言等者謂內定體由離尋伺體得平等捨住又念慧非一故名平等若婆沙云謂信平等令內心淨疏前滅覺觀下通妨妨云謂上滅覺觀今復云無豈非重復答意云前舉覺觀是此所滅云顯所治此言無者不同初禪用此覺觀以為能治云顯能治無遠公云前滅覺觀如呼滅諦以為無染此無覺觀如呼道諦以為無染故疏本論釋一心云下先引

論後欲異世間是如實修下疏釋論文上釋無漏此下釋一心然論經一心云心行一處今釋論文乃以二意釋行一處謂一以不斷三昧即約無漏相續無間即竪說一心二以行一境者約事對緣橫說一心由二禪已上唯以意識行法塵故從由此即名下結成三昧無漏但緣一境即是三昧今復相續故是無漏無有漏法來相間故瑜伽云世間靜慮但捨彼品麤重不捨種子無漏靜慮二種俱捨故無有間疏如淨鑑止水者欲惡如泥初

禪之定如淨動水今無欲惡復滅覺觀如淨止水是則初禪慶其所離此慶所得得亡照故疏若智論下叙異釋也前解定生定在二禪今云定生定在初禪背於初禪有覺觀定得二禪故欲界無定為可背故初名離生疏

二禪雖離下通難難云初禪離欲惡即名為離生二禪離覺觀亦合名離生故為此通通云初禪離欲惡無定名離生一禪離覺觀有定名定生然其設難唯難前解及通難云初禪有定二解俱成欲界無定為所背故即成

前解初禪有定爲所背故即通後解䟽初禪離欲大障者約障大小解離欲大障初名離生二無大障二不名離第三禪䟽一住捨者即是捨數者謂是善十一中一心數法善十一者唯識頌云善謂信慚愧無貪等三根勤安不放逸行捨及不害令明行捨即是其一彼論釋云言行捨者即精進三根令心平等正直無功用住爲性對治掉舉不寂靜住爲業釋曰此即四法爲體故云精進三根三根即無貪等善行故次䟽云揀非捨受捨受唯是無記非是善性故行捨善性故令揀之行心調停者行捨通捨貪等三不善根令對二禪之喜云捨喜過故䟽顯揚下引論顯於捨相唯識通說行捨顯揚正釋三禪中捨故云住捨䟽於已生喜不忍可者不忍可言即是捨義言䟽平等正直無動安住者三品捨相一同唯識平等爲初離沉掉故正直爲次於染不怯故無動安住爲後即寂靜住即上唯識云無功用住不忘明記爲念義故遠公釋云念前喜過守心一境䟽三正知者正知即

慧遠公云分別喜過而言正者論名安慧遠公云慧靜名安安即正義靜鑑雙流故名爲正正故得安䟽上三下結成勝義䟽設心受樂者下引瑜伽色身意身俱名身故瑜伽下引證於中有五初明能治二令心下顯其治能即前離喜三離喜寂靜下生起下文身受樂義明是離喜之樂故云與喜相違心受生起心受生起即意身受樂四彼於下正釋身受樂義五是故下結釋經文上約根本說故遠公云身受者受有二種謂身與心分別有二一約根本分別五識等受依色根生故名身受意識中受從意根生故名心受二約所益分別身心下品之受適暢在心名爲心受上品之受適徧身心就所徧處從末爲名故曰身受今從後義樂實心法此處增上徧滿身心故說身受顯樂增上樂是心受之義不待言說釋曰遠公有二義意但取後今䟽具用上引瑜伽證成前義意識名身故云心受亦名身受䟽如土石下引山水喻即順後義約所益說有品數故則土喻於心石喻於

身水總喻樂初禪心樂故如水不入石中二禪已徧身心如水徧山無石礙故然爲喜覆如土覆水但是潛潤三禪身樂徧增如池水在外水徧山内居然可知䟽釋成勝義者上舉三山已知三禪樂勝故今方出勝義於中有六一上一句標二謂下正明勝義無如是樂者無有無喜勝樂及無間捨者明無能治行捨則下地有樂無捨上地有捨無樂今有捨有樂故樂最勝三足故下引證消經明其有樂有捨四故諸樂下結成勝義五此瑜伽下結彈異解謂遠公將能捨兩字屬於上句云諸聖所說能捨釋云唯聖弟子能說能過堪能捨離非凡所能彰此樂深今將能捨兩字屬下云能捨有念受樂故樂爲勝故諸聖者共說此樂者最爲勝耳遠公但云樂勝不知何以得勝思之是故結云有文有理不應別解六文中下會經同論言但有捨念已殊上下者有捨念故異下有樂故異上䟽第四禪初正明問答初禪有樂那未斷苦答意可知䟽若依小乘下約教揀異故俱舍云初二

樂輕安則顯前論皆約樂受又此正斷下明其所宜此亦遮難難言一種相攝何不舉不憂不喜攝苦樂耶答云一五受中無別名故二所對樂近憂苦遠故先已斷故疏喜心浮動下釋無正知所以三若遠顯清淨下重顯清淨之言上但對三禪明四清淨今總對前三以明清淨先引論文後此論略舉六事者疏釋論文無苦及憂故云略舉亦以遠故正明從初禪來下地災患已斷憂及苦之現行俱在欲界故略不言俱舍論云第四名不動離八災患故八災患者謂尋伺苦樂憂喜出息入息疏第二四空下釋此分四一義門料揀二釋文三指廣四觀行四中初一彰差別二釋別名三例科爲四四顯支別今初即前所引四蘊離下地離下地言是顯差別疏差別既爾下二釋別名於中六一總徵二彼次頌下引論答三謂修定下釋論文四以前三下出異所以所以同四無色受名不同者前三根本不一所緣故五瑜伽下引例爲證六加行等者指相在文五中然瑜伽乃有二意此是一意論云此中依於近分乃至未入上根本定唯緣虛空等若已得入上根本定亦緣虛空亦緣自地諸蘊釋曰言近分唯緣空者約八解脫道中少分而說解脫亦緣自地蘊故九無間道此全不論根本亦緣自地蘊者初刹那心緣自地蘊後心而得緣上下蘊今揀後心故云亦也第二釋者前三加行亦緣自蘊取其解脫道中以少分緣義及無間道緣自蘊故前釋從其多分俱舍唯取一義疏然此四下三例科爲四疏問若有下四顯支差別先問後答答中四一雙酬二經論下會通三如初下示有四故五下結示疏今初空處下釋文有三初標而言處者順正理云四空名處者謂有情生長處故二文中下釋文三總結二中三句即爲三別釋初句中二先雙標今初句者以經三句連爲義句故由有三疏言離障下雙釋先釋離障後釋對治今初疏文有四一總標二別釋三句三總釋想字四通妨難今初言謂離三有對等色者俱舍界品中明十八界諸門分別總有二十二門今此要二謂問云幾有見無見幾有對無對偈云一有見謂色十有色有對釋曰十八界中謂色界一此一是有見謂爲眼根所觀照故名爲有見五根五境此之十界有色有對謂此十界體是色故極微所成更相障礙故名有對論云如手礙手如石礙石或二相礙手石名二應知有對總有三種一障礙有對即十色爲體障礙即有對持業釋也二境界有對謂十三界即六根六識法界一分謂於法界中唯取心所此十三法於色等境而能取故爲境所拘名爲有對境界之有對依主釋也三所緣有對其體即是七心界全今謂六識及意幷法界一分亦心所也言所緣者色等六境言有對者即七心等爲六境界所拘礙故然對是礙義礙有二種一障礙礙二拘礙礙三有對中障礙有對即障礙礙餘二有對是拘礙礙論自問云境界所緣彼有何別論答云若於彼法此有功能即說彼爲此法境界心心所法執彼而起彼於心等名爲所緣釋曰彼即六境此即根識等意

云若根識等於色等境有能見等之功能故即詺色等為我境界若心心所猶如羸人非杖不起託境方生即色境等名為心等之所緣也是則境界有對能緣力强所緣有對所緣力强故所緣中但有七心境界之中具有根識以根不託境而生故能取境邊名境界有對為境引邊名所緣有對而大雲釋云礙取境義邊名境界有對礙緣境義邊名所緣有對似非本意以論引施設足論四句分別境界有對謂一於水有礙非陸如魚等眼二於陸有礙非水如人等眼三俱礙如捕魚人及蝦蟆等眼四俱非礙謂除前根釋曰以此而明以見等為礙耳非礙見等也又論自釋礙義云何眼等於自境界及自所緣轉時名為有礙答云越彼於餘此不轉故釋曰謂眼緣色不聽聲等故眼於色名為有礙礙我餘緣故則礙取境義斯亦有理而疏不言礙取餘境但言礙取境邊故非論意三有對義彼論為難今已略顯然第三有對體雖七心要緣六境故亦有色又言等者等於下別無

對色故此無對色亦六境中法界攝耳疏論云下第二別釋三句句皆有三如初句中初標經二過眼識等論釋三此明超可見有對即疏釋論下二句亦然其疏釋三句亦即俱舍界品明五蘊中色辨麤細門一可見有對者謂色境也二不可見有對者謂眼等五根聲香味觸也三無見無對者為無表色今初可見有對即前界品中一可見謂色瑜伽名為超於顯色論云次於虛空起勝解故所有青黃赤白相應顯色想由不顯故及猒離故皆能超越疏二滅有對想者標經三有對言因此句生耳鼻舌下論釋取四識和合但謂四塵即聲香味觸識必依根即兼前可見皆障礙有對故瑜伽云由不顯現超越彼想以為因故所有種種衆多品類因諸顯色和合積集有障礙想皆得除遣疏三不念下釋第三句不念先以論釋此滅下二疏釋先正釋後意識緣下通妨可知然此第三通於境界及所緣攝是法塵故意識緣故已如上說瑜伽云由遠離彼想以為因故所有彼種種聚

中差別想轉謂飲食缾衣車乘莊嚴具城舍軍林等想一切不作意轉疏皆云想者第三別釋想字先依小乘後依大乘前中俱舍云亦總名除色想然無色亦二一者生得生得即果果滅色形二者修得修得在因身居欲色修空定時但滅於想應有問言何不滅餘故疏答云想取色相故偏說滅非不滅餘疏大乘之中下二約大乘謂縱生無色亦唯滅想先正釋後若超色相下以例反成謂生識處不滅於空生無所有不滅於識何生空處而滅色耶斯理善成疏問香味之想下四通妨先難後答答中二先竪約漸修後横約頓證前中又二先通香味後色聲下通餘三想可知疏若於色界頓修空定下約頓證以明言意緣一切法亦無揀故者前明意識之中唯取緣色之想故令辨之通緣一切論主但云滅意識和合故意識分別一切法故說別異想曾不揀言唯取意中之色想耳故知通也疏已明離障云何對治下二釋對治上二句結前生後後前三句中下正釋然其不念

之言對治義顯初起次滅亦是對治上引瑜伽三句之內皆具對治謂由遠離彼想爲因等下總釋云除遣如是有色有對種種想已餘無邊想虛空勝解是也疏何以不念見無我故者即是論釋不念之言謂色無自實當體即空故云無我即法無我從約菩薩實給下即疏釋論言但猒下苦麤以爲加行者此即有漏六行伏惑謂猒下苦麤障欣上淨妙離略言苦麤然此對治經雖無文論主義取不念釋耳疏從順正理下引論釋成加行之相然云有法雖與色俱者有法即空空徧一切色非色處今明色中之空故云雖與色俱言而其自體不依屬色者空是無礙色是變礙故下經云譬如虛空徧至一切色非色處非至非不至何以故虛空無身故此約事空若約理空義亦同此故經云譬如法界徧一切不可見取爲一切是也上辨虛空之體從諸有於色下辨觀行之相言而待色無方得顯了者然顯空相略有二義一滅色明空謂先有色今此已無故二對色明空此處是

色無色處是空今待色無義含二意故婆沙八十云但由加行名空無邊處謂初業者先應思惟牆上樹上岸上舍上等諸空之相取此相已假相勝解觀察照了無邊空相以先思惟無邊空相而修加行展轉引起初無色定故說此名虛空無邊處曾聞苾芻出此定已便舉兩手捫摸虛空有見問言汝何所覓苾芻答言我不見自身彼言汝身即在牀上如何餘處更覓自身故知入此定已亦不見身起定猶爾今疏但明加行之相耳疏瑜伽云由已超過下疏文有三初引論二准瑜伽意下釋彼論文三後之三下結例二中以加行究竟作意即是第六以彼釋云謂心得離繫故言利益是勝解作意者以雖彼當第二釋云正是修行以下彼二依止是加行究竟果作意彼釋云謂無間證入則知利益是正修行矣疏又此四義下第三總結何所超者謂色云何能超謂無分別何緣者謂緣虛空無邊尤顯此句是修行相何所證者即空處心一境性疏正理云下引論證成加行之相

言得入根本即彼二依止三昧疏四非想中疏文有二先釋名後超一切下釋文釋初句中疏文有三初牒經標章次云何下顯治後經闕下會釋疏即入非有想下釋第三句分二先略釋後瑜伽下廣釋於中二先釋非有想後又言下釋非無想於中三初對他釋二唯有下約自地釋三此中所以下對無漏定以辨優劣疏然婆沙下指廣在餘言諸論者雜集第九亦廣分別疏今更下約觀心釋兼通禪門第四猒果分疏今初所以先明者下疏文有六一來意二然入之所以下入意三爲對生死下建立四此四皆緣下釋總名五若總相下出體六文中下釋文四中疏通始終之教準大集第九云知諸衆生心性本淨是名爲慈觀於一切等如虛空是名爲悲斷一切喜是名爲喜遠一切行是名爲捨此通終頓若圓教明如下離世間品各有十義及圓融等疏若總相下第五出體中二先總出體皆以定慧而爲體者雜集十三云慈等三昧故後得智中所建立故然論四無量總有

五門一以靜慮爲所依二以有情爲所緣境界三與樂等相應爲行相四定慧爲自體一切功德皆奢摩他毗鉢舍那之所攝故五諸心心所以爲助伴疏皆含有疏若別明下二別出體兼舍行相此有四句句皆有二慈即與樂此明行相無嗔爲體即是出體拔苦悲相不害出體慶他喜相不嫉出體自他捨惑是捨行相即是善捨是出捨體俱舍頌云無量有四種對治嗔等故慈悲無嗔性喜喜捨無貪此行相如次與樂及拔苦欣慰有情等緣欲界有情苦初二靜慮餘六或五十不能斷諸惑人起定成三釋曰初句標次句辨治治有四種一嗔二害三不欣慰四欲貪言嗔等者等取下三次二句出體慈悲以無嗔爲性喜即喜受捨即無貪此即婆沙論意若俱舍論云悲以不害爲體故疏依之捨以無貪無嗔共爲其體今言行捨是雜集意次三句行相與樂是慈行相拔苦是悲行相欣慰是喜行相有情等是捨行相怨親平等故次句明所緣唯緣欲界上界無嗔等故次兩句

明所依喜初二靜慮餘六者謂三無量依於六地謂四靜慮及未至中間或五者有餘師說唯依五地除未至定謂修無量者是定與德已離欲者乃能修故或十者欲令此四通依十地謂欲界定四靜慮根本及四近分并中間禪有二義故不能斷惑一有漏根本緣故二勝解作意相應故斷惑要須眞實作意故今徧緣一切有情境界故斷惑要緣法作意故次句明處及成唯在人中成一即成三種疏慈之種類總有其三者疏依常義經論大同涅槃十五更有一義云衆生緣者緣於五蘊願與樂故法緣者緣諸衆生所須之物無緣者緣於如來是名無緣慈者多緣於貧窮衆生如來大師永離貧窮受第一樂若緣衆生則不緣佛法亦如是以是義故緣如來者名曰無緣次更有義即是今疏所明於中三初牒經文次初一下料揀後今初下釋文言與欲界之樂即五欲樂同喜之樂二禪之中一切因果三禪亦然非唯樂受三禪已上以喜爲患離故名樂不二者三樂平等與故

者論云不二者亦是廣大無量即重牒前三以此三樂徧與衆生不揀彼此云平等與疏次二治障者即經無怨無對慈行平等不等是障怨應與苦今皆與樂故無慈障怨與其樂可名治障親與其樂何名治障不以親故偏與之也故疏云無偏情也與前不二有何別耶前唯就樂以明不二今就苦樂相對遣也疏次一清淨即經無障然經云無障論爲清淨前說無障無障却云治障者由前治障得此無障無障即淨又前是慈用用平等慈治於怨親此據慈體體是禪果所依依禪治下欲惡等染故名清淨身心不調造十惡業調故無之五蓋等者等上十惡及怨親也言行清淨慈者即淨名觀衆生品云行清淨慈諸法性淨故契深行淨障蓋不生疏後一攝果即經無惱先依論釋故論云欲色界中正受善果無苦惱事疏別配釋後故修慈下引證廣釋於中三初舉彼經次然此中下束成諸果後修一慈下結示勸修三報即現生後五果即異熟等疏一緣聖凡五蘊之法者是

所與樂人見無我故如諸論說二者衆生所有分別作業法者即涅槃意隨其所作化與樂故經徧至一切世間者正約有情世間義兼餘二正覺器界是所與故然約圓教下離世間品各有十義第二五神通明行功用果等者疏文有八一上句辯定所屬二前內懷下次明來意言從多分說者會上論文三妙用下釋總名四文中下列別名五外色下釋別名六若語其體下出體性言順眼義者就眼辯智廢體從眼故云約見天耳何不名廢智就根名聞聞不順智不如眼故七餘處下辨次第亦是三業分別五通皆智智皆意業今從用相故分三業八今初身下釋文疏後別中三種自在者經有十句論攝爲三初二各一後八爲一論亦分八然總十事亦十八變文有不足故論直分疏以經難留在下說今且依論作業自在中八者一傍行無礙如經石壁山障所往無礙猶如虛空故二者上行如經於虛空中加趺而去同於飛鳥故三者下行如經入地如水故四者涉水不沒如

經履水如地故五者其身熾然如經身出煙焰如大火聚故六者身能注水如經復雨於水猶如大雲故七者身能捫摸如經日月在空有大威力而能以手捫摸摩觸故八者自在乃至梵世間器世間隨意轉變得自在故如經其身自在乃至梵世故釋曰若會十八變者三種之中初一即振動二中有四一者一身爲多多身爲一身是舒二者多身爲一身是卷三隱四顯三爲八中攝爲五種一傍行二上行皆是往來三四皆轉變五六皆熾然七即衆象入身以高大故八即所作自在上三段中初一次四後五但有其十餘八略無論見多無別無科釋餘如善住知識處明疏一以初六心明隨煩惱者疏文有四一釋論立名二言有貪下別釋初對三即三不善下例以總釋四論今下會通論意二中貪是心所心王之體與貪相應名貪纏所纏餘亦如是疏二心明使即是隨眠者論中名使隨眠往來猶如公使隨逐捉縛故疏或略非略攝之者以論經無略非略下釋即散不散中開出今以論

中不說於上二無色故以此當之無所有想即是略也非想非非想中此想亦劣故名非略疏四有四心學三昧行者異後得定以略釋上者故唯識釋睡眠云昧略爲性略揀寤時昧揀定中定中是略而不昧故繫緣一境即是略義略非略中略心爲得非略爲失散非散中散則爲失非散爲得疏前二約定者以論無略非略但名學三昧行今以三昧有止觀品故別用之疏以得四禪謂得四果者得初禪謂得初果餘三如次疏論經名求不求者仍在上無上前疏九有二心大乘得失者論經無此論亦無義今以義釋耳疏上之九類下通相料揀有三一三雜染料揀二亦即下四諦料揀三皆如實下總釋如實知義有五教意初通小乘初教理實通人法二空故二亦非心外下通始終二教唯識之義通二教故三若自他相絕下通於終頓兩教但同一體即是頓教兼取不壞能所知義即是終教又總取雙絕雙存亦圓教中同教義故四又他心是總下六相圓融唯屬圓教一乘

之別教義疏即生心時隨心用現在前者此有三重自在上明散動不能縛則入定自在二此段欲入則入欲出則出入出自在是則定散皆不能縛即是地初明盛心也三大悲方便下受生自在則報果無縛論云彼淳厚深念心此成就示現者謂地初十種深心中第八心今經當勇猛心故上論釋云又不隨禪解脫力生疏釋云地滿方成正指此也疏論主從勝等者佛菩薩處勝諸穢處及自利者為滿自利菩提分故近佛菩薩若約利他瑜伽地持皆云隨他見已生道法處故今疏云不揀淨穢能滿二利菩提分處即生其中第二位果疏不生不滅即法性觀者約真諦觀則顯因緣而有是因緣觀是俗諦觀不見增減者以法性中無淨穢故體無增減故性無二故疏一者成上者即隨順觀世諦即入第一義也疏二約不壞相者約即真之俗也疏一切法不生般若生者即大般若文悟法無生名般若故知無可生照見惑源故無可滅也疏又以此三地下結說之由疏若合色

有者有當無色今合為一即上二界總名有縛故為四縛四流如初二地說上辨開合二見縛先滅下釋經則五中初一見道所斷已隔二地故云先也論云下先舉論後謂煩惱下釋論言與當地所知障種同滅者以地地各別斷所知障而種現雙斷故此地初云此地斷暗鈍障謂所知障中俱生一分開成二愚及彼麤重麤重即是種子所知種現體即無明故云無明習氣習氣即是麤重其俱生煩惱若約現行亦地地別斷故與所知障種現俱滅煩惱種子直至金剛方永斷盡今約現行故得云滅若約種子但言微薄以現斷故種隨微薄文斷現故亦得薄名疏揀細異麤者望於二地故得名細非望後地而得細名麤障見道初地已斷者即分別起麤障修者二地已斷者然煩惱有三一正起者初地斷二誤心起者二地已斷三不善根使任運性成三地已上漸次斷之又貪等惑略有二種一者不善凡夫所起二者是善愛佛名貪憎猒世間說之為嗔分別有無說以為癡上

三處斷是不善煩惱善煩惱斷亦有三處一者正起地上漸斷八地時盡二者習起八地已上漸次除斷十地時盡三者使性至佛乃盡今此但斷不善之性不說現斷至七地中方說斷於求佛貪等疏他人陵我以剛強等者即借老子之言彼云柔弱勝剛強又云天下之至柔馳騁天下之至堅例而用之耳疏以萬頃之陂為其量故者蔡邕歎郭林宗云汪汪若萬頃之陂既撓之不濁亦澄之不清言其量大也疏受恩常念小恩大報者即涅槃文十行已引眾生於我有恩者若無眾生不能成我普賢行故疏諂誑者毛詩序云內有進賢之志而無諂詖之心蒼頡篇云詖謂諂佞也攝報果經云得百千三昧者初地百二地千此為十倍三地百千即已百倍四地億數然其百千已用中等數法百百變之方是一萬若百萬為億四地望三亦是百倍五地千億已是千倍六地百千億若云百箇千億亦是百倍若總云百千億則數難分七地百千億那由他則已有那由他倍由有百千

億箇那由他故準阿僧祇品云一百洛叉爲一俱胝此中等數洛叉爲億俱胝當兆次云俱胝俱胝爲一阿庾多阿庾多阿庾多爲一那由他自此已上皆用上等之數倍倍變之故百千億箇那由他已非心識思量之境況八地云百萬三千大千世界微塵數九地云百萬阿僧祇國土微塵數十地云不可說百千億那由他佛刹微塵數三昧等此上三地皆以刹塵當前一數故難思中難思也況一一地中皆悉結云若以殊勝願力復過於此百劫千劫百千億那由他劫不能數知此約行布況圓融耶以登地難量故略寄數以揀深淺空中鳥跡難可宣示瓔絡亦云初地一念無相法身成就百萬阿僧祇功德雙照二諦心心寂滅法流水中不可以凡心識思量二種法身況二地三地乃至等覺地但就應化道中可以初地有百身千身萬身乃至無量身等釋曰據此等文寄其數量非盡理說第四燄慧地疏所以來下疏文分二一依三學二若依本論下依寄位前中二先總後别

先總引瑜伽引深密者意欲雙明具經論故經當第四波羅蜜品觀自在問言佛說十地佛地幾清淨攝幾分所攝佛言善男子當知諸地四種清淨十一分攝云何名爲四種清淨能攝諸地謂增上意樂清淨攝於初地增上戒清淨攝第二地增上心清淨攝第三地增上慧清淨攝於後後地轉勝妙故當知能攝從第四地乃至佛地釋曰上言十一分者即十地及佛地疏又慧有多種下第二别明又分爲二先對後辨來後又前地下對前辨來捨於定愛者前有八定故有定愛有閒持故有法愛言今修證彼者證彼菩提分法疏二約地中下此釋有四一引論正釋然唯識文即攝論意次下正引即攝論第七意世親釋云由此地中安住最勝菩提分法由住此故能燒一切根本煩惱及隨煩惱皆爲灰燼然以菩提分而爲慧者非皆是慧慧之燄故從喻爲名也二由住第四下以文成上約地中義三若唯下反成前義四以此地正明下釋妨難難云若許此第一釋者何以諸論多

依第二故爲此通通意可知於中文二先正通後攝論云下出多釋文略舉五釋一攝論即上第七論二莊嚴論當第十三三引瑜伽論亦即第四文多同前四引金光明即第三經云能燒煩惱以智慧光增長光明故是修行道品依處是故四地名爲燄慧五引顯揚亦當第三論云燄慧地者謂諸菩薩住此地中先善修治第三地故超過一切聲聞緣覺地證得極清淨緣諸覺分能取法境微妙慧蘊能現前燒一切煩惱是故此地名爲燄慧然上五釋義皆相成故疏總云不殊此意疏三約地滿等者前約證智爲燄此約教智爲燄疏然所燒下三明所斷障疏文有四一舉唯識二亦攝法愛定愛兼收本論三菩提分下正明斷義四由斯四地下别說二愚然唯識一分之下更有論云第六識俱身見等攝最下品故不作意緣故遠隨現行故名微細釋曰第六識言揀第七識第七識俱以微細名故此地未斷今言微細望前地說有三義故立微細名一第六識中分别身見名爲

上品唯不善故獨頭貪等名爲中品通善不善此唯無記故名下品二不作意緣故即任運生義三遠隨現行故從無始來隨逐於身故有上三義故名微細論云彼障四地菩提分法入四地時便能永斷釋曰以有身見不能觀身爲不淨等問上言所知障中俱生一分那名煩惱答此所知障昔時多分與煩惱障同一體起立煩惱名由菩提分正斷所知彼之身見亦不行故前之三地何不爾耶以相同世間今此出世方能離之疏亦攝定愛

下二出本論名名離解法慢障略云解法實亦有定本分中說亦唯識文論云身見等言亦攝無始所知障攝定愛法愛彼定法愛三地尚增入四地時方能永害由斯四地說斷二愚及彼麤重一等至愛愚即是此中定愛俱者二法愛愚即是此中法愛俱者所知障攝二愚斷故煩惱二愛亦永斷不行令得無漏定及無漏教者故違於彼即彼疏釋愚即所知愛即煩惱故說俱斷疏由此證得下四所證如亦前唯識引攝論文世親釋云於此

如中無計我所無攝我所如北洲人無繫屬故應說此如非我執我慢我愛無明邊見我所見等所依取故從得此真如下是令疏結成次明成行如文具之由達無下六得果者不爲我攝方能攝生

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第六十一

音釋

伺（息利切察也）　沃（烏酷切潤澤也）　蝦蟆（蝦何加切蟆謨加切）　捫摸（捫謨見切摸末各切）　寤（五故切寐覺也）　撓（女教切擾也）　詖（彼義切）　頡（奚結切）

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第六十二

唐清涼山大華嚴寺沙門　澄觀述

第二正說疏前中論文分爲四下疏文分四一依論科二依四道科三依三心科四依論釋文初一可知疏又此四分即加行無間解脫勝進四道者第二四道科如雜集第九說俱舍賢聖品云應知一切道略說唯有四謂加行無間解脫勝進道釋曰加行道者謂引無間道前之加行也無間道者謂斷惑道也解脫道者無間道後名解脫道謂已解脫所應斷障最初所生勝進道者除前三外所餘諸道漸勝進故即解脫道後所起諸道也是涅槃路故名爲道釋曰所起諸道者準雜集即爲斷二障謂煩惱所知有加行無間更有異釋大意皆同疏又此四中初一下三依三心科具如初地疏令初因分者第四釋文即第一清淨對治修行增長因分以是次二分因故唯牒一因字耳疏令初十法明門下疏文有五一單釋門二故論經名入者引證論經云當以十法明入四地故三明爲下雙釋

明門四故論云下舉論釋五言證地智者下疏釋論於中五初正釋證地智光明二亦循下引例釋三故前地下引證釋四言所說下釋下句中所說法言五便以下通釋下句依彼智光入如來所說法中論經云思惟是今經觀察耳疏略以三重釋之者一總別釋二染淨釋三能所依釋依第三釋文疏因成有二者謂人法二空從二空所顯下會其三觀言即是真如者自有二意一者順法相宗二空非真如故二成三諦假名爲有諦二空爲無諦真如爲中道第一義諦有三諦三觀矣又空有不二總爲空觀不壞假名即假觀合上空假以爲中道下觀二假例此成觀故相續結云亦入二空真實二空真實即是真如異名名相待假後結例可知疏後五依此所依立能依下於中有二先總明後初三句下別釋今初此識亦通二宗若生滅識生染淨依他亦依心有即法相宗若真妄和合識亦生染淨即法性宗並如前說疏著欲等者由著欲故有於欲界由著受故有於色界四禪

不出於四受故又著正受故由著想故有無色界空想識想無所有想非想非非想中雖欲絕想亦不出想三界唯心總結上文如下六地疏後二廣大下於中三初依論釋二今經下案今經釋三又皆言下通釋界字第二清淨分疏初中文有三句下疏文有三初案經釋二辯家不同三會論釋今初初句十智爲能生者即下所列之十句也智因所觀而成十智言得內法者疏釋以證性故亦是如來教化之法故名爲內何時得耶論云此法明入同時得故應知若爾何異前分而云前分爲此因耶答因分觀十未得上品猶在三地得上品竟即入四地與此同時若遠公云十智十入名異體一故得同時而自問云兩法相似可得言同明智體一何得言同彼自釋云此雖體一隨門有別是故說同云何門別前就衆生世界等十以彰法明今此乃就三寶等以說法智故云別也復應難云所觀既異何名體一故應如前鈔家之釋復應問云前觀十明得入四地此前未觀十智云何

言生故應答言有二義故一前以能化觀所所化今以所化成能化法爲分能所所觀涉殊能所相成故得一時二者前十明門了相會性今此十智雖舉十相意在一性故云內法性相少異分之成二性相不離故得一時問何以將此教化之法爲如來家論云如來自身所有諸法以是法故顯示如來釋曰若無此法不名如來故此十法佛所安住名之爲家疏然如來家下第二辯家不同准下林神八地亦生生無生忍家故如來亦名究竟生家故云略耳疏若准瑜伽下第三會於論釋二論意同言此中智契下顯所證體成上內法即前地五方便中第三方便也疏謂大乘是菩薩自所住處等者釋上名也然論主一時列四名已屬經竟重復料揀解釋今初云自住處畢竟智即初列名謂大乘下是復重釋論具云菩薩自住處者謂大乘法中故疏上二約行德等者三寶是已之上故云勝進疏四餘六句明分別說智者即論立名謂是教智下疏釋論分別染淨故是論總釋謂

初二句下是疏釋論疏故論與經影略而說者經云因業有生論云初二句隨煩惱染故疏言此順論意者以論云煩惱令將經文生死就論故云此順論意疏即不濫前因業有生者今云觀衆生國土業故濫前也疏後二句自利行者疏文有五一正釋經文二煩惱影取生死下以理會經三菩提之智下通影取菩提難恐有難云涅槃性盡可云無所有盡菩提非性何言無所有盡故以符理全同涅槃四然是世諦下通約順理解釋上難以約理釋濫前如智故故通云異異相云何其猶相見道中亦觀非安立諦而是後得此亦如是雖觀於如而是教智又後二句下更顯别理自有兩意一即四出偈謂觀前際後際故即本有今無本無今有觀無所有盡即三世有法無有是處第五經疏已廣分别後亦是下觀緣生觀然上十智正觀如來教化之智智之别相必由所觀不觀所觀安識佛智佛智證彼内法四地菩薩亦如是證思之第三對治修行分疏大智自利異凡者二行

總有四對一名自利利他對二大智大悲對三護凡護小對四不住生死涅槃對即非凡夫行非聖賢行是菩薩行後結成無住以攝前位疏論主别有道品論者出不釋所以今之四門亦無所不具矣疏諸乘覺因者通三乘菩提故俱舍賢聖品云覺謂盡無生智順此故名分釋曰覺者無明睡眠皆永斷故盡無生智爲此覺體三十七品順趣菩提名菩提分今順亦因義疏二顯同異者疏文有二先明大小通局有異後若準智論下明法一心異於中四一立理二引證三揀差别四廣證大義疏如分别四諦下第二引證睹引涅槃即第十三經南本十二迦葉菩薩白佛言世尊佛昔一時在恒河岸尸首林中爾時如來取少許樹葉告諸比丘我今手中葉多一切因地草木葉多諸比丘言世尊一切因地草木葉多不可稱計如來所捉少不足言諸比丘我所覺了一切諸法如因大地生草木等爲諸衆生所宣說者如手中葉（迦葉難詳）世尊爾時說如是言如來所了無量諸法若入

四諦即爲已說若不入者應有五諦佛讚迦葉善哉善哉善男子汝今所問則能利益安隱快樂無量衆生善男子如是諸法悉已攝在四聖諦中下云智有二種一者中智二者上智善男子知諸陰苦是名中智分别諸陰有無量相悉皆是苦非是聲聞緣覺所知是名上智廣說云云又云善男子知愛因緣能生五陰是名中智一人起愛無邊無量聲聞緣覺所不能知是名上智又云善男子知滅煩惱是名中智分别煩惱不可稱計滅亦如是不可稱計非是聲聞緣覺所知是名上智又云善男子知是道相能離煩惱是名中智分别道相無量無邊所離煩惱亦無量無邊非諸聲聞緣覺所知是名上智釋曰皆明四諦有無量相而皆攝在四諦之中故知三十七品若分别之有無量相則三十七攝無量道品疏但心行大小不同者三揀差别下釋文中廣見其相疏淨名下第四廣證大義總引三經四文一引淨名二文一即光嚴童子經初已引今但舉其中云三十七道品是道

場捨有為法故下結云善男子菩薩若應諸波羅蜜教化衆生諸有所作舉足下足當知皆從道場來住於佛法矣釋曰意明得道之處即是道場萬行得道即爲道場即大菩提因也二即法身因亦淨名方便品由國王等皆來問疾因以身疾廣爲說法諸仁者是身無常無强無力無堅廣訶身竟便云諸仁者此可患猒當樂佛身佛身者即法身也從無量功德智慧生從戒定慧解脫解脫知見生從慈悲喜捨生從布施持戒忍辱柔和勤行精進諸禪定解脫三昧多聞智慧諸波羅蜜生從六通生從三明生從三十七道品生既云能生法身明非小矣疏大集名菩薩寶炬陀羅尼者第三文也寶具諸德故炬能破暗故攝一切法名陀羅尼豈是小耶疏涅槃云下四引涅槃即第二十九經南本二十七佛言善男子衆生佛性不一不二諸佛平等猶如虛空一切衆生同共有之若有能修八聖道者當知是人即得明見佛性善男子雪山有草名曰忍辱牛若食之則成醍醐衆生佛

性亦復如是釋曰斯爲正義下師子吼牒難亦云如佛所說若有修習八聖道者則見佛性是義不然下難意云道若是一餘人無分故佛舉平坦之路以況八正明知八正能見佛性即非小矣疏中義引疏三明體性等者疏文有二先正明體性後總指宗源前中有三一假實出體二五蘊出體三諸法出體初中有二先標列後辨成三十七義今初俱舍賢聖品亦云此實事唯十謂慧勤定信念喜捨輕安及戒尋爲體釋曰尋即此中思惟輕安即除除是智論之名即經猗覺分猗者美也即輕安義疏由信二戒三下二辨成三十七義言信二者即一信根二信力言戒三者即八正中正語正業正命言念開爲四者一念根二念力三七覺中念覺四八正中正念言精進爲八者即四正勤爲四五精進根六精進力七精進覺分八正精進言定有八者謂四神足爲四五定根六定力七定覺分八正定言慧有八者四念處爲四四念慧爲體鄰近名念故五慧根六慧力七擇法覺分擇

法即慧故八正見見即慧故言餘四各一者即除喜捨思惟也由依漸開及不開者爲二類故不依俱舍之次而先信次戒等若毗婆沙則實事有十二以戒中分出正語及與正業以身語業不相離故餘九同前今依瑜伽俱舍故但有十疏復束此十以爲三蘊下第二五蘊出體曲有三義初剋實出體唯有三蘊二五類法中下約五類出體由攝受行以爲心所故於五類唯有二類則無心王及不相應并無無爲故三若取助伴下即相應出體所必依王必依於想取身等相故雜集云助伴者謂彼相應心心法等疏若取所緣通一切法者第三諸法出體可知疏廣顯下第二總指宗源不欲繁文今知本故疏四正釋文即是行相者疏文有五一標章總示一總科類別三明其次第四隨文別釋五總以喻彰疏三十七品總有七類者第二段也即雜集瑜伽之意其中義旨至文當釋疏此七次者下第三明次第於中三初正明次第二會異釋三辨圓融今初即雜集意故彼論釋七

覺云七覺所緣即四聖諦如實性釋八正云八正所緣境者即此後時四聖諦如實性由見道後所緣境界即先所見如實性為體釋曰此則八正是修道矣若準俱舍賢聖品中七覺即當修道故彼論問云當言何位何覺分增偈答云初業順決擇及修道見位念住等七品應知次第增釋曰初業者即修別相總相念住此初業謂能照身等四境慧用勝故說念住增言順決擇者即煖等四位也且煖法位中能證異品決擇分也殊勝功德勤用勝故說正勤增頂法位中能持善趣無退轉位定用勝故說神足增忍法位中必不退墮善根堅固得增上義說五根增世第一位中非世惑法所能屈伏得無屈義說五力增言及修見道位者修道位中近菩提位助覺勝故說七覺增見道位中速疾而轉通行勝故說八正增有餘師說於見道位建立覺支如實覺知四聖諦故於見修二位建立八聖道支以此二位俱通直往涅槃城故釋曰後解正順今經見道後說修道見是七覺前解雖七

覺居前而名修道八正為見義當約位八正在前智論亦云修道用故名覺見道用故名道同俱舍初意亦是義當八正居前以見道後有修道故又俱舍云七覺八道支一句是無漏三四五根力皆通於二種則非見道之前別有修也今疏意符雜集及俱舍後師故以七覺為現觀自體八正為現觀後起疏有時八正在前下會異釋即上俱舍意疏然上猶寄位下第三圓融於中三初句指前是約位說隨增勝義次若約行者諸教證明初心通修　若大小乘說皆初通修後況入地菩薩下三　況出入證久已證如豈不齊具疏令初對治　顛倒道文前有七一釋名二出體三辨相差別四彰所由五辨其次第六明倒通局七明觀相異同今初釋名若云念處處唯約所住　若云念住住通能所疏體實是慧下第二出　體若準雜集具二為體論云念住自體謂慧及念由佛經中有隨觀言及念住言故今疏隨增說慧為體故俱舍云四念住正斷神足隨增上慧勤定為體實法加行善言加

行善者即相應五蘊即下明助伴正勤神足例此念處一時辨體而疏云由念得住者即婆沙意若俱舍論云理實由慧令念住境如實見者能明記故所以但取以慧為體今疏依婆沙者是其源故要須明記慧方住故故具以慧由念而住疏雜集云一切菩提分法下第三辨相差別亦當引證證於前後出體等文即第十論先列五名後令初下約當科釋一所緣如彰四所由二自體如上出體三修習如下釋文故此三門列名而已四破四顛倒下引論辨果趣入四諦者由身念處趣入苦諦所有色身皆行苦故麤重所顯故是故修觀行時能治於此輕安於身差別生故由受念住趣入集諦以樂等諸受是和合愛等所依處故由心念住趣入滅諦觀離我識尚無所有懼我斷門生涅槃怖永遠離故由法念住趣入道諦為斷所治法修能治法故言身等離繫者是論文論云又此四種如其次第能證得身受心法離繫之果由此修習漸能遠離身等麤重故問上列有五何唯

釋四答有二義故一經唯有四故上疏云文或略無二前已總明出體中云若兼助伴五蘊爲性故若別説者雜集云謂彼相應心心法等彼者彼念慧二法釋曰論云等者等取心不相應行及同時四相亦是助伴類非一故疏此身等四前三即三蘊下第四彰四所由於中有二一者對我二對障今初對蘊開合爲破我故我有四類故合爲四即是釋前所緣之境故雜集云念住所緣即身受心法上已略明又云復有四事謂我所依事等今疏但列名論釋云由顛倒覺愚癡凡夫多分計我依止有根身故（即我所依事也）受用苦樂（即我受用）事所了境相（即我自體事）由貪等染汙由信等清淨（即我染淨事）是故最初爲正觀察眞實事相故建立此四種事爲所緣境疏要此四者下第二對障障有四故即是重明第五修果爲治四倒合五爲四言治三可知者如初句苦治樂倒無常治常無我治我故彼論云修不治觀故了知諸受皆是苦故通達諸識依緣差別念念變異故觀察染淨唯有諸法無作用者能如是知是名修果疏此次第下第五彰其次第先正明後解妨今初從麤至細者身色最麤受領外境望身次麤心復爲次不約境故法最爲細攝涅槃故麤者易治故云從麤至細教對治故次引智論下證次第對治之相後言破此四倒下結行功能亦是修果對於常等以無常等而爲正行而非實相由此悟實故稱爲門疏若爾下第二解妨妨次相違答以義別此約輕重前約麤細故謂常倒最重由計心王而爲常故生邪見等無因無果無善無惡故最爲重樂次輕前但計安樂不必邪見執樂受常等生過淺故次於想行計有主宰主宰不礙有修行故此復次輕計身爲淨但生妄貪無大過故故爲最輕疏然此四處下第六明倒通局容各起四即是通義如一身上計共相續但住爲常有身爲樂身即是我紅輝練色如蓮如玉故名爲淨餘三準思次從多計下辨其局義身多計淨受多計樂等疏然觀不淨等通於大小等下第七明觀相同異於中有四一正明異相二引證成立三別示觀相四顯通非局今初引瑜伽釋小乘略指大乘具二諦修然其世俗修多同小乘但知緣假不計爲實則與小耳疏大集般若下第二引證成立於中有二先正證修相後明破倒今初引二經一論明具二修後引無行有如實修而智論云乃至不念身受心法者越於世諦故云乃至觀身空等亦不取空眞如實也疏然有二意下第二破倒於中有三初正立理二廣引成證三結成正義今初二意通前經論但以法性唯破四倒多約性相雙修而説後意法空寂寥唯約眞實説故中論云諸佛或説我或説於非我諸法實相中無我無非我亦應云諸佛或説常或説於無常諸法實相中無常無無常樂淨亦爾疏勝鬘亦説下第二廣引證成具上二意勝鬘云凡夫識者二見顛倒一切阿羅漢辟支佛智者則是清淨邊見者凡夫於五陰我見妄想計著生於二見是名邊見所謂常見斷見見諸行無常是斷見非正見見涅槃常是常見非正見妄想見故作如是

見於身諸根分別思惟現法見壞於有相續不見續故起於斷見妄想見故於心相續愚暗不解不知刹那間意識境界起於常見妄想見故於彼義若過若不及作異想分別若斷若常顛倒衆生於五陰中無常常想苦

生樂想無我我想不淨淨想一切阿羅漢及辟支佛淨智者於一切智境界及如如法身本所不見或有衆生信佛語故起常想樂想我想淨想非顛倒見是名正見何以故如來法身是常波羅蜜於佛法身作是見者是名

正見正見者是佛眞子從佛口生從正法生從法化生得法勝財世尊淨智者一切阿羅漢辟支佛智波羅蜜此淨智者雖曰淨智於彼滅諦尚非境界況四德智釋曰此上經文乃有數重初見諸行無常涅槃是常名斷常見者自有二意九二一以取相心見不合法體故斯最深玄則常與無常二見雙泯方能見理二者見生死實有可斷涅槃實有可證不合法體不知有諍說生死無諍說涅槃生死及涅槃二俱不可得故若如此知即非二見二

從於身諸根分別思惟現法見壞下唯約生死諸蘊起斷常見三從於彼義若過若不及下雙結上二以第一義起見著故爲若過第二義不知刹那壞爲斷不知心相續爲常爲不及故上智妄見四從衆生於五陰無常常

想下明其正見謂破生死無常常想等爲二乘淨智見如來法身常樂我淨爲菩薩正見破常等倒廣病而略於藥不言修無常行以破常等故顯如來常但舉其藥而略其病不言二乘謂法身等亦無常等故然皆約五蘊

即是總明四念隨一一陰容起四倒之義若取言總意別則無常常想即屬心念苦有樂想即是受念無我我想即是法念不淨淨想即是身念既是三重破於八倒故云勝鬘亦以四念能破八倒疏既除八倒下第三結成正義例上勝鬘九二亦有三意若約初意十五取著生死無常涅槃常等即是八倒無念而知生死無常涅槃常等即是八行若依第二意計於生死若常無常等皆成顛倒故爲八倒則非常非無常等而爲八行若依第三意謂生死

常等佛無常等即成八倒若謂生死無常等佛法常等即成八行依第三意即雙照常無常故經引二鳥喻常與無常不相捨離依前二意雙遮常無常等故中論云諸佛或說我或說於非我諸法實相中無我無非我亦應云諸佛或說常或說於無常諸法實相中無常無非常等餘如下說言涅槃雙樹四雙八隻者引事證成如來涅槃之處四面各有一雙娑羅之樹名娑羅林娑羅此云堅固法瑶云風霜不能改四時莫能遷以況法身金剛

之質老死不能變念念不能易常樂之相也言四雙者第三十經云善男子東方雙者破於無常以成於常乃至北方雙者破於不淨以得於淨釋曰既云乃至者應言南方雙者破苦得樂西方雙者破於無我以得於我又闍維經云東方一雙在於佛後西方一雙在於佛前南方一雙在於佛足北方一雙在於佛首入涅槃已東西二雙合爲一樹南北二雙亦合於一二合皆悉垂覆如來其樹慘然皆悉變白第一經云爾時娑羅樹林忽然變

白猶如白鶴釋曰爲對前後先舉東次舉西前爲破四倒右旋而轉又一首北者增一阿含云表於佛法久住北天長一阿含第四云佛告阿難安我頭南首面向北使佛法久住北天者此必譯人不善迴文豈有首南而面北耶故北首爲正然彼經云表尚順劣機今以意求北方主滅表證寂滅故兼顯履道背苦觀於集也然經文說樹無枯榮言表法之中則有常無常等案智者之釋云有枯榮也既表常等或以義求或別有據案僧亮云樹高五丈許上合下離其華甚白其實如缾香味具足今以二樹鮮榮二樹枯悴明法不偏釋曰然未知所據理甚昭彰故以一枯表世間無常一榮表涅槃常等人不究之但見於事不知如來示此禎祥以表八行遣此八倒疏大品明以一切種修下第三別示觀相然上引證兼此別示具五教意初瑜伽中聲聞地說即小乘教次約大乘二諦別修即初教意二引大集般若雙明通於二意若性相抗行即證成前義若性相交徹即終教意三別無行

經即頓教意今引大品一切種修即圓教意疏文有三初引經標示二徵釋觀相三結歎深廣今初言一切種修者即以一切種智同佛修故三智之義已如前引然有三意一者對大乘小乘一切智菩薩道種智如來一切種智今非此意二者別對三諦亦明三智今亦非此三者約教圓教一諦三諦圓融修耳通因通果今當此意疏云何一切種修下第二徵釋觀相先徵後應觀下釋於中二一直就四境以明三觀後雙就枯榮以明三觀前中二先別明身念次身念既爾下例餘三念前中亦二先約一多以辨三觀後約性相以辨三觀前中言法性緣生故一色一切色者謂觀此身色非唯但是虛妄顛倒所生之色或謂不淨或謂爲空乃是迷於法性合於法性隨緣而生名爲性起以性融相故一多自在然即中論四諦品偈意因緣所生法我說即是空亦爲是假名亦是中道義此偈四句初句總顯所依下三句皆帶此句謂二因緣故空三因緣故有四因緣故中今法性緣生

故一色一切色即因緣故有也若三乘緣生但各各緣生今是法性緣生法性融故令一色中一切色大品云一切法趣色則一切皆色況十一色舉一全收次句云緣生即空故一切色一色者即論釋緣生故空則差別萬殊但一性空之色次法性中故非一非一切雙照一一切者即論因緣故中雙非即是雙遮辨中以一與一切互即奪故下雙照辨中性相歷然不可壞故疏亦非色非不色雙照色不色者即第二約性相以明三觀則一多相並上之數皆屬相攝非色爲性文但顯中略無空假若具應言法性緣生故色緣生即空故非色法性即中故非色非不色等亦具遮照中道之義疏云何枯榮下第二雙約枯榮以明三觀於中二先別明身念後餘三下結例前中亦二先明枯榮即顯空假後是以八倒雙破下辨其中間即中道義前中又二先舉所治之病後今觀之種即空下明能治法藥言假智常淨者由假觀中分別名相知凡之不淨妄計爲淨二乘謂實妄謂不淨今

依佛慧如螺髻見故云常淨於中道中二先結前生後即雙照辨中後觀色本際下雙遮辨中餘可知疏是則對治法藥下第三結成深廣於中有三初結四念如常所明身等但是所緣觀無常等但破常等今是法性之四一一皆破八倒故云法藥稱性觀智方稱爲念四念之處皆具三諦一切圓融二一切即空下結上三觀三只一念下結歎例餘可知疏令經但云下第四顯通非局於中二別疏令初觀身者瑜伽明三各別有體身是聚義故外無情亦得名身智論 一意前約三人修觀各別後約一人修觀淺深疏令初觀內身者疏文有四一所緣念處所緣即身受心法令明內身即別舉身中少分以爲所緣疏次循身下二修習九二先總標舉以何十九尋求瑜伽云即聞思修慧此雜集意釋論文語隱故取意釋論云云何修循身觀由 隨觀分別影像身與本質身平等隨觀於身 境隨觀身相似性故名於身循身觀由隨觀 察分別影像身門審諦觀察本質身故疏次 勤勇下二別顯修

儀疏順經略若准雜集云 又修習者謂欲勤策勵勇猛不息正念正知 及不放逸修習差別故此有九修一論云欲修修習爲對治不作意隨煩惱二勤修習爲對治懈怠隨煩惱三策修習爲對治沈掉隨煩 惱四勵修習爲對治心下劣性隨煩惱心下劣性者謂於下勝品所證功德由自輕蔑心生怯弱性五勇猛修習爲對治疎漏疲倦隨煩惱疎漏疲倦者謂能引蚊虻等處所逼惱 六不息修習爲對治得少善法生知足喜隨煩惱由得少生知足喜故止息所餘勝進善品七正念修習爲對治忘失尊教隨煩惱八正知修習爲對治毀犯追悔隨煩惱毀犯追悔者謂於往來等事不正而行先越學處後生悔惱九不放逸修習爲對治捨諸善軛隨煩惱捨善軛者由放逸過失故於所造修勝 進善品捨勤方便不能究竟釋曰今經但有 其四而疏文中以四收九而文有三初明勤 意疏過於世間慈父等者智論云離別常人 易離別知識難離別知識易離別親戚難離 別親戚易離別自

身難親戚即父母等故云 過也故須勤勇疏勤即欲勤下二正釋修相 即以論四修釋一勤字四皆勤類故次以五 六二修釋勇故云勇謂勇猛不息三念四知 同論七八疏又心若馳散下三重釋念知含 其第九不放逸修言重釋者上釋九二明本念知 令釋二十策其退敗牟西域法維那秉衆於晨朝 時常誦此言以策懈怠疏則能鞭心令復本 觀者即莊子意如人驅羊不及群者謂之爲 後鞭令及群故云鞭後修心如羊馳散如不及群令復本觀即及群也無常三途等即是鞭也疏其不淨下謂助伴自性等疏準瑜伽等者釋後三念處內等三觀引二論明初瑜伽意云如觀上內身以自身五根爲境對之成觸觸故生受領不淨等是名內受觀上外身及內外身生受例然如受既爾心法亦然疏智論云者釋有小異心唯是內者心是己之心王意根攝故疏受法唯外者謂十二入中受唯在外法入攝故受必受於六塵境故法謂想行想取外相行即思唯等觸前境故唯在外言身通

内外者觀於自身爲内妻子等爲外疏答受
有二下論答疏文有三初别明三念内外二
義謂此三念前二各二義受中一約身心二
受五根所受名身受六識所受名心受第二
義就六識中自分内外次心雖下明心念二
義後法雖是外下法唯一義謂唯心故初義
大同瑜伽餘皆不同疏第二正勤下疏文有
四一來意二出體三釋名四釋文今初攝前
法喻雙辨若瑜伽但云如是於四念住中慣
習行故已能除遣麤重顛倒已能了達善不
善法從此無間於未生善法爲令生故等疏
精進爲其自體者第二出體即善十一中勤
也唯識云勤謂精進於善惡品修斷事中勇
捍爲性對治懈怠滿善爲業勇表勝進揀諸
染法捍表精純揀淨無記即顯精進唯善性
攝釋曰勇明念念高勝非如染法設雖增長
望諸善品皆名爲退不得名進捍表精純不
同無覆無記之淨也疏故總名勤下釋名於
中有三一正釋二異名三揀通局今初分二
先仍前出體以釋總名後前二勤斷下釋别

名義當辨相於中三初束四爲二不出惡止
善行二二惡二善皆所緣境者明所緣三前
中未生下揀四别相未生之惡遏令不生者
過者止也經云爲不生故瑜伽云若未和合
未現前名未生爲令不生發起希願我當令
彼一切皆不復生言已生之惡斷令不續者
經云爲斷故瑜伽云已和合已現前名已生
先已和合爲斷故發起希願我當於彼一切
惡皆不忍受斷滅除遣釋曰只令不續即斷
滅除遣故遠公云已起謝往云何可除此乃
斷於已生種類在未來者令不相續非謂斷
於起已滅者疏後二未生善令生者經云爲
生故瑜伽云謂於未得未現前所有善法爲
欲令得令現在前發心希願發起猛利希求
獲得欲求現前言已生令廣者經云爲令增
廣故瑜伽云謂已獲得已現在前所有善法
於此善法已得不失已得不退依是說言爲
欲令住於此善法明了現前無暗鈍性依是
說言令不忘失於此善法已得現前數數修
習成滿究竟依是說言令修圓滿今經文略

但云增廣亦攝瑜伽令住明了及圓滿言遠
公亦云已生謝往云何可崇此亦崇彼已生
種類在未來者令其續起上云圓滿已是種
類疏亦名四正斷下第二辨異名於中五初
正明次後二是修下别難三善是斷處下總
釋四正修斷下略示所斷五故瑜伽云下引
論正證後二是斷以四皆名斷故一律儀斷
者即已生惡法由於已生惡不善事應修律
儀令其斷滅不應忍受二斷斷者即未生惡
法爲欲令彼不現行斷爲斷故斷名爲斷斷
釋曰此意明斷絶不生三修習斷者即未生
善法由於善法數數修習先所未得能令現
前能有所斷故名修習斷四防護斷即已生
一切善法由於已得已現在前諸善法中遠
離放逸修不放逸能令善法住不忘失修習
圓滿防護已生所有善法能有所斷名防護
斷釋曰上疏云善是斷處正修斷者斷懈怠
故即斯意也由修習爲能斷故然瑜伽初釋
先明未生惡與今經次同而說四斷即先明
已生惡不正釋所以而下結云復云何知此

中略義謂爲顯示於黑白品捨取事中增上
意樂圓滿及加行圓滿是故宣說四種正斷
釋曰意明二惡二善各以前義爲增上意樂
後義爲加行圓滿已生惡令斷是意樂未生
不生即是圓滿故先辨已生此約修行之時
前據說時先明未生後辨已生謂爲物說時
應云若未生惡莫令生已生者即須斷除若
修行時爾時有惡即須斷除莫令復生故遠
公亦云惡中先說未生者此約說時非行時
也善中先明未生者善非本有習之方起是
以先起未生故釋中又云亦可已生是其先
成無明住地細故後除未生是其四住現惑
麤故先斷疏然其善惡有通有別者第三揀
通局也疏文有二先明於局後約大乘下辨
通此門兼揀權實疏唯顯實然瑜伽云云何
名惡不善法謂欲塵染汙身語意惡行所攝
及能起彼所有煩惱云何名爲一切善法謂
若彼對治若善對治若結對治釋曰此即疏
文中別者是也論下廣說惡不善相大意不
出前也疏若約大乘下此言辨通此應有二

一通一切事惡二約理說如今疏文唯實相
爲善餘皆爲惡則取善相亦名爲惡斯則實
教修正斷意亦應言若有可斷不名真斷無
斷斷者則無所不斷無勤之勤方名爲勤故
法句經云若起諸精進是妄非精進若能無
有妄精進無有涯疏就一一勤中文皆有四
者釋文文中三初釋勤次餘三下例餘三若
二惡下示其果相初中疏節經文以爲四節
初一所緣後二修習第三修果前已出體助
伴一種念處總明五門具矣雜集云正斷修
習者如經所說欲生策勵發起正勤策心持
心此中諸句顯修正勤及所依止所依止者
謂欲樂爲先發精進故故疏云發希願心希
願即欲疏四勤精進下即雜集云正勤者爲
策勵等於止舉捨相作意等中若由止等相
作意不頋戀所緣境純修對治爾時名策勵
即勤精進字疏發心正斷者謂策心持心者
謂若沉没隨煩惱生時爲欲損減彼故以淨
妙等作意策練其心若掉舉隨煩惱生時即
以內證略攝門制持其心爾時名爲發起正

勤而疏云增上意樂加行圓滿者即瑜伽文
故彼論結云當知此中由欲故增上意樂圓
滿由自策勵發勤精進策心持心故加行圓
滿彼瑜伽師云唯有如是正所應作事謂爲
斷滅所應斷事及爲獲得所應得事先當起
希願樂等細尋上二論文疏文易了若二惡
下第三顯果中已生未生之惡棄捨已生惡
已生未生之善增廣已生善雜集論云正斷
果者謂盡棄捨一切所治於能治中若得若
增是名修果疏第三四神足文前有五一來
意二神即神通下釋名引論中二先喻後由
出世下合三神足下辨所緣四神足下出體
五欲勤下明助伴即是辨相於中有二一標
釋二出因今初但標四助者謂由此四親能
助故若通明助伴已見念處之初釋中言欲
者瑜伽意云謂能生樂欲於諸不善自性因
緣過患對治審正思察起心一境念於諸善
法自性因緣功能出離審正思察住一境念
即由如是多修習故觸一境性能害現行故
名欲定疏勤謂精勤無間者意云謂自策自

勵發勤精進以斷二惡修二善故疏心即是定者謂專心已生未生惡已生未生善守護即名爲心此是加行得心一境性故名爲定雜集云心三摩地者謂由先修定力觸心一境性所以者何由於前生數修定力令彼種子功能增長由種子力令心任運於三摩地隨順轉變由此速證心一境性釋曰此明由昔種子其心任運趣定即是加行亦有經論名爲念定繫意住故能守境疏由欲增上力下結成定名皆從加行受名者受別名也即以因名果若四皆名定則因從果稱疏此四加行下第二彰其所因因前正勤生故故前云欲生此名欲定前云勤精進此爲勤定前發心中開出策心持心故有心觀二定疏標舉所修助伴自體者欲爲助伴定爲自體故疏斷行二字總顯修相等者對下依止猒等別明修相故云總明對下成就神足正明於果故云亦修之果疏八斷行者疏文具足瑜伽二十九釋欲勤心觀竟云如是修習時有八斷行爲欲永害諸隨眠故爲令三摩地得圓滿故差別而轉一欲二策勵三信四安五念六正知七思八捨瑜伽意云欲謂希望樂欲我於何時修定圓滿滅惡隨眠二策勵不捨加行三於上所證深生信解四心生歡喜漸除麤重五安住其心於奢摩他六住毗鉢舍那慧品七心造所作能順止觀八三世之中心無染汙結云由二因緣於隨眠斷分別了知謂由境界不現見思及由境界現見捨故對文可知雜集同此更依彼釋論云如是八種略攝爲四謂一加行二攝受三繼屬四對治一加行者謂欲精進信欲爲精進依信爲欲因所以者何由欲求故爲得此義故發勤精進如是欲求不離於信有體等故二攝受者謂要由此輕安攝益身心故三繼屬者謂正念正知由不忘所緣安心一境故若有放逸生如實了知故隨其次第四對治者謂思捨策心持心二加行力已生沉掉能遠離故又能引發離隨煩惱上等相故與前九修亦大同也疏復顯修相兼辨所緣者對上斷行總顯修故名之復顯即修習門兼辨所緣者緣四諦故即第一所緣也疏緣此境時必求修習故云回向者雜集之中名爲棄捨義一同此疏亦是加行等四道者即遠公意此約分位而釋一加行道爲猒觀過猒背故二見道爲離除見惑故三修道爲滅斷修惑故四無學道爲捨得涅槃故亦即雜集八斷之中攝爲四義猒即加行離即攝受得輕安故滅即繼屬不忘所緣心一境故回向於捨即是對治捨沉掉故何以念處正勤無此四耶得定成就方有此故疏第四五根文前有四一總標舉既屬忍位忍可諦理修印順定故爲方便亦即所緣故論云五根所緣境者謂四聖諦由諦現觀方便所攝作此行故二增上名根下總釋名三五根自體下示體性四此五通於下別釋五得根名此中有二先明五根通望出世以得根名前四復能下後明前四復望於後以得根名謂信起後四進起後三念起後二定起後一其最後慧根唯望出世而有增上即瑜伽意疏文中先別明下正釋文於中五一總科二顯修相三通妨

四示體五辨果初文可知疏今此所修下二顯修相若通顯修相卽依止猒等故下總例云餘如前說今但別示信等之相於中二先釋信後例釋餘四此文稍略雜集論中皆相躡云精進根者旣於諸諦生忍可已爲覺悟故起精進行修習念根於諸諦實發精進已起不忘失行修習定根於諸諦實旣繫念已起心一性行修習慧根已於諸諦心旣得定起揀擇行修習疏文雖略義已備矣疏然始入佛法下第三通妨難云佛法大海初信能入何以至此方立信耶通意可知今由前三科者卽三四也故瑜伽云由如是增上心學增上慧學所有瑜伽故於大師弟子所證深生勝解深生勝解已深生淨信此淸淨信增上義故說名信根復應問言信由三科信不可拔餘四由何復不可拔答餘四前修至此成根於理何失疏此中念卽念處中念者第四別示體性前雖總云卽言等爲體未知信等從何而來故此示之念進定三卽前三品爲順三品故先明念慧卽緣四諦慧卽依止猒等念已配於念處故云慧是緣四諦慧理實慧根通前三科四念以慧爲體故正勤勸觀二善故神足有觀定故然後二但是助伴故不說之四念雖卽慧是其體現名念故所以但云觀四諦慧以爲慧也又前三科前二雖未建立依止猒等而義通四諦故云緣四諦慧疏若依位下第五辨果於中有二先依論辨後就經辨今初雜集云五根修果者謂能速發智諦現觀由此增上力故不久便能生見道故又能修治煗頂引發忍世第一法即現此身已入順決擇分位故今在四地下二就經辨疏第五五力疏文有二先出體後魔梵下釋名於中二一不爲他伏二能伏於他二義名力前中有二先雜集及瑜伽二十九云若復了知前後所證而有差別隨此能於後後所證出世間法生深勝解難伏制故說名信力誰不能伏此淸淨信若天若魔若諸沙門婆羅門若餘世間無有如法能引奪者諸煩惱纏亦不能伏故名難伏此爲上首此爲前行餘精進等亦名爲力疏又能損減下二能伏於他引於二論以果釋力文中有二先暗引雜集論云所說果者謂能損減不信等障故勝過於前雖與五根所緣境界自體相似然不可屈伏等義有差別故別立五力今疏卽此論文兼含瑜伽但明伏他論云由上諸力具大威勢摧伏一切魔軍勢力能證一切諸漏永盡是故名力二智論云下卽明引智論以果釋力然依雜集卽現觀親近道義通大小今約菩薩故得無生法忍若初地見道稱無生者亦是現觀疏第六七覺支疏文有六一釋名二出體三釋文四辨果五分位六理觀初中二先總釋名二若依位下別示覺體釋成覺義是釋通名故瑜伽云諸已證入正性離生補特伽羅如實覺慧用此爲支故名覺支卽釋名意也亦卽所緣故雜集云七覺所緣者謂四聖諦如實性實性者卽勝義淸淨所緣故故疏云覺法自性法自性者卽四諦如實性覺卽上如實覺慧之用以所觀境釋成覺義亦以能覺顯所觀境二義相成疏覺支自體下第二出體然上約如

實總體今辨隨相別體謂念擇法進喜輕安定捨謂七各一法爲性念定擇法即別境五中念定慧三擇即慧故精進猗捨即善十一中三法所攝精進即勤猗即輕安捨即行捨喜即受蘊受即遍行五攝疏文中二下第三釋文於中二初總科二辨相三會通相攝疏然七覺分下第二辨相兼顯分義於中先總明謂七於心所各別有體以覺統餘故唯擇法一支以覺爲體餘六皆分順成覺義後謂念是下別示其相全是雜集論文

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第六十二

音釋

猗（於宜切）煗（乃管切與煖同）鬘（莫班切）抗（口浪切敵也）蔑（莫結切輕易也）蚊蝱（蚊無分切蝱眉庚切）悍（侯旰切勇也）遏（阿葛切止也）

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第六十三

唐清涼山大華嚴寺沙門　澄觀述

疏總收七覺下第三會通相攝即瑜伽意於中有二先正相攝念通定慧者徧行定慧故四念是慧須得念故神足是定心定須念方守境故後雖是前三下通妨謂有問言既是前三此何重說增故名覺疏依位所明下第四辨果雜集云覺支修果者謂見道所斷煩惱永斷由七覺支是見道自體故瑜伽云最初獲得七覺支故名初有學見聖迹已則永斷滅見道所斷一切煩惱唯餘修道所斷煩惱疏又雖一刹那下第五分位謂雖見道迅速有十六心義則一刹那中七法俱起功能不同不可言一如七味香擣篩和合焚如麻子七香齊發念除妄念下別示異相疏大乘七覺下六明理觀即頓門禪意不念諸法即是念覺故昔人云眞如無念非念法能階實相無生豈生心能到無念念者則念眞如無生生者生乎實相故起信云若知離念無有能念所念是名隨順若離於念名爲得入淨名亦云常求無念實相智慧故般若云若念一切法則不念般若波羅蜜不念一切法則念般若波羅蜜等餘可虛求疏第七八正疏文有七一約類辨意二釋名三出體四釋文五辨果六類攝七推實今初言約類者即七類中名現觀後起道言辨意者爲斷修道諸惑故總含雜集五門之中所緣境也故彼論云八正所緣境者謂即後時四聖諦如實性由見道後所緣境界即先所見諸諦如實性爲體釋曰即疏文中現觀後起意也疏離八邪故下第二釋名瑜伽云問何因緣故名八支聖道答諸聖有學已見跡者由八支攝行跡正道能無餘斷一切煩惱能於解脫究竟作證是故名爲八支聖道對疏可知疏八正自體下第三出體可知疏文中下第四釋文即當辨相全是雜集之文而合八爲六合戒三故瑜伽文廣意不殊此故釋正見云當知此中若覺支時所得眞覺若得彼已以慧安立如證而覺總略此二合名正見釋曰所得是一安立是二即二見道合名正見疏中依

前所證眞實者即眞見道依實揀擇即相見
道疏正精進者瑜伽云依上正見及正思惟
正語業命勤修行者所有一切欲勤精進出
離勇猛勢力發起策勵其心相續無間令雜
集意但顯功能不顯其相疏正念者瑜伽論
云由四念住增上力故得無顛倒所攝正念
及與正定疏若能如上下第五辨果言分別
誨示等者上攝八爲六今等取後四故雜集
云道支修果者謂分別誨示他欲令他信煩
惱障淨隨煩惱障淨最勝功德障淨故疏然
其八中下第六類攝即瑜伽意以戒定慧三
流類攝之於中有二先正攝爲三學後定慧
大同下對同揀異異唯在戒故瑜伽問云何
故此名聖所愛戒答以諸聖者賢善正了長
時愛樂欣慕悅意我於何時當正獲得諸語
惡行諸身惡行諸邪命等事不作律儀由彼
長時於此尸羅深心愛樂欣慕悅意故獲得
時名聖所愛戒既獲得已終不正知而說妄
語等釋曰即新建立意也疏若依此經下第
七顯權實由上所明皆約寄位故示本經眞

實之義今文略舉具云隨順菩提修八聖道
是菩薩道所謂正見遠離一切諸邪見故起
正思惟捨妄分別心常隨順一切智故常行
正語離語四過順聖言故恒修正業教化衆
生令調伏故安住正命頭陀知足威儀審正
隨順菩提行四聖種一切過失皆永離故起
正精進勤修一切菩薩苦行入佛十力無罣
礙故心常正念悉能憶持一切言音除滅世
間散動心故心常正定善入菩薩不思議解
脫門於一三昧中出生一切諸三昧故釋曰
據此文證豈不深玄疏上之七類總以喻顯
下即第五段然婆沙智論皆有此文並以樹
況於道品故名道樹第二護小乘行可知疏
大文第四彼果分者前已指經故此不牒即
從佛子菩薩住此燄慧地所有身見下是然
總唯二果前一開二後一開四便成六果然
有二門一行斷分別故云二中一離障果二
成德果二對前分別故云前從護煩惱生後
從護小乘生隨文釋中具以六果別別對前
令初一是護煩惱者以修道品對治行故遠

離煩惱顯涅槃故業亦隨亡初爲二果疏所
起執著出沒是此總相者此是斷惑正斷三
地正受解法慢故疏本即所有身見等者疏
文有三一釋經此中二我計執自高說爲我
慢非定法慢二而云下釋論本字三此中身
見下出所斷體於中有二一約實位說具引
唯識已見初地二約寄位既是初果初果初
斷見故疏以上三事防護自已所得者三事
即一治故二我所故三財物故自已有所得
即前執著出沒法定兩慢此爲所護總用三
句釋論護字疏五中下總料揀也五即前一
本二起三行四護五過疏得道品等者正謂
正道助即助道方便即方便道並如前說疏
第二成德果文中二先開章名如下釋次此
之四果下辨所從言初二護小心果者對下
小行故云小心通上狹心皆小乘心今此二
果俱從狹小二心所生言二果者一增上心
欲果二報恩心果上護狹心是利他心上護
小心是自利心護二利行爲報佛心俱護小
乘即是心欲令更增上即是其果修此二利

為報佛恩故是其果言後一是護小乘行果者即發勤精進果前護行中修二利行謂成就莊嚴佛土等有五句經前四自利後一利他令皆勤行即是其果上言後一復從前三果生者即增上欲本心界滿足果謂於前增上心欲得滿足故報恩心得滿足故於勤精進得滿足故下疏文具疏前中初果者下隨文釋也先釋第一果通約護小故云上求下救疏令初即牒前小乘中總句者總句經云菩薩修行如是功德為不捨一切眾生故疏文具配釋之疏二治少欲功德者謂不欲布施頭陀等今求上上勝法治之三治不求勝智者上不求功德此不求智慧此二治不攝善初一治不離惡則惡止善行總為自利四即利他則離自利利他二行之過亦是自分後二亦勝進前解後行解言自見取者執取自見以為勝故疏起報恩心果疏文有二先對三地明報恩義則通對狹小後上希求下即近對護小乘中護小心也疏先別明後總結亦可別明是報恩行總結三心是報恩德

疏別中彼行有九種類攝為七者二三各二句故此是論攝亦可九句初一報恩心中六報恩行後二解釋令初總欲起行順佛化意也疏二有二句依同法者即心極和善同住安樂和善自行同住不擾於人故共為同法起報恩心言順同行善友意者以於同行起和順故同行即受善友之教故於善友成報恩行疏二句依法起行者依師受法造緣修行名依法行順師受教知之言知不知言不知故名為直以石投水水能受石心能受境如水柔輭疏無稠林行論經下有一句云無諂曲心論釋云不妄說已德經以稠林含於諂曲疏以不覆亦含自該疏初二依人下通相收束約經初有三句一句於師二句於友次三依行經有四句前二成德後二離過後二依教一領教二得旨疏寂滅通結餘句者無覆無慢受教得旨皆寂滅義此依古釋直順經文若準論經三句小異忍名善心成就調柔云寂滅寂滅云善寂滅論云善心成就者是對治修行增長故者結前增上心欲果

此果從前第三分護煩惱行及護小乘行二種對治生彼治此滿故名善心今云忍者即忍可也論云寂滅心成就者是前對治修行增長力故即結前二離障果由護煩惱對治家力得無二障故既無二障故曰調柔論云如是善寂滅心成就者彼果前二句顯釋曰善即初句寂滅即第二句總合上二為善寂滅成彼報恩心果云彼果前二句顯由此一果通從前二種對治增上及二遠離生故釋曰總上三句結前四果疏謂二利行下此釋果名於前不捨下辨所生處正是無盡行相者以今經文釋成第四無盡行相先牒前者此果正從護小乘行生而是前果成時此果即成故疏若琴絃之緩急者此是如來教守樓那彼是大富長者之子足不履地出家之後精勤修道足下血流佛問汝曾鼓琴耶答云曾鼓絃緩如何答云不鳴絃急如何答云即絕當如何可答云不緩不急佛誨之言修道亦爾疏六修習過餘者即經無等等精進前句行修之初此句行修之次依前起行行

修勝出故名過餘後句行修之終故無能壞疏九自斷疑等即善分別道非道言如無畏者謂如四無畏言是出苦道若有難言若言聖道能出苦者何故阿羅漢有瘡疾等佛於此難正見無由心無怯畏善爲決斷故論云能斷疑惑等者降伏他言正修習故疏分二疑二疑皆斷爲正修習疏本心界滿足果者疏文三初釋名二出因三引證初中即是經中總句心界清淨清淨即滿足界即性義心性差別故先釋心界言菩提分心者謂依善提心樂欲心也即前增上心欲果釋滿足云正念眞如修上道品者以稱如修是滿足故即前起報恩心果二由精進故者是滿足因三故瑜伽四十八下引證先舉論後故知此果下疏釋論可知疏此一自分下皆勝進者勝進八句前六自利後二利他前中爲四一第二句於他起解二第三句於他起行三有三句行成離障四有一句障除得證三中一除煩惱障二除所知障云祕密疑事言微細法慢者是下品慢難知爲微細微細故祕密

疏八上依佛力下二句利他此句由佛護故成利他行九即利他德先舉論後此除定中智障下疏揀異第五句智障今顯於化生中現多三昧定障解脫故方能化生第二位果中疏四地已上寄出世之首故重明有者既爲出世不依世間法也言已上者兼五地故上明有無從表心出家下明出家前却問何以前二在攝報中此在調柔之中故云表心出家於行中說疏言阿含光者此地之中道品行德從教修起故名阿含又道品智能知教法亦名阿含又此道品差別行德可以言顯亦名阿含即證體上有阿含起名示現也疏風等不壞者經云風雨等緣所不能壞不似火光風飄雨濕皆能滅無今風吹不斷雨洗還明而云等者餘光不奪不似星月日光映故合中下地不及即合上餘寶不及魔合上風煩惱合雨別地行中不捨衆生修道品故同事偏多攝報果中破衆生身見者自破微細見故餘例前知四地竟第五難勝地疏所以來者略有四義一約寄位二約三學三

約出世間四約所得法初中二一約地論二仁王下約他經於中有二初雙牒二經約人以配揀前地論約所觀行二以七地未斷分段故者是賢首略釋七地爲羅漢之由然瑜伽攝論唯識皆云初二三地相同世間四五六地寄同聲聞者正明配位即仁王文經云爾燄聖覺達地菩薩修行順法忍逆五見流集無量功德住須陀洹第五地云勝進達善薩於順道忍以四無畏觀那由他諦內道論外道論藥方工術故我是一切智人滅三界疑等煩惱故集無量功德故即斯陀含第六地云常現眞實住順忍中作中道觀盡三界集因集果一切煩惱盡故乃至證阿那含第七地云玄達菩薩十阿僧祇劫中修無生法樂忍滅三界習因業果住最後身中無菫功德皆成就無生智盡智五分法身皆滿足第十地阿羅漢梵天位釋曰言第十者此經通約三賢十聖爲十三位修十三觀故云十等疏言難勝者解深密下此第一釋中先引經後此從初說下疏釋初分經下引證言初分

者即勝慢對治而是治當地慢隨順如道經云佛子菩薩住此第五地已善修菩提分法故善淨深心故復轉求上勝道故隨順真如故即其文也疏唯識同此者上引攝論即是本論唯識全取彼論世親釋下即釋攝論於

中二先舉論能合難合下後釋勝相疏瑜伽云者即四十八論諸相應增上住文其莊嚴論即第十三彼偈云難退有二種能退故難勝今疏所引即彼論釋其顯揚論即當第十三此但引於當地之文此前論云五難勝地

謂諸菩薩住此地中先善修治第四地超一切聲聞獨覺地證得已下疏文全同但有人云諸法微妙慧蘊今略無二字義已足故其十住論亦十住婆沙第一疏然諸經論下四結前旨同若據實位下實寄對辨既初地中
九三
十
已能雙照豈至五地方有雙行故知約寄即彼經上卷菩薩行品疏故此地中下三明斷障先標名即前四地下釋意則已盡唯識具云五於下乘般涅槃障謂所知障中俱生一分令猒生死樂趣涅槃同於二乘猒苦欣滅

彼障五地無分別道入五地時便能永斷由斯五地說斷二愚及彼麤重一純作意背生死愚即是此中猒生死者二純作意向涅槃愚即是此中樂涅槃者釋曰此地真如名類無別故緣彼道名無差別本分名身淨我慢障四地出世取身淨故由此欣滅如前已釋餘諸經論言異意同疏由斯證得類無別真如者四證如疏亦約生死涅槃皆平等故成類無別唯識釋云謂此真如類無差別非如眼等類有異故此由難見攝論名為相續無

差別法界世親釋云謂於此中體無有異非如眼等隨諸有情相續差別各各有異無性意同而梁論云由此法界能令三世諸佛相續身不異者衆生迷此萬類之異諸佛證此居然不異中邊論云由通達此得十意樂平
九三
十一
等淨心者上約極果此正順今疏其所成行下五成行舉此二者以證淨智而達五明成於真俗不相違故疏此二無礙下第六得果無差別法身二諦均故故疏結云義旨相順疏第二正說下疏文有二先依論科後初即

加行下疏釋但屬四道不釋其名下疏自釋疏論云勝慢下此釋分名然論具云勝慢對治者謂十平等深淨心同念不退轉心故前已說解法慢對治今此地中說身淨分別慢對治釋曰上皆論文疏已分釋先正釋名後前地下對前揀濫前中具分二慢疏即後總句順如與如同一念者總句經云隨順真如故何法同如即十平等然十平等已是隨如何故名同由取勝相則不順如今若順如則不取勝相故為能治疏前地治解法慢對前

揀濫雖與前地同皆治慢前是世間所治則劣今治出世身淨之慢則勝於前故名勝慢安得濫哉言得出世智不染身故者前創出世成念處觀不染於身即是身淨取此不染所以為慢淨無淨相慢何由生疏名深淨心者此句向上成二平等以約如法而論等故名之為深以約淨法而論等故名之為淨故云深淨心也二者向下則成此地觀解之心則五字分二平等二字是淨所依其深淨心是能依心故次引論云於平等中心得清淨

言深淨心即是論經今經但云清淨心耳疏此復何異下對六地揀先問後此有三下答三中一所治通局通染則勝二能所前後若舉所等以成能等此心猶淺若舉能觀以入所觀此觀則深三能治通局一向局理六地則深故疏結云此皆地地皆相捨離以勝捨劣又上三義亦皆相成由初所治局故能治則通事理皆等何獨身淨由所治通能治則局一理平等無染淨故淨慢未除以等成觀此五地中已成等觀後六地中以觀入理則以初後成於中間疏即果位十力等者此一等字等餘果法謂四無所畏十八不共三身四智等非釋平等平等淨心前已總釋疏前中合為三學等者釋前六中二門分別一約行二約位今初略囑經文云何見疑二淨相顯此二同是根本六種煩惱之中二故戒取依於六上開出又執為道相微難見別為一句疏若約位下二約位隨難委釋言欲生真慧者即出世見道慧也疏次三在見道等者疏釋此三而文有三一正釋二入見道時下

徵問三涅槃說下引答問中言十使俱斷者開之成八十八使答有二意一引涅槃已約重故涅槃三十三因釋觀方迦葉問云如來說須陀洹斷煩惱如四十里水云何言斷三結一我見二非因見因三疑網佛答云此三重故亦攝須陀洹人一切所斷結故譬如王出雖有四兵但言王出又云此三何緣獨得名重一切衆生常所起故微難識故難可斷故能為一切煩惱因故是三對治之怨敵故謂戒定慧又衆生聞斷多則退轉故但說三疏又十使中下二約見修所斷分別言餘四通於見修者謂貪嗔慢無明見道之中四障見道亦皆已斷有障修者不與斷名故略不言疏三本三隨者隨者是末身見即我我於過去為有為無故名常見我於未來為作無作則起斷見故說邊見隨於身見言邪見者撥無因果以於諦理猶豫不決遂撥為無故說邪見隨於疑網既非因計因必取為實故說見取隨於戒取根本既斷枝條自亡又言隨者三本名轉如手轉輪三隨名隨如輪隨

手疏上五大小並同者結前五淨生後二淨二淨大小開合不同在位亦別於中有二先約小乘後約大乘於大乘中先行後位約行同時義分斷障即行斷淨成德即菩提分法上上淨疏若約位分下二約位即增微分別七地已還雖亦進行斷障義增八地已上非不斷障進行多故是以二位各得一名第二明如道行疏又順經意下以不依論但順三心此之半分及後二分皆是住心攝於三位此隨如道攝第五住疏智清淨等無癡亂故者即下經文云十重觀察四諦法門名智清淨正是無癡知第一義如實而知即無亂義而言等者等取利益衆生勤方便勝皆無癡義與彼行中釋於無癡義甚相順疏攝德無盡故者下有四果第一即名攝功德果下三皆是功德果故疏總中四句皆是正修行故者問四中初一是四地行何言皆是正修行耶又後經云入五地已善修菩提分耶答有二意一能治之行必因所治展轉相由皆是修行二者四地道品取其淨相以十淨心而

能治之即入五地入五地已善提分法不取淨相而非不行不取而行方能善修故後十淨雖是所治隨如道時亦不捨前十淨心也若遠公云皆正修行是論通難恐有難云若此如道取前淨心淨心復取四地覺分亦應覺分由三地生何不取耶故爲此答答云此四即是四地已上皆正修行三地既是世間之法故不言耳亦是一理疏後句雖起諸行不退失前平等淨心者即經隨順真如論云隨順如道行者彼平等中深淨心不退轉現成就故隨彼平等清淨法住釋曰不退轉心即此隨如末句意云既以前句治於深心取淨相竟令以不取深淨之心隨至不退轉行常於平等中住爲順如道故疏云雖起諸行不退失前平等深淨之心次論結云菩薩如是深心安住名爲隨順如道故疏云則能隨順真如正是取此論文也言平等即如者會論就經經云隨如論取平等云何是同故云平等即如如前已釋問論云深心安住何異前隨彼平等清淨法住答前唯住平等故疏

云不失平等今言深心則行順如爲深心住疏後別明中顯隨如行有八種者問八皆事行何名如行答有二意一此八助顯真如觀故二如中起行俱無所著方顯隨如別行可知但第七句念智力所持故疏順經釋論經云得念意與智力故即以意爲思慧遠公云念是聞慧念持教故意是思慧思求義故智是修慧以能離障上勝進故此之三句同名智力今經無意與言故以念當二慧智當於修第二不住道疏所知法中智清淨者諦是所知之法智於其中照見離垢故名清淨慈悲攝物名利益衆生無隨稱勤善巧爲方便疏瑜伽住品者即四十八論云如是菩薩住此住中多分希求智殊勝性於四聖諦由十行相如實了知疏言實法者然有二義一約真實名實已如疏文二約對下十門隨機異名故名實法疏二明開合者疏文有四初一是合後三是開三中一約所化法分別二約所益分別三約化類分別疏三對實法以明通別者六七八九此四唯別但各一故第十

門望前五門則名爲別但觀滅道之二諦故望六至九唯觀一諦則亦名通遠公後五亦言通者何名通別所觀通四所成唯一亦得稱別疏今初瑜伽十句不類文詞者即上住品論云一切文詞如契經説但取經義其所立義似今論釋但有小異故別出之疏文有三節者彼先見列三節之名一爲此説二由此説三如此説下疏具辨疏如次可知者如次苦集滅道四諦次第即是今經六七八九疏爲説四諦十六行等者謂苦下有四即苦空無常無我集下有四集因生緣滅下有四滅淨妙離道下有四道如行出故是俗諦疏即四重二諦等者言四重者一假實二諦二事理二諦三四諦勝義二諦四安立非安立二諦廣如玄中今是第三重中者以四諦爲俗故遠公亦説三種二諦一就相分別情想之有名爲世諦無相之空名第一義二相實相對妄想之法情有理無名爲世諦即此經中空如來藏真實之法相寂體有名第一義即不空如來藏也三就實分別不空藏中

體名真諦用名世諦今諸諦第一就第二門
似非得意疏不同瑜伽等者瑜伽但云依曉
悟他是以通也疏爲說法空第一義諦者即
四重中第三重內勝義與前第一四諦之俗
共爲第三重二諦也三之與四明上二諦非
一異義三即非異四即非一又三即二而不
二故經云覺自共相論云俱處四即不二而
二論疑是一由不二故經了差別由而二故
又四即於諦常自二三即於解常自一五即
總了二諦緣起相性即仁王云通達此無二
真入第一義疏六爲正見者前中三疑四謬
五離正含並非正見今無此非方爲正見故
可明示四諦差別則不隨事執不謂空無可
令知苦斷集證滅修道矣事謂苦事所有受
皆苦故集能生苦疏無學之智如是而知者
是釋經智字爲答外問滅是滅理何得言智
故此釋云意在取滅疏道言無二者略牒經
文具云出生無二故論經云起不二行故既
稱滅知故不生二行疏前列實法下應有問
言此之四諦與前實法俱列四諦有何別耶

答意可知若準遠公上釋則前實法四門各
別今則一一皆述前四故有不同亦是一理
疏未得本質故者本質有二一約未證佛智
則佛智爲本質二既未證於如來之智於一
切智所知之法即是本質亦影像知一切所
證未親證故疏第二利益衆生勤方便勝者
既爲利益觀有爲等何偏明悲對上觀諦智
清淨故共中雖有諸行悲爲主故疏虛妄二
字觀內五蘊者是疏標舉謂妄想下論釋從
此明下疏釋論常作我想慢事故妄者論釋
從此辯下疏釋疏詐僞二字觀外六塵者是
疏標舉世法牽取愚夫故詐是論此顯下疏
釋論其世法盡壞故僞是論此明下疏釋論
上虛僞二境者虛是內境僞是外境皆能引
心合皆名誑妄是內心詐是外心皆能迷境
故合名惑疏論云常等下向來疏文合於二
境二心以配誑惑論中內外能所別明先明
於內先所取後能取後世法盡利下明外能
所亦先明所取後明能取細尋易了疏愚夫
即是依彼正取我慢之人者上釋誑惑下釋

愚夫前有兩對今唯就前五蘊能所以明愚
夫五陰是人也第二別起悲觀疏正明起願
願救生義者經云求佛智而云救生正同三
地欲救衆生不離佛智疏今初無明有愛是
流轉因者義至於此從故生下皆屬果攝若
取經句應至故生以爲句終疏牒前訶後者
牒前深苦訶後重苦疏機關苦事者遠公釋
云容物動處名之爲機於中轉者說以爲關
因名爲機苦果隨轉說之爲關今疏意亦時
不別配二字疏二欲求中受欲者欲求開二
一縱情五欲不懼當報是造惡行者二但耽
五欲未必造惡今是此人順境生貪違則生
瞋癡迷上二不言習善行者善行多在有求
之中亦以過輕故略不說亦得合在受欲之
中疏觀知實中下對前料揀可知疏明遠彼
滅不向滅者論云趣無畏處不求十力大聖
導師意云欲趣無畏之滅不求證滅者耳疏
順怨道故者煩惱結使名爲稠林是魔所行
故名怨道既趣怨道即遠真道疏略不明老
者上依論觀生老病死生苦在初病可卒加

通於老少故經明之令生死言即兼死苦老
言不顯故云略無亦合有也疏總中無父曰
孤者下別之中經有八事具釋四字前之四
事明其有苦後之四事明其有惡各用二事
釋前之一疏常起邪念故爲其覆翳者依無
明住地起妄想心名爲邪念流注相續故曰
常起不同四住善惡間生疏不聞正法故爲
彼纏裹者四住之惑容有善間間則不纏不
聞善間故爲纏裹疏二興慈中經有三節一
初爲物修因二獨一發心下孤標大志三以
是功德下以善益物初令淨障爲涅槃因言
畢竟清淨亦涅槃果後乃至獲得如來十力
無礙智慧令得菩提果令疏雖總釋義亦已
圓疏先牒前總明上來修善者略舉修善背
則兼前智慧觀察見生有苦有惡無治無救
故修善根而爲饒益皆慈相也以善智慧能
饒益故疏前二爲救未來者令住善因得於
樂果屬未來故即利樂義頻見上文上句未
住令住下句先住微善後令增長故得樂果
亦是上令捨惡後令增善疏下有五種令諸

外道等者前五世樂下五出世五中一起信
二去邪三正解四起行五得果自下大文第
三疏有四聖果下文二先指文列名後四中
下釋其差別前中一攝功德勝者聞等功德
修成名攝二修行勝者勝進所行善修習故
三四利他中[九三]三利他行四利他智[二十]疏一忍辱
柔和勝者能忍他惱名爲忍辱能將護他說
爲柔和以柔忍故緣不能動二皆拒惡故名
爲愧唯崇戒善故稱爲慚疏內懷下釋慚愧
相慚者羞天故不誑幽愧者羞人故不誑明
不招譏毀即護他也疏乃至命難不捨戒者
釋堅固言鵝珠草繫即命難也疏一增長因
行者福能生智故名爲因二依止因行依慧
生福名依止因疏六起淨土行論重釋云云
何莊嚴無煩惱染得堅固智慧衆生住在其
中及佛法莊嚴故者意云淨土有三種淨一
相淨七珍嚴等易故不明二住處衆生淨三
法門流布淨後二難故論重出之既發意能
成即具三淨之因廣如初地淨土願中疏七
依佛法身起行者依彼相好法身起行求故

下依義皆然疏九敬重法行者上來行德依
法成故第三教化衆生疏應化自衆者隨彼
衆類以身同故即八地中身同事也疏一切
種愛語中多約開演者一切愛語皆有三種
一慰喻愛語二慶悅愛語三勝益愛語三皆
開示因果之益等[九三]疏即利行自性者[廿一]即九門
之一唯有一地疏即一切利行未成令成者
一切亦三此是共一言有三者一現法利行
二後法利行三現法後法利行以勸離欲令
成就故疏上三即難行者難行唯三故疏八
總顯一切門一切種者一切門者有四一不
信令信二犯戒令戒滿三惡慧令慧滿四慳
悋令捨滿言一切種者或六或七如淨行品
疏利行愛語亦可參用者示其所學約令行
邊即是利行約其示邊即是愛語疏如瑜伽
四十三者即指其涼瑜伽九門淨行品已引
疏第二結行成益者亦名勝進行也疏第四
隨順世智勝者明染障對治等者染即煩惱
是第五內明爲治障即所知是前四明爲治
然瑜伽十三中列五次第云一內明二醫方

明三因明四聲明五工巧明今染在前正順彼論疏筭數即數建立者第十五中說聲明論云云何聲明當知此處略有六相一法施設建立相二義施設建立相三補特伽羅施設建立相四時施設建立相五數施設建立相六處所根栽施設建立相第一法施設建立相者謂名句文身及五德相應聲一不鄙陋二不輕易三雄朗四相應五義善第二義施設建立略有十種一根建立謂見聞等二大種建立謂依持洗潤等三業建立謂往來宣說思念等四尋求建立謂追訪等五非法建立謂殺盜等六法建立謂施戒等七興盛建立謂證得喜悅等八衰損建立謂破壞怖畏等九受用建立謂飲食覆障等十守護建立謂育養盛滿等第三補特伽羅施設建立者謂男女非男女聲相差別第四時施設建立者謂過現未來三時聲相差別等第五數施設建立謂三數聲相差別一者一數二者二數三者多數第六處所根栽施設建立者略有五相一相續二名號三總略四彼益五

宣說若頌等名爲根栽如是五種總名處所根栽建立釋曰今當第五又數以記數筭以記位謂一縱十橫等瑜伽中意略已具矣疏咸善通達正當明義者釋其總名也言種種諸論等者即七例中論體也七例如初地疏鈔具引即六論爲體等即等上亦等其類六中隨一容有多故從地水火下略示六論之二於一諍論自有其四疏圖書下即六中之第二論也隨世所聞即釋上義出所宗尚故疏又此圖書下重釋即因明中論所據也所據有十謂所成立有二即自性差別能成立有八謂宗因喻同異類現比教量今此出教量下兼現量疏即治所用事者即是本論故論中但有書字爲所用事中忘障取與下即論釋此障論但通云取與寄付鬪法思義作不作事已作未作事應作不應作事此對治故書釋曰今以義節論文於此一障自爲三節謂一事中障二解中障三業中障便以疏解意言作不作者但作者書之言作不作者書之言不作未必惡不作而善作也下二準

之疏印璽亦是現量者論中有印而無於璽今以加璽故云亦是現量顯現可見故又治所取物不守護障即是論釋印字如鹽米等以印印之則無强取疏三又善下醫方明者然瑜伽醫方明有四一病相善巧二病因善巧三於已生病永滅善巧四已斷病不復更生善巧今文具之疏即四大不調衆生毒相病障對治者即本論文從善療下疏以瑜伽四義解釋一即第三除斷方便二即第四斷已不生故涅槃云世醫所療治雖差還復生如來所治者畢竟不復發其療治除斷即是第三其一善字即當第四從顚至蠱下辨初二義先總指經後於中下別屬顚等內四大下皆本論釋然顚狂乾消正明病相四大不調故沉重地病相冷水病相黃熱火病相風相多端其顚狂二事亦是病因由顚狂故應食不食食不應食應作不應作等故生諸病鬼魅蠱毒正是病因因鬼魅等而生病故亦是病相鬼等病故從論經說呪藥等者疏會論經今經無呪故論以藥呪爲能治即是今

經善方藥攝病因死因即是所治以呪藥力應死不死疏四文筆下工巧明者瑜伽工巧有十二種今略有六一書筭計度數印工業而文筆讚詠但屬書攝其筭數計度通其二三明前疏之中已配聲明故此不說二音樂工業言皆憂惱障對治者即是本論凡言對治皆是本論絃竹娛耳故除憂惱三營造工業四營農工業而言亦者草樹華果有兩句故布列官苑即是營造樹之園圃即是營農疏此即不喜樂障治者峻宇彫墻朱軒玉砌居然悅情況池塘生春草園柳變鳴禽洪波躍淵魚清風吹落華縱意林流開歡愛彌日夕豈能憂哉五生成工業能作能成故言緊閑障對治者家有千金不死於市何能閑哉六占相工業是所得報分過惡因障對治者先舉論謂皆由下是疏釋論不知過去作業因感便取外相爲吉凶源乃造惡業排凶招吉安得可耶今示因招使修德業排凶招吉即爲能治五星者東方歲星主春主木西方太白主金主秋南方熒惑主火主夏北方辰星

主水主冬中央鎮星以主於土通主四季星者散也列位布散漢書云星者金之散氣與人相應凡物之精上爲列星也言二十八宿者謂角亢氐房心尾箕斗牛女虛危室壁奎婁胃昴畢觜參井鬼柳星張翼軫廣如大集四十中經云娑婆世界主大梵天王釋提桓因四天王等而白佛言過去天仙分布安置諸宿辰曜攝護國土養育衆生於四方中各有所主東方七宿一者角宿主於衆鳥二者亢宿主於出家求聖道者三者氐宿主水出衆生四者房宿主行車求利五者心宿主洲渚衆生六者尾宿七者箕宿主於國師南方七宿一者井宿主於金師二者鬼宿主於一切國王大臣三者柳宿主雪山龍四者星宿主巨富者五者張宿主於盜賊六者翼宿主於貴人七者軫宿主須羅吒國西方七宿一者奎宿主行船人二者婁宿主於商人三者胃宿主婆樓迦國四者昴宿主於水牛五者畢宿主於一切衆生六者觜宿主鞞提訶國七者參宿主於剎利北方七宿一者斗宿主

堯部沙國二者牛宿主剎利及安鉢竭國三者女宿主殃伽摩陀國四者虛宿主般遮羅國五者危宿主著華冠者六者室宿主乾陀羅國輸盧那國及諸龍蛇蝮行之類七者壁宿主乾闥婆善音樂者大德婆伽婆過去天仙如是布置四方諸宿攝護國土養育衆生釋曰此皆西域之事此方所主分野等又有差殊經文有之略知去就未窮玄象非我之徵難勝聖人不習而利然天垂象聖人則之故繫辭云辭也者各指其所之易與天地準故能彌綸天地之道仰以觀於天文俯以察於地理是故知幽明之故原始反終故知死生之說釋曰其知幽明即中知人情瑜伽之中餘六工業者一和合工業二呪術工業三商賈工業四成就工業五防邪工業六事王工業廣如彼釋疏殺生祀祠求梵福者即智論百論皆說外道殺馬祀梵天祈生梵世今以慈悲喜捨四無量心能生梵天治其邪見疏五四無色定治妄修解脫者外道以彼爲涅槃故今能入之示其謬計此經論中唯說

世間爲内明者經明隨順世間智故疏上來所釋等者本論亦不全屬五明但有治障治淤之别瑜伽之中廣顯五明與此相應故雙用之疏又論與經有不次下意揀古人今疏以論就經之次古人依論次第異經刋定記中全寫探玄亦不對會二經之殊況辨論釋與經之異恐尋論者及見古疏恠其不同故結示耳疏但於衆生不爲損惱事者賢首品云若見世界始成立衆生未有資身具是時菩薩爲工匠爲之示現種種業不作逼惱衆生物但作利益世間事即其義也而論但云興障中無障故餘皆如疏釋疏三發起清淨論經云憐愍衆生故出者出即今經咸悉開示耳第二位果中疏證智契如事爲眞金者論云此地智光明眞如事示現如經諸佛子譬如眞金等釋曰證智爲眞金如爲所契之理智爲能契之事事合於如故云如事散智能顯上之如事故如硨磲疏日月等光者遠公云梵本唯以星光喻於此地意云六地方用月光喻故理應合然餘如前釋五地竟

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第六十三

音釋

搗 都晧切舂也
輭 乳兗切柔也
謬 靡幼切誤也
躭 都含切樂也
璽 想里切印也
魅 明秘切精怪也
蠱 果五切蠱毒也
昴觜 昴莫飽切 觜即移切 昴觜並宿名
吒 陟駕切
鞞 駢迷切

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第六十四

唐清涼山大華嚴寺沙門　澄觀　述

第六現前地疏所以來者來意有二前約寄位及三學説謂五寄聲聞六寄緣覺從四地去皆屬慧學今亦對五以辯來意慧與寄位名義相似故合爲一疏又四地下第二意約斷障證如以辯來意四五六地同是順忍染淨相帶故舉四地四地出世唯淨五地見染可隨此地能亡染淨而言觀察約加行説故瑜伽下引證論文有三一明五地之德證上能隨勝於四地二而未能下明無六地之德證上不能破染淨之浸見然有二意一不如實觀無染淨故二又由下多生猒故三爲今下正對五地不能故此能來疏十住論云降魔事已者生死涅槃即善薩魔事生死是凡夫行涅槃是二乘行故生公云三界塗阻二乘路險五百由旬是菩薩惡道甚難過矣今超聖意亦越凡情故能降之又智論云除諸法實相皆菩薩魔事今證般若能契實相故過魔事疏多修無相此約地初下釋上論文

疏攝論下文三初引論次此釋下會釋後無性下引彼釋論疏唯識名爲下此文有三初正釋二以觀十平等故者以經就論三由斯下重引唯識明斷二愚疏本分下即引本論正釋後執細染下疏釋論文會通唯識疏第二正說疏文有三初總科二亦初分下對前相攝三今且依論下正依論釋於中三一對前料揀二釋分名三正釋文今初有三初標勝相二勝相云何者疏假徵起三謂第四下釋顯勝相以四五六地皆治慢故是以對之遠公云四五六地同是順忍行相廣同所以對之亦有理在若爾前之三地同是信忍何不通對七八九地同是無生忍爲難亦然故依治慢通對諸地下言漸細則顯前麤故此三地後後細於前前論文具示三慢而麤細相隱今當示之四治三地衆生我等依世間起此慢最麤五治四地身淨慢依出世起故知漸細六治五慢雙就世間及出世起故爲更細疏衆生我慢等者准四地果中治有四慢一離衆生我著謂離我人衆生壽命二離

法我著謂蘊界處三離解法慢經云執著論云我知四離正受慢經云出没論云離我修我所修等今此但云衆生我慢解法慢者以四中初二是本後二是所起本及所起各舉初一以攝一故略無法慢及正受慢餘如四地廣說疏身淨慢者四地之中得出世智修四念處名爲身淨疏所治既細下出初分爲勝今以上例後則不住行及彼果分二皆勝也疏染淨慢者下第二釋分名即當地能所治於中三初舉所治二辯能治三通妨難今初先正舉染淨可知後又十平等下解妨先問後答問有二句展轉而起下答當知疏但約淨說下答此上一句雙答前二一者上問云十平等法何有染淨故今答云前十平等但約淨法謂三世佛法及七淨故二者上問云前五地初取十勝相以隨如道而爲能治如豈染淨故今答云亦約淨如以破前十淨同一如故疏染相未亡對染說淨亦名取淨者此通伏難難云前地觀於淨如染慢許生何有淨慢故今答云前所觀如入觀則能出

觀隨有猶見染相染相既存對染苦集還生淨相滅道之見故有斯慢雖有三重救難染淨之相皆存疏今以十染淨平等而爲能治者第二能治此之一治諸難都寂謂既染淨平等則異前地十淨平等二者染淨既等不唯但能觀於淨如則雙通二三之兩救也又多修無相出觀少故便爲能治疏下觀緣起下解妨上引前難後今引後難前緣起逆順同前四諦染淨相故答云五地初能入俗悟空未深無相般若悟空方深疏列中十句下疏文有二先別釋後料揀疏總云一切法者經中有三初一切法是平等法體二無相是平等因三平等是所成義別中前七以無遣有然其疏中解前七句自有五意一依論總句是十二入則別別句皆十二入謂十二入體十二入生等二者通遣十二入上三性之義初句遣遍計故云此遣分別分別古譯遍計之名次四染分淨分俱遣依他六七皆遣圓成疏文自具三者爲破前地之慢慢依四諦而起初二遣苦故初云想二云生者諸入

苦果次一遣集以成是苦之因故第四句遣滅故云非滅惑方淨第五句遣道故云謂道分別六七亦遣滅然四是滅惑名滅六七即顯滅理之滅故皆云眞如四約進觀後位有十二緣觀前三遣染緣起體生即識等七苦成即三煩惱二業故次三遣淨緣起謂四遣無明滅行滅等五遣能逆觀之智六即所顯眞體七雙遣染淨染淨平等故五約五法初一遣名及與妄想言分別故次三遣相染淨皆相故五遣正智無分別故六七遣如如以離取捨本來寂靜故然遠公更有一意謂約三空初之一句遣分別想即是空門中間五句遣其名相是無相門末後一句遣取捨願顯無願門此與初地義同初地以空門治分別無相治相無願治取捨故此非無理疏以十句皆通三空故不顯之但有五意耳疏上之九句下第二總相料揀疏文有二一明遣三會一謂遣有遣無及俱有無會非有無之中道也二又此不二則不壞有無下重明第九成不壞義能遣俱句及俱非句即分為二

初以不壞有無成俱非義以遣俱句後以不壞有無成俱句義遣俱非句今初先標不二意云若無有無將何不二故涅槃云若無一二云何說言非一非二故不二義成於不壞謂說空遣於有執下辯相於中先明不壞以成俱非此句明不壞空而非相於空故空非空也言說有為遣空迷者此句明不壞有而非存於有故有非有也故成俱非次云有是不異空之有空是不異有之空者此二句顯經不二成不壞義次云無別空有而為二者正遣俱也疏又既不二亦不壞有無下第二明不壞有無以成俱句遣俱非也上二句標從則不異無之有是不有之有下二顯相此句將不二立有次云不異有之無是不無之無者將不異立無也是為由不二故不壞不壞則空有雙存結云則遣俱非疏斯乃四句下結歎謂上遣四句又借俱非以遣俱句非立俱非今將俱句以遣俱非非立俱也雖遣四句不壞四句存泯無礙故結云百非四句諸見皆絕然遠公但有初段遣三會一彼云

此與涅槃十一空大同彼亦用前八以空遣有第九一空以有遣無第十空空有無俱遣彼處大空就空實以論亦是一理十一空義至下當明疏第四辯行分齊文中四一略釋經文二彰忍數類三會釋經文四彰忍差別疏仁王下第二彰忍數類仁王五忍歷位但成十四纓珞加一五忍之相辯差別中當影出之疏今四五六皆得順忍下第三會釋經文由慢有麤細故忍分三品四地治衆生我慢解法慢為麤得下品忍五地治身淨慢次細得中品忍此地治染淨慢最細得上品忍故云治於細慢故云明利明無不鑒利無不破然治由習增故從下至上障由漸斷故從麤至細言順後無生者順忍有二義一者順法故十忍品云法有亦順知法無亦順知二者順忍未證無生隨順彼忍故今約位說前為後因正宜此釋由此地破相趣入眞境故順上地無生忍疏然約實位下四彰忍差別疏文亦三初總明實寄不同二寄位何以下假問徵起三謂若約空無我理下辯差別相

於中有二先明通相後彰别相前中通則初地明得謂初地得無我亦得名空平等理亦可名爲無生無我即是空無生故六地名空平等亦可得名無生無我空平等理即是無生空無我故七地已上得無生忍亦可得名無我及空平等以無生理即是無我及空平等故名爲通䟽今不得者下彰其别相則非唯初地未得此忍而此六地亦未得之以約分别無我與空及無生理三相異故文中二先總標二一約空下釋有四門即分四别第一門中正開前約理通義初顯無我言破性顯空者若人若法皆無性故空此則義當信忍舉初攝後故云初地䟽今此地中破相趣寂名空平等者豈唯無性相亦不存故經文云無相無體故平等非唯有相空相亦遣方爲眞空平等理也義當順忍舉後攝前義該四五䟽若約證實下當無生忍舉初攝後義該八九而言證實反望者上之二義但破空性相故今已證實反望性相本來常寂何俟破竟方說無我及空平等言斯理轉深者則

上空平等中亦合言斯義漸深文略無耳䟽若約契本常寂下即寂滅忍舉初該後云十地後得而言契本常寂者前無生忍證實望相則前所破與所證未同今寂滅忍契所破常寂即所證故故云最妙䟽二就行分别等者此約生起名生七地頓起何名無生以起行皆適無可新起故云無生耳䟽三約空有者亦是生起之生不同前行隨一行中有空有故入觀起空出觀起有故間起名生七地常在觀而涉有不迷於空觀空不礙於有故稱方便更無出入之殊故云無生䟽四約修分别者此約生熟之生生澀名生純熟名不生七地猶有功用故名生澀八地無功任運而進故云純熟䟽第二不住道行勝等者先總科後令初下别釋然總觀心境遠公云約初入心明不住道從作是念下就正住地明不住道今但爲標不取古釋䟽由前觀察隨順得至不住道者故論經云是菩薩如是觀一切法隨順得至論釋云得至不住道行勝故今經略無隨順得至之言而言如是觀已

意則合有故䟽取論躡前釋之䟽今初三中下且釋能觀三悲䟽文有三初正釋文二彰次第三義門料揀初中以雖同一切智觀下釋論正釋勝字若無大悲即同二乘今有故勝然一切智觀者即大品經以聲聞名一切智菩薩名道種智如來爲一切種智此則横對大小因果分此三别不同謂佛爲一切智觀三世流轉者將下經意釋論不捨過去現在未來之言其猒離有爲即下論觀名依大悲爲首立此觀故而以大悲下正釋勝義䟽謂以道相智觀下釋論即菩薩自智也不唯但觀三世對上顯勝次遍了諸法下當相辯勝言了諸法者若内若外有爲無爲無不知故以此導下明由智勝故悲成增上䟽謂以一切種智下釋論即如來智也䟽三悲爲次下第二彰次第䟽據論現文下第三義門料揀於中有三初明二護二明二利三明不住而文分二先别明初門後三門通例今初二護自有二義一按論文由上文大悲爲首者不捨過去現在未來即是智義大悲攝故即

是悲義悲護小乘智護煩惱後二但言一切法中智清淨故一切種微細因緣集觀明唯約智疏既三俱下第二通例觀即煩惱護凡悲即護小二護即具二利有智故不住生死有悲故不住涅槃故三義具矣疏前滅後生者無明緣行前緣已滅引起後故若前不滅則墮常故若後不生即是斷故無明緣行者由前滅故後方得生十二支皆然自是一義釋之疏言染生淨滅者無明緣行行緣識等即是染生無明滅故行滅者斯為淨滅下引雜集名染淨觀又次經云由著我故世間生為生不著我者則無生處名滅疏第二別明觀相等者疏文有三初總顯深廣二舉經辯深三依論科釋今初文三初標舉深旨二引論略開三融通無礙今初疏云然緣起深義佛教所宗等者自古諸德多云三教之宗儒則宗於五常道宗自然佛宗因緣然老子雖云道生一一生二二生三三生萬物似有因緣而非正因緣言道生一者道即虛無自然故彼又云人法地地法天天法道道法自然

謂虛通曰道即自然而然是則雖有因緣亦成自然之義耳佛法雖有無師智自然智而是常住真理要假緣顯則亦因緣矣故教說三世修因契果非彼無因惡因故楞伽經大慧白佛言佛說常不思議彼諸外道亦說常不思議何以異耶佛言彼諸外道無有常不思議以無因故我說常不思議有因因於內證豈得同耶是則真常亦因緣顯淨名云說法不有亦不無以因緣故諸法生法華亦云諸佛兩足尊知法常無性佛種從緣起是故說一乘下經云一切諸法因緣為本中論云未曾有一法不從因緣生是故一切法無不是空者則真空中道亦因緣矣若爾涅槃十六云我觀諸行悉皆無常云何知耶以因緣故若一切法從緣生者則知無常是諸外道無有一法不從緣生是故無常則外道有因緣矣釋曰此明外道在因緣內執於緣相以為常住是故破之言無常耳今明教詮因緣妙理具常無常豈得同耶況復宗者從多分說所以因緣是所宗尚不應致疑疏乘智階

差淺深多種者乘謂三乘五乘三乘觀緣已如上說五乘人天亦以戒善為因緣矣智謂智慧如下所引下智觀者得聲聞菩提等以大乘中既分因果故智異小乘言階差者復有二意一則上結隨乘智異二如一菩提隨觀深淺亦多階級故云多種疏龍樹云因緣有二等者第二引證略開即十二門論文云謂水土人工時節穀子為因緣而芽得生乳及酵煖人工為緣而酪得生泥團輪繩陶師等緣而器得成皆外因緣也疏然外由內變下第三融通無礙也外諸器界內識頓變增上之果亦因自業故云內變言本末相收者內即是本外即是末以唯心義則內收外託境生心則末亦收內若以法性為本法性融通緣起相由則塵包大身毛容剎土是故合為一大緣起也疏染淨交徹義門非一下當略示者然瑜伽論云緣起門云何謂依八門緣起流轉一內識生門二外緣成熟門三有情世間生死門四器世間成壞門五食任持門六自所作業增上勢力受用隨業所得愛

非受果門七威勢門八清淨門釋曰然論不釋義略可知八清淨即無明滅行滅等七威勢即勢用緣生無明緣行等六自業所作即正是有支習氣五食任持即四食不同隨界通局四器界可知三有情揀外無情二及外緣門如論說一內識生即名言習氣言下當略示者非但門有其八義亦無量散在經疏隨文釋中及下釋緣起竟處總結十門之意收十爲五乃至顯四佛性融爲大緣起等義門旣散今且就內略示染淨一染緣起二淨緣起三染淨雙融緣起此三緣起各有四門染中四者一緣集一心門二攝本從末門三攝末歸本門四本末依持門第二淨緣起亦四門者一本有門二修生門三本有即修生門四修生即本有門第三染淨雙融亦四門者一翻染顯淨門二以淨應染門三會染即淨門四染盡淨泯門以此諸門及該內外無盡事理並合爲一無障無礙法界大緣起也疏今經文內略顯十重等者第二舉經顯深於中有二先總科經文文有十重以顯無盡

後各有逆順下展轉開顯以辯難思疏古人兼取彼果等者疏意不美此釋亦不言非故舉古人不言去取若依染淨逆順成四十重三觀歷之成百二十斯理然也疏論三觀者下第三依論科釋於中二先依論立觀後以論會經前中有六一列名二初但觀二諦下釋相皆以前三悲會之三初一下同二乘下會同大品一智四故涅槃云下以涅槃證成涅槃開於二乘教行不同故二乘與大品合其理果是一故合二乘義皆符此故得並引五前約爲物下釋通妨難爲有問言經是三悲論爲三觀豈得引前以成今說故爲此通六融此三觀下融通顯勝言三觀一心者即同空假中也一人頓修非約乘分言甚深般若者般若有二一者是共如云欲得聲聞乘當學般若等法華云一切諸法皆悉空寂無生無滅無大無小無漏無爲如是思惟不生喜樂即共般若此名爲淺今悲智雙運理事齊觀故其所發即是不共爲甚深般若矣疏然論三觀雖遍釋經下第二以論會經於中

有三初標舉二別釋三觀開合三二利分別今初言與十門有開合者如初觀總束十門爲三則經開論合而分第二一心所攝前半爲第一義即經合論開其第三觀開初門前半爲染淨分別觀後半屬依止觀即經合論開以八九二門爲無始觀即經開論合疏初一切智觀下第二別釋三觀開合中初觀有二先正明後所以分三下出所以今初言十中初門者即有支相續門二攝第二門中之半者即攝歸一心前半經云佛子此菩薩摩訶薩復作是念三界所有唯是一心是也三攝餘八門半者半即第二一心門中從如來於此分別演說下及盡第十門疏第二大悲隨順觀中亦二先正明後出所以今初一觀衆生愚癡顚倒者謂癡迷性相倒執我所故二餘處求解脫者即謂凡夫愚癡顚倒常應於阿賴耶識中及阿陀那識中求其解脫乃於餘處我我所中求解脫故第二一心門明唯一心可於中求心外無法疏三異道求解脫者論云顚倒因此有四種一冥性因二自

在因三苦行因四及無因如次四門破之一
自業助成門明有支各有二種由業能生非
由冥性二不相捨離門明以無明等爲行等
因非由自在三三道不斷門明業惑而爲苦
因欲求脫苦當斷業惑及修苦行是起妄業
計苦行心即是煩惱如是妄想寧是解脫因
耶四三際輪迴門謂旣以前際二支是中際
五支因中際三支是後際二支因何得言無
因耶疏四求異解脫攝後四門者謂不識眞
解脫求三界苦等爲解脫故名之求異眞解
脫者有四種相一離一切苦相二無爲相三
遠離染相四出世間相此四即涅槃樂常淨
我故下四段破之一即第七三苦集成但有
安苦而無眞樂二即第八因緣生滅無有常
德三即第九生滅繫縛但是染縛無有淨德
四即第十隨順無所有盡以順有故非是出
世故無我德也疏此之四門下第二出四所
以亦揀四門之別相也疏第三一切相智觀
中一染淨分別觀者謂計我緣生爲染無我
緣滅爲淨二依止觀攝初門後半及第二門

者謂初門有二佛子從後佛子明迷眞起妄
緣相次第半門明依第一義以不知故即起
諸緣是爲染依第二門明見第一義諸緣轉
滅便爲淨依三方便觀者即第三自業助成
門謂因緣有支各有二業爲起後方便若滅
前前則後後不生是解脫方便四因緣相觀
即第四不相捨離門謂有支無作故旣由前
前令後後不斷助成後後則後後無性何有
前前能作後後即以無作爲緣之相五入諦
觀者即第五三道不斷門三道苦集諦故逆
觀即滅道故六力無力信入依止觀者即第
六三際輪迴門謂此三際爲因義邊名爲有
力爲果義邊名爲無力若約三際前際於現
五有力於當二無力中際惑等於當有力於
現無力以斯三際化彼凡夫令信入依行七
增上慢非增上慢信入觀者即第七三苦集
成門不如實知微苦我慢即增上慢若知微
苦非增上慢不知令知名爲信入八無始觀
者此有二意一約俗說因緣爲生滅之本生
死無際故因緣無始二約眞說見法緣集無

有本性可爲依止故名無始攝八九門者第
八門因緣生滅但一念緣生即是不生故云
無始第九門隨順轉故而生非有本也九種
種觀攝第十門者即隨順無所有盡門由隨
順有故有欲色愛等之殊故云種種疏然其
三觀俱通二利下第三二利分別三觀爲三
第三觀中先總後於中下別明言次二利他
者即六力無力及七增上慢皆令他信入故
言初二通染淨者初門名染淨分別故次門
迷爲染依悟爲淨依故疏列云一示染淨相
二示染淨依疏後三唯觀染者以第三方便
觀一染法之因自業助成故上文云亦解脫方
便者約逆觀說本明染法言二染法之緣者
即第四因緣相觀前約業親能生後故說爲
因今約助成不相捨離故說爲緣言後一就
染觀過者以入諦觀正約順觀但苦集故疏
次二利他中等者有力無力令凡信入能所
生義即增上慢非增上慢令小信入以微細
行苦二乘不知故疏初眞諦觀者上釋無始
雖通二義約眞爲正故後俗諦觀者有種種

故疏次正釋文下第三釋文於中有三一總示釋義二指文分齊三依論科釋今初云並以三觀釋之更無別理者因古德總有四重一直釋經文後方依論三觀重釋不知直釋名爲何觀既別無觀如何異論設有別觀又不出名亦令論主釋未盡理故云但以三觀釋之更無別理疏經之十段下第二指文分齊疏先依相諦下第三依論科釋於中亦三初依論正科二此三若望十門下總釋三意三今初成者下正釋經文於中又三初總出文意二辯定所破三方釋文初一可知疏此是正破我執習氣者第二辯定所破即唯識第八釋外難頌難云若無外緣云何有情生死相續故有頌曰由諸業習氣二取習氣俱前異熟既盡復生餘異熟釋曰下取意釋熏習氣分名爲習氣即是種子諸業習氣即罪等三業二取習氣總有四種一相見二名色三心及心所四本末第八異熟名之爲本六識異熟名之爲末業是增上緣二取因緣互相助成故生死流轉此第一師義第二師云

生死相續由諸習氣然諸習氣總有三種下亦義引一名言習氣二我執習氣三有支習氣有支習氣謂招三界異熟業種廣如下明名言習氣前已頻引即下經云於三界田中植心種子言我執習氣者下具引論文謂虛妄執我我所種子我執有二一俱生我執即修所斷我我所執二分別我執即見所斷我我所執隨二我執所熏成種令有情等自他差別解云然俱生我執通六七識分別我執唯第六識因我執故相分之中亦熏五蘊種子即名言熏習我執種子令自他差別故別立之故有支我執皆增上緣頌明二取習氣即我執名言取我我所及取名言故皆名二取釋曰今經破此我執亦即俱舍頌說前後中際爲遣他愚惑以三際愚俱愚我故如下三際輪迴中釋瑜伽論中亦遣三際愚惑於我與俱舍同又云遣三際愚遣內無知若遣非情無知即遣我所故今破二我以顯二空疏文中二句下第三正釋經文於中有三初略釋經文二舉論經會釋三引論反徵今初

先正釋後此直順下結成今初言但是苦集者世間受生即是妄苦著我之心即是集因言是滅道故者若離此著即是道諦則無生處即是滅諦疏論經言下二舉論經會釋於中四一舉論經二以我執下以唯識意釋成論經唯識云隨二我執所熏成種令有情等自他差別三故論云下舉本論自釋既言五道中所有生死明是一一道中自他之身差別義耳四若五道下以業習氣成上我執但令自他差別之義謂業能令自他共有若人若天苦樂六道即有支習氣若我執習氣亦二取攝已如上辯疏又論主反徵下第三引論反徵釋於中三初總標二別徵釋三結成無我疏初徵著我下二別徵釋中二句先徵世間受生皆由著我後徵若離此著則無生處今初於中二先標舉後若第一義下舉論牒釋然論但云若第一義中實有我相者著我之心即是第一義智不應世間受身處生疏有二釋一依百論縱奪勢釋二依因明立量以釋前中數節論文以爲三段兼疏有四

一初句按定二次句縱立三後句正徵四何以著我下即疏舉經反質結破但觀向引論文自分主客云何結破然有二意一結成縱破縱其有我已成過故舉經反成二著我既世間生明知著我之心非第一義智所著之我非第一義明理無我矣即奪破其我疏此中應為立過下第二依因明立量破疏文已具然總意云謂第一義我是有法凡應同聖是宗法以我是持自性法有彼凡應同聖宗中法法與有法和合為宗因云以有第一義中實我智故同喻如生盡聖人上三支已具凡應同聖此句合結應云生盡聖人有實智生盡聖人是聖人凡夫既有實我智同彼聖人是聖人而言生盡者遮不定過若但云聖人恐有難云為如須陀洹七反受生之聖人耶為如羅漢我生已盡之聖耶故定取後句大乘須悟八地已上即同羅漢漸悟初地許其生盡從凡既同聖例成一過凡應同聖是雜亂過今無聖人是斷滅過疏次反徵後句下此第二反徵若離此著則無生處文中二先標舉後又復下牒論解釋然論但云若第一義中實有我相者若離著我則應常生世間今疏亦有兩重解釋文小異前而分為三初以百論縱奪勢釋二以因明立量以釋三舉經雙結反質以破初中然準前論亦應有三而文稍略兼疏為三初按定所執二若離此著我應常生世間即以理正徵三以不稱實下疏釋論意即同前第二反以縱立而論含在前若離此著句中謂第一義中實有於我以為真理今離著我則不稱理同於凡夫違理妄執斯則縱成疏此中應為下第二立量破應云第一義中實我是有法聖應同凡是宗法因云以有無我迷理倒惑故同喻云如諸凡夫則三支已具疏云此結成聖應同凡即合結也應云凡夫有倒惑凡夫是凡夫聖人有倒惑同彼凡夫是凡夫成雜亂過次云聖既同凡下例結一過成斷滅過疏是以經云下第三舉經雙結反質以破言雙結者雙結百論因明結百論者謂縱其有我聖應同凡為縱破今離我不生明定無我即是奪破若結因明立量但是縱成其過是他比量今舉經無我則彼量不成謂離我既不受生則知第一義中定無有我安有我智故疏結云反顯妄情定是過也疏二過既成下結成無我可知疏第二倒惑起緣即論明答下分四一釋答二說文分三下總科三今初然十二下以義收束四且依十二下正釋經文三中瑜伽對法皆同為四今依唯識第八論文未盡下疏具之然能所引皆在因中能生所生因果對說故唯識第八明十五依處建立十因中三習氣依處謂內外種未成熟位即依此處立牽引因謂能牽引遠自果故今取起種但名能引其能所生即彼論云四有潤種子依處謂內外種已成熟位即依此處立生起因謂能生起近自果故正當今文愛取有三是已潤故疏此約二世下會通經論若準唯識三世小乘今按下經具明二義言生引互通者無明行中有愛取有愛取有中有無明行識等五果即生老死俱是果位並如下說言且依十二者以此經中次第行列故

又欲總收二世三世故然就經文且合分五
一無明二行三識四名色五合辯餘支疏初
至有無是無明支下此段有五一科經二無
智是癡下略釋故論云此示無明有愛是二
有支根本故有愛即三有之愛也亦同涅槃
生死本際凡有二種一者無明二者有愛是
二中間即有生老病死三然依三世下通難
釋成應有難云既舉二支爲有支本那得上
判唯屬無明故爲此通初依三世即俱舍云
宿惑謂無明則過去若無明若愛皆名無明
二依二世即唯識文諸惑皆能發業豈無愛
耶四唯取能發下正出其體即唯識初能引
後彼論具云此中無明唯取能發正感後世
善惡業者即彼所發乃名爲行由此一切順
現受業別助當業皆非行支釋曰即彼已下
出行支體下文方用故引此無明體是見道
全修道一分五希常爲有下以論釋經論云
是中無智至有無者希求常斷餘文疏釋疏
初云不正思惟是行俱無明者此有二意一
者爲無明支通諸煩惱已如前明今取正起
行時迷於行過即行俱無明非前發業無明
支攝疏涅槃說此爲無明因亦無明攝者第
二意爲無明支要與行俱獨頭起者非無明
支則此一句猶是無明故下疏云躡前起後
論經但云恒隨邪念妄行邪道邪念即是無
明異名故論云恒隨邪念示無明因遠公釋
云明行用無明爲因言涅槃說者即三十七
經南經三十三迦葉菩薩品因說無明是一
切諸漏根本迦葉菩薩言世尊如來昔於十
二部經說言不善思惟因緣生於貪欲瞋癡
今何因緣乃說無明佛言善男子如是二法
互爲因果互相增長不善思惟生於無明無
明因緣生不善思惟善男子其能生長諸煩
惱者皆悉名爲煩惱因緣親近如是煩惱因
緣名爲無明不善思惟釋曰既互相生故即
無明瑜伽亦云問若說無明以不如理作意
爲因何因緣故於緣起教中不先說耶答彼
唯是不斷因非雜染因故所以者何非不愚
者起此作意依雜染因說緣起教無明自性
是染汙法不如理作意自性非染汙故彼不
能染汙無明然由無明力所染汙又生雜染
業煩惱力之所熏發業之初因謂初緣起是
故不說不如理作意釋曰若瑜伽意則前凡
夫無智是起業無明不善思惟非無明體不
立爲支今明能生無明亦無明攝瑜伽剋體
此經從通言躡前起後因果互舉者此中正
明行支即無明緣行故云躡前起後即舉其
因前正說起業無明即舉其果故云互舉若
準涅槃無明能生不善思惟則知無明亦有
因義正爲支體不可說因耳疏次句就人彰
過疏文有四一釋經二故初地下引證既言
顛倒相應即是求有迷三界苦謂爲樂故三
反示菩薩勝義即是論釋四謂菩薩下是疏
釋論即唯識諸門分別中第六有漏無漏門
謂有支皆是有漏無漏非有支故菩薩勝義
即是無漏亦是第十一學無學分別門故彼
論云一切皆唯非學無學聖人者所起有漏
善業明爲緣故違有支故非有支攝由此應
知聖必不造感後有業於後苦果不迷求故
故今疏文用彼論意體虛不眞故名妄行善

薩善知故不名妄䟽若行涅槃下是䟽釋論䟽以三業相應思造三行故者總出業體亦即唯識第八三性分別門大乘三業皆思為體動身之思名為身業發語之思名為語業思之當體即是意業三行即經中三句皆通三業則通色非色位謂由下顯三業相然愚略有二一迷異熟義愚二迷眞實義愚初愚謂迷當報不知善惡感當苦樂故於現在恣情造惡謂殺生等有三品故成三塗因如一地說言及人天別報苦業者五戒及下品十善是人總報之業前會損他感諸根缺等即是別報會決罰他亦招此報等故為苦業從然別必兼總下釋感別報非屬行支義故唯識亦云由此一切順現受業別助當業皆非行支以無明支於發業中有能通發總別報者有能但發總報之者亦有但發別報之者唯取初二為無明支之所發起行支所攝第三非是行支所攝故䟽揀云唯感別報非行支故䟽由迷眞實義愚者即第二愚三界苦果業惑是集即道理勝義故名眞實今謂苦

為樂迷業是集故起福行八揮淨業亦是此愚䟽次於下明識支䟽文有二先附經略釋後即是所引下引證廣釋於中三一舉他教二會今經三申今論初中引二論一經明所引寬狹初引唯識但取識種於中分四一總明五種是所引支二約為異熟下別示五相既云此五起無前後故不依次而論具云此中識種謂本識因除後三因餘因皆是名色種攝後之三因如名次第即後三種釋曰三因即六處觸受䟽已別配識支即是第八識種望當異熟親因緣故三因位難知下釋通妨難謂有難言既無前後何以先識後觸受耶故為此通四五不離心下會釋經文既有五種何以但名植心種子故為此釋而有二意一約總別云不離心二約隱顯兼會今䟽但名此段為識支故識等五支皆通因果識則顯因隱果四則顯果隱因後果但說生名色芽不說識故䟽然唯識論下第二會通集論欲顯不同故舉集論識通能所引是彼所立正取業種是出所以以行熏心招當果識

故為識支若爾識種何牧故云名色名色寬故䟽緣起經說下三會緣起經於中三初總舉二業種識種下正辯所立由業熏識招於當識故以二種名為識支業種能引識種所引共為識支三識種但是名色所依者出彼難意結彈集論言但是所依非名色體依根本識方說餘識有羯剌藍故為果既爾為因亦然䟽今經意同緣起經說下第二會今經故雙舉行識出同之文既言於諸行中植心種子義當識支明通取二䟽論云此中下第三申今論釋顯心偏得種名亦顯此是因緣之義䟽次有漏有取下䟽文有三初總顯文意二如初地下引證彼經云欲流有流無明流見流起心意識種子三有漏是愛下別釋經文既舉愛取種未潤時但名所引愛取潤竟故名能生䟽復起下辯名色支䟽中二先釋總句後所謂下釋別句總中言現行名等皆生老死者等取五果謂識名色六入觸受此五從初結生直至於受諸增長位總名為生諸衰變位名之為老蘊壞為死不離此五

依三世說現在五果即是過去生老死也疏二爲顯前來下此明二世一時而辯能生所生支於中有六一略標舉二引論證成三會通異解四結成正義五傍攝異門六依文正釋今初有三初標十因生於二果二名色居初下通妨謂有問言若生二果應云生生老死何言生名色芽答云爲欲顯於當來二果差別之相次第說五故識在於種故名色居初耳三謂由前心等下就經略辯下別當具疏故唯識下第二引論證成論文具云三能生支謂愛取有近生當來生老死故謂緣迷內異熟果愚發生能招後有諸業爲緣引發親生當來生老死位五果種已（即指前也）復迷於外增上果愚（覆業無明也）緣境界受發起貪愛（即是愛支）緣愛復生欲等四取（即取支也）愛取合潤能引業種及所引因（即五果種）轉名爲有俱能近有後有果故今疏略引但取合潤成有義耳疏瑜伽第十下第三會通異解總有二文皆唯識論暗通瑜伽令顯所引論名及次第耳初唯說業種者意云因是善惡果是無記名異熟

果識等五種雖正爲因能生無力正生果故不得名有故瑜伽次問云何故不說自體爲自體緣耶答由彼自體若不得餘緣於自體雜染不能增長亦不損減是故不說即斯意也言如後段說者後段經云取所起有漏業爲有是也疏三十八中下即第二意唯取五種意取因緣揀去業種增上緣故疏實則總有八支下第四結成正義業種爲一識等爲五則所潤有六是有支體愛取令潤如水入芽能所合論故言有八合八爲有有無別體故云假有即唯識論諸門分別中假實分別論云十二有支九實三假一已潤六支合名有故二即生死三相位別立生死故今當其一疏若以十二下第五傍攝異門謂今世十因所依即前世之二果故成十二然生老死離識等五雖無別體增長衰變相有異故是假有故故成十二今文中無故云傍攝疏且約有支文有六緣下第六依文正解上二句標由上開二義今廢識生名色但取有生於生故云且約有支疏一業爲田下別釋即是

行種者現行之業嘗念即謝熏識爲種是所潤故望所生果但爲增上緣者如田無種不能生故疏二識爲種者此識爲種以識等五未至現行即名言種望於後世生死之果是因緣故故云親因此即自體緣起也次如世下雙喻上二若無業因識不成種故感苦樂唯善惡業是故識種三習氣中唯是名言非有支故疏無明暗覆等者釋此一句分四一舉論釋二此則下釋論意三舉例四引他論二中言等能發起者即俱舍論等起之義論云等起有二種因及緣剎那如次第應知名轉名隨轉釋曰初句標表無表色等起有二種次句分別一因等起二緣等起發業前心名因等起在先爲因故與業俱心名緣剎那等起同剎那時故下句立名因等起心名轉轉名爲起將作業時能引發故剎那等起名爲隨轉謂隨業轉正作業時不相離故解曰今取業前無明即因等起也故遠爲助疏亦是舉於前下三引例釋即依三世爲例前世無明既具一切煩惱今現在愛取之中亦

具諸惑故疏準唯識下四引他論此之無明亦是能潤愛取所攝前是發業無明此是覆業無明故不同也即迷外增上果愚者出愛支中無明之相亦唯識文如前已引次又諸煩惱下亦唯識文為成前義又亦不局迷外增上故唯識云一切煩惱皆能潤業而潤業位愛取力勝耳次云以約十因同一世者十因同世必是生報之業能發能潤一處俱故若遠公意無明有四一迷理無明義通終始二發業無明在於行前三覆業無明此在行後識前四受生無明與識同時或在識後望過去種子心識在於識後望能生識與識同時今是受生無明疏論主指常求有無之愛即是舉例者故論云常求有無愛水潤故明是指前今云即是舉例者此中之愛不異無明支中愛故亦即是前標中有漏者前云有漏是愛有取是取故是此中愛支次云以前有愛無明攝者彼是無明中愛即發業愛耳今是潤業之愛故不同也疏要數溉灌方生有芽者故唯識云於潤業位愛力偏增說愛如水能沃潤故要數溉灌方生有芽且依初後分愛取二謂愛初名愛愛後名取疏我語等取為我慢故者即上論云緣愛後生故等四取釋曰謂一欲取二見取三戒取四我語取今順經中我慢之言先舉我語以等餘三言欲取者謂取五妙欲境故瑜伽云欲取云何謂於諸欲所生貪欲見取云何謂除薩迦耶見於所餘見所有貪欲戒禁取云何謂於邪願所有貪欲我語取云何謂於薩迦耶見所有貪欲有人釋云戒謂惡戒禁謂狗牛等禁我語謂內識依之說我故有餘師說我見我慢名為我語云何此二獨名我語由此二種說有我故我非有故說名我語如契經說苾芻當知愚昧無聞於異生類隨假言說起於我執於中無我及與我所云云瑜伽云欲取唯生欲界苦果餘三通生三界苦果疏六見網下疏文有二先出見網之體後令無漏下出見網名意網即是喻已下種子復加土覆恐有蟲鳥羅之以網則禽獸不能侵令此已下生死之種更羅見網則無漏鳥獸不能侵損決定受生故疏論總釋云者以論總釋無明覆蔽故常求有無愛水潤故竟便云如是住如是正心故疏以此二句總顯生名色芽謂識為能住種業為所住地愛取無明是住因緣故云由無明愛令上識種安住業地此釋如是住下云名色心生者釋如是生心名色為所生心上皆為能生疏却釋我慢等者言却釋者經有六句方釋前四慢見未釋便即總釋總釋已竟更釋慢見故云却釋謂我是下疏釋論文疏次釋見網等者此中論文具云我生不生如是等種種見網餘是疏釋疏如初地下引證意云初地從無明下有九句經皆名邪見今上六句經文無明業識皆名見網疏然上諸句下釋生名色芽中三初結前生後即是所生下二立理合云生識故引俱舍意識正結生蘊故三今以前下出稱名色所以所以有二一約隱顯故二名色與識不相離故前中亦二一正明隱顯二出所以今初五種但顯心種五現但顯後四五種得名望於五果豈得五果而無識耶故云

略其總報總報即第八識大乘第八是識支體餘之七識名色支攝故依於第八故云所依疏欲顯識生下第二出隱顯所以所以有二一欲顯識緣名色故若種現皆五則識緣名色不成二復欲顯下顯通種現通積異小通現異於唯識之義疏然名色下第二名色與識不相離故如二束蘆先正明後故初地下引證總引三文一引前經但云若芽不局名色二引論釋既名色共阿賴耶生則知名色依現行識三即此後文下引後文證次下當釋以此三文即知此中具於二支隱於識支顯名色耳疏次名色增長下疏文有二先總指後然此一段下出指所以以此段中未欲顯稻故疏下句揀邪因者以我爲因是邪因故此衛世意彼以神我爲作者故若僧佉師則以冥性而爲作者我是知者而非作者

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第六十四

音釋

躡犯輒切蹈也　酵古孝切　羯剌藍梵語也亦云歌羅邏此云凝滑　羯古曆切　剌郎達切　溉灌溉居代切灌古玩切溉灌澆漬也

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第六十五

唐清涼山大華嚴寺沙門澄觀述

疏第三迷真起妄下文前有五一標章二論云下論主假設外徵謂當相下疏釋論三故經意下以經之意答論假徵四然成答相三下徵二別相五略有五异下答顯包含於中先別明後有斯五下總結前中第一約所迷有异前迷無我即迷真空此迷真實智即是妙有以有文云不了第一義故二約起次不同可知三約世有通局言義取亦通五世者後段當明言此唯三世者此句標也以名色等唯約現故者出所以也前段名色等五就種爲義則是二世後列五果皆約現行即果酬昔因依於果上復起愛取招後生死則有三世令此段中既唯約現故但有三義取亦通一世者至下當知疏四前文欲明三世並備者第四約緣有隱顯言於無明中下出備相也無明在於過去說有愛取則備三惑矣行即是有未潤名行潤即有故二業必依七苦別說爲五總說爲二故此明過去備十二

矣但舉經文無明之中說有愛取例餘必有言於現在中說無明故者明現在之中具十二也現在愛取之內既有無明則三惑具矣則所潤有行已同過去有於二支無明行也現在八支居然可知增長衰變亦具生老死

矣疏五前爲答難者五約答相差別及取下結並可知疏文中亦二下釋文然下釋名多依俱舍俱舍與涅槃二十七義則全同小有別處至文當知初無明支疏文有二初辯得名意明次第二會論經三出無明體相今初

辯名然十二下通難何於無明偏受迷稱後而無明下答顯可知言意明次第者故瑜伽問云何因緣故無明等支作如是次第答諸愚癡者要先愚於所應知事次即於彼發起邪行等此無明約人迷理橫從空起疏論經云下第二會論經以上云實義空則是以眞空爲第一義準論經意乃是四諦爲第一義即四重勝義中道理勝義故次引對法證成論經亦順涅槃我昔與汝等不識四眞諦是故久流轉生死大苦海故瑜伽中廣說無明

歷一切法謂若內若外若業若果佛法僧等皆是無明今略舉四諦則無所不攝疏別有暗法名爲無明下三出無明體相於中先正出體別有一法是明所治後非但下揀濫此揀二義即二師解謂一師云無明者謂體非明此即遮詮如非有非無法體非是有無故第二師云應謂明無此但無彼明處即名無明故今揀之非是明無而已理則盡矣猶恐難見具引論釋俱舍第十論云無明何義問也謂體非明即第一師非前智明若爾無明應是眼等釋曰難也眼等五根亦非智明故論云既爾此義應是無智明也釋曰此第二釋謂明無之處即名無明論云若爾無明體應非有釋曰難也若是明無之處名無明者無是無他體應非有論云爲明有體揀第二義義不濫餘揀第一義頌曰明所治無明如非親實等釋曰上句明有實體謂此無明不了四諦明所對治名曰無明與明相違方名無明非是離明之外皆是無明故不同第一亦非明無之處名爲無明不同第二下句舉喻釋成論云如諸親友

所治怨敵親友相違名非親友非異親友非親友無釋曰此以怨喻無明親友喻明非親友者即是怨家怨有體矣言非異親友者非異親友之外餘人皆名非親友也此喻無明不濫眼等言非親友無者非無父母朋友即名非親友也此喻無明非無體也言實等者以上非字貫下實等亦如非實者諦語名實此所對治虛誑言論名爲非實非異於實皆名非實如殺生等亦非實無名爲非實此明非實有體等取非法非義非事如不善法名爲非法不善

義名爲非義不善事名爲非事此與善法等相違名非法等皆明有體非無故論結云如是無明別有實體是明所治非異非無釋曰非異揀初義非無揀第二無明若無有體何能與行爲緣經說無明能染於慧令不清淨明有體也餘如彼說疏二所作業果是行支者於中四一正釋經二而論下引論釋三此出下疏釋論以名色通爲生死之體以無明等是行蘊等各別法故各自有體今行該通故取通體以爲其體四遠公下舉古釋義無

所違但引婆沙名色緣識此名色在因中識緣名色是六處別名則似名色與識有體後義大乘亦有互相緣義義則不然因果之中皆二互相緣此是因中互為緣義如下當說疏三行依止下識支初舉論二彼即是行下釋論言由行熏心等者行謂罪等三業唯識云此雖纔起無間即滅無義能招當異熟果而熏本識起自功能即此功能說為習氣是業氣分熏習所成揀當現業故云習氣如是熏習展轉相續至成熟時招異熟果此顯當

果勝增上緣釋曰但觀所引及下瑜伽疏文可知疏四與識下名色支疏文有三初正釋經二引異釋三舉論釋共今初言四蘊者謂色受想行則色蘊為色三蘊為名何以無識故次釋云識蘊已屬所依識支故上且順經疏若言四蘊下第二引異釋九引唯識即第三論引經證有第八識下文當具引論文言所依現行之識亦唯賴耶者以非色四蘊為名則名色支之中已有識竟故唯識云眼等轉識攝在名中此識若無說誰為識釋曰故以第八為識支也恐有救云名中識蘊是眼等五識支即是第六識故故次論云亦不可說名中識蘊謂五識身識謂第六羯邏藍時無五識故釋曰大小共許初七日內無五識故故我大乘以第七識為名中識俱舍亦云名謂非色即是四蘊然其識蘊意在第六又俱舍說唯約位說在於識後不說與識同時互依上云羯邏藍等者此云雜穢父母不淨為雜深可猒患為穢而言等者此上初位等餘四位故俱舍總云最初羯邏藍此云薄酪

二云次生頞部曇此云胞也三從此生閉尸此云軟肉四閉尸生健南此云堅肉五次鉢羅奢佉此云支節此之五位皆名色支此第五位亦六處攝下有三句皆六處支偈云後髮毛爪等及色根諸相漸次而轉增皆第五位攝若取一生皆名色攝即六處觸受皆屬名色故復云等疏瑜伽云下後引瑜伽俱有依根已見問明品即眼等色根與識同特名為俱有意取五色根等無間依者要前念滅引生後念故此即瑜伽約三際出因緣體文然此段論文數處引用今當具引彼論云云何緣起體也(此問)答略說由三種相建立緣起謂從前際中際生從中際後際生中際生已若趣流轉若趣清淨究竟云何從前際中際生中際生已後趣流轉謂如有一不了前際無明所攝無明為緣於福非福及與不動身語意業若作若增長由此隨業識乃至命終流轉不絕能為後有相續識因此識將生果時由外貪愛正現在前以為助伴從彼前際既捨命已於現在世自體得生在母胎中以

因識為緣相續果識前後次第而生乃至羯邏藍等位差別而轉在母胎中相續果識與名色俱乃至衰老漸漸增長爾時感生受業名色與異熟果又異熟識即依名色而轉由必依託六處轉故是故經言名色緣識俱有依根曰色等無間依根曰名隨其所應為六識所依依止彼故乃至命終諸識流轉又五色根若根所依大種若根處所若彼能生大種曰色所餘曰名由識執受諸根隨相續故方得流轉故此二種依止於識相續不斷由

此道理於現在識緣名色名色緣識猶如束蘆乃至命終相依而轉如是名爲從前際中際諸行緣起生中際生已流轉不絕當知此中依胎生者云云何從中際後際諸行緣起生謂中際已生補特伽羅受二種先業果謂受內異熟果及境界所生外增上果此補特伽羅或聞非正法故或先慣習故於二果愚由愚內異熟果故於後有生苦不如實知由迷後有後際無明增上力故如前諸行若作若增長由此新所作業故說此識名隨業識

即現法中說無明爲緣故行生行爲緣故識生此識於現法中名曰因識能攝受後生果識故釋曰此上一段論文三節疏要一出名色支體二亦證名色與識互依三證二世立三際義下文略指應尋此文即四七日來者示其分齊疏論云名色與識共生故下三舉論釋共然不示名色之相直說共生之義然論兩句相續云名色與識共生故識名色遞相依故今疏離而釋之則前句正釋共義初地經云名色共阿賴耶識生故疏又云識下

出共所以云釋前共義即上所引瑜伽之意亦同唯識第三證有第八之文論云又契經說識緣名色名色緣識如是二法展轉相依譬如束蘆俱時而轉若無此識彼自體不應有故謂彼經中自作是釋名謂非色四蘊色謂羯邏藍等此二與識相依而住如二束蘆更互爲緣恒俱時轉不相捨離眼等轉識攝在名中此識若無說誰爲識等釋曰上引論文有三節初正證相依義二謂彼經中下即前證四蘊名故上云下即當引論二眼等五下前已引竟一段義周故復重引言如束蘆者如立二束之蘆二頭相依方得安立去東西倒去西東倒名色與識互依其義亦然下第五門亦有此喻疏故土答文下引上爲證苦果總爲名色明知名色必共識俱也然上諸文已顯體相未知何獨此二相依故瑜伽問云已說一切支非更互爲緣何故建立名色與識互爲緣耶答識於現法中用名色爲緣故名色復於後法中用識爲緣故所以者何以於母腹中有相續時說互爲緣故由識

爲緣於母腹中諸精血等名色所攝受和合共成羯邏藍性即此名色爲緣復令彼識於此得住釋曰二義中前標即現果名色與因識爲緣令識得住即名色緣識義故上行支亦以名色爲體名色總故後義正辯入胎互爲緣義即今文所用已知互爲緣相四蘊何獨皆稱爲名第一師云在胎蒙昧未辯苦樂微有名而已此依分位六處之前識支之後可爾既二相依從生至死皆名色攝何得稱名俱舍論云名唯行攝何四皆名總有四釋四蘊稱名之義一師云隨所立名根境勢力轉變於義轉變故說爲名問云何隨名勢力轉變答謂隨種種勢共立名於彼彼義轉變詮表即如牛馬色味等名問此復何緣標以名稱答於彼彼境轉變而緣解云已上論文此師意者如今時名隨於古昔名之勢力得於義轉變詮表或詮此境或詮彼境詮彼彼境名爲轉變名既如此四蘊亦然謂受等四蘊隨根境勢力於境轉變而緣轉變如名故標名稱言轉變緣者謂緣此緣彼名轉變緣也第

二師云又隨類名此解意者謂一切法不通二類一者色類二非色類四蘊與名同非色類以似名故四蘊爲名第三師云隨名顯故此解意者謂色法麤著不須名顯如眼見也四蘊微細要須名顯必藉名故故標名稱也第四師云有餘師說四無色蘊捨此身已轉趣餘生轉變如名故標名稱解云此師約捨身名轉變初師據緣境名轉變轉變雖同二釋別也釋曰上皆俱舍論疏不斷得失若取易知第二三師理易分明任情去取䟽五六處支於中有三初正釋二解妨三總結分位初中名增成意處者四蘊爲名之時未分識相今意識明了故名爲增故上唯識云在名中時但有第七今發第六故名意處此增增明色增增多云成餘五爲堅肉時未分五根但名一色今色根漸具故開爲五俱舍下引證生眼等後三和前也䟽前段爲明下二解妨謂有問言前段經云名色增長生五根今何得言名色增長爲六處耶故爲此通意根本有即是七識故云生五根今但意增云成

六處明意非新生故䟽俱舍第十一下第三總結分位通結前三小乘識支初託胎時識明顯故羯邏藍等五位皆名色支即從第五位至未出胎皆六處攝以第五位經時長故餘如前辯䟽六觸謂觸對者即根境識三和所生能有觸對故名爲觸俱舍頌云觸六三和生觸雖是一據識分六小乘有難云五識根境許同時起可得三和意根過去識居現在法或未來何得三和彼有二釋一云意法爲因發識爲果即三和義二云意法識三同一觸果即三和義上之二釋不約同世而說三和若大乘宗七爲意根俱得同世然薩婆多離三和外別有觸法是心所法若經部師三和即觸正順今文然此六觸攝之爲二前五名爲觸對意觸名增語觸觸雖無對所依眼等是有對故依主受名增語是名名能詮表增勝於語眼等五識唯緣青等不緣青名意識能緣青等亦緣於名從境立名名增語觸䟽雖有三和下即俱舍意頌云於三受因異未了知名觸三受因者謂三受境境能生

受故名爲因即出胎後三兩歲來即未了三故不名受䟽七受支俱舍云在婬愛前受謂五六歲去至十四五來已了三受因差別相未起婬愛但名爲受涅槃云染著一愛名之爲受謂衣食愛俱舍頌云從此生六受五觸身餘心謂於六觸生於六受謂眼觸爲緣所生諸受等六中前五名爲身身受依色根故色根聚集即名爲身身之受故意觸所生名爲心受心之受故領納於觸已如前釋䟽此前四支下總結行相若小乘說約位明支五皆現行今就大乘識支通種故四現行䟽八愛支俱舍云貪資具婬愛謂十五六後貪妙資具婬愛現行未廣追求但名爲愛然䟽云樂等纏綿希求者等字等餘二受纏綿約樂受希求通二故俱舍云從此三受引生三愛謂由苦逼有於樂受發生欲愛或有於樂非苦非樂受發生色愛或有唯於非苦非樂受生無色愛䟽即是中下品貪下皆唯識論文䟽九取支俱舍云遍馳求名取取謂貪也年既長大貪五欲境四方馳求不憚劬倦愛取別者

初起名愛相續轉盛別立取名從雖攝餘惑下即唯識論文正是彼論會此經文䟽然上二支通現及種者愛支初起即是現行當念即能熏識成種依此愛種而生於取取即現行是故經云愛增爲取下會四緣中愛望於取有因緣者以愛種子增成於取取即愛種之現行故故同一貪初心爲愛轉盛名取即此愛種便是取種是故二支皆通種現䟽十有支者俱舍云有謂正能造牽當有果業由馳求故積集能牽當有果業業名爲有若言有當果故此則有者但是有無之義若言當有之果則有是三有故唯識云俱能近有後有果故則有有二義一者能有彼果二者當有今能有彼因從果稱故業名有然唯識論雖約二世有義不殊䟽此約三世者對前倈濫在文可知䟽十一生支言約增上緣云從業起者以經云從業起蘊名生故業是善惡生是無記異熟果故若約因緣從二取種親生於生義如前說䟽始從中有下彰其分齊亦唯識文言從中有者中有陰滅後有陰生

故未衰變者四十已來若俱舍云結當有名生從此捨命正結當有此位五蘊總名爲生當來生支即如今識當來生顯立以生名此與涅槃一無有二故云現在識名生現在名色六處觸受名爲老死據此經論生支位局唯初託胎名色位後皆屬老死不同唯識䟽十二老死支䟽文有三初正釋文第二示體第三解妨今初即諸衰變位者亦唯識文四十已後容顏漸衰即屬於老若俱舍云至當受老死義如生支中說䟽故上二支體通五蘊唯是現行者第二示體然上引俱舍彼約分位緣起一一支下皆有彼位五蘊及無明顯故立無明名等言則十二支皆具五蘊今從增勝有具不具故結此二具五蘊也餘不結者隨本支體而爲蘊攝種現亦然雖是於苦不同上識通於種現䟽欲令生猒下第三通妨略有三妨一云未來生死即現識等何以現在立五未來立二俱舍通此但云略果及略因由中可比二現在五果未來說二故云略果現在二惑過去說一無明故云略因

由中已廣故初後略比二可知過此更說便爲無用上即論意若爾何不初後目所不覩廣說因果可比於中是故應言示迷本際因合一惑現所起惑明示始終令其不行當相辯差別示五位當果令猒合爲老死然唯識論雖約二世亦有此問論云何緣所生但立生死所引別立識等五支答云因位難知差別相故依當果位別立五支果位易了差別相故總立二支以顯三苦則今䟽文含於二意欲令生猒合立二支即是前意合立二支故以顯三苦即唯識意謂生顯行苦老顯壞苦死顯苦苦唯識雖約種現不同三苦生猒三世宜用䟽老非定有者亦唯識文應有問言老位極長何不別立答意云謂有夭逝不至老故䟽別離等五下三有妨云別離憂悲等自小及長皆悉有之何爲附在老死支中通云多故復應問言老既不定附死立支病亦不定何不附立答云病又不遍兼不定故老遍三界故附立支諸趣界中除中夭者皆有衰相故復應問言名色不遍何故立支

謂色界全欲界化生六處頓起何有名色唯
識答云定故立支胎卵濕生六處未滿定有
名色故又名色支亦是遍有有色化生初受
生位雖具五根而未有用爾時未名六處支
故初生無色雖定有意根而不明了未名意
處故有名色由斯論說十二有支一切一分
上二界有卽是唯識引瑜伽第十文也餘如
前說疏然此一段有支亦通一生下第二以
義重釋謂卽於今生初迷諦理二卽作業三
業依初心爲識如下一念緣生但通取一生
長時故云前後建立言唯生一種通取前者
謂有問言旣云一生生在初託胎時今居有
後那言一生故今答云通取前來諸增長位
皆從有起此有雖是過去之有但取所生以
成十二亦可有支之後所起五蘊卽名爲生
旣云義取不可剋定疏後逆觀中疏文分二
先隨文正釋後結成甚深前中自有四節一
結成苦二結無我三結於空四結成勝義若
中自有三節一二世因果相望唯取七苦爲
苦樹惑業五因爲苦緣故五種爲苦芽二果

爲苦樹此瑜伽第十又於現法下二以因爲
果云於現法中現法之時亦是二世之義言
潤則增長者亦潤行種及識種耳第三通取
十二緣若因若果爲一苦樹無明發業故爲
苦樹根若不發業不受後有果故識與名色
爲苦樹身以識與名色從因至果互相依持
爲生死體故次六入觸受依名色上開顯增
長對境領受如枝依身而開別故約二世說
但是因中約果說耳次愛取合潤成有決定
當生故喻如華上十爲因故後二是苦果上
三皆依二智釋之一釋可通三世依過二因
招識名色之體而爲樹身六入觸受現行開
顯等爲枝已是苦樹竟依上復起當因故三
爲華感當二果爲苦樹果則雖是一樹義有
兩重疏無我下二結成無我易知疏無作無
受下三結成於空者經有者字則似人空人
空卽上無我今無作受之體在因爲作在果
爲受能作能受卽是於我所作所受同號我
所然我爲能作唯勝論義若數論師我非能
作冥性能作旣能作望我有同不同所作受

等非局我所則自在等亦名作者故該一切
因果之法名爲顯空是則無明亦爲能作行
爲所作又行爲能受識等爲所受則亦無性
皆悉空寂疏復作下四結成勝義者上顯無
病所病有異今明空理一理無差故異上空
疏故瑜伽說下第二總顯甚深於中三初總
標次別釋後結會今初言甚深者瑜伽第十
云問如世尊說緣起甚深此甚深義云何應
知答由十種相應知緣起甚深之義謂依無
常義苦義空義無我義說釋曰下直釋十義
但云依無常義者便列十義今疏取下釋意
便總配云六義依無常一義依苦等疏今初
一從下卽第二別釋初釋無常六義然此文
難解如從自種子亦待他緣與第二句從他
亦待自二句何別故每句中皆有兩義從自
種子是自生義亦待他緣不自生義下三例
之故雜集第四云又諸法不從自生亦不從
他生不共不無因生非不自作他作因緣生
是故甚深故不自生亦從自生二不他生亦
從他生三不共生亦從共因緣生上三句中

皆有二義若唯自種生非曰甚深若唯不自
生亦非甚深故一句兼二方曰甚深正同中
論因緣所生法即空即假即中之義雜集釋
不自生等自有二義至第八門當知下總結
云若緣起理非自非他遣雙句者猶爲甚深
況總亡四句是故緣起最極甚深釋曰不見
此論瑜伽難了故從自種子是自生義亦待
他緣即以他遣自義二從他者是他生義亦
待自者以自遣他義三俱從者共生義無作
用者以無性遣共義四此二因性非不是有
者以共功能遣無因義前之三句有無性緣
生二義故皆有存亡第四句不立無因故唯
有以共遣無因義耳五相雖成就而不礙滅
六滅而似停初之四句就緣所生法以論甚
深五六二句以所生法對有爲之相以論其
深前四以是緣生之法是故無常後之二句
刹那滅故是故無常餘文可知疏由前緣相
皆是似義下第三結會甚深於中二先約真
實智結二約法住智結故瑜伽云應以幾智
知緣起耶答以二智謂法住智及眞實智云

何眞實智謂如觀甚深義然瑜伽甚深之義
皆性相對說如云從自種子是相亦待他緣
是性謂以他破自顯不自生故餘如上說今
經逆觀唯顯不自生義不顯從自種子義以
從自種子即是識爲種復起後有生及老死
故此不說十義皆然故云由前緣相皆是似
義十箇似義皆在相中故特由性相無礙故
曰甚深云正在於此疏又無作作者下第二
約法住智結成甚深故瑜伽云云何法住智
謂如佛施設開示無倒而知次重徵釋云問
如世尊言是諸緣起非我所作亦非餘作所
以者何若佛出世若不出世安住法性法住
法界云何法性等答是諸緣起無始時來理
成就性是名法性如成就性以無顛倒文句
安立是名法住由此法住以彼法性爲因是
故說彼名爲法界釋曰但觀論文疏自明了
疏二約大悲下疏文有二先標章後論總下
解釋於中三一總釋二別釋三却釋事觀今
初先舉論謂十二下疏釋論遠公亦云不緣
無我故曰愚癡謬執有我稱曰顛倒此言小

局疏下別釋下二別開二倒前意由迷緣性
故是愚癡無我執我故是顛倒從以著我故
下論舉經意明倒所以第二意明迷於緣起
不知從緣無眞實故即是愚癡疑惑不決即
是顛倒從謂無智故下以經釋成無智求有
釋成愚癡滯斷常下釋成疑惑致緣相之相
續釋疑是倒義疏今菩薩下三却釋總中事
觀二倒相顯事義方明故在後釋疏三約一切
相智觀文中四一彰門所攝言及第二觀之
一半者第二即依止觀依止有二一依第一
義即是相續門二依一心即第二一心所攝
門第一義一心故但半耳二謂初成答下別
顯二觀初染淨有二前意約因後意約果即
雜集等染淨義三相諦觀中下擧其二觀顯
此爲勝以前二觀但有不知今具知不知爲
染淨故深細也四然上相續下總結一門深
廣之相於中三初成橫對三乘三智三智之
義已如前配二又初順根本下局大乘三智
然通因果三雖無我所下融其三智而成一
心初空即假故不礙起悲二能所本空下假

不礙空悲而無著三雙窮下即空即假不滯
自他自即根本他即後得三觀一心下總結
無礙成般若因五一門下結歎深廣第二一
心所攝門疏令初依論三觀下疏文有二先
略釋經後廣開義令初先舉論後此明修觀
所以下疏釋論文從而論經雖云下後釋立
觀所以以若取三界虛妄即是所作便屬世
諦今取能作爲第一義疏論云但是一心下
二論釋經從此言則總下疏釋論上取觀名
唯是能作令云三界唯心轉故則通能所然
能所有二若法性宗中以第一義隨緣成有
即爲能作所有心境皆通所作以不思議熏
不思議變是現識因故若法相宗第一義心
但是所迷非是能作有三能變謂第八等故
一卷唯識論云又復有義大乘經中說三界
唯心唯是心者但有內心無色香味等外諸
境界此云何知如十地經說三界虛妄但是
一心作故心意與識及了別等如是四法義
一名異此依相應心說非不相應心說心有
二種一相應心所謂一切煩惱結使受想行

等皆心相應以是故言心意與識及了別等
義一名異故二不相應心所謂第一義諦常
住不變自性清淨心故言三界虛妄但一心
作是相應心令依法性故云第一義心以爲
能作言轉者起作義亦轉變義者即唯識意
彼論第三總釋三能變云能變有二一因能
變二果能變釋此二變皆云生起故彼論云
一因能變謂第八識中等流異熟二因習氣
等流習氣由七識中善惡無記熏令生長異
熟習氣由六識中有漏善惡熏令生長釋曰
種子生現行名因習氣論中先標後釋等流
即七識中三性種子各生自現唯除第八不
能熏故異熟習氣唯除第七七是無記非異
熟因前是因緣此增上緣論云二果能變謂
前二種習氣力故有八識生現種種相釋曰
即前二因所生現果謂有緣法能變現者名
果能變種種相者即第八識相應心所相見
分等論別釋云等流習氣爲因緣故八識體
相差別而生名等流果果似因故釋曰即以
現識三性種子各自生現論云異熟增上緣

感第八識酬引業力恒相續故立異熟名感
前六識酬滿業者從異熟起名異熟生不名
異熟有間斷故即前異熟及異熟生名異熟
果果異因故釋曰八識是總果故是異熟主
主引生餘感六識業名之爲滿業等以上論
文皆以生起而釋變義故疏云轉即轉生亦
轉變義又下論中釋第二能變依彼轉緣彼
云轉謂流轉顯示此識恒依彼識取所緣故
彼疏釋云流是相續義轉是生起義謂依第
八或種或現相續起義又彼論第一釋由假
說我法有種種相轉云轉謂隨緣施設有異
又云彼相皆依識所轉變而假施設又云變
謂識體轉似二分釋曰言彼相者即上我法
識體即是自證分此相見俱依自證起故上
來正意爲證以起以變釋論轉字然已具於
能變之相前後經疏皆要此文疏然此一文
下第二廣開章門於中有三初總標舉云唯
識攝論等皆指華嚴一心作義疏云何一心
下第二徵起略釋疏廣開有十下第三開三
爲十上三義中初一不開開二爲次三開第

三爲後六然皆從寬至狹二然相見俱存者唯識正義四師各立已見問明今此從多故云相見八識心王及諸心所皆有二分嘗體即見分從并所變相下即是相分相有二義一識所頓變即是本質識等緣境唯變影緣不得本質言由有支等者影變因果已如上說疏三攝相歸見等者然初及四五皆唯識所破故彼論初云又爲開示謬執我法迷唯識者令達二空於唯識理如實知故此破凡外今文所無次論復云有迷謬唯識理者釋曰下皆護法廣破四師此標也次論云或執外境如識非無釋曰此即有宗依十二處教執心境俱有是第一義論云或執內識如境非有釋曰此破清辯依密意空教撥識亦無論云或執諸識用別體同釋曰即六乘一類菩薩言八識體唯是一也如一水鏡多波像生即當此中第五義也論云或執離心無別心所釋曰此即經部覺天所計以有經言士夫六界染淨由心無心所相雖於蘊中亦有心所但於識上分位假立無別實有然清辯

計雖撥皆空強違中道而立唯境順世亦立唯四大種成有情故若依此義應有四句清辯順世有境無心中道大乘有心無境一切有部有心有境邪見撥無都無心境然其有王無所即此第四而今指經論與彼不同然第三義言如解深密者即第一經心意識相品第三廣慧菩薩問佛菩薩於心意識祕密善巧佛答云廣慧當知於六趣生死彼有情及四生身分生起於中最初一切種子心識成熟展轉和合增長廣大依二執受一者有色諸根及所依執受二者相名分別言說戲論習氣執受有色界中具二執受無色界中不具二種釋曰無色不具即無色根則唯有相名分別習氣明是唯見次下經又云廣慧阿陁那識爲依止爲建立故六識身轉謂眼耳鼻舌身意識此中有識眼及色爲緣生眼識與眼識俱隨行同時同境有分別意識轉等則知皆是唯立見分此見亦即安慧所立一自證分謂多立有相見二分去相取見爲自證耳言二十唯識者亦名唯識二十論

有二十偈故世親菩薩造唐三藏譯最初即云安立大乘三界唯心以契經說三界唯心心意識了別名之差別此中說心意兼心所唯遮外境不遣相應內識生時似外境現如眼有翳見髮蠅等於中都無少分實義釋曰此亦明唯心義復有一卷唯識論天親菩薩造後魏瞿曇般若流支譯細尋乃有二十唯識同本異譯而文稍顯著先列二十偈初偈云唯識無境界以無塵望見如人目有翳見毛月等事偈竟問云初偈明何義答曰凡作論有三義一者立義即是初句二者引證即第二句三者譬喻即下二句下文廣釋亦明外相無實唯心現故名攝相歸見言觀所緣緣論者但有兩紙陳那菩薩造論云諸有欲令眼等五識以外色作所緣緣者或執極微許有實體能生識故或執和合以識生時帶彼相故二俱非理所以者何極微於五識設緣非所緣彼相識無故猶如眼根等釋曰此破前極微生識長行破意云眼等能發識識上無眼相極微能發識識豈有微相故無所

緣又偈云和合於五識設緣非所緣彼體實無故猶如第二月釋曰觀長行意此破上和合以生識謂彼執言堅等多相和合一處有是現量境能發於識破意云和合法無實故如眼錯亂見第二月釋曰以無上二相唯有於識故名攝相歸見然陳那立於三分今言無相者相實無故下正義云彼所緣緣非全不有內識如外現爲識所緣緣許彼相在識及能生識故釋曰長行內識似外境現爲所緣緣許眼等識帶彼相起及彼生識故結云諸識唯內境相爲所緣緣理極成也則非全無相相全屬識故云歸見然上疏引皆賢首意欲成十義故復引之法相立識如前所引唯識論辯疏四攝數歸王故說一心唯通八識以彼心所依王無體亦心變故如莊嚴論者具名大乘莊嚴經論無著菩薩造有十三卷第四卷述求品第十二中有此意也論云自界及二光癡共諸惑起如是諸分別二實應遠離釋曰自界謂自阿賴耶識種子二光謂能取光所取光此等分別由共無明及諸惑故得生起如是諸分別二實應遠離者二實謂所取實及能取實如是二實染淨應求遠離釋曰此說求染淨亦攝末歸本義第五卷初同此品說求唯識人云能取及所取此二唯心光貪光及信光二光無二法釋曰求唯識人應知能取所取此之二種唯是心光(即辨上半)如是貪等煩惱光及信等善法光如是二光亦無染淨二法何以故不離心光別有貪等信等染淨法故二光亦無二相偈云種種心光起如是種種相光體非體故不得彼法實釋曰種種心光即是種種事相或異時起或同時起異時起者謂貪光嗔光等同時起者謂信光進光等光體非體等者即是染位心數淨位心數唯有光相而無光體是故世尊不說彼爲真實之法釋曰上二偈即是正意也其釋曰字皆論文疏五以末歸本下其五六七三門全同問明但爲明自淺之深故復重說耳後之三心即玄中具謂唯心所現故法性融通故等說疏上之十門下二約教分別即具五教涉權是始教就實通二一即終教終教亦名實教故其攝相歸性亦通頓教以後三教皆同一乘並揀於權故頓亦名實後三圓融即是圓教而言不共者圓教有二一同教二別教別即不共不共實頓故二同教者同頓同實故今顯是別故云不共疏若下同諸乘下約融通說若下同同教一乘即收次三就實若同於三乘亦收前四以其圓教如海包含無不具故

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第六十五

音釋

頞(阿葛切) 佉(丘加切) 纏(澄延切) 分齊(分符問切齊才詣切) 挾(胡夾切脇也) 翳(於計切障也) 蝘(餘軛切)

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第六十六

唐清涼山大華嚴寺沙門　澄觀述

疏第二本末依持門疏文有六一標門分齊即八門半二緣相下假問徵起三論云隨順下引論正答全同涅槃十二佛答文殊義已見玄文四俗為眞詮下疏釋論意五中論云下引他論證即四諦品亦見上文六此觀有六下依總開別謂於世諦八門半中為六觀故於中有三初列釋二料揀三別釋初門今初一一觀中文皆有二觀字已上依論標名觀字向下是疏辨意因有自他故須二門即染依止名為他因第二因觀名為自因染有四句故攝三門他因即第三自業助成自因即第四不相捨離故皆染因攝過即第五三道不斷門謂惑業苦惑業是集故護過即第六三際輪迴門說此能除外道三過三過如下不厭厭觀即第七三苦集成門凡小不厭菩薩厭故深觀即後三門四句求生不可得故無生而生故曰深觀豈同情取疏六中初二下第二料揀攝六為四初二染相者一即

能依所依二即自因他因皆述染相下三可知疏今此半門下第三別釋中二初出論意後科文今初觀因緣有分為染者此論自釋何者是染分分即支義從而此染下釋染依止此即論主生起之文而論但云因緣有分依止一心疏開釋之次論云此是二諦差別者是論解經具云此是二諦差別一心雜染和合因緣集觀疏文略耳從以純眞不生下疏釋疏後釋中論無別釋下疏文分三初略彈古釋二今謂說主下標示正義三是以此門下總顯包含於中三初約體攝二二約義攝五三約時攝六今初一自性緣起者即二取習氣二愛非愛緣起即諸業習氣全同唯識由諸業習氣二取習氣俱前異熟既盡復生餘異熟也疏二含俱含下即第二約義攝五於中有三初標列標列唯四何言攝五下有倒釋同時同體義故二後三下指三在後三此中正當第一下別釋剎那即消經文於中有三初別釋二總結三倒釋同體今初疏故今不必依次者初即識支二是行支三方

無明故不依次而俱舍具有十二下云癡是無明思即是行猶依次第況不依次非一剎那疏謂行此貪事必依心起下識支然有二義一依心起是大乘義即八識心復了別下即俱舍意於諸境界了別名識疏不生五識唯名十界等者十界即五根五境以十八界根識別故若明十二處攝識在根故云五識依生乃名十處五根加意故云六處大乘意根異識支故俱舍小乘即第六識是識支體故云住名色根說為六處彼疏辯云眼等五識住名色根故說五根以名六處雖即勝是五六處攝故疏貪必對境者釋觸也論云六處對餘和合是觸釋云餘謂識境釋取順經云是欲取若俱舍云與此相應諸經名取彼疏釋云即無慚無愧惛沉掉舉等與貪相應也釋有順經云諸支生若俱舍云所起身語二業名有老壞為死全同論文利那滅故是彼疏釋疏此若不斷則名連縛下第二略釋餘三緣起論云連縛者如品類足論謂遍有為十二支位所有五蘊皆分位攝即此懸遠

相續無始說爲遠續上皆論文釋曰連縛要因果無間相連起也若情非情皆有生滅念念相續故刹那連縛遍一切有爲云謂遍有爲分位緣起要約順生受業及不定業三世十二支五蘊分位若遠續者即前分位遠相續耳故論云即此相續順正理論云遠續緣起謂前後際有順後受業及不定業無始流轉如說無明有愛本際不可知等連縛緣起取相鄰接相繫不斷彼疏云遠續唯隔越連縛唯無間遠續唯異熟因若兼無情亦同類因連縛定非異熟異熟因非連縛故通同類遍行能作除相應俱有此二非前後故疏大小理通者第二總結亦是釋妨難謂有問言今釋一乘唯一心法何以引俱舍爲證故爲此答一心之義小乘立六大有八等則有不同若一刹那具十二支則大小皆具疏非聖教量等者結示令信也自古不爲此釋令總約一念具十二故以聖教量證非臆說矣言論主不釋殆似疎遺者論主造俱舍論非是不知將爲易解故不解釋由論不釋令後誤

解即似疎遺殆者近也近似之言顯非失矣疏此文正辨下第三例釋同時同體可知疏以此十二有支下第三約時攝六於中有二先廣釋五世後二依三世下略例餘五前中先正明後通妨今初即涅槃三十七意南經三十四迦葉問觀業苦如來釋之經云智者復觀煩惱因緣生於煩惱業因緣故亦生煩惱煩惱因緣復生於業業因緣故生苦苦因緣故生於煩惱煩惱因緣故生有支有因緣生苦有因緣生有有因緣生業業因緣生煩惱煩惱因緣生苦苦因緣生苦善男子智者若能作如是觀當知是人能觀業苦遠公釋云此就五世以明因緣謂過去過去有其二支煩惱因緣生煩惱者從彼過去過去煩惱生於過去無明也業因緣故亦生煩惱者從彼過去過去業行生於次過去無明其次過去亦立二支煩惱因緣復生於業者過去無明生於行支業生苦者謂從前行生現識支現在世中立其四支言苦因緣生煩惱者謂於現在五果起於愛取煩惱因緣生於有者

從現愛取起現有支有因緣生苦者從現有支生未來生老死支有因緣生有者從現有支生未來有現在世中善惡二業爲同類因生未來善惡業故其次未來出於三支有因緣生業者未來業行前後相生言業因緣生煩惱者從未來世所造業起未來世潤生煩惱煩惱因緣生苦者從未來世潤生煩惱生於未來未來生支未來未來唯立一支苦因緣生苦者從彼未來未來生支生彼世老死支也釋曰上以疏文對此經釋於義可了但疏文稍略耳疏此依三世下第二釋妨謂有問言若過去無明更依過去則前無始未來老死更生未來老死之果則未來無窮則無明非無因老死非無果有無窮過故今答云今依推過去無明非自然生復因宿習未來不得對治則苦果無窮因果相關故有五世五世之外更不關涉故非無窮若約三世輪環無無窮過疏二約大悲隨順下此文有六一標觀名故論徵云云何餘處求解脫耶二謂凡夫愚癡下引論釋相三經明唯是下以

論意引經而為對治我我等中求為非於心等求為是四亦同淨名下引例為釋即問疾品因問空室之由尋末歸本有三重問答一問空當於何求答曰當於六十二見中求又問六十二見當於何求答曰當於諸佛解脫中求又問諸佛解脫當於何求答曰當於一切衆生心行中求然尋古釋略有三意第一意云執見乖空則顯空非是見佛解脫中無見則知見非解脫衆生心中無佛解脫當知亟佛解脫中則非衆生親契空矣即生公意二云空智因於見生則空智無性無性故智空諸佛解脫而非有邪因正生邪亦空矣諸佛解脫因悟衆生心行則解脫空矣三者約其空體無二所以互求理無不遍此意近於今經今經正明於真妄心求見妄性空悟本真體如下當釋疏言阿賴耶識此云藏釋者此下第五會釋論文然唯識第三明第八識總有七名故彼論云然第八識雖諸有情皆悉成就而隨義別立種種名謂或名心由種種法熏習種子所積集故或名阿陀那執持

種子及諸色根令不壞故或名所知依能與染淨所知諸法為依止故或名種子識能遍任持世出世間諸種子故此等諸名通一切位釋曰前名心者望種積集此種子識唯望能生故不立也次論云或名阿賴耶攝藏一切雜染品法令不失故我見愛等執藏以為自內我故此名唯在異生有學非無學位不退菩薩有雜染法執藏義故釋曰然準頌耶有三藏義故上論云此識具有能藏所藏執藏義故謂與雜染互為緣故有情執為自內我故釋曰言互為緣即具能所二藏一能持染種種名所藏識是能藏謂現行異熟能持種子二是雜染法所熏所依則染法名能藏此識為所藏起信疏云又藏自體於諸法中大乘法師云謂由七轉識熏成種子識體與種子無異性故亦隨所藏種子不離轉識藏在轉識中三又為第七之所執藏今但出二義闕所藏者約通無漏不說所藏次論云或名異熟識能引生死善不善業異熟果故此名唯在異生二乘諸菩薩位非如來地猶有

異熟無記法故釋曰此通二乘無學十地菩薩以如來唯善無無記故次論云或名無垢識最極清淨諸無漏法所依止故此名唯在如來地有菩薩二乘及異生位持有漏種可受熏習未得善淨第八識故釋曰非煩惱依故名無垢今論唯舉二名者賴耶意在通染阿陀那意在通淨略舉一對通為所求之處其理已同故疏云論主意明心舍染淨疏求義云何下第六別釋求相即示二無我觀於中先舉迷後若我執七下明悟即捨賴耶名者唯識云阿羅漢位捨以三藏中無我愛執藏故羅漢位捨若約菩薩義當八地已出三界言妄心斯滅真心顯現即起信意前疏已引從故下偈云引證先引當經具云了達三界依心有十二因緣亦復然生死皆由心所作心若滅者生死盡次云即妄滅也非心體滅者即暗引起信成經滅義故彼文云但心相滅非心體滅楞伽亦云若阿賴耶滅不異外道斷見戲論亦前疏已用疏即當第二依止觀者疏有二解前解但唯依第一義故唯

約淨此明有支依持故通染淨第二解中依眞起妄者不了第一義諦名無明等故顯妄依眞者十二因緣皆依一心如是而立故疏第三自業助成者然雜集論名建立支業各具二業故全同今經依本論初觀中二先總解二因後別解此段前中一總標二遠公下敘昔三他因小通下辨違以知無明異行故許其通而又不知無明望行具自他義但爲他因故故小通耳言自因有妨者以違論故論主既引無明因緣生行證離前支則無後支明以無明爲前行爲後矣況自因緣內無有無明生無明支四今謂下申今正義於中二先別明後總結前中二因皆先正明後故大悲下引二觀爲證大悲觀中冥性即外道之自生與自性義同故以他因破其自生自生即外道從他生義故以自因破其他生一切相智中他因乃前爲後之方便自因即爲因緣之相此義極顯故舉略喩正喩自因亦喩他因略不從自生必假乳爲因故此則乳爲酪家他因以乳非酪故要從乳生不從蒲石等生故乳爲酪家自因以若不要從乳生者因同非因故若無他義乳即是酪俱失因果疏三觀取意下第二總結由大同故得引爲證諸德下結彈然自因他因即俱舍等此有彼有此生彼生俱舍第九云何故世尊說前二句此問也論答云謂依此有彼有此生彼生於緣起決定故如餘處說依無明有諸行得有非離無明可有諸行又爲顯示諸支轉生謂依此支有彼支得有由彼支生故餘支得生又爲顯示三際轉生謂前際有中際得有由中際生後際得生又爲顯示親轉二緣謂有無明無間生行或展轉力諸行方生有餘師說如是二句爲破無因常因二論謂非無因諸行可有亦非由常自性我等無生因故諸行得生若爾便成前句無用但由後句此生彼生能具破前無因常因等故軌範師釋此二句爲顯因果不斷及生者爲有釋爲顯因果住生云釋曰上皆論文今當會釋此即雜集等及上經中是事有故是事有是事起故是事起起即生義已如前釋今且會二因前支有故後支得有即自因義以要不離前方有後故此生彼生即他因義此支生時彼支別故故前第四釋此有彼有爲親因此生彼生爲展轉因展轉者即是他義要從前支即是自義若望大悲隨順觀則前第五爲破二因義甚相順以自因破無因略要因乳故以他因破常因必假他因非自性等故是則先破二因未爲失意既今經意順上論意自他昭然則諸古德非獨闕尋本論亦不見於他論之意旨疏今此一門下第二別釋此段於中二先以二業釋他因義從別釋文今初二釋前合釋以自業之他助成後支之因二別配二字可知疏然生起之因下二別釋經文先釋助成後釋自業前中二先總釋經文後廣顯差別今初經中助成唯增上緣而云作生起因者從通相說別則因親緣疏通則因即是緣故俱舍中四緣攝於六因論云說有四種緣因緣五因性等無間非後心心所以生所緣一切法增上即能作若唯識論亦攝十因以爲四緣六因十因前疏已

説今意但顯通耳䟽於四緣中下第二廣顯差別即唯識緣生中諸門分別内四緣分別門䟽多依彼䟽文有四一總顯具闕二別釋有無三結例無方四會通經意令初彼論具云諸支相望增上定有餘之三緣有無不定契經依定唯説有一釋曰對䟽可知然增上體寛故皆定有餘三緣爲故有無不定䟽謂愛望於取下第二別釋有無於中有二先明因緣後辨餘二前中有二先正明後料揀前中有四一依實有二依不定三結例四會通他論令初愛是取家因緣者夫言因緣要辨體親生既愛增爲取則愛是取種能生現取故爲因緣識增爲有者有無別體由愛取潤五種成有有即識種生支即識現行識種有生現故故有得是生家因緣䟽若説識支是業種下二依不定此是唯識會對法意若以識種爲識支行非識親因令以業種爲識支故行得爲識之因緣此則現行爲種因緣識是業種如初章辨䟽餘支下結例䟽而集論下第四會通他論先會集論後會瑜伽令初

即第四於中先標彼有後依無明時下顯其有義明是假説謂依無明俱時之思業之習氣與無明俱假説業種以爲無明實是行種生行現行耳然集論中名建立支緣論云建立支緣者謂習氣故引發故思惟故俱有故建立支緣隨其所應依四緣相建立支緣且如無明望行前生習氣故得爲緣由彼熏習相續所生諸業能造後有故一當於爾時現行無明能引發故爲等無間緣二由彼引發差別諸行流轉相續生故思惟彼故爲所緣緣三以計最勝等不如理思惟緣愚癡位爲境界故彼俱有故爲增上緣由彼增上緣力令相應思顛倒緣境而造作故四如是一切隨其所應令盡當知釋曰上於無明望行具作四緣既例一切令盡當知則十二支皆具四緣大乘法師釋曰此唯識論依於別體故互有無彼依分位故得皆具彼以無明爲法之式例於餘支令唯識論且偏會之釋曰此大乘法師意似明唯識不曉彼意不合唯會無明與行故下䟽云既約因言巳含餘三則

皆具四䟽瑜伽論説諸支相望無因緣者下二會大論第十説有三緣無有因緣上牒大論從依現愛取唯業有説會上有義大論言無上具説有上有四位不定假説此不須會但會二位實有因緣也依現愛取者會前愛望於取有因緣義彼以愛增爲取種生現故得爲因緣令以現行之愛望現行取非從自種安得因緣言唯業有説者會前有望於生得爲因緣前以識種起生現行得爲因緣令以業種爲有而起於生業非識體但爲增上安爲因緣故瑜伽云何故相望皆無因緣答因緣者自體種子因所顯故令現行愛取非是種子以業望生非自體故大乘法師云若無此論難解瑜伽䟽上四位相望下第二料揀非唯識論是䟽意耳舉上可知䟽無明望行至有餘二緣者第二辨餘二緣自有三義初三位具二次二位具一後結餘皆無令初先舉論文從並以下䟽釋並以現行相望總出有二緣所以言無間引生者明有等無間緣謂等無間緣要是現行心心所法前念謝

滅引生後念故無明心心所滅引行思心受
心所滅引起取心此中愛支亦約現行生及
老死但是識與名色增長衰變增長心滅引
生衰變故此三位有等無間言行等思心可
反緣故者明有所緣緣等者等於取及老死
謂行之思心可得九六反緣前無明支故十三無明支
即是行家所緣緣也二取亦心所故得緣愛
愛是取家所緣緣也老死心所可緣於生生
即老死所緣緣也皆言反緣者後支緣前故
疏有望於生受望於愛無等無間有所緣緣
者此即第二二位相望但具一緣此上論文
從以種望現故下釋上無等無間義以等無
間要是現行心心所法相引生故今有是種
子生是現行安得有之受亦種子愛是現行
故非無間從所生現行卻緣種故者釋有所
緣緣義生是現行能緣有種愛是現行能緣
受種故有及受為所緣緣疏餘支相望二俱
非有者三明全無二也餘支者即更有六位
相望總無二緣謂行望識識望名色名色望
六入六入望觸觸望受支取望有支所以無

等無間者其果皆非現行心心所相引生故
謂識等至受皆是種子有亦種子行為識因
取為有因雖是現行所生識有即是種故非
等無間所以非所緣緣者既非現行心心所
法何有緣慮疏此中且依鄰近下第三結例
無方亦唯識論意於中二先舉論文後以其
逆順下即疏釋成然其論中乃有四重一依
鄰近則異隔越或唯越一越二越多二依順
次則異逆次唯將無明作行之緣不以行為
無明緣等三依不相雜亂異於雜亂若集論
說以無明望行乃取無明其中行種而為無
明故是雜亂四依實緣起說若異於假說如
向無明俱時業之習氣實是行種假說無明
後之二義大同小異從異此相望為緣不定
者即異上四義是向鈔中所異是也既異隔
越等故疏云九六以其逆順各有次十四第及超間故
且約第一隔越者如無明與識等五及有但
一增上唯能生起彼種子故無明與愛取老
死為二緣謂所緣緣增上緣餘一切緣準此
可知二約逆次者亦有鄰次隔越今合說之

老死與生愛取行無明為二緣謂所緣增上
緣餘但增上三若相雜亂有二一順二逆順
中有鄰次隔越鄰次如對法前無明望行是
也隔越與前實緣不殊亦約識等五種而說
若約當生隨其所應逆次之中有鄰有間此
應思準上約實緣起說此約增上說然有遠
近乃至諸支一一應作然此中識等五依當
起位諸支隔越逆次超間相雜為緣一一思
準可解不繁廣說疏為緣既多義不同下第
四會通經意於中有二先明經中但有增上
總言為生起因故若雜集六因即能作因名
成起相非謂鄰近緣如無明望行由此無間
生當有故二又約因言已含餘三者即總明
具四如雜集說兼約位故但言生起因不定
增上故若瑜伽九六意生起即是十五增上緣耳故論
問云若諸支相望無因緣者何故說言依因
果體性建立緣起耶答依增上緣所攝引發
因牽引因生起因故說名為因故大乘法師
釋云即以此文證生起因唯說增上緣然生
起因若別說者即十因之一言十因者瑜伽

三十八菩提分品云一隨說因二觀待因三牽引因四攝受因五生起因六引發因七定別因八同事因九相違因十不相違因謂一切法名爲先故想想爲先故說是名彼諸法隨說因觀待此故此爲因故於彼彼事若求若取此名彼觀待因如觀待手故手爲因故有執持業觀待足故足爲因故有往來業觀待節故節爲因有屈申業觀待飢渴故飢渴爲因故於諸飲食若求若取隨如是等無量道理應當了知觀待因相一切種子望後自

果名牽引因除種子外所餘諸緣名攝受因即諸種子望初自果名生起因即初種子所生起果望後種子所牽引果名引發因種種異類各別因緣名定別因若觀待因若牽引因若攝受因若生起因若引發因若定別因如是諸因總攝爲一名同事因於所生法能障礙因名相違因此障礙因若闕若離名不相違因餘如彼釋下復次云此一切因二因所攝一能生因二方便因當知此中牽引種子生起種子名能生因所餘諸因名方便因

釋曰意明三五是能生因次即云因復有四一因緣二等無間緣三所緣緣四增上緣當知此中若能生因名爲因緣若方便因是增上緣等無間緣及所緣緣唯望一切心心所法前生開導所攝受故所緣境界所攝受故方生方轉是故當知等無間緣及所緣緣攝受因攝餘如彼論廣明釋曰彼論中十因別義今云爲生起因即十因中第五因也即增上緣今䟽依通更以別理前能生後或親因生或是增上或等無間或爲所緣通云生起

如分位緣生位位五蘊故容具四緣如上集論說耳十因之義唯識廣明四緣之義廣如二論今但略知名目大意以消經耳䟽其十一支各初自業不異前門下第二釋自業於中先指前不欲繁詞故後論主下舉論解釋於中有五一標示難故二然無明下釋難所以三是以十二下結成迷悟之依四論主總以下出論釋意先舉論後意明下䟽釋五不見下結彈古釋遠公云不知雖是無明死支爲主攝屬死支如似生時亦有結業名爲生

支即是云云不見論意若以一支兼餘支者則須無明遍於十二何獨死中偏說無明今明老死能生無明故爲此釋諸德既昧故曰云云䟽二約大悲下文中有三初總標都門二論云下總釋四門三別釋當門二中有三初舉論二此有四下釋論三衆生於上邪因下結示經意二中先總後別今初爲揀濫故昔人見論云顛倒因有三種後列乃四或欲合前二以應前三不知上三是邪因故倂云顛倒後一自是無因邪因無因合成四過耳

䟽一性即冥性下二別釋四因初性因中先正釋後前云下對一心門揀濫所以揀者由此冥性是其外理今云行非者取其能知得解脫故名爲行耳僧佉之計廣如玄中䟽二即迦羅鳩䭾等者此即名也姓迦旃延言計自在天者涅槃十七中吉德大臣之所師事謂闍王言如王所言世無良醫治惡業者今有大師名迦羅鳩䭾迦旃延一切知見乃至云爲諸弟子說如是法若人殺害一切衆生心無慙愧終不墮惡猶如虛空不受塵水有

慚愧者即入地獄猶如大水澗濕於地一切
衆生悉是自在天之所作自在天喜衆生安
樂自在天瞋衆生苦惱一切衆生若罪若福
乃是自在之所爲作云何當言人有罪福譬
如工匠作機關木人行住坐卧唯不能言衆
生亦爾自在天者譬如工匠木人者譬衆生
身如是造作誰當有罪如是大師今者近在
王舍城住唯速往詣若得見者衆罪消滅王
即答言審有是人能滅我罪我當歸依疏三
刪闍夜者即名也是毗羅胝之子涅槃中實
德大臣爲闍王說云刪闍夜爲諸弟子說如
是法一切衆中若爲王者自在隨意造作善
惡悉無有罪如火燒物無淨不淨下取意引
如地普載如水俱洗如風能吹乃至云如秋
杌樹春則還生雖復杌斫實無有罪一切衆
生亦復如是此間命終還生此間以還生故
當有何罪一切衆生苦樂果報悉皆不由現
在業果因在過去現在受果現在無因未來
無果以現果故衆生持戒勤修精進遮現果
惡以持戒故則得無漏盡有漏業以盡業故

衆苦得盡衆苦盡故便得解脫唯願大王速
往其所疏四無因即阿耆多計等者阿耆多
此名也翅舍欽婆羅弊衣也亦有云阿耆多
翅舍皆名也即悉知義大臣所師經云阿耆
多一切知見云告諸弟子作如是言若自作
若教他作若自斫若教他斫若自炙若教他
炙若自害若教他害若自偷若教他偷若自
婬若教他婬若自妄語若教他妄語若自飲
酒若教他飲酒若殺一村一城一國若以刀輪殺
一切衆生若恒河已南布施衆生恒河已北
殺害衆生悉無罪福無戒施定等上已釋竟
疏因此便引涅槃餘之三師第四無所畏大
臣師尼健陁若提子告諸弟子言無善無施
無父無母無今世後世無阿羅漢無修無道
一切衆生經八萬劫於生死輪自然解脫有
罪無罪悉亦如是如四大河所謂辛頭河恒
河博叉私陁悉入大海無有差別一切衆生
亦復如是得解脫時悉無差別五藏德大臣
所宗即末伽梨俱賒離子爲諸弟子說如是
法一切衆生身有七分何等爲七地水火風

苦樂壽命如是七法非化非作不可毀害如
伊師迦草安住不動如須彌山不捨不作猶
如乳酪各不諍訟若苦若樂若善若不善投
之利刀無所傷害何以故七分空中無妨礙
故命亦無害何以故無有害者及死者故無
作無受無說無聽無有念者及以教者常說
是法六即日月稱大臣所宗富蘭那說如是
法無有黑業無黑業報無有白業無白業
報無黑白業無黑白業報無有上業及以下
業彼當第一末伽梨第二刪闍夜第三阿耆
多第四迦羅鳩駄第五若提子第六已上略
明六師之計廣如諸論疏三約一切相智觀
然論但云因緣有支二種業能起因緣爭故
今疏乃義加解脫方便又二業中經文後一
爲起後因疏意云若無自業何能起後故云
二業爲起後方便第四不相捨離中疏初相
諦下有二先釋自因後釋經文前中二先指
前章疏云唯從無明生行等名自因是也後
又論云自因觀下二引論廣釋於中亦二先
標後謂離前支下釋今初即論主生起之文

引論不盡此下更云何者是無明等因緣行不斷助成故釋曰此是論家先舉下經釋成自因以易故不引又與下廣釋義同故略不引然無明等自生因觀是自義緣事二字是其因義疏謂離前支下第二廣釋即下釋經論文釋自因義然具足論云自因觀者不相捨離觀故離前支無後支觀故不離無明則成行觀若不離無明有行者不應言無明緣行若離無明有行成者異則不成是故偈言衆因緣生法是則不即因亦復不異因不斷亦不常釋曰今疏以言間論釋之對文可見今更委釋此中疏取論意但以不即不離成自因義不即故因義成不離故自義成於中疏文有其三段一順釋二反釋三結成正義今初明要具不即離義自因方成然文但有不離之言意則已有不即之義於中離前支無後支者以義標次如不離無明有行等則指經釋成並同論文但初闕不相捨離之言中間加一如字即出彼論從則無明唯是行自因是疏釋論意成其自義從以是自故下結成二義謂自及因義即是論經然今經文一時併舉不斷助成若論經文亦各別歷十二因緣云是中無明緣行者無明因緣令行不斷助成故行緣識者行因緣故令識不斷助成故等今初論意云以無明令行不斷爲自義助成是因義助成是不即令不斷是不離故上標云自生因觀是自義緣事是因也自生因觀即令行不斷緣事即是助成疏若唯不離下第二反釋太即則無明即行不得言無明與行爲緣太離則無明不干於行何殊色於行耶疏不即不離則名自因下第三結示正義於中先標言亦二義成矣者即不斷助成之二義後故論主下二引證於中先舉論偈文後初句泛舉下疏釋論偈謂初句泛舉一切因緣生法非局此十二因緣二三兩句明不即離第四一句結歸中道從非斷亦非常下疏中有五重中道不斷常義初一是總正是因滅不常果續不斷之義故云不即故不常即乃因至於果便墮於常言不異故不斷者從因生果是果續義故是不斷異則果不續因便墮於斷次三義於此開出而取意別第二意於不即不離二義之上各成不斷不常初言不即因故果不斷因不常者不即則有果故果不斷因不與果俱故因不常次云不異因故果不常因不斷者果從因生故果非常不異則因能生果故因不斷此上因果交絡明不斷常第三又以不即故因果俱不斷等者當一句上即具不斷不常不即則有因有果故俱不斷不異故因果俱不常者此義難見故釋云非無因常不異則果從因生故非無因常不即則因由果顯亦非無因常然無因常乃有二義一如涅槃云是諸外道無有一法不從緣生是故無常如來佛性虛空不從緣生是故爲常則是眞常非此所明二者外道所計微塵世性前無有因故說爲常此是邪常是今所揀第四又亦反此者應云不即故因果俱不常不異故因果俱不斷不斷義易故更不釋謂不異則從因有果俱不斷滅不常難見故今釋云非相續常者若即因者因則至果如泥至瓶此因則常

果即是因果亦相續常也此常則是邪見故令揀之前不斷相續則是正義以果續不斷故第五云又以不離是不即下合不即離及不斷不常以爲一致上五釋中初一望次三即從總開別此一望前四即合於前開故令思之以成深觀疏文中順下第二釋經然論釋經先正釋文後釋自因自因之義前以廣引今但釋論子果之言疏中二釋前一更是上古所釋亦可下是第二釋正順論意亦順涅槃二十九師子吼問陰無繫者云何繫縛佛答以煩惱鎖繫縛五陰因此便說名色繫縛衆生衆生繫縛名色等師子吼難云若有名色是繫縛者謂阿羅漢未離名色亦應繫縛佛答云善男子解脫有二種一者子斷二者果斷言子斷者名煩惱斷未斷果故名果繫縛又引油燈以喻煩惱衆生釋曰此明爲因義邊名子羅漢斷煩惱因未脫果縛故似後義以論言無明有二是則爲因之時即是前支能起於後若前支至後但有種子非是正發後支之因故取子時子即因耳故論云是中子時者令行不斷有二義故以自體助成二義皆屬前支故而語因爲子者如穀子生芽故果即是行行時有行俱無明非發業者故不取之餘支例然皆以前支爲後支緣令後不斷助成後支故疏正意在其後解疏後逆觀論云下文二先引論後十二因緣下解釋今初然經中亦歷十二云無明滅故則行滅無明因緣無行滅不助成故行滅故則識滅行因緣無識滅不助成故等而論云先際後際滅中際亦無者意云若前際無明行無中際五果則無後際愛取有無中際苦果後更不生總顯無因則無果義而謂愛取有爲後際者即次第六段三際輪迴門中將愛取有以因從果名後際故疏是故不說有不斷助成義等此釋上論是故不說之言而有二釋前約經明故云不斷助成後約論意云不說子果疏三一切相智觀中言即以無作爲緣之相者三種緣生中無作緣生也三種緣生者如十藏中謂是事有故是事有是無作緣生是事起故是事起是無常緣生無明緣行是勢用緣生今前二觀是無常義今是無作又無常義初門已明勢用一門適於前後亦廣在初門

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第六十六

音釋

臆（伊昔切胷臆也）　軌範（軌矩鮪切範音范）　胝（張尼切）

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第六十七

唐清涼山大華嚴寺沙門　澄觀述

第五三道不斷疏攝過觀等者即唯識論惑苦相攝門疏過去迷於本際下約强弱分別過迷本際建立生死力强愛取引果强二從其本末下是本末分別無明是本過去說之愛取是末現在說之前則約用此則約體此亦俱舍以略攝廣中云三煩惱二業七事亦名苦略果及略因由中可比二釋曰上二句正以惑業苦攝十二下二句解妨謂有問云一種是惑何以前際唯一無明中際分成愛取一種是苦何以後際唯二中具五耶故為此通後際二是略果前際一是略因由中之五比知後二由中之二比前之一若更廣說便為無用但出略廣不出略之所以唯識則有疏若約二世下是唯識論即釋能生後問答分別故彼論中前有問言何緣發業總立無明潤業位中別立愛取答曰雖諸煩惱皆能發潤而發業位無明力增以具十一殊勝事故謂所緣等廣如經說於潤業位愛取偏增說愛如水能沃潤故要數溉灌方生有芽且依初後分二愛取無熏發義立一無明釋曰上皆論文以論對疏廣略可知然彼論問乃有二意一問立名不同一種是惑前立無明後立愛取等二問廣略有異故問云總立無明別立愛取故下答中具有二門先答立名不同約勝劣門後要數溉灌下答第二問發業潤業熏不熏故斯則出於廣略所以言十一殊勝事者緣起經說一所緣殊勝遍緣染淨故二行相殊勝隱真顯妄故三因緣殊勝惑業生本故四等起殊勝等能發起能引所引能生所生緣起法故五轉異殊勝隨眠纏縛相應不共四轉異故六邪行殊勝依諦起增益損減行故七相狀殊勝微細自相遍愛非愛共相轉故八作業殊勝作流轉所依事作寂止能障事故九障礙殊勝障礙殊勝法故十隨轉殊勝乃至有頂猶有轉故十一對治殊勝二種妙智所對治故故不說餘亦名發業支言且依初後者謂愛初取後分愛取二以愛為初取為後故其實有多現行潤也疏業亦有二已潤未潤等者亦唯識論如初章說疏三道皆言不斷下亦是釋於始終之難顯無始終先正釋後引證前中從三煩惱生於二業者從一無明生一行業從愛取二生一有業二業生七苦者從一行業生識等五從一有業生生老死故七復生三者識等五苦生愛取二生死二苦生無明故上云不了知故生死流轉如淨意菩薩者彼論與此相應偈云煩惱初八九業二及與十餘七說為苦三攝十二法從三故生二從二故生七從七復生三是故如輪轉一切世間法唯因果無人但從諸法空還生於空法若準俱舍亦為通難故論問云若緣起支唯十二者不說老死果生死應有終不說無明因生死應有始或應更立餘緣起支餘復有餘成無窮失答云不應更立然無前過此中世尊由義已顯云何已顯頌曰從惑生惑業從業生於事從事事惑生有支理唯此釋曰初句有三一從惑生惑謂從愛生取二從惑生業者謂取生有無明生行次句有一義謂從行生

識及從有生生皆從業生事第三句有二義
一從事生事謂識生名色乃至觸生受及生
生老死二從事生惑謂受生愛義亦應有老
死生無明上一事字即是能生下事惑字即
二所生從生二字兩遍用之第四句結釋酬
難謂諸有支唯此十二道理足矣上所引論
又則小異義意大同疏如二束蘆者謂因果
互依初門已有但約識與名色互依今通十
一因緣然要云束蘆者又取中空十二因緣
相有名生虛無名滅生滅假集亦如束蘆疏
計苦行心即是煩惱者正是邪見亦見戒取
亦是愚癡上業此惑皆集諦故是苦因非
解脫因此亦即是宿作因外道並如前說疏
三一切相智觀中即第五入諦觀者故疏有
二釋前正論意二又體三道下即天台意下
都結中當更分別第六三際輪迴門初約相
諦觀中分三初總標觀名二釋三際三釋經
文疏三際不同下二釋三際然唯識分四一
叙意合能所引者初二能引次五所引要一
世故十因下正立直至一及離斷常皆是論文

其生報定同後報便異是義釋耳三此則但
以下結成論意故彼論次云施設兩重實為
無用或應過此便致無窮釋曰言無窮者若
愚前際說過二因更有愚於前前際者二因
猶少應更說多若謂愚於後際說二果者亦
有愚於後後際者二果猶少應更說多四若
爾下會通彼論成三際義疏二依智論下即
第二釋言生引俱開者然俱令中不說生引
今約大乘又對唯識合能所引故云俱開是
故結云三道抗行謂無明行即是能生非要
愛等潤竟方能疏三依此經等者此第三釋
即是大乘有三世義唯識判三為小乘者特
違至教言為遮前七定同世者即上唯識言
為遮愛等但是潤故者所遮亦是唯識論意
令明愛等同無明行具發潤等疏示因招果
令生厭者正說以因從果所以示果過患由
愛等因應厭因故亦通妨難謂有問言前之
二世當世以明何得未來以因從果答意可
知疏則能所引生下結示本義謂能引之二
許有能生能生愛等中必有能引所引之五

通其所生而言容有者以大乘中雖說三世
而於五果通種及現約為種邊但為所引約
現行邊即是所生未潤之二但名能引已潤
之二即名能生發業愛等但名能引已潤愛
等即名能生故皆容互有疏明文昭然者結
彈唯識非不許其立二世義取二非三故為
非耳疏已知下三釋經文疏如是方名見過
去因能防三過者亦是遮難恐有難言經但
說二在於過去論主何為反覆相屬故令答
云要知過去因能招現果現果必從過去二
因生方能護於先業等過如下當釋疏現在
目覩故分兩向明其二義者此亦通難謂有
問言前說無明行之二因唯對現在反覆相
成今明現在五法亦應反覆何因兩向故今
答云前來二因因謝過去故須對現以說彼
因現果已成方知彼因招果不失今之現在
非獨酬於過去之因復能依現在招未來果
故兩向明之若更相成不異前二復應難言
前說無明已說現果酬於過去之因今何重
說是過去果此應答云前酬過去為成過去

令說過招爲成現在故非重也所以二法兩向明之跡此未來因決得來果一往定故者上句釋成亦是通難謂有難言現在愛等從果名未過去無明等何不從果而名現耶故今答云來果未至從果名未知其決得令其生猒過因已謝何得名現復應問言現在愛等從果名未現在識等應從因名過亦如向答未因決得故從果名未現在已得何要名過復應問言釋前過現反覆兩向今辨未來何以但將因對果耶答前二經文直說過現不說相成故論相成今此經文經自將現對於未來故論不釋言一往定者結成上義謂說一分三世名爲一往理數如是稱之爲定對下展轉故云一往是一向理故疏已知三際下第二護過於中二先過後護前中一一過內文皆有三初標名二徵釋三辨所從所從是疏標釋論皆前之二過以前望後後之一過以後望前由無明行在報前故一未受果報業已謝失果在於後望前之業以成過故疏此上辨過下第二明護於中有四一結前微後二若見下總標護義三然過去業下出過所以四舉經正護三中二先汎明不受報業後今無明下舉今經文明受報業今初言一未作者此言難解謂若未作則未名業故今依瑜伽其未作業名爲不作論第九云不作業者謂若不思業若不思已不起身業語業釋曰據此不作即任運所起非故意思設爾有思又思已不起身口故不受報故九地釋表無表業云作無作作即身口無作即意如殺盜等心雖欲作不形身口 故不受報若全不作名不受報何要待言又何得論云業有三種不受報耶不作即無業故二未潤可知而論但云作已未得報其未潤言是疏義加三得對治者即瑜伽中名不增長業不增長業總有十種一夢所作業二無知所作業三無故思所作業四不利不數所作業五狂亂所作業六失念所作業七非樂欲所作業八自性無記業九悔所損業十對治所損業此十名不增長業除此十種所餘諸業名爲增長疏今無明緣行下二舉今經明得報義於中二先正明後結酬外難今初對前三不得報今無明緣行則顯已作者此揀第一未作業也既爲無明所發之行此行要是能感當報故非向來不思之業疏現識等五則顯已潤已受者則前無明行等已得潤竟故今受果此則過去二因已含發潤疏愛取有三則知未得對治者謂若得對治不應依現更起愛等此後更有論反釋云若斷愛取雖有作業則無明行不能生有釋曰則顯現在亦有無明與行是所潤等觀此論意則過去二因具於發潤但舉發業之名現在愛等亦有發潤但顯潤名故上疏云皆容互有思之亦可現在愛取不潤過去後報之業故不能生有疏於已作業既有潤未潤殊斯爲異因者下第二結酬外難上立三過語雖影略總相皆由無異因故異因即我今明不要我爲異因即已造已潤不得對治而爲異因此語是前說過後論論出三過竟云此三種過以見過去世等異因故受生報等差別故釋曰上論總出其過總明答之今出過所以竟方用結

酬疏已潤則受生報下第四正明護過三過即為三別令初雖一身中具六道業潤者先受那得一時此即已潤為異因二既自造異因下護第二過二報即是生報後報此即已造為異因三若已作業不得對治下護第三過即不得對治為異因言勢力續故者小乘則是後後連持大乘則是已熏成種後能得果故云勢力三過度矣者結也疏後無明滅下逆觀中二先釋文後然十二緣三世並備下第二結示謂過去二因即含有愛等能潤

業等必依過去識等上起始生終死等過具十二矣現七果上起發潤等現亦具矣然七事中五即生死而總別分故說具七當雖說二同現亦具二必有五及起因故是以上言皆容互有並如前說言但隨化跡隱顯分三令知過因下出隱顯意義如前說則愚癡絕命下是逆觀意以智慧劍破發業惑以智慧火乾於現在潤業愛取則七苦不生能所引生即四面網此即史記書言湯出遇畋捕者祝云自天而下從地而出四方來者皆入吾

網中湯見之歎三面網祝云可上者上可下者下可東者東可西者西可南者南可北者北負吾命者入吾網中顯法令寬也今亦不留一面故曰四開皆出證無生若鳥出網以適八方疏二約大悲等者文中三初順顯有因次若無下反質明有後斯因下結爾疏當力無力下文中三初標牒二謂此三下疏釋論三如是窮究下結觀二中三一釋力無力二以斯三際下釋信入依義三化中下釋化勝言龍取三際方顯化勝亦是瑜伽緣起差

別故瑜伽云緣起差別云何謂於前際無知等如經廣說於前際無知云何謂於過去諸行等起不如理分別謂我於過去為曾有耶為曾無耶曾何體性曾何種類所有無知等亦即俱舍云說前後中際為遣他愚惑故彼論云契經何故唯說有情故有上偈釋云世尊為遣三際愚惑故說緣起唯約有情問如何有情前際愚惑謂於前際生如是疑我於過去世為曾有非有何等我曾有云何我曾有釋曰此有三疑初疑我有無二疑我體性

為即蘊我離蘊我耶三疑我差別為當常我無常我耶問如何有情後際愚惑答謂於後際生如是疑我於未來世為當有非有何等我當有云何我當有釋曰三疑如前但曾當有異耳問如何有情中際愚惑答謂於中際生如是疑何等是我此我云何我誰所有我當有誰釋曰此有四疑何等是我者疑我自性也此我云何者疑我差別也我誰所有者疑我因也謂此現在我過去誰因所有也我當有誰疑我果也謂我當有誰果也為除

如是三際愚惑故經唯說有情緣起以契經說苾芻諦聽若有苾芻於諸緣起已生諸法能以如實正慧觀見彼必不於三際愚惑謂我過去為曾有非有等釋曰大小論殊其旨皆一今三際無我斯惑自亡故以三際化彼凡夫除其我愚信入無我修無我行為化之勝第七三苦聚集門疏第五不厭厭觀等者先釋觀後文中下釋經前中先正釋後二乘雖知下通妨恐有問言四禪已上皆唯行苦三乘已超何言不厭故有此通此有二意一

約界内無即涅槃十二云苦有無量相非諸聲聞縁覺所知二及變易苦謂爲出三界究竟無餘故疏順中自有三門一隨相增減門二實理遍通門三三受分別門上二即唯識三苦分別門第三即三受分別門引論廣釋今初即隨相增減門言觸對生苦者因於苦縁生於苦心故云苦苦然其觸受既通三受偏言苦苦者就增説故亦訶責故言老死壞生者此遮外難恐有難言老死無樂何名壞苦故爲此釋則壞苦有二一者壞樂二是壞業正能壞生即是壞業得名壞苦疏若準瑜伽唯識下第二引論廣釋於中二先正舉論即約實理遍通門正唯識文瑜伽同此疏若約壞生下第二以疏會釋於中四一會壞苦可知二若依捨受下釋上壞苦十一之言除老死故三以此三苦從三受生下釋成老死無捨受言即三受分別門也四二苦皆言少分下釋少分全分若是二苦必是行苦者諸有漏法刹那性故有是已下釋二少分而有二義一二苦不遍捨受故名少分二又是二

苦下壞及苦苦各不相攝兼無捨受故各不攝二以壞苦中無有苦受苦苦之中無樂受故疏二約大悲下疏文有四一總釋觀名二眞解脫者下舉正折邪於中二先舉論文後此四即涅槃下疏釋上論如次配其樂常德等故涅槃云下唯證第四我相隱故三故下四段下顯妄舉正四今此明其下別釋此門三一切相觀疏不如實知微苦我慢者此即論文從此即增上慢下疏釋上論然論標名有增上慢釋中即無故疏指論我慢即增上慢從本説故從若知下釋非增上慢言又不如實知者涅槃云聲聞有苦有諦而無眞實故第八因縁生滅門疏初觀文前有三一釋觀名二義名深一無生故二生與無生無障礙二此門下第二指經三釋此四句下廣辨義相於中三初雙標二章二理外妄計下總釋二章言是計是依者計是破邪之所依是顯理之所是藥者是破邪之能是理者是顯理之能若望顯理理爲所顯今用不爲理令於自等而見於理見理因不故以不爲能顯

後窮生下彰破顯之功三然其所計下別釋二章先破邪中有二先計後破計有三類凡小如前夜摩偈説二小乘言同類因者因果相似如善五蘊與善五蘊展轉相望爲同類因言異熟因者唯諸不善及有漏善相望故也言俱有因如四大種更互相望爲俱有因三約大乘自有三義前二通法相無相宗後一是法性宗皆執法成病故俱爲所破至顯理中當知其相疏所計雖衆下第二明破但指顯理而爲能破同一不故疏顯理復二下第二顯理先標後釋疏法從緣生故不自生者即對前果法爲自衆緣爲他義説通於二論一通中論青目釋不自生云萬物無有從自體生必待衆因緣復次若從自體生則一法有二體一謂生二謂生者若離餘因從自體生者則無因無緣又生更有生生則無窮釋曰據此即以果體爲自也二通對法先明三句無生後辨不礙三作初云不從自生者謂一切法非自所作彼未生時無自性故釋曰此釋同青目意論云不他生者謂彼諸緣

非作者故不共生者即由於二種因故釋曰二種因者即指上二句自他二句各既不生合亦不生後辨三作云然非不自作他作因生故甚深此意以三作釋不無因故云緣望於果有功能故因望於果亦然合上爲三作故既從三作故非無因然觀三作則自亦是因今疏中釋不自他等即中論偈意偈釋自生即是下文因緣形奪中用故云如諸法自性不在於緣中此即以他破自次云以無自性故他性亦復無此即以自破他憑公云以自破他凡有三種一總二即三相待今疏即全有此三初云既無有自對誰爲他即第三相待破無自可待對故如無長故無短次云又一切法總爲自故即第一總義萬法皆自如百人一處皆用己爲自則他亦是自今破一自則他亦破矣次云又他望於他亦是自故者即第二即義謂如兩人二互相望此言是自指彼爲他他亦自言我即是自指此爲他故其兩人皆有於自破此人自他人之自亦已亡故從自他不立下即雙用自他破共

生義如二盲人離不見色合豈見耶從有因尚不生者即以三作破無因耳此中非謂非是無因而立有因舉況以釋因緣和合是生義尚不得生豈用無因而立生義故四句求生生不可得無生之理顯然可覩正理既顯計何由生疏二約因緣形奪者即就前計以因爲自以緣爲他而顯理也然對法初散釋亦以破自爲先故云又有差別謂待衆緣故非自作雖有衆緣無種子不生故非他作彼俱無作用故非共作種子及衆緣皆有功能故非無因生是故如是説自種有故不從他等一如今疏釋曰初句以自破他如於外法以穀子爲自水等爲他內法識種爲自業種增上緣爲他若無種子決不生果故不他生次句以他破自故云待衆緣故非自作次無作用故不共生即以和合無性破共次有功能故非無因者以共破無因言論解同此者今取論解同對法也如下釋文中辨彼論結云若緣起理非自非他遣雙句者猶爲甚深況總亡四句是故緣起最極甚深疏若爾

丁釋妨揀濫古人多以非無因是從因生故爲此問答引中論證唯證假他破自以自破他等已如前説故此論難見意云波立自性而能生者不合更假其餘因緣若有自性而復假緣則此自性應在緣中今水土緣中無穀自性明不自生疏下二句例然者即以無作用破共非立無作用生以共破無因非立共也此別顯無生義故令審詳使物莫濫若顯甚深次下當説疏二約無礙下此門更分爲二先明事理無礙無力故無生有力故不礙生則生不礙無生無生不礙生亦取前對法偈明之而用意有別亦同初門不自生非不自作等則上三句顯不生第四句不礙三作疏此復二義下依此力無力成於事事無礙法門謂成相入及相即義如前玄中疏文中亦有下第二釋文此以不他生下是疏釋論論言有分者分即支也從二者非自作緣生故者亦是論文餘皆疏釋言非謂四緣之因緣也者此句揀濫以古德釋云無明望行無因緣義而言因緣者有二義一自種爲因

無明爲緣此二合說故云因緣然隱此親種顯彼勝緣故云無明因緣也二但彼增上緣望自增上果還是親因故說無明爲行因緣此解失意故今揀之若取有力增上揀無力增上爲親因者於理則可然亦非因緣故爲失意也疏後例餘者謂其餘支及與逆觀謂順觀尚即自他不生逆觀豈有自他可滅疏二約大悲下言又計妙行者以六行伏惑爲解脫者解脫因故既有欣厭心亦生滅耳疏第三一切相智觀等言此有二意者約俗是賢首意約眞是遠公意前中言生死無際者即中論本際品云大聖之所說本際不可得生死無有始亦復無有終若無有始終中當云何有是故於此中先後共亦無釋曰據此則上二偈前是俗諦無始後偈便入眞諦而俗諦無終者約多人說故今直就事明但有無始後意若約眞諦俱無始終何以但言無始今謂無明從空而起故但云無始下引淨名雙證二義無住之本即是眞諦立一切法即是俗諦俗依眞立眞既無始俗亦無始而

論但名爲無始致令二德各見不同今疏以理而通二德並皆全取疏故染淨眞性皆無始終者結示通妨染之與淨即上俗諦皆依無住故無始終言依無住者非依無住展轉生來既無住即是實相異名故無一法不同實相眞性即上九七約眞諦說理無始十六終顯染可除下通妨妨云何以但言無始故爲此通疏餘如別說者然初地中已略顯示今更略明謂或說眞性無始無終性無生滅故恒沙性德依體說相亦無始終證淨菩提有始無終創修成故說之有始冥同眞性故無有終生死妄法無始有終未曾離念故無有始妄可斷故本有今無故說有終若約以因招果說者無明爲始老死爲終有始有終約智符理理無始終智亦無始不爾眞智不同眞故妄法有二亦無始終一則從緣舉體空故無可始終二即妄同眞故無始終如波即濕同性無終隨順觀俗即眞諦故若有始終不即眞故故疏結云則染淨眞理皆無始終疏論云下引論牒釋即合二門爲一無始故雙牒釋

疏不言初際生下通上中際因緣生言意顯無初故者約俗諦門無明無始故從今不起妄下反釋論意故云不生今即中際不起愛取何有後際生老死耶第九生滅繫縛門疏亦名似有若無者生滅繫縛但順經文似有若無即是經九七意故論云不共生十七也文中順觀之內有三初牒經文徵起共義二論云下舉論解釋非二作是標但隨順下論有三釋明不共義三意謂下疏釋論文即就論三義展轉相承疏有三節先合釋前二後別釋第三令初但行順無明不得不生是第一意既言隨順故明緣會不得不生即無生矣二云何以隨順即得無生行與無明二互相依無知者故由上二義故非自作第二若爾下別釋第三義以不住釋上無知如河中水湍流奔逝故無相知從此同對法下以論證成對法即如前文又中論云即是過意據文即因果品云若因衆因緣而有和合法和合自不生云何能生果如來品云陰合爲如來則無有自性等皆其義也疏無明滅下逆觀下釋逆

觀但釋不共滅義生滅之相類前可知第十無所有盡門䟽然論經下二會二經今經兩段皆隨順無所有若論經順觀中經論皆隨順有逆觀方云隨順無所有盡䟽家但含順觀之中順有順無逆觀義同所以不會今經取緣生無性論經即無性緣生二義相成故同遣無因從無因何失下是論結無因之過無定因者若有定因因會則生不會不生今無定因故應常生故無因下結無因過中論云無因乃成大過謂布施持戒應墮地獄殺生偷盜則應生天諸修妙行無涅槃等䟽此即世諦觀者以論經云隨順有故從即眞順有下會論經同今經謂雖順有虛相都盡唯第一義諦故云未失順無䟽自下第三總結下䟽文有三初釋逆順二釋總名三以義收東初中二先直釋經二引文會釋今初言二門闕逆者即一心所攝及自業助成門也所以無者但是略故若出所以者其一心所攝之中本末依持即是順觀初第一義心是攝末歸本義當逆觀故略無耳其自業助成順觀之中二業相顯逆觀應言無明若不迷於所緣則不與行作生起因則似無明無用無體故略無耳若欲着者應言若無無明迷於所緣則不與行作生起因亦可着在故云略無一心中應云若不迷一心則不起因緣亦是逆義故下偈云心若滅者生死盡以此䟽文但云略無二然此逆順若對法下引文會釋先引論有二逆順今經但一次引緣起經釋於對法誰老死言此有七十七智謂十二因緣除無明支餘十一支各有七故由誰有故即是推因推此老死從何因生知從於生如是老死復由何緣即是審因謂審此老死定由何緣定知因生三世各二故有其六七即法住智謂觀前所不攝諸有漏慧遍知義故謂遍知三世緣起教法名前不攝以爲第七前六眞實智此一法住智合成七智一切異生及諸聖者俱有此智入見道位方有四十四智近四諦故住教等法是聞慧故名法住智如實而知是思修慧名眞實智此約染明逆若清淨逆但改誰有爲誰滅耳然此逆順約支體說經以染淨爲逆順者約順生死逆生死說然上鈔云四十四智謂逆觀老死以至於行各作四諦觀說䟽言諸緣起下第二釋總名或名緣起自有二義一通約十二緣二以因對果說次亦云緣生亦有二說一生即是起二約果說者即生起義殊是俱舍意論云如世尊說吾今爲汝說緣起法緣巳生法此二何異問也答有二義一云且本論文此二無別釋曰即前䟽文生即起義後義即是論主正釋偈云此中意正說因起果巳生釋曰世親明此契經中意十二有支爲因義邊即名緣起因起果故爲果義邊皆名緣生從緣生故故其十二所望不同二義皆成䟽餘如瑜伽第九等者二引文會釋結示根本瑜伽總上四卷皆明緣起釋名正當第十總有五釋論云問何故說爲緣起答云由煩惱繫縛往諸趣中數數生起故名緣起此依字釋名謂依緣字起字二字別故而緣非起即是今䟽第二釋也二云復次依託衆緣速謝滅巳續和合起故名緣起此依剎那義釋

三云復次衆緣過去而不捨離依自相續而得生起故名緣起如說此有故彼有此生故彼生非餘依此義故釋名應知四云復次數數謝滅復相續起故名緣起此依數壞數起義釋曰此上三釋皆是今疏第一義前前爲緣令後後起前前爲緣故不捨離即第三義前若不滅復何由起即含第四前後不同必有剎那即第二義故其三意大同小異疏合爲一五云復次於過去世覺緣性已等相續起故名緣起如世尊言我已覺悟正起宣說即由此名展轉傳說故名緣起釋曰瑜伽五義初一緣非是起以因爲緣以果爲起二緣即是起剎那剎那從緣而起此揀大衆部十二因緣是無爲法亦揀正量部三即無間因果前因爲緣而後緣起四無始因果前已謝滅後更起因招果不斷然通因果即緣即起五緣是所覺起是教法依悟說教故名緣起此是自釋五相不同非餘師義對會疏文已如向說然五義並依起即生義唯俱舍意分二不同又指唯識第八彼中廣釋如上具引

下以諸門分別有十七門義亦略具言十七門者第一假實分別門謂十二支九實三假一已潤六支合爲有故二生三老死三相位別故第二一非一事門五是一事謂無明識觸受與愛餘非一事上之二門攝在第一有支相續門第三染與不染門無明愛取三唯是染煩惱性故七苦不染異熟果故七分位中容起善染故瑜伽第十假通二業有通二有兼無記此即第五三道不斷門第四獨雜分別門無明愛取說名獨相不共餘支諂交雜故餘是雜相第五色非色門六唯無色謂無明識觸受愛取餘通二種第六有漏無漏門皆是有漏唯有爲攝無漏無爲非有支故上三亦如初門第七有爲無爲門有漏無漏門中已具在今第八因緣生滅及第九生滅繫縛門中已具第八三性門無明愛取唯通不善有覆無記行唯善惡有通善惡無覆無記六支合爲有故餘七唯是無覆無記七分位中亦起善染故瑜伽第十說七通二性此一亦如初門第九三界分別門雖皆通三界

而有分有全欲界則全二界無染六處不具無色唯名故此門略無第十能治所治門上地行支能伏下地即麤等苦六種行相有求上生而起彼故此門略無第十一學等分別門一切皆唯非學無學聖者所起有漏善業明爲緣故違有支故非有支攝由此應知聖必不造感後有業於後苦果不迷求故恐有問言若爾雜修五淨居業應非行支若是行支聖便造業若非行支如何生彼感總報耶故論答云雜修淨慮資下故業生淨居等於理無違意云不還果等以有漏無漏前後雜修第四淨慮資無雲等三天故業生淨居等於理無違此總報業及名言種凡時已造生第四禪下三天業一地繫故後由無漏資此故業生淨居天非是聖者新造業也此義亦在初門略具已如上指第十二二斷分別門有義無明唯見所斷要迷諦理能發行故聖必不造後有業故故非修斷愛取二支唯修所斷貪求當有而潤生故九種命終心俱生愛故餘九皆通見修二斷有義一切皆通見

修二斷大論第十說預流果已斷一切一分有支無全斷者故若無明支唯見所斷寧說預流無全斷者若愛取支唯修所斷寧說彼已斷一切支一分釋曰皆斷一分者則明無明支非唯見斷由有一分無明在故愛取二支非唯修斷入見道時斷一分故此門經疏略無含在初門逆觀之內第十三三受門十樂捨俱愛不與受共相應故老死位中多分無樂及容捨故十一苦俱唯除於受非愛俱故此門含在第七三苦集成門十四三苦門全同第七十五四諦門即當第五三道不斷門中故有入諦之觀十六四緣門全同第三自業助成門十七惑苦相攝門亦如三道不斷門攝釋曰上十七門全分同者已如上指故散在諸門從多分指恐厭繁博故疏略耳疏十名可知者前已廣釋疏順聲律小有加減及與迴互大旨無違疏然各攝三觀下第三以義總收恐難領會十門義故於中四一總出十門之意二收十為五三收五為二四總相融通初中於上三觀相絫而用謂三觀

小異論取不同就其經文故可為一一染淨因起者相諦觀中明成答相答於外難成無我義無我即淨故大悲觀名愚癡顛倒以着我故則生為染無我則得無生為淨一切相智名染淨分別染淨正是第三觀名今此中義通於三觀因起之字定通三處二緣起本源者直就經說故初觀名第一義諦是一心本世諦一心依本起末第二觀中阿陁那識迷執為我即染淨本悟即是解脫根本故一切相智名依止觀故為本源三因果有空者相諦觀中名他因觀由無明故方得有行斯則有矣既從緣有斯則空矣大悲觀中破於冥性斯有因緣一切相智觀名方便觀以各二業為後方便亦即有即空義耳四相成無作者即不相捨離相諦觀中名自因觀謂離前支無後支故云相成相成故無作大悲觀中破於自在故須因緣相成無別作者一切相智觀名因緣相有支無作故五陳其諦理治即三道不斷相諦名攝過觀但攝苦集故大悲名破苦行因亦由唯苦集故一切相智

名為入諦兼取逆觀即滅道故六力用交絫者即三際輪迴初名護過觀三際因果為因有力為果無力能護失業等三過故大悲觀中治異道求中無因之見因有力故一切相智觀力無力信入並是力用交絫七窮苦慢除即三苦聚集初名不厭厭觀令厭微苦即窮苦義大悲觀中名破求異中謂三界有涅槃但是苦故令能窮之一切相智中名增上慢非增上慢信入亦窮微苦非增上慢矣八形奪無始者即因緣生滅初即深觀名不自不他以他奪自以自奪他大悲觀中明無常德以形奪故一切相智觀名無始觀因緣無初故九有無無本者即生滅繫縛初即深觀中明不共生明非二作互無知者故有無本無作用故不能生則無亦無本二大悲觀既無有淨德安有本耶一切相智觀既明無始始即是本二諦無始故有無無本十真俗無違者即無所有盡初深觀中顯非無因真不違俗無所有盡俗不違真大悲觀中以順有故無有我德一切相智種種觀故亦不違俗

故其三觀取文小異大旨多同故以本意收爲一致疏復收十門下第二收十爲五可知疏故唯四門不出事理下第三收五爲二言四門者謂上雖五意但有四門一事二理三事理雙泯四事理無礙故前三意但是事理三四二門不出事理故爲二也疏若從事理無礙下第四總相融通即成事事無礙及泯絶無寄先正融通後即此因緣下會通佛性如前已說

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第六十七

音釋

苾芻（苾蒲密切芻楚俱切草名具含五義以比丘之德似之故名比丘爲苾芻）

數數（色角切頻數也）

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第六十八

唐清涼山大華嚴寺沙門　澄觀述

疏自下大文第三彼果勝中文有三初攝位二依論下總科三今初下正釋疏今初意通五果者正舉經中牒前之意意明十門通成五果故遮於古人別配屬故謂遠公云一對治及離障勝是勝慢對治果前修十種法平等觀而爲對治此地滿中更以甚深三脫爲治名對治勝前治五地深淨慢障今此文更除微細我心及有無等名滅障勝二修行勝是前不住道行勝果依前不住更起勝修名修行勝三得三昧勝望前治勝以說果也前修三脫而爲對治彼治轉增名三昧勝四得不壞心勝者望前滅障以說其果由滅障故三昧之心不可壞名不壞心五自在力勝望前修行以說果依前修行上進無礙名自在力釋曰此上意明前之二果從前文生後之三果從前二果生今疏乃有二意一總釋二亦可下展轉釋今初但明總是不住道行勝果不住道行勝初總摽心境有三悲三智經云復以大悲爲首大悲增上大悲滿足觀世間生滅釋曰觀世間生滅即智對上三悲以成三智斯則五果不出於二於中三節初二悲智修治次二悲智所成堅固後一雙明二果自在此即隔句相對疏顯二我作用空者意明人法俱有能作之義故皆名作者非約人我獨爲其空疏二無相門下滅障中疏文有四初一總釋二謂若入空門下舉正顯非智論云是三解脫摩訶衍中但是一法以行因緣故說有三種觀諸法空是名空門空中不可取相是時空門轉名無相無相中不應有所作爲三界生是時無相轉名無作如城三門一人之身不得一時從三門入諸法實相是涅槃城城有三門若入空門不得空亦不取相是人直入事已辦故不須二門三若見法先有下舉非顯修智論云若取諸法空相生憍慢言我知實相應學無相門以滅空相四故修無相下結成修意爲滅障故遠公云二中一滅障即取性心亡二得對治即得理爲治三念想不行即取相心滅亦初一異

凡夫後二異二乘疏三無願門中一依止者智論云若於無相中生戲論分别有所作應修無作門令無戲論分别即能修無願故爲依止疏又上三空下揀教智論云阿毗曇空門緣苦諦攝五蘊無相門緣數緣盡無作緣三諦攝五蘊摩訶衍三門通緣一切法實相以是三解脱門觀世間即是涅槃釋曰對文可知言餘如智論者論云經説涅槃一門今言三者法雖是一而義有三復次應度三種障謂愛多見多愛見等者見多者説空門愛多者説無作門愛見等者説無相門謂無男女等相故斷愛無一異等相斷見皆是彼中餘義疏初離三想者離彼我想爲一離作者想爲二離受者想爲三離有無想雖通二門無願一門多約離有疏此用深空滅離二我者即離彼我想通於人法二我無也云何爲深五地唯約淨法説十平等今直説深空又前是加行觀察今已住空般若現前故二四地道品有身受等故三此地初用十平等十相未泯故疏初厭相者前勇猛修中先知後厭令丈夫志修先厭後證明漸勝也疏又俱未滿故俱不住廣如淨名者即淨名第三菩薩行品衆香菩薩欲歸本國白佛求法云唯然世尊願賜少法還於彼土當念如來佛告諸菩薩有盡無盡解脱法門汝等當學何謂爲盡謂有爲法何謂無盡謂無爲法如菩薩者不盡有爲不住無爲何謂不盡有爲謂不離大慈不捨大悲發一切智心而不忽忘乃至云以大乘教成菩薩僧心無放逸不失衆善行如此法是名菩薩不盡有爲何謂不住無爲謂修學空不以空爲證修學無相無作不以無相無作爲證乃至云觀諸法虚妄無我無人無主無相本願未滿而不虚福德禪定智慧修如此法是名菩薩不住無爲又具福德故不住無爲具智慧故不盡有爲大慈悲故不住無爲滿本願故不盡有爲集法藥故不住無爲隨授藥故不盡有爲知衆生病故不住無爲滅衆生病不盡有爲釋曰然淨名意但揀二乘謂二乘盡有住無有爲三相故名爲盡無爲無相故名爲住若盡若住即是有礙不盡不住爲無礙法然是一法就事相分故爲二别盡有即無起行修德之地住無即絶慈悲化道之能是故大士並不爲也而彼經文先正釋不住不盡後又具福德下釋不住不盡所以謂夫德之積也必涉有津若住無爲則功德不具具智慧故不盡有爲者智之明也必由廣博若廢捨有爲則智慧不具故大悲不盡然文廣故指其文若望此經但是不住無爲之義耳闕於不住有爲之義令疏向云功德助道未滿足故不住無爲即全同淨名文意言智慧助道未滿足故不住有爲者則側用淨名彼具智慧不盡有爲以盡有爲不成廣智故不盡矣今以住有爲不成深智故不住矣則是具智慧故不住生死具大悲故不住涅槃義耳言又俱未滿故俱不住者謂應反上智慧助道未滿足故不住無爲功德助道未滿足故不住有爲謂若住無爲不成種智是爲不入生死大海則不能生一切智寶若住有爲自淪生死安能成就諸佛功德亦是具大智故不住涅槃具大

悲故不住生死謂若住涅槃非是亡緣之智若住生死非無愛見之悲餘義至下當釋疏大品中下亦成上義若是證時住無爲也故七地云雖行實際而不作證疏即此所爲亦是所以者所爲成智慧不住有爲等所以者以有智慧故不住有爲也餘可例知疏如來藏包含無外故云大者遠公云大者寛廣廣謂眞識體中統含法界恒沙佛法同體平等相應而起無有一法別守自性是故名空隨順法界無門不在故名大空疏五觀七轉識等者即眞識之用用而常寂故說爲空故疏云皆無自體即是空義疏楞伽云下問明巳引十忍更明疏依解起行行修究竟者此有二意一釋論中不放逸言所作究竟離放逸過故二即復由此修究竟故經稱第一下引論釋可知疏四因事者依德起用是釋因義德是用因分別爲智障者即分別因緣相也疏又此十與涅槃十一空多同等者經當第十六南經十五疏當第六爲答修捨果故迦葉菩薩白佛言世尊云何名空佛言善男子空者所謂內空外空內外空有爲空無爲空無始空性空無所有空第一義空空空大空彼疏釋云前十相空後一眞空就彼妄情所取法中以明空義名爲相空就眞識中以辨空義名曰眞空亦得說言前十境空後一智空眞智空矣於妄分齊情外有法破之顯寂故於十種就境明空據實以求心外無法一切諸法皆即眞心眞心體寂故後一種就智說空故地論云一切法如說自體空名智自空就前十中初八以無破有爲空第九第一義以有遣無爲空第十空空以其非有非無雙持有無名爲空空與地論十平等同就前八中前七明其衆生及法無性故空後一明其衆生及法無相故空因緣假中而明無性名無性空畢竟空中無因緣相名無相空就前七中初六明其衆生無性即是生空後一明其諸法無性即是法空復前六中初五就其現在觀空後一就其過去觀空現中初三就內外事以觀空理後二就其有爲無爲法相觀空就前三中衆生名內非情爲外就內法中觀無神主衆生壽命名爲內空外空法體觀彼外法非我我所故名外空等其無始空經云菩薩見生死無始皆悉空寂所謂空者常樂我淨皆悉空寂無有變易衆生壽命三寶佛性及無爲法是名菩薩觀無始空疏第一空者彼名空空若此當第十遠公云是有是無就詮辨理是有牒前第一義空以有破無故言是有是無牒前八空以前八空中以無破有故曰是無就此有無以說空義故曰空空是是非是是名空空者破詮顯理前句雖復就詮辨理非留彼詮故復破云是向有是向無是兩俱非是方名空空非留有無說爲空空是義云何巳如上辨因緣諸法有無同體故說無爲有說有爲無無爲有故有即非有有即無故無即非無非有非無故曰空空三十地菩薩下就人顯勝四如是下寄對顯異毗曇論中說聲聞人先觀五陰非我我所直名爲空後觀前智亦復非是我及我所故曰空空成實論中先觀生法空無自性空無自性直名爲空後觀前智亦空無性

故曰空空今此所論離有無相故曰不同上來十空與地論十法平等互出其義相似彼中初一總相明空餘九是別別中初七以無破有同此初八彼中第八以有破無同此第九彼中後一以雙非破有無同此空空也釋曰上皆遠公之意以十一空會十平等今將十一空以會十空義則全別然此十空由前平等加行而成故二處多同互證皆得然遠公釋義於理無乖消於經文乃成曲巧又有爲無爲唯屬生空義成太局又總取前有無釋於空空亦經無我攝今疏釋空空而文中五初牒名對經二謂前空下略釋三故彼經下引經四謂是非下釋經亦當體空者釋經是是非是是名空空義謂非但有無是非亦爾謂空有兩亡爲是計是即是故名是是即上空字而不礙雙存故此是是即非是是即下空字故言空空斯則是即非故非是非即是故非非故疏云是非亦當體空耳五如是空空下歎勝上即科疏下即釋也然經有二句今疏經前略釋是經上句意經云是有是無是名空空者意云即空是有即有是無故云是有是無無既是有則無非無矣故云空空既即有是空則空亦非空故云空空正同十平等中有無不二故平等也由不二故雙存由非不二故雙奪故今疏云若有若無本來自空以有即無故有空矣空即有故是空空矣是以遣空總有二義一以重空遣空如淨名云唯有空病空病亦空中論云諸佛說空法爲離於有見若復見有空諸佛所不化二以有遣空謂空即是有故非空也故經云色即是空非色滅空故空非空也是則不異有之空則空非空不異空之有則有非有今正取空非空義由空非空即是有非有義又空故非有重言空故非空又空故不礙空重言空故不礙有非空非有能空能有雙融互泯自在無礙是故十地通達少分豈是二乘之所能知故言第一疏今亦約少分者通妨妨云既言十地通其少分今此六地云何證得故云亦約少分耳餘文可思疏今初不壞心者言由離障滅即第一果行成是第二果若智即第三第一若悲即第二也疏亦可對前十三昧心者遠公云此九別句即十空三昧以法空第一義空合故故九攝十九中亦四初四就前觀以說不壞次一就前不放逸以說不壞次一就前得增上以說不壞後三就前因事以說不壞今初疏云一信理決定者論云一信觀不壞即就前入空三昧以明不壞以論經前云信空三昧故二疏云行堪調柔者即論堪受不壞此就前法空及第一義空三昧以說不壞取有心息能入法空第一義空故論云堪受於空不着經云純善不着於空即第一義空疏加行字即前觀二空之行三即論云於密處不驚不怖不壞就前大空以說不壞阿賴耶識微密難測名爲密處經云甚深於密能入故稱不怖四即論自乘不動不壞就前合空以明不壞行合如來藏故自乘不退五即論發精進不壞就前不放逸第一義空三昧以明不壞能起行修故云精進故疏云勝進無息六即論離慳嫉破戒垢不壞就前得增上起空三昧以明不

壞前就行德今就斷德前約利他今約自利然論經云淨心故約斷釋今經云廣大心廣即悲心大即智心是二利心二心相導故泯絕自他下二不壞就前三種因事以明不壞但七八前却以第六總明悲智今七八別明悲智前後俱通故七即論廣利益衆生不壞於前教化衆生因事不捨離空三昧明不壞八即論上求勝解脫不壞就前智障淨因事如實不分別空三昧明不壞義如前說九即論化衆生行不壞就前願取有因事離不離

空三昧明不壞帶空涉有故云方便相應然疏雖恐繁文不具配屬釋文之中皆已含具疏順佛菩提者能深入趣向故者以論經云隨順成就起向阿耨多羅三藐三菩提不退轉故爲此釋此隨順言亦是順忍順向無生忍故以經約究竟故直順菩提疏即能伏他力者是論釋義對前總句不可壞心及決定心下諸力名皆是論文二云得法空故者對純善心以前純善對法空三昧故然初句全牒經第二句義牒經下七句不牒經直舉論

文三對前第四不退轉心四對前第三甚深心故疏云此與前二前却以不動故入甚深入甚深故不動故云相成五對不休息六對廣大七對無邊八對第九九對第八會其前後如疏具之疏出現品有能持等四種風輪者即初總明出現中一名能持能持大水故二名能消能消大水故三名建立建立一切諸處所故四名莊嚴莊嚴分布成善巧故釋曰既持既嚴故非散壞有散壞風復無四種者意業中第九相云佛子譬如風灾壞世界

時有大風起名曰散壞能壞三千大千世界鐵圍山等皆成碎末即散壞風唯一無四也疏故起信云但心相滅非心體滅者論有問云若心滅者云何相續若相續者云何說究竟滅答曰所言滅者唯心相滅非心體滅如風依水而有動相若水滅者即風相斷絕無所依止以水不滅風相相續唯風滅故動即隨滅非是水滅無明亦爾依心體而動若心體滅則衆生斷絕無所依止以體不滅心得相續唯癡滅故心相隨滅非心體滅釋曰現

文可知楞伽亦云若心體滅則本識滅本識滅者不異外道斷見戲論第七遠行地初來意有二一正釋約慧寄位雙辨二瑜伽下引證約慧於中先舉六地爲入因後爲令下正辨此來疏言遠行下釋名爲三謂標釋結二成唯識下釋名總舉五釋意符唯識以包含故言此有三義者一善修無相到無相邊故名遠行二功用至極故名遠行三望前超過故名遠行及釋善修並如前說二引深密即第四經亦是前行後遠者指上二義爲前後

耳三引攝論兼釋即第七論四引金光明即當第三五引莊嚴論即第十三偈云離道鄰一道遠去名遠行論釋云菩薩於七地中近一乘道故名爲遠去問誰遠去答功用方便究竟此遠能去故名遠行疏雖有四義下結成結歸二義十住論即第一卷即當後義仁王即當下卷奉持品既言遠達則亦通從前來達向後位疏然其能遠去行下第三離障先蹦前起後後故所離下正明亦唯識論具云七細相現行障謂所知障中俱生一分執

有生滅細相現行彼障七地妙無相道入七地時便能永斷由斯七地說斷二愚及彼麤重一細相現行愚即是此中執有生者猶取流轉細生相故二純作意求無相愚卯是此中執有滅者由取還滅相故純於無相作意勤求未能空中起有勝行釋曰今疏便以釋言解之義已委具由執還滅故求無相又相有二種一有二無無者為細疏以常在下四辨所證如於中二先舉能治治於前障後故能下正辨所證唯識云七地無差別真如謂此真如雖多教法種種安立而無異故彼疏釋云謂雖諸教法依如建立如無異故又於教中立種種名法界實相而如無異今疏中云以了種種教法同真無相者謂雖諸激法隨機種種不失平等一味之相故中邊論云第七地中所證法界名種種法無差別由通達此知法無相不行契經等種種法相卯故疏以能下第五成行疏乃至下第六得果欲顯七門義理相順故云乃至得果者中邊論云通達種種法無別法界得一切法無相果故

故知以下結成總意疏行中有五種相下文三初列名二五中下對三心料揀三初言下釋其名相疏今初具足六地下疏文有六一略屬經文言義含所治者正意結前故二謂前樂無作下別釋方便慧殊勝道之所以由樂無作不能涉有故非方便不起勝行豈為勝道今以十種下顯得名所由三是則下釋其二名四於何增上下明其所勝五前六地下解相濫難云前六地亦有即空涉有何不得名方便勝道答意可知六雖行空行有下通所治名局難亦躡前起難云前地既許雙遊空有何以偏名樂無作行釋意可知復應問云前地何以偏樂無作答治前五地取有慢故疏論主攝十為四種下別釋四卯前三自利後一利他前中論當第一今當第二第二是第一今順經次一是離過後二成德成德中前成福報後成內德疏一初句即護惡行因事者於中先舉惡行後今由上句下明護上句護下句無受見惡行下句護上句無棄利樂惡行疏二即財及身勝因事者成勝

報也下句是身財得上句故身財俱勝上句得下句故不滯寂一同初句勝財則隨物下辨二勝相此二若勝能集助道疏三護善根下於中有二先正釋言是得彼勝因增上者勝因增上即觀空智後雖有下通妨結成謂第一句雖有慈悲但是意樂未正利他故三自利然疏釋文皆先釋下句涉有勝行後釋上句以導下句二皆互貧倒如初門疏障有四種如五地隨世智中說者前論云是中書等有四種障對治治四種障者一所用事中忘障二邪見軟智障三所取物中不守護障四取與生疑障以書治初障因聲二論治第二障卯治第三障筭數治第四障今文書是第一治論是第二等即等取印筭數等無量事業總以結之而為能治通上四也疏四於大法衆會集故為物起嚴土行者此上明望益修因淨土之中聖賢集會諸上善人俱會一處與諸菩薩同一志行無有怨嫉令物修因當獲淨土人實為嚴而集會故疏令生五福等者見唯約眼聞但約耳親近約身供養

捨財修行通三業言自身無身同佛法身故者佛以法爲身清淨如虛空所現衆色形令入此法中令菩薩亦無身現身登地已上分證法身同佛身故疏下二亦然者即總例口意同身皆即體起用無言現言無知而知並如經文疏於無長短中隨問善釋者三世是長一念是短今明三世即一念是實是空則無長短不礙能知種種時節長短劫事疏第三總結勝能者具此十行入七地故疏論釋云此十下所以釋者由上釋十句但明其中所起勝行未顯方便殊勝之由今總釋之先舉論後皆上下二句下疏釋於中有三初解共對次由此上下各能下釋對治上句治凡者觀空下句治小者起行故後由二攝取下通釋兩箇攝取以上共對亦有攝取對治亦有攝取此二攝取大旨則同上句攝取下句則不滯小下句攝取上句則不滯凡此是共對攝取成殊勝行上句治凡不攝下句非眞實治下句治小不攝上句亦非實治二互相攝皆成勝行又若別說上句攝下即空中方

便慧下句攝上爲有中殊勝行二旣和合通得名爲十種方便亦得名爲十種勝行故論但云此十種發起殊勝行旣空有無滯故能對治六地之中樂無作行也疏四彰分齊下言此以行入故常行不捨者七地功用行滿方便涉有故得行入之名第二彼障對治疏爲所知所化者所知即智境所化即悲境疏要則攝十爲五者所以更爲此攝者以此說無量要治於有量要唯有五故爲此攝如前類釋一即衆生界無量二世界無量三法界無量四調伏界無量五調伏方便界無量然此五界唯佛窮證能化德業周於五界菩薩修入能化德業趣入五界又此五中初一所化次二化處後二化法正化即前三是所後二是能望能化能知五界皆所將此十對能化所化望於菩薩皆是所入則入皆修入證入亦了達也疏今初先牒前無量下疏文有四一略釋經二然任放下示無功用相三由功用行此已滿故者出無功用因四此則修行下結成揀異第三雙行疏中文二初總敘

名意後方釋文初中二初列章二料揀今初下文中疏皆具釋今當總釋一內證行止觀並起爲二行雙行常現相續名爲無間二始起勝進於上決定名爲信勝三依信起行行有義利故名爲義勝故名大修起名作四行成覺因名菩提分分具多義稱爲差別疏四中前三下二料揀然四合多義故曰總該亦勝進攝疏無有一念休息廢捨者全捨爲休暫廢爲息疏以昧況審者睡眠皆以昧略爲性略揀寤時昧揀定中定中雖略而不昧故今爲對審但舉昧耳疏故三檀等中隨取其一者遠公云施中但有法施戒中但有律儀律儀中有三離一因離二對治離三果行離今唯有因離滅煩惱故尸羅此云清涼忍唯辨他不饒益精進唯明攝善禪定唯明引生功德般若唯明第一義慧然案經文義類易求故云可知後之四度是論自釋疏一念具十下明得分齊初心圓觀亦即修此今此證得七地特明疏爲顯十度通二義者一成義利即前利他二求菩提即今自利結文是一而義

丙成故云巧用疏三四持等者等取三十七品三解脫門疏文有七一標別所治揀後所知二謂依四持下顯淨惑要由此三方能淨故三任持下釋總名揀非勝進云持自分四亦名四家下出異名所住處故者釋成家義亦可得名四種住處謂智住處等亦名成位處五四者一般若家等者下釋四體相即就家釋六由初二下結成四義由般若照諦名初二業得惑滅苦淨故有四也七若約別說下約位分別則初亦名智位二見實位三斷惑位四證滅位然其此四通於諸位故云若約別說以配四位耳第四前上地勝疏先問意云等者從前一切菩提分法念念皆悉圓滿中生問意可知疏得入下勝進趣後者經中但云得入智慧自在行故論經云得入智慧神通行故論釋云通者五神通智者如前說釋曰如前十方便智上七地修此十智至於八地無功而成似於此地故得指之系論神通即今自在疏全二經故以自在指十自在十自在亦神通故疏二通示諸地滿相等者

疏文有三一總示文意二故論下畢論微釋以成前義三初地願中滿下正釋經文欲依如來智即求願義疏有少餘障未名清淨者即果累無常微細習氣故疏要由積功以至無功之功者結成勝後地義後地無功用因於此地功用成故名之為勝非行體勝疏一若六地為雜染下通論染淨乃有四門一云外凡人位說為純染善趣已上乃至解行名為染淨初地已上乃名純淨二善趣亦染種姓已上為染淨純淨同前三者地前皆染初地至七地亦名染淨八地已上乃名純淨四染義如前十地皆染淨佛為純淨今是第三門耳疏如是此地名為染淨非染行故若謂約行非染約位在染中疏以二因故者二因即經中一以迴向菩提故二分得平等道故後然未下即經然未名為超煩惱行疏今釋云由上二因故非超也上用二因得名清淨成於行淨今以二因却同染者既因迴向及分平等而得淨名明非淨位故同於染不同八地報行淨也疏次喻中輪王喻七地隨分

捨功用道者略舉其要此是行淨義揀異梵王報得淨耳然準合中二喻各有五節至下當知然云梵王遊千界者即千四天下準俱舍論二禪量等小千三禪等中千四禪等大千婆沙有義初禪之量即等小千故生梵世得遊千界可知疏第二別明此地雙非染淨於中二先明超過後辨雙非前中有二一總釋二前求佛之心下示其所超此有二類一約所求道中辨貪瞋癡即是所知障中智即障義前六地有七地都超二又初地下正超煩惱前之六地於俱生中分分別超此都超盡故云諸煩惱衆衆即多也故唯識云能永伏盡如阿羅漢疏而云多下上明總超即是非染此下明其細者未超即是非淨由此生下雙非之義故論先云住是第七菩薩地過多貪欲等諸煩惱衆者未至報地故即云是故此地不名離者明知躡前明雙非也疏第五佛子至雙行果等者疏文有五一釋總名二文分下開章三遠公下辨所從四又初一下辨雙行相五就初果中下釋文三中然疏意

欲通故引遠公局配於中有四一由於離障故至此中三業皆淨二由前雙行一念不捨止觀雙行三昧轉增故名爲勝三勝行轉增故得過地四由前有方便智起殊勝行令此行成名得勝行又初下雙辨行相疏就初果中復分爲四者一戒清淨二世間智淨三得自身勝四得勝力又此四中初三自分後一勝進前中初一離過後二成善善中二前行用後行體然疏皆具揀令易見耳疏初明離定障者二即智障由上對治故離二障然禪等雖前已釋今略要知禪即四禪三昧即三三昧三摩鉢底如疏有五論三摩跋提即三摩鉢底之古譯耳神通謂五神通解脫謂八解脫經中先彰所成後然是下對後揀劣論中先略指云四得勝力禪等現前勝如經等次重分別云是中依禪起三昧三摩跋提神通解脫爲教化衆生故寂滅樂行故滅定三摩跋提如是次第釋曰此中論主明得勝力具足三禪四禪爲能起一一得三昧等即引生功德禪二爲教化衆生故即出引生之意是饒益

衆生禪三寂滅樂行下即現法樂住禪然九次第定皆是現法樂住今從最勝舉其滅定正是此地之所安住故疏云正意在此下約於此以辨勝行定散自在故云勝行耳疏從此地下離智障者據此業清淨果即前雙行果也前雙行有四一二行雙無間二信勝此二三昧爲果三作大義四菩提分差別即業清淨爲果疏三依一名說無量義即知教旨後一義多名是知教詮論經三名益意三昧者義能澄心故疏此約寄位者前六寄凡小故未過也第四得勝行疏不起滅定現諸威儀即淨名第一身子章前已引竟然十通品第十通云菩薩摩訶薩以一切法滅盡三昧智通於念念中入一切法滅盡三昧亦不退菩薩道不捨菩薩事不捨大慈大悲心修習波羅蜜未嘗休息即動寂無二也疏準大品經未善巧前亦有其喻者經云譬如有人不曉船法乘船入海沒溺而死菩薩亦爾未得方便波羅蜜入實際海則證實際次云譬如有人善知船法雖入大海而不沒溺菩薩亦

爾得方便波羅蜜雖入實際而不作證疏家不斷行中雖言不染而示有妻子即空中方便悲是觀於空不礙有故雖然不燒即有中殊勝行涉有不迷於空故唯此經文具斯二言上下應有而不具者皆用二句互相攝導已具二故如雖示生死得下而住涅槃即有中殊勝行下住涅槃得上示生死即空中方便悲故義已盡但文不具耳疏皆順五欲十軍是魔境界者約五欲境即是魔王所緣之境若將資神及益身等即分齊境十軍已見初會疏即四魔等法者老病衰退總是蘊魔死即死魔老病之時亦有惑俱即煩惱魔而言等者兼有十魔不求有生即不行其因生必老死故疏此有三者無數煩惱不出此三謂見愛無明又見愛即利鈍二使無明兼縛所知則二障皆縛如佛示學二仙者如本行集一阿羅羅仙人二鬱頭藍弗仙人第八不動地疏所以來者有二一約實位二又約下寄位疏言不動下二釋名總引八釋兼無性世親釋論則有十釋下結不出三義而唯識

最具今初先舉論後誚任運故下䟽釋即第九論二與本分大同者即本論云報行純熟無相無間故名不動報行純熟即是功用不動前地所修今此位成名爲報熟空有常行名爲無間不爲空有間故常在無相觀故三而金光明者即第三經先舉經但有二義下䟽釋不言不爲相動故但二義由相於前下䟽出經意前常在無相觀相已不動此經無相正思惟修是常無相故煩惱不動得自在故功用不動四攝論先舉論此則略無煩惱是䟽釋論而言略無者非全無也或以相用即煩惱故無性下引彼釋論當其第一彼文繁廣故言意云無性具云言不動者謂一切相及一切行不能動彼心故第七地中雖一切相所不能動相不現行故然不自在任運而轉有加行故第八地中任運而轉不作加行故是名七八地差別次云世親同此者亦七論云由此地所有諸相及一切行皆不能動無分別智任運流行五深密者即第四經亦以相行即煩惱也六十住論亦是第一論此

即約人下䟽釋七仁王者即下卷經後上皆下䟽釋即常在無相觀故名等觀八下經可知䟽故所離障亦離下三所離障亦唯識論今當具出論文論云八無相中作加行障謂所知障中俱生一分令無相觀不任運起前之五地有相觀多無相觀少於第六地有相觀少無相觀多第七地中純無相觀雖恒相續而有加行由無相中有加行故未能任運現相及土如是加行障八地中無功用道故若得入第八地時便能永斷彼永斷故得二自在由斯八地說斷二愚及彼麤重一於無相作功用愚二於無相作自在愚令於相中不自在故此亦攝相土一分故八地已上純無漏道任運起故三界煩惱永不現行第七識中細所知障猶可現起生空智果不違彼故釋曰求無相故名曰加行令無相觀不任運故五地觀心劣故無相觀少六地觀染淨平等故無相觀多七地作加行故然準護法於無相中有加行智體非是障以善性故只由所知障令作加行故說名爲加行障也由

此第七有加行故雖現金等諸相及土非任運現故以爲障生空智者謂生空智所引後得智及滅盡定也金光明中說二愚云一無相法多用功力無明二執相自在難可得度無明餘二可知䟽但撮要大旨義已略周餘如前說䟽其所證如亦唯識文具云八不增減真如謂此真如離增減執不隨染淨有增減故即此亦名相土自在所依真如謂若證得此真如已現相現土俱自在故以論對䟽廣略可知此名即攝論名世親釋云謂於此中雜染減時而無有減清淨增時而無有增無性釋云法外無用所以不增諸法不壞所以不減無性復釋一同世親中邊論云由通達此圓滿證得無生法忍於諸清淨雜染法中不見一法有增有減上釋不增減又世親釋相土自在所依真如云於諸相中而得自在名相自在隨其所欲即能現前故於所現土而得自在如欲令土成金寶等隨意成故釋曰相約現身土約器界故下文中於三世間而辯自在䟽故所成行下五成行略有其

二故莊嚴論第八云雖淨佛土而無起作無
功用即自在義疏及所得下六得果言定自
在等者即梁論云通達無增減法界定自在
等得法身果意云等者等九自在金光明經
八地發心得證三昧 九八 廿四

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第六十八

音釋

摩訶衍 梵語也此云大乘衍以淺切
跋 蒲撥切
溺 奴力切沉没也

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第六十九

唐清涼山大華嚴寺沙門　澄觀述

疏第二正說下分二先依論科後七中下料
揀先以論對經料揀後又前二下約三心料
揀七名廣義至文當知略已釋竟疏先標集
德處者於中先揀濫正釋故論云七地總相
後以是功用下出總所以四節之總初地已
釋謂一入位二入地三入無功用四菩薩地
盡疏前三同相者此是體相非標相也疏一
二種無我上上證故者即論文此下疏釋十
地同證二無我理下二句皆有三段一舉經
二舉論釋三疏釋論二中不住道清淨故是
論三中彼方便智行所攝滿足助菩提分法
故是論餘皆疏釋疏四常念下即經常念如
來力無所畏不共佛法次牒論文後疏釋牒
論中論有二節一先牒前文二念通達佛法
即以前釋此就牒前文中牒兩處文一所說
法分別智即牒前因分中義後教化智障淨
勝牒前清淨分中義疏謂前十法下疏釋論
依前二段釋之先釋牒前因分中義故云謂

前十法明門是智分別故前疏云明為能入
之門法為所入之法此上疏指前經從依彼
智明入如來所說法中即彼論釋彼論具云
得證地智光明依彼智明入如來所說法中
釋曰得證地智即四地證智其光明即前三
地得此四地證智前相此兩處智俱欲通達
佛法佛法是三地求多聞所得即十法明門
中所觀察衆生界法界世界等疏次教化智
者即釋論牒第二段經先摽牒經具云以十
種智成就法故得彼內法生如來家言障淨
勝者即論牒前論釋謂滅三地下疏取意釋
論若具論文言云何於如來家轉有勢力依
止多聞智障究竟故除滅智障摧勝故令疏
已釋疏上之二段下釋論念通達佛法即以
前釋此也二處皆念通達佛法佛法即力無
畏等疏五地中等者即經善清淨深心思覺
疏三種大悲者即大悲為首大悲增上大悲
滿足觀因緣生滅疏七中二句者一大慈大
悲不捨衆生二入無量智道疏云以無量衆
生界故入無量智道者全是論文入無量衆

生界是彼初句無量智道是彼第十六句以與此相應故應具二十句十對第二句云入無量諸佛化衆生業三入無量世界網四入無量諸佛清淨國土餘廣如彼第二淨忍分疏文有二先總科後然無生下就類明忍成前三段之中前二段也疏今初中下疏文有七一釋初總句入一切法言二以歷事下總科三四中一破相下顯功能四若寄位下約位五又此四中下出體六依佛性論下指廣七事無生下隨文解釋初二可知三中然相實名事泯事入理名事無生良以無生緣起成事是故泯事即是無生故能破相即遣有相也二破性者破遣有性也法體名性以一切法各有性故泯性入如名性無生良以無生緣起成性是故泯性即是無生三因泯者即離因相因有始終三世分異名數差別證實返望本無此數名數差別無生故地持云不知無言自性事故三世差別以知無言自性事故三世中一切平等四果離者即離果相果位業用名爲作業證實以望無業可得

名業無生是故結云前二破相入如後二證實捨相一破有相二破無相二俱破相二俱入如三四皆證實並捨相如文思之四約寄位中捨相入實故是加行性相雙遣故爲根本用是後得於理必然三通始終三世別故五出體中大同第六三性但合爲眞妄耳則妄通依他遍計眞唯圓成依佛性下六指廣者即三性分別言佛性論者即彼三性品論云由有三性故說不了義經達三性者自然顯了名了義經如經中說若人得無生法忍則不退墮問云此言云何成立答曰由三性故則得成立如來約分別性故說本來無生忍約依他性故說自性無生忍約眞實性故說惑垢苦本性無生忍釋曰若取文顯初一似約遍計以云本來無生故第二同約依他以論云自性無生故後二約圓成以第三約位有垢淨故第四約佛明所證故細而尋之初一修成有依他故本有即圓成故約位亦從緣故佛所入處緣起遍故又本來無生該下文故故疏更不廣釋但指前文第二經疏

疏事無生中下第七釋文於中二先總後別總中言後三不滅亦即無滅者略有二意一者是無生中別義故次云以初攝後皆曰無生二者亦應名無滅忍即如前疏中說今亦從總但云無生然此無生滅即不增減眞如別是此地之所證故疏別中七者下二別釋隨相執實即是所治欲顯無生反立七實然文含二義一者此之七實通於凡聖故疏但案文釋二者約位分別於中有二先明前四爲遣初地已上後三爲遣外凡解行前中又二先別明後結束前中一淨分法中本有實者是論謂計自性下疏釋先舉所治今爲治此下引經爲能治下七皆然此初多約初地自性住性即第一義空以初證故若謂有物在於心中爲事物有故爲所治故今治之本來無生無生豈是事物有耶言本性離故者疏釋經文無生之義若先有生下反以成立即淨名云法本不生今則無滅得此無生法忍是爲入不二法門疏二新新生實者二地已上乃至七地修道漸增說爲新新能治中

言從緣起故者以從緣起起即無起疏三相實者即第八地至十地無功用相是上二相智無功用是集起相無生理現是本有相疏四後際實者佛果究竟爲後果即菩提涅槃能治中眞如出纏釋無涅槃實菩薩成佛下顯無菩提實疏上四下後結束有兩重初重約三佛性三佛性義至十地更明大旨可知後又此四下展轉收束謂何以知無本有實新熏無成故何以知無成二相不可得故何以知不可得菩提涅槃亦離相故疏五先際實下第二釋後三句遣地前執初即煩惱二即生體是有爲故三通上二亦即是業初句治中云煩惱無可壞者是性空門菩提作煩惱約妙有稱實門染淨和合以爲衆生者此中染即煩惱淨即如來藏即以不生不滅和合名爲衆生上明不生不生今辨生滅不生也又前即不空藏者以佛性妙有故此即空藏者不與煩惱相應故今二藏雙遣云皆不可得疏上經云下即須彌頂上偈讚品善慧菩薩偈以上半爲所治下半其性如虛空故

說無有盡爲能治餘亦可知所以先遣地上者正此所證故從細至麤故又後舉地前以麤況細麤未證性此應合有今不可得況於地上佛性之性疏第二無性爲性下此自性無生中有三一會二經二釋文三會中道非有即是無性有性即是爲性故云義旨不殊二無性即是下釋文先釋無性執法有性名之爲我如地堅性水濕性等以無我故名性無生言非先有今無者揀斷滅無中論云先有而今無是則爲斷滅故亦非全無眞體下釋爲性字於中二先反立次以前觀事下順成妙有故論云下引證言觀事者此無我理是四地乃至七地所觀事故明知是有又是所忍法故若無所忍則無如可證三斯則非有非無下會歸中道有二中道而文三節初正立二種中道二引論證三結成今初一非有非無爲中道無性則非有爲性則非無既即以無性爲性故云此二不二即以性無體有爲眞諦中道二又此理下不即不離爲中道即事顯理爲二諦中道七實皆事不之一

字即是於理斯即於諦常自二於解常自一令通達此無二眞入第一義也二故論下引論證上疏家立二中道皆因論主無二相言由無二故法無我理得爲諸法自性無生遠公破古人言觀心與法無我理心境不二非也者實如所破三斯則下結成疏第三初中後下疏文有二先正明後揀濫今初即正證無增無減眞如若隨相說前際染增淨減後際淨增染減中際半增半減今約理性空故並非之疏然準瑜伽下後揀濫濫前三句故前三句者即第四後際實第五先際第六壺實正約衆生當中際故今釋云此明三世約時辨異今此約位以明三際前際即七地已前後際即九地已後中際即當八地雖約位有殊而體無增減又前三先際唯染後際唯淨中自約生令之三際皆通染淨又不同也故疏結云論就染淨明之疏第四無分別下疏文有二先正明後總結今初引論正證同佛入處以論經云眞如無分別入一切智智故今疏用佛智釋之若直就今文但是

入地自無分別智耳要無分別眞智方入非是俗智能入無生疏如是四種下總結以論云如是無生法忍觀示現故今迴其文論意云此中廣說無生理者成於此地無生觀故疏第二離一切下忍淨中文二謂離一切心意識分別想總爲離障疏文中先釋離字後釋所離之中心意識三別爲兩類分別想字通其二處故先牒之一離心者牒經謂離報心憶想分別此即以論釋經心字然論具云報分別境界想攝受分別境界想其報分別境界想正釋心字謂第八異熟識下疏釋論異熟識是報心故彼七地中修無漏因感此變易異熟果體即是報心言轉現遍行亦不行故者轉現二字即起信論以第八賴耶有其三細謂業轉現業相最細菩薩地盡方能離之今得此忍轉現不行即見相二分亦不行也言遍行者即唯識等論第八賴耶與心所俱唯有遍行五耳謂觸作意受想思今與此忍相應斯亦不行故疏總云轉現遍行亦不行故而云亦者如入滅定前七不行第八持身今八二分亦復不行顯轉深也即是經中離心分別想疏二離意識者牒經二字雖方便心憶想分別者是疏取論意釋經意爲第七識即前六此之意識是異熟生但名方便論云下以論證上方便之義言攝受分別性想者第七內攝受六識外分別此等王所居然不行謂六七下疏釋論意及與經意謂六七識即是心王及中心所者六七二識所攝心所一切不行故結云心行處滅不同七地猶有觀求之心也疏後無所取着下釋能治中疏文有三初結前生後二彰立所以三別釋文相今初先正明故論云下以論爲證此之論文亦是揀濫上云滅一切心意識分別想但是滅障法想障法想者即有分別觀解之想有治想者即無分別智是則別境五中慧所不泯但無分別上言不行耳疏所以明此下第二彰立有治想所以一揀凡小此是揀劣外道無想無有此慧二乘滅定亦無此慧想受盡滅故故此比於滅定彼所行者此亦不行如前一切心等彼所無者此中則有謂無分別智二揀如來即揀勝未忘無分別智故故瓔珞云等覺照寂妙覺寂照今八地無生亦照寂故若得寂照即同佛故是故智障有其三門一是智障所謂分別有無之心二是體障謂觀非有非無之解立已能知故曰體障三是治想謂妄識中含如正慧依此地中有其三義初一四地乃至七地斷除四五六地斷除分別取有之心謂解法慢身淨慢等入七地時斷除分別取有無之心八地已上斷除體障前第七地雖除分別有無之心猶見已心以爲能觀如爲所觀其所觀如不即心能觀之心不即如心如別故心外求法故有功用法外立心故有體障從第七地入八地時破捨此障觀察如外由來無心心外無如如外無心心不異如心外無如不異心故能如心泯同法界廣大不動以不異故自外推求故捨功用不復如外建立神智故滅體障體障滅故名無障想第三治想至佛方滅故入八地雖無障想而有治想從八地已上無生忍體轉轉寂滅令彼治想運

運自亡至佛乃窮今此未盡故說非無疏故云此想於下地下第三別釋文相然總將此論釋有治義下釋三勝一無功自然行故者即是論文謂無取果心者疏釋經文任性自進是疏釋論觀心純熟不假作意任運趣果名任性自進無取自進故名爲妙二空遍一切故名治廣顯無生智無不遍矣三者入如而行故深疏此則入於下以起信意總收上義起信所入即是本覺故論云所言覺者謂心體離念離念相者等虛空界無所不遍法界一相即是如來平等法身依此法身說名本覺釋曰今入虛空即入法身本覺也下引論會釋結成無生法忍之止觀耳第三得勝行疏餘七別下疏文有二先隨文釋後總收束治障今初七中一明七地不知故云正是對下彰出二即就勝彰等等於得八地人三正示勝相故云分齊殊絕即分齊境也故下總束三句爲境分殊絕疏護此地一切所治障想者護防也捨也此是論主別釋此句揀於上二恐有問言但離相想於義已足何須更離一切執著故今通云以上相想言通善惡令明除所治障想謂貪求佛法故論經云離一切貪著非除能治無分別智想以此治想爲能護故如上淨忍分中無所取著也四即二利行體五即寄對顯勝不可形奪退其勝相云不退也故合上二句爲正行廣大六離功用之動七有報行之治故合以爲離障寂靜今經但言寂滅現前論經云一切寂靜而現前故真如一切寂靜現前故釋曰上句教道寂靜下句證道寂靜故疏云以證真如爲能治故一切寂靜其一切言即含教也疏上七別中下第二收束治障束七爲三初有三句二三皆二句故言四種惱患者第一有行有間發過第二淨地勤方便過第三化生勤方便過第四微細想行過此之四過從細至麤經中說治從麤至細故下喻中從細至麤疏離第四微細想行過者此最麤也求如來智慧既未休息即是惱患今相想斯絕故無此患疏三化生過言十無量等者既求十對化衆生業名勤方便今自無分量利他無邊離於有無二邊故無此過疏後二離障寂滅離前二過者此第三節一離第二過疏引上二文皆是勤方便一即前彼障對治中修無功用行無功用行即牒前科文日夜常修即是牒前論經若今經云佛子此菩薩以深智慧如是觀察常勤修習方便智慧釋曰常勤修習即日夜常修二及行住坐卧皆起道等即引第三雙行勝中二行雙無間文言無有一念休息廢捨行住坐卧乃至睡夢未曾蹔與蓋障相應釋曰既修無功即是淨地勤方便未能任運無功故成其過一念止觀雙行亦未息行心故皆成過疏二離第一有行有間發過者此第三節復離此過若遠公云謂七地中十方便慧發起勝行無功用心名爲有行有間發釋曰發即發起若以十方便爲有行此行最麤又無功用心即淨地勤方便則似義重今治即前信勝及作大義皆有行發起而言有間者約修無功用未得任運無功用則有功用之間耳又上通說第三二句通離二過亦得離障離有行有間發過寂

靜離淨地勤方便過以離過寂靜返覆相成故合爲一雙治二過第二喻中滅定之義前地已說法界品更明言能依心所憶想自亡者以論云無彼依止故爲此釋疏合中下合文分三一正合經文二結成離過三別釋捨一切功用行者牒經過所治故者即論釋謂所治者即七地中功用之心得無功用法者牒經得彼對治法者論釋以有八地無功用無分別智爲能治故身口意等息者牒經以得無功用法自然行者論釋以自然行不作意故云身口等息非謂不行行故云自然行也如船乘風入海但見不施功非船不進故疏引淨忍分中無所取著以爲證成故前論云非無治法疏離第一下二結成離過即結上合意疏住於報行下三別釋能治此牒經下疏釋前意明教道者無功無分別智可寄言故後約證道正證眞如故證道有五一舉論二此約下引例案定三即離下明所離過四報行者下釋經報行五住眞如下重釋論文而有二意一雖舉賴耶但取眞如以第八

地捨賴耶名故故唯識云阿羅漢位捨釋曰大乘第八地同於羅漢以捨分段出三界故二又佛地下存其賴耶則顯譯論不善用名以第八識有其多名故賴耶但是局凡位故異熟直至菩薩地盡雖同第八不應存賴耶名耳第八名別已見上文疏第二夢寤喻中文五一舉前所喻二顯喻意三釋喻相四釋合文五會通喻合二論云下顯喻意意明護過所護過意大意是同謂護彼過想同前捨一切功用行有正智想同前得無功用法三如從夢下釋顯喻相即喻前意雖無夢想喻護彼過想非無寤想喻有正智想從但此行寂滅故云所作皆息者通妨妨云若有正智何以文云所作皆息答意可知四合中勇猛下釋合但顯護過化生勤方便不行耳以內證釋二行不行如覺無二岸以外緣釋相行不行如覺無人船船即化生聖道餘略不合者具即以菩薩合前有人謂七地菩薩至不動地令覺寤也五合中見人下會通喻合可知疏第三生梵天喻中分五一舉所喻略不

釋喻二合中下釋合文即經住不動下文三所以不行下論釋不行所以明有治故經文略無四此離下明離過患五後此菩薩下別釋此菩薩下舉勝下經謂佛等不順行者以論云此中順行不順行二分心等佛等不行故謂一心中分染淨土分以淨況染從則若世下疏束成對略有四對兼於大小則有五對若世者即經況復起於世間之心若出世者佛等心也若人即佛菩薩若法即菩提涅槃若因即菩薩若果即佛若智即菩提若斷即涅槃小雖經無對菩薩有論文具之論云佛等不行不行故大乘小乘中衆生法差別故衆生是人無學學差別佛等涅槃差別應知是中順行者順行分中心等不行故如經一切心意識不行故是中不順行者不順行分中佛等不行故如經佛心乃至涅槃心不行故大乘小乘差別大乘中差別者佛菩薩涅槃差別故小乘中差別者聲聞涅槃阿羅漢等差別故大乘中衆生差別者佛菩薩差別故法差別者菩提涅槃

差別故小乘中無學學學衆差別是中法差別者涅槃差別無學差別者阿羅漢差別有學差別者阿那含等差別如是等皆悉不行故釋曰恐欲知論故復委出亦不出於上之五對然論差別之言一一事中皆有差別如有學中有三果四向等菩提有多種菩提等非全所要故疏略之就出世中偏多舉者出世易着今無着故第二發起勝行疏迴文來盡應言住本願力者謂安住本願利衆生故得諸佛勸遠公案論釋云本願住三門分別一

解本願從前七地來同求此地無生忍故亦爲本願二釋住義三說住之意二中得已心息更無去意故名爲住然住不住略有四種一觀入分別始時不住終則樂住從前地來求趣無生以未得故所以不住今此得之樂着故住二起用分別始得樂住終則不住令此始得樂寂故住以佛勸起所以不住三就寂分別始終常住謂佛菩薩隨所證入無暫捨故四就用分別諸佛菩薩一切不住常就世間利衆生故今言住者約前二門第三說

住之意有二一顯此地所得深寂難捨故二明諸佛勸說所以釋白上遠公之意順論解釋非不有由今以此經本願力故明其本願是勸之由以此釋論應言住本願也住忍須勸是下勸益中辨又由經住故勸意則有故疏釋云決彼無生止水令起無功用行無生止水即住忍義若將本願力住爲住忍者非經論意疏下之七勸下通妨難乃有四重一有妨云下之七勸義相不同何以此中但云與智故此通云七不出智二前地未淨下問

云佛慈平等何以偏與此地菩薩通意可知三以得此下復有問言何以要得此忍即與智明答意可知四一與下復應問言九十已得何不與耶得已不失故不重與疏於中有七者七勸如文亦有總名一自德未成勸二生願未滿勸三本願未充勸四自德未勝勸五化業廣大勸六自已所得法門未窮勸七少作能成增進衆德勸疏文有四一列七名二遠公下敘古釋三經乘下辨違順四今攝下申正釋疏然七皆含轉住增去者正揀遠公

前六轉住後一增去如初願中勿復於捨即是轉住令勤精進豈非增去餘可思準遠公亦攝前六爲三對二利初對一自利未滿二所化未出第二對三所化未滿四自德未勝第三對五化業未勝六已德未窮亦是一理初勸可知第二勸中出家多起覺觀等者皆是論意意云出家斷除煩惱不與之俱爲斷此故未善方便故多覺觀或起惡覺乃至不忘善覺故言悲心悲心依上而轉者釋論以論初云依彼衆生無大利益事現起煩惱使

彼在家出家分中深著煩惱衆生轉故故是大悲依彼轉也第三勸可知第四勸中初言定其所尚者所尚即無生法忍所忍即諸法實性故三地中詺八地爲一切法如實覺法性即實相眞如理無廢興故云出世不出不異言以有深無礙智者即下偈云法性眞常離心念二乘於此亦能得不以此故爲世尊但以甚深無礙智意云甚深無礙智爲世尊耳對下同於二乘故此不共言抑同二乘者此一乘旨二乘絕分非是共理約寄位中勑

其莫作故抑令同下三獸度河亦是抑耳河即是通理如身子自領解云我等同入法性故功行疲倦者此下是論意斯則三乘皆功行疲欲趣於寂是菩薩垢故論云依不共義功行疲倦彼垢轉故謂依轉進五六七勸並顯可知但七云三自在行者即三世間自在耳疏問始行之流下此下問答通對不勸之失勸益爲問先與二問下具二答先以四義答須勸答初問可知後但有此深奧下答第二有無問今此答云定有佛勸無有無勸此自有三一正明無有無勸而趣寂者二又設下假設以明三爲顯下結上不勸之損言耳疏論云彼行中攝功德因勝者彼行即無生忍行由有忍行故佛與智此二皆因此因皆勝故能攝德正以與智而能攝德故疏論但以與智爲因轉推得智之因復由得忍疏十中一多身隨現下上通相料揀此下隨句別釋釋此初句疏文有四一標舉即是經中令住此地得無量身二所以多下舉論釋多所以信解即是勝解勝解印持一切菩薩即是我身故有多身三謂智契下釋上信解爲一所以前來諸地雖有信解未與理冥今與理冥故成多身耳四此實報下釋通妨難難云前之初地百身二地千身如是漸增乃至七地有百千億那由他身何得言一故今答云彼前多身皆云示現即變化爲非實報得以前七地功用分別未捨離故不能合法凡所爲作名心自在非法自在是故不得就法說多此地功用分別心息契合法界凡所爲作名法自在以法門無量隨法論身身亦無量舉身既爾餘可例知疏此一對前下釋其餘句餘並可知疏大文第四淨土分中先問答顯意初問後答答中二先開二門後今約下揀定既約位釋成始起於此故偏有淨土分也疏智所行境者即世界成壞能觀智即下如實知此總科方便善巧下別牒釋言即無功用因者由於七地得空中方便慧有中殊勝行修此無功故疏初知四大差別即是廣相者謂知大分齊疏小相者下散心所知少故名小定心所知廣故名大初禪量等四洲二禪量等小千三等中千四等大千故云乃至量既遍等故能遍緣無量相者佛智稱事理之實故無分量差別相者是法分齊者若言大小即是分齊知地堅相水濕相等名知自相同無常等名知共相二相皆是法分齊也疏細者透金塵故者俱舍云極微微金水兔羊牛隙塵蟣蝨麥指節後後增七倍隙塵乃塵中最麤無一極微獨處而住故不說初而七極微爲一微塵此亦最細而名是通故取第三透金之塵以爲細也言一塵之中含多法者能造所造一聚而現必具堅濕煖動色香味觸故云多法疏斯即楞伽責所不問者謂大慧菩薩發一百八問云我名爲大慧通達於大乘今以百八義仰諮尊中上下問云云何淨其念云何念增長等列問竟佛讚善牒問竟然後責其所問不盡云諸須彌山地巨海日月量下中上衆生身各幾微塵一一剎幾塵弓弓數有幾肘步拘摟舍半由旬由旬乃至云是等所應請何須問餘事聲聞辟支佛佛及最勝子身各有幾數何故不

問此釋曰此即責所不問也疏佛法中凡境爲小者問無色無色無有分量何有大小答大乘之中許有色故離世間品明菩薩鼻根聞無色界宮殿香故此有二意一無麤有細二無其相色有通果色故疏以身不必同其所化者如有居士欲見佛身爲現佛身佛身不同居士而隨其心樂名心同事疏今就行體者以智正覺一切法故疏經略煩惱故論具之者論云是中衆生世間器世間彼二生因業煩惱是染分故疏謂因法智殊顯三乘

別者智法有殊故三乘異亦以三乘明法智故二皆是淨言義兼理空者無量周遍等皆兼於理亦由此故爲二所依疏云何法智虛空得爲自身者此假問也法中理法理法無形智體虛空皆無形質不可作身云何言作答意云智證於法自然應現即是作義亦猶體理成智理寂無相而成有知故令於虛空下通虛空作自此三作自既爾自作此三亦然冥同理智及虛空故疏所以相作下出其所因以經文中但云隨衆生心之所樂故則

唯是業用門而無德相故具出所以例前可知則經文中但有第二義第一義略無第二引晉經文證者第二因緣和合是緣起故上顯相作之因論主但明相作之意然隨衆生樂通因通意意欲攝生故是意也就隨意能作即業用因疏若總開三界五趣則具十者色身兼欲色二界加無色爲三界集業煩惱爲二報身即五趣報故爲十也疏又重重現下雙釋普入及方網言塵能受剎剎以塵成亦能受剎重重皆入名爲普入既交絡入九

方入東東入西時帶餘九入西入南時帶東諸方而入於南故成重重即初地中如帝網差別故爲眞實義故疏四自身舍利住持故者舍利梵言此翻名身若云舍利羅此云身骨論經名受神力身此身是佛攝受衆生留化神力故出現品中醫王延壽喻正喻力持身也疏六所有光明等者論經名光明身故遠公云善軟衆生慈光攝取剛強衆生威光伏取故云攝伏疏九法身者所有如來無漏界故者即是論文同於唯識轉依之果論云

此即無漏界不思議善常安樂解脫身大牟尼名法論曰前修習位所得轉依應知即是究竟位攝此謂此前二轉依果即是究竟無漏界攝諸漏永盡非漏隨增性淨圓明故名無漏界是藏義此中含容無邊稀有大功德法或是因義能生五乘世出世間利樂事故釋曰此即釋其初句令疏所用諸漏永盡者此即離彼相應縛義非漏隨增者此即顯離所緣縛義性淨揀異二乘無學有所知障不名淨故圓明揀彼十地菩薩未圓滿故具此諸義名無漏界餘義可知釋第二句論云此轉依果又不思議超過尋思言議道故微妙甚深自內證故非諸世間喻所喻故此又是善白法性故清淨法界遠離生滅極安隱故四智心品妙用無方極巧便故二種皆有順益相故違不善故俱說爲善此又是常無盡期故清淨法界無生無滅無變易故說爲常四智心品所依常故無斷盡故亦說爲常非自性常釋第三句云此又安樂無逼惱故清淨法界衆相寂靜故名安樂四智心品永離

惱害故名安樂此二自性皆無逼惱及能安樂一切有情故二轉依俱名安樂二乘所得二轉依果唯是遠離煩惱障種無殊勝法故但名解脫身大覺世尊成就無上寂靜法故名大牟尼此牟尼尊所得二果永離二障亦名法身無量無邊力無畏等大功德法所莊嚴故體依聚義故得名身故此法身五法為性非淨法界獨名法身二轉依果皆此攝故釋曰今此疏中正用初句義則包含正取所證能證四智智身攝故彼處通說菩提涅槃二種果故四智之義頻見上文言此通四身者智寔於理同法性身大圓鏡智相應淨識能頓現於自受用身平等性智現他受用身成所作智起變化身是則智身通於四也又妙觀察智亦通四身通觀四故疏但兩重下通非圓宗難可知疏六智身中果唯證入相離前三者此明智身了於法界有達證二義不同今就果說故唯證知言相離前三者離聞思修相如初地示說分齊中說然此通約因果而說若分三乘小乘四果為果趣四果因

為行中乘無學為果有學為行無數出入故無四果大乘之中佛果為果餘皆為行疏小乘十智等者即法類四諦他心世俗及盡無生前已曾解中乘七十七者廣如六地鈔中共不共義前已頻釋後二通於三乘修成分別者即學無學前行果中中乘雖約學無學明意在行果小乘學中亦有果故大乘位位容有果故故疏上來但約總說又此學等略有三門一約理三乘同學未證名學證竟無學凡夫非學非無學二以小望大二乘於大亦非學非無學三就修成之德義同初門今就智明疏云修成分別耳疏七知法身中文二先通揀濫謂第六智身及此法身對上如來身上十身中智身法身以料揀耳後文有五下別釋一法身者前佛中取法此法中取佛為門各異也揀理異事下遮難難云若是平等法身應名第一義智所知故為此答第一義智無分別故亦猶相見道中觀非安立諦而是後得智攝疏四即重顯理法所遍之境者即經云眾生非眾生法差別相論但云

有根無根差別相故有根身即眾生有根身故無根即非情今以四法收法無遺謂教理行果理是所詮乃通事理初句明理此句即事理外無事故言所遍之境此通染淨等皆悉平等則顯前之法身是淨法法身故前釋云法門雖殊同詮平等疏論云第一相者有二義疏是一義更云三寶最勝故言隨智有異三種不同者即一切賢聖皆以無為法而有差別大品云由平等故分別須菩提等故所顯理亦說淺深者小乘人空如兔之足中乘修習如馬之足大乘二空深徹底故若約功德等異者小乘三生緣覺百劫菩薩三祇乃至三學萬行差別非一皆以一相統之前四法一揆疏三不可見者釋無形相世人身者但見空一顯色者雜集第一云云何建立色蘊謂諸所有色若四大種若四大種所造色者謂眼等五根色聲香味觸所攝一分及法處所攝色次釋色云色者謂四大種所造眼根所了義謂青黃赤白長短方圓麤細高下若正不正光影明暗煙雲塵霧迥色表色

空一顯色此復三種謂妙不妙俱相違色此青等二十五色建立由六種因謂相故安立故損益故作所依故作相故莊嚴故如其次第四十八云逈色者謂離餘礙觸方所可得空一顯色者謂上所見青等顯色釋曰若智論說上空謂作青白影色見故又依小乘毗曇宗空有二種一是有爲除色爲空二是無爲本來常無有爲可見故今世人同共見之無爲不可見故今說言不可見相成實論中虛空唯一不可眼見世人見者但見空中光明之色想心於中知無實物作虛空解便謂見空其實不見涅槃經中同成實說廣破虛空有爲可見今此經疏符不可見疏六能通受色相此即論文釋經顯現色身相疏文可知而論經云顯色身別異相意云能顯於色而與色異上言無異自約空體耳若遠公云謂因色像空有差別謂屋內空屋外空等此乃以色顯空不順今經空能顯色第五自在分釋曰此中通有四門一辨相二治障三出因四得位文皆已具疏此但約智通說者對

下六度但明一智爲通達公別配修前器世間自在行故得財自在一切世界莊嚴之事悉能示現修前衆生世間自在行故得生自在隨化衆生處處現生修前智正覺世間自在行故得六自在一得命自在證第一義成法身故欲久近住隨意悉能二得心自在知二諦故能入無量三昧法門三得業自在於報身中得自在故一切業報隨意示現四得信解自在知如來身及知聲聞緣覺菩薩故信生信解五得法自在知法身故六得智自在知智身故通修前三故得二自在一得願自在一切所欲隨心皆得二得如意自在於三種中隨意轉故釋曰雖有此釋乃成穿鑿故疏但云約智通說別配依下取於攝論六度爲因疏二得命下疏文有三一別釋經文即辨相及因經但摽名今依論經一一具釋經有難見即以論釋兼以攝論六度之因次第配釋二於此十中下通釋自在三論以下明其所治於中先舉論後此十亦即下會五怖畏三約因此地下會通行位可知

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第六十九

音釋

泯 彌盡切　隙 乞逆切孔隙也　虱 色櫛切　蟣 居里切　諮 津私切訪　逈 户頂切遠也

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第七十九

唐清涼山大華嚴寺沙門　澄觀述

第六大勝分疏一入自在者即經云如是入已牒前十自在也二成就智即經云如是成就已即牒前爲不思議智者等疏故經云隨行智爲導首故者經文但有身語意業隨智慧行論經云智慧爲首隨順轉故疏具用二句之意以智先導釋其隨行初智導起起已不失於智即是隨行故疏二中十句依七種功德謂依此七種功德宣說彼所住功德法故此段名所住功德大也疏後二慈悲利他者餘處慈能與樂悲能拔苦今悲不捨衆生慈却救護世間以慈悲皆通與樂拔苦故言後三願行相符等者願即第八行即第九佛護即第十第七釋名分疏一地釋名約法明位者廣明此地有不動德故二約人者廣明住此地菩薩有不動德故法即本有此德如於善提人由得地故成勝德猶如覺者今初十句論攝爲六者初三四六皆攝二故疏文有三一總科二依論釋三順經釋今初初二自分前一離過畢竟後一所證深玄餘句可知疏言爲六下二依論釋初深治中功用小願魔業皆是業深第七地功用之心名功用行第六地中樂空之心名小乘願前五地中着有之心名諸魔業亦可七地中所起行修名功用行二乘之心名小乘願凡夫之心名諸魔業今離功用治功用行遠離有無間隔過故治小願魔業故名不動此一爲總故諸經論皆立此名疏三有二句發行清淨者即勝進中發修離過前句發修之時離功用過名爲發淨後句修行之時離不成過名爲行淨隨意成故論經名王子者經云名爲王子地離家過故遠公釋云如世王子生在王家無有營農等過善薩如是生在佛家無有修行功用之過釋曰觀經之意但取離過疏四次二句下兼第五門即勝進中因修成德德義不同有其二種一者有作即教道功德本無今有方便修起故名有作即第四門二者無作即證道功德本有今顯非從修起名爲無作即第五門與加分中有作善法淨無作法淨相似今明第四中功德名世間智慧名出世間前中隨世有作釋經名爲成地自無所作釋經更無所作故下句中以智慧善分別故即是論經智障淨故是論釋上善分別言皆決定義疏將彼經及論皆就今經決定之言疏五有一句下即證道也即經名爲變化地隨願成就故今經但有其用論經云名爲涅槃地善起大願故遠公云涅槃地者即無作體體寂滅故善起大願故者即無作之用以用顯體非小涅槃故疏釋云化不滯寂成無住涅槃疏六有二句分位過前者即遠公依德成位上句可知下句勝七地有功用此地報熟名無功用言先已成就者論經云善起先道故遠公就諸地中分別有三一不起先道謂前六地當地別習不兼前行二起而不善謂七地念念修起一切佛法前六地中所有諸行至此皆起而功用心起不名爲善三亦起亦善謂此八地前七地中所修諸行是其先道至此地中報熟現前名起先道報熟現前非功用生故名善起疏意順經先

已成就即是七地之中修無功用爲先已成就故今無功此意是總易故不釋疏今更指文者第三順經釋但是指文義不異論故疏云則似論家闕指明據疏智者釋名中一向不動是勝進行也一體不動是自分行先明勝進者舉彼勝求顯於自分從上滿也疏今初文有四句皆含二義者謂一向一體以遠公將此總屬於一向不動則此四句明一向義後十方明不動故疏案定云皆含二義謂由入佛境故一向上順亦與菩薩同一體性下三句準之以論先釋四句竟方云是中一向不動者如經日夜常爲善識加諸佛加等故疏將此四句爲總三者近者由其前二故近佛也疏謂金剛等現形衛故者此前七地亦有但冥衛耳如來常有八金剛神列其八面此地菩薩隨分得之前三自分者即三輪也謂身口意疏論云一向不動故者論釋結文如是通達如是通達故一向不動義耳疏一智不壞者論經云善思量大乘道故即是證智法智通者以論會經既云智大經云獲

大神通明是法智通也即十通第九於六通中漏盡開出故亦證智二教智三不住上三自利下六利他初句淨土行後五化法益物於中前三自分即意身口稱三際說者先際生死後際涅槃中際聖賢也後二勝進坐道場稱佛方便成正覺者成佛度人前中泛明坐道場略有三說一就法門即萬行道場二就實成約金剛三昧一念成佛三約化相菩提樹下今正約後然經但言晉伏一切魔邪之道而論云坐道場坐道場即降魔故伏魔亦三一約法門一切生死涅槃皆是魔道修一切智則伏其道矣二約實說無明習氣以爲魔道金剛喻定方能摧之三約化相菩提樹下降於天魔今亦據後疏九正覺不壞者上入佛境同佛覺故即是一切法如實覺故同無障礙智餘如初地中說第九善慧地疏言善慧下二釋名總有九釋一攝論當第七論從即下文下疏會經二莊嚴論即第十三頌云四辯智力巧善說稱善慧今疏即是彼論長行此同下文即疏會經三金光明即第

三卷從此兼下疏會釋四深密意者即第四卷經云獲得廣大無礙智慧五瑜伽住品即四十八論上文來意亦同此卷論云由此地中一切有情利益安樂意樂清淨速得菩薩無礙解慧由此善能宣說正法是故此地名爲善慧六十住論亦當第一論云其慧轉明調柔增上故七成唯識亦當第九論云成就微妙四無礙解能遍十方善說法故從文詞下會上三論八仁王下亦即下卷九智論可知疏故所離下第三離障亦唯識文具云九利他中不欲行障謂所知障中俱生一分令於利樂有情事中不欲勤行樂修已利彼障九地四無礙解入九地時便能求斷由斯九地說斷二愚及麤重一於無量所說法無量名句字後後慧辨陀羅尼自在愚此總標也論自釋云於無量所說法陀羅尼自在者謂義無礙解即於所詮總持自在於一義中現一切義故也一於無量名句字陀羅尼自在者謂法無礙解即於能詮總持自在於一名句字中現一切名句字故也二於後後慧辨陀羅尼自在者

謂詞無礙解於言音展轉訓釋總持自在於一音聲中現一切音聲故二辯才自在愚辯才自在者謂辯無礙解善達機宜巧爲說故愚能障此四種自在皆是此中第九障攝釋曰此用能障無礙解所知障種以爲體性以八地已上六識中所知障無現行故金光明亦云一說無量名句味無量智慧不能持無明二四無礙辨未得自在無明釋曰此則第二愚亦許通四但上能持此約能說即說上三耳梁論云一無量所說法無量名句味難善巧言自在陁羅尼無明二於四無礙解決疑生解無明釋曰第二愚亦通四無礙解本論名離不能利衆生障釋曰唯識不欲此論不能不能故不欲耳疏但撮略以對論文廣狹可知互相映發疏論俱易疏故所證下四所證如亦唯識文攝論名同無性釋云謂此地中得無礙解所依止故分證得智波羅蜜多於一切法不隨其言善能了知諸意趣義如實成就一切有情受勝法樂釋曰無礙解等釋自在義分證得等釋於智義中邊論云

有四自在一無分別自在即相自在二淨土自在三智自在四業自在法界爲此四種所依止義第八地唯能通達初二自在所依止義後二如次在後二地疏便成善達下第五成行莊嚴論云四辯自在成熟衆生即此經在說法自無邊總持廣受法行即此經達法品卷疏梁論云下第六得果初即成熟衆生果後即總持法義果疏如月普現前地有故者偈云譬如日月住虛空一切水中皆現影住於法界無所動隨心現影亦復然從此法師下即九地之德下文廣具疏第二正說文三一總科二四中初一下會三心三然第八地中下顯地別相此是論文亦是通難恐有難云第八地中於三世間已得自在普與衆生身心同事復能多身多音說法利樂衆生何以此地方名法師有說成等故爲此通從成就一切相下辨勝過劣疏前得二諦等智故者二諦即是淨土分中等者等取諸佛勸起無量智慧善思量觀察即是思修若準論經云無量智慧善思量智遠公云廣謂無量深曰善思量上佛勸與

無量智即是廣也淨忍即是深智然不出二諦故疏但以二諦等之疏初句利他等者此依論主有兩對二利疏意更有二意一爲三節以合初二爲自利故二者十句皆通二利然遠公云自分所成以用化人勝進所成未堪化人業未熟故但可自利疏意云更求勝進豈無利他疏三依根熟下五門利他言根熟者阿含行成堪能入證絕念修行可利生故四不觀智性盡爲邪念五未知令知六邪歸依者即諸外道取信耳目故以通化七諸佛淨土超過諸天無退轉故上五下結上以利他竟故後三易知第二智成疏不二即無記者不同前二故云不二淨即是善順理清昇故染即不善違理雜穢故疏於淨法中開漏無漏者俱舍云有漏無漏法除道餘有漏於彼漏隨增故說名有漏四諦之中苦集二諦是有漏法漏即煩惱漏過無窮故漏法於彼苦集隨增苦集有彼漏故名爲有漏論云無漏謂道諦及三種無爲由其道諦是有爲無漏故於有漏除於道諦今疏中云與漏相

應即漏隨增義言施戒等取相心修者以於善中開出漏故舉其施等等取忍進禪慧今漏於彼施等善法而隨增故相心修善是集諦攝三界因故言無漏及此者即離相心修漏不隨增即屬道諦俱舍云緣滅道諦諸漏雖生而不隨增故非有漏約於見道分世出世前來頻有思不思議乃有二意前約圓融行布地前地上對明後約教證二道唯就地上疏彼有漏思議等者以思議通二義今明定能證入意取地前思議故兼取有漏之善言定能證入者大乘之中種性堅固名之爲定爲緣所動名爲不定故仁王受持品云習忍已前行十善菩薩有退有進譬如輕毛隨風東西是諸菩薩亦復如是雖以十千劫行十正道發三菩提心乃當入習忍位亦常學三伏忍法而不可定名是不定人是定人者入生空位聖人性故必不起五逆十重等若通諸乘說小乘忍心已去名定餘必不定五總上諸善開出三乘者三乘皆有漏無漏世出世教證二道定不定等故云皆通疏六於三乘下先舉論後此是下疏釋於中二先辨次二滅諦下正釋然爲無爲及漏無漏如十藏品世及出世教證二道初地已廣今隨三乘略明爲無爲等滅諦即是小乘無爲小乘四諦三是有爲故緣性即是中乘無爲逆順觀等皆是緣相緣性離是名無爲彼岸眞理大乘無爲大約六度故云彼岸彼岸有二一是涅槃修六度因得涅槃果居然無爲二窮行究竟即同無爲又眞理言通於三乘同入二空之眞理故道諦已下三乘有爲對前可知如來無爲前已頻釋疏三乘聖人下釋上論文依順行言然有二意一依起行二亦依無爲成差別位第三入行疏一衆生心者是總故者疏文有二先隨文釋後釋總名前中此言總別通有三意一約本末即如今文心爲本是總十林是別然本末容可知由一生多總別要一具多是經宗意二就末中三雜染爲總餘七是別此約依本開末七不離三故三以三聚爲總根等爲別此約以時該於法故今初心爲總者論云依共者論唯二字以通爲下疏釋先釋共字其染淨共依但釋共字菩薩依此下方釋依字疏餘十是別不出三雜染者即第二重總別義也言生是苦果今當第九者下是總釋論然論經今經已前是因生是苦果皆當第九論以三是總故以生居前後習氣三聚俱通因果疏論釋餘七云下二釋餘七於中四一總釋七林二重釋根等三例釋三聚四會二名殊今初有三初句摽舉二依共染下舉論三謂次根等下疏釋然上論七林總有四節一依共字攝根解性欲四林二染字即隨眠林三煩惱染淨等即習氣林四依定不定時即三聚林四節皆合有其依字初一後一有依中二略無以初依字該於中二若具應云依共依染依煩惱染淨依定不定時也今釋四節文亦有四初釋共字謂根解性欲同是業故二隨眠即煩惱種下釋染字故三地中顯超煩惱名貪嗔癡顯超隨眠名爲染也以常隨心令心穢濁無時蹔淨故名爲染然論經名使如下當釋三受生即生如前已說者此非釋論以經

次第至於生故指前總中故前云不出業煩惱生也四從餘二通三故不出三下釋論第三四節習氣三聚二稠林也於中二上二句總釋言餘二通三者二即是習氣及三聚林通三雜染故不出者隨眠是煩惱根等是業令二復通故上摽云不出三雜染也疏二云何通下二别釋二林此句微問後謂習氣下釋前論第三云煩惱染淨等是習氣林染攝煩惱故疏略無煩惱之言又欲將染淨通根解性欲而言等者等取生雜染以三雜染皆有習氣故故下釋中有煩惱習氣業習氣道差别習氣即是生故不言心習氣者心是總故爲十依故疏三聚但是約時定不定故者釋上論第四節依定不定時是三聚林故疏論又别釋下第二重釋根等相似之義即重釋上依共之言以言共者共是於業復相似故於中四一生起論文二彼復定不定時下舉論三由下經文下彰釋所以由相似故經舉根林以例三林論上云共故令顯共相似之義四亦須約時下正釋論文爲四展轉相

生皆微上起下而文分五一釋彼復定不定時云亦須約時躡上四義但云亦須約時合云根等四林亦須約時亦者釋論復字以前釋三聚約時今重約時故云亦也二約何論時下第二節微於上句釋下根等次第三云何次第下微上第二釋下根等相似四似何等下微上第三釋下信等二字五如宿習下顯上相似次第之義唯初根解此二相望有於次第及與相似以性欲但明相似之義次第可知故略無之疏若相似未熟下第三例釋三聚三聚亦由上四生故是故上云三聚爲總疏論經詺解下第四會二名殊可知疏十皆名稠林下第二釋總名於中三初正釋稠林二論經十林下會釋二經三然此下指廣辨異第二依章釋心意及識六種别故者第八名心第七名意前六名識然有通别已見問明今更略釋大乘法師云心積集義意思量義識了别義積集有二一集行相二集種子初通諸識後唯第八思量有二一無間覺二現思量初通諸識後唯第七了别有二

一細二麤細通諸識麤唯前六疏此八緣境許得齊起者唯識第七云依止根本識五識隨緣現或俱或不俱如濤波依水釋曰此有二門初句六識共依門下三句六識俱轉門此中正是後門論云根本識者阿陁那識染淨諸識生根本故依止者謂前六轉識以根本識爲共親依釋曰此釋第一句舉阿陁那通至佛果故若言賴耶位局染故但言六者第七識緣恒時具故又此正明六識義故言爲共親依者共依即是現行本識識皆共故親依即是彼種子識各别種故次釋下三句六識俱轉門論云五識者謂前五轉識種類相似故總說之隨緣現言顯非常起緣謂作意根境等緣謂五識身內依本識外隨作意五根境等衆緣和合方得現前由此或俱或不俱等外緣合者有頓漸故如水濤波隨緣多少此等法喻廣說如經釋曰言種類相似者一俱依色根故二同緣色境三俱緣現在四俱有間斷言謂作意等即眼具九緣等經初已說言廣如經者即解深密云廣慧如大

瀑流水若有一浪生緣現前唯一浪轉乃至若多浪生緣現前有多浪轉諸識亦爾然彼更有淨明鏡喻恐繁不引疏極少猶有遍行五者即如第八心所俱門謂唯與觸及作意受想思俱餘識心所多少之義廣如彼論論云住異生滅行者住釋上輕異釋上轉生釋於生滅釋不生疏云何離者從初至不可得唯除此句假徵餘皆論文從身者下疏釋言心體離念等者等取虛空界法界一相皆無形義疏取境不同故名爲自者此下疏釋八識緣境有同有異前五轉識緣五塵境是現量故第六意識緣一切法通三量故第七末那緣賴耶爲境是非量故第八賴耶緣於三境種子根身器世間故亦現量攝廣如唯識疏上之四下結前言心之空性者空如來藏故涅槃云空者所謂生死故後四淨心隨緣者標也次由第五下總釋也隨現煩惱故有第六隨煩惱種故成第七故論云第六七心染不染故心縛解故此二句煩惱染示現第八雙隨業生染故論云第八句心隨道故生

染示現以隨業受生故云隨業生緣菩薩幻生亦菩薩業疏謂第五清淨下當句別釋此即自性清淨心對前空性是不空性是則相辨眞空性爲妙有也不染染等前已頻釋疏隨因受生者通釋二句菩薩以下別釋二句幻所作相同於摩耶大願智幻耳第二釋煩惱稠林攝爲三種事者一即遠入相二難知相三染相一遠入者明分齊深至於有頂故四住揀於無始無明現惑揀種故彈古云下至金剛自約種說遠公見偈云禪定境排仍退轉金剛道滅方畢竟便釋有頂云謂至十地金剛頂故今彈云彼須隨眠稠林約俱生種何得證此疏二無邊引起者論云二難知無量善根等修業行故餘如疏釋言恒沙等上煩惱者以善無邊一一善上皆有煩惱故亦即所知未盡則無法之上而無惑也疏三俱生下先總釋後初三句下別釋三段就此三中初句旣總即能所縛即二爲能縛三即所縛妄心令初論自釋隨所縛云迭共同事迭共相依不相離故今疏取意開展釋之以

論同事釋經俱生言生即是事者然有二義一夫言俱生必有二物煩惱是一與何物俱即妄心事同時生也二生即生雜染則煩惱與生事俱也從然雜惑下以論相依釋經不捨疏二眠起一義者別明能縛如世縛賊爲用繩耶爲用鎖等云以何縛從謂使爲能縛下出能縛體從現行由使下釋其縛義煩惱縛心使縛煩惱如毛繩縛人由入水故令繩縛急然下辨使等者通相濫妨此中使同下使故答意云此約使爲惑因後正顯使故不濫也遠公云使有二義一繫縛義通性及起二隨逐義局在性成今約繫縛亦是一理而下隨眠亦有繫縛故但依疏疏三與心相應下即別舉所縛然雖別顯能縛所縛而必互有如繩縛人若言以何物縛是單說能而必有所縛之人不爾者何得縛名如說何人被縛必有能縛之物故下二句各兼能所而二正取能三正取所思之疏事即眞心者出所縛體即自性清淨心若被下即被縛相因無明風動不守自性成其染心也染而不染云

心性淨言示可解脫者若定是染則不可脫故中論云集若有定性先來所未斷於今云何斷疏二隨越下謂就生雜染中明於煩惱先舉論總釋從苦報下釋論從上句下以經對論道界因道界因言彰惑之過疏三愛見下先總明初句下別釋釋初句中先牒論言三分下疏釋三即愛見癡是業之因疏文委具而文有四節一以二求釋三分業二慢通上三下會通經論經有四惑論但說三故又三求中唯說二故通意可知三上三俱障下以論障解脫言釋經如前深入過患四亦可知下疏別立理疏下句下釋三業因緣不斷相疏結中八萬至賢劫經中亦有其相者然隨好品正明煩惱賢劫自說八萬度門而取所治亦是煩惱故復引之此經具名賢劫定意經有十三卷第二卷末有喜王菩薩宴坐七日過七日已詣佛諮請行何三昧能悉通達八萬四千諸度法門佛告喜王有三昧門名了諸法本行菩薩行時便能通達諸度法門諸度法門者諸佛有三百五十功德一一

功德各修六度爲因然彼第二卷末喜王菩薩起請如來初列章門第三卷初喜王再請一一解釋至第九卷經方終其三百五十度中最初名修習進行法修度無極其度無極言即波羅蜜義乃是三百五十之總名其光耀度乃當第二其分布舍利是最後度其間諸相隨好力無所畏十八不共三十七品五眼六通等皆是所成即以六度爲二千一百其一一各有六度隨事各各不同而初言二千一百竟即云是二千一百其中別有一百度無極主除四大六衰令無有餘獨步三界亦可將此都成前度言如是二千一百諸度無極及是百度無極是二千一百諸度無極貪欲恚癡等分四事二千一百合八千四百各有十事合八萬四千不言十事是前四大六衰及至第九經總釋竟即云是八千四百一度爲十合八萬四千諸度無極亦不言十對四大六衰次云此八萬四千諸度除八萬四千衆垢塵勞遂成八萬四千三昧門立八萬四千空行設以義取應以四大六衰成八

千四百而人以四大六衰成二千一百似非經意又此皆是菩薩所修之法亦非如來一代經如是多度多會說法下諸卷廣說千佛名及因緣然不說四大六衰之相第十三卷末云三毒五陰十二牽連四大六衰諸蔽睡眠則義當四大六塵六塵衰損善法故經中但言一度爲十經既不釋今以義推乃有二義一如古釋四大六衰成之二義推如一施度下經具十餘五亦然則八千四百既一一具十斯理無失亦有云四大者貪嗔嫉妬及衆生想此能障四無量故六衰者慳嫉放逸不忍懈怠散亂愚癡能障六種波羅蜜故此乃理求未有所出難以取憑又經中既云於其一百對四大六衰若如向說則盡對四大六衰又有云若依大乘菩薩藏說貪嗔邪見及慢爲四種各二萬一千有唯貪香味觸法色不貪聲等有唯貪聲不貪色等有俱貪香味觸法當知亦爾色中多種有貪外色不貪內色有反此者亦有俱者外色中有多差別十形四顯八差別等各別俱貪或少或多或

徧貪著聲香味觸各亦多門是故貪行二萬一千嗔邪見慢當知亦爾釋曰非無所以未詳所據第三業稠林然論有二先正解後重分別今疏將下重分別文合在前文正解中用九句分二前八對果辨業後一明定不定就前八中遠公㮣為三對初三一對次三一對後二一對三對之中皆初對果明業為因後就業體隨義分別疏初一因者此即對果明業疏文有二先通三性感五趣果後唯善惡今初引業唯善惡者俱舍業品云一業引一生多業能圓滿釋云引業謂總報業但由一業唯引一生若許一業能引多生時分定業應成雜亂若此一生多業所引應衆同分分分差別以業果別故注云分分差別者謂數死數生多業能圓滿者別報業也謂一生身圓滿莊嚴許由多業譬如畫師先以一色圖其形狀後填衆彩一色圖形喻引業一後填衆彩喻滿業多是故雖同稟人身於其中間有支體色力莊嚴缺減疏各有三品二地已說者彼經云十善業道是人天乃至有頂處受生因意明下品十善是人因中品十善是欲天因上品十善是色無色界因下辨三乘除如來因皆同上故其十惡業略有三種經云佛子此菩薩摩訶薩又作是念十不善業道上者地獄因中者畜生因下者餓鬼因皆三品也疏滿業通三性名言熏習亦通三性許為因種故者唯識第八云然諸習氣總有三種一名言習氣謂有為法各別親種二我執習氣三有支習氣下二習氣六地廣明其名言習氣問明已釋為明三性故復重舉論釋名言習氣云名言有二一表義名言即能詮義音聲差別二顯境名言即能了境心心所法隨二名言所熏成種作有為法各別親因緣彼疏釋云名言熏習即三性法各自親種表義名言即能詮義音聲差別者揀無詮聲彼非名故然名乃是聲上屈曲唯無記性不能熏成色心等種然因名起種名名言種謂因於名令心了知而成種故今經從因起之義乃顯境名言故云許為因種疏又俱舍十七以三性因對五種果無記亦能招果故論通以三為道因者彼疏第五初論云前所言果有五種此中何業有幾種果頌曰斷道有漏業具足有五果無漏業有四謂唯除異熟餘有漏善惡亦四除離繫餘無漏無記三除前所除釋曰斷道即無間道也廣配如彼彼中第二三性相對論云已總分別諸業有果次辨異門有業果相於中先辨善等三果頌曰善等於善等初有四二三三中有二三四後二三三果釋曰上善等即業下善等即法初即善業以善法為四果謂除異熟異熟唯無記以不善為二果謂士夫增上以無記為三果除等流離繫故云初有四二三言中有二三四者中即不善業以善為二果謂增上士用以不善為三果加等流以無記為四果謂除離繫言後二三三果者後即無記以善為二果謂士用增上以不善為三果除異熟離繫以無記為三果亦除異熟離繫解曰既無記望善惡無記有二三三果明有果也況別不離總為因無失疏或既不才異熟等二明道因唯是善惡謂既曰無異熟總報果體

即無果義論主言總明三爲道因別意但取善惡爲因疏二有表示等者自性差别此下二句唯就業體隨義差別云自性者造作之義是業自性論初釋中但云自性差別從論云此有二種下此是論主後重釋文論主但云一等量時二作業時從此在意地下疏釋初義言在意地者未形身口言有審慮決定二種思者今言唯有審慮一種思者正明論中未作之意雖在意地未有決定未成業道未受報故如六地業有二義不受果報一未作業上引瑜伽已廣顯示疏二作業時者此句論文從釋經作字下疏釋通三業也言決定思者即是意業至決定思方成業道能招報故言若在身語下辨餘二業成唯識下引論證成彼論第一廣破外宗表無表色竟小乘引經問言世尊經中說有三業撥身語意豈不違經故論答云不撥爲無但言非色能動身思說名身業能發語思說名語業審決二思意相應故動作意故說名意業釋曰此出三業體然思有三種一審慮思二決定思

三動發思然初二思是發身語遠近加行然發動思正發身語即二業體然初二思與意俱故作動意故名爲意業故總以思爲三業體釋曰故意業中要具二思方成業道如上已明今約成業但云決定故晉經云分別不可分別相疏然今既云有表示下但順經文而非論意表即表彰相可見故無表反此俱舍業品云世別由業生思及思所作思即是意業所作謂身語釋曰謂有問言世從何生初句答云從業而生次句示二種業一者思業二者思已即下二句開二爲三然其意業約等起立業既是思與意相應意等引起名爲意業言身業者約所依立身謂色身業依身起故名身業言語業者約自性立語即業故次開二業成表無表偈云此身語二業俱表無表性釋曰論釋此二其文繁廣今當略示初立有宗正理云身表許別形故形爲身表如合掌等許有別形形即是表表善惡故表即是業此之形色依身起故名爲身業次破正量部云非行動爲體行動即是有爲有爲

有剎那後有盡故此之滅法更不待因身表是果果必待因故論主次復破有宗云形色非實有應二根取故謂依多顯色假立長等無別極微故假非實若言有實顯是眼境形可身取今顯即形應二根取形雖是表而非是業業是思故依身行門故名身業次立語云語表許言聲謂且許之以其言聲爲語業體業體亦以發語之思以爲語業語門行故語之業故則分同大乘言無表者俱舍云無表雖以色爲其性如有表業而非表示令他了知故名無表又頌云亂心無心等隨流淨不淨大種所造故由此說無表上依小乘次下依大乘明表無表然唯識示正義云然心爲因令識所變示色等相生滅相續轉趣餘方似有動作表示心故假名身表然因心故識變似聲生滅相續似有表示假名語業釋曰唯識但約心變即異小乘次明無表云表既不實無表寧眞然依思願善惡分限假立無表理亦無違次下大小乘對辨也然俱舍意唯身語二俱表無表而唯識意無表既依

表上假立是故疏云表則三皆是思若以非色非心而爲無表則意亦有矣故瑜伽五十三云云何表業略有三種一染汚二善三無記若於身語意十不善業道不離現行增上力有身語表業名染汚表業所治三也若即於彼誓受遠離所有身語表名善表業此身語善表也若諸威儀路工巧處一分所有身語表業名無記表業此身語無記表業若有不欲表示於他唯自起心内意思擇不說語言但發善染汚無記法現行意表業名意業釋曰此顯意業亦具三性自能曉了我今造作如是事業别表於後意俱之表名爲意表意爲無表如理思之釋曰故知大乘三皆有表廣如别章大乘法師法苑中十門分别一辨名二出體三假實分别四具支多少五得捨分齊六依他有無七四大造性八應成差别九先後得捨十釋諸妨難廣如彼說疏方便差别者心爲起業之方便故經云與心同生不離者業共心生生已不離此言業行常依心王也疏與等起意識共生者俱舍云等

起有二種因及緣剎那如次第應知名轉名隨轉引論解釋已如六地然今此中正同緣等起也與所起業同剎那故故云意識共生言隨其善惡生已即熏成名言等種者此文影略若善惡熏即成業種意識等熏成名言種由上有意識共生故然要由業熏心方成種故云爾耳疏中等言等於業種言種似能熏亦有二義一似善惡惡生苦果善生樂果二似名言所熏第八成異熟種能熏七識等成名色等種上二並言不别生果言即不離義者結歸於經謂業種不離心得果不離種也疏四盡集果者此下第二對三句前二句對果論業後句約業差别前中此句明業得果不失壞也而言得持至果者即俱舍得得連持義論偈云得謂獲成就非得此相違得非得唯自於相續二滅然此得得以持此業如券持債故古經論名不失法中論云不失法如券業如負財物然大乘雖立有得不許有實而云熏習成種前句已引疏前念雖滅下釋經次第之言然有二意一即就上因滅

果生以明次第二亦是因即頻熏下唯就果中以明次第如六地明疏論云已受果等者此句明業得報遲速言過去生報業現在已受者且約一相隨近以明若今世受更是前前所造之業即亦得是後報之業名爲已受是則後報之業已潤有報未潤無報亦應云已熟已受未熟未受疏更有一理者上是六地緣生中護外三過中此通業無報難上論答云業有三義故不受報一未造二未潤三得對治前即第二義今即第三義未造之業即前未作是也疏初二黑白相對等者釋論對差别然其論經具有四句云黑業白業黑白業非黑非白業論釋云黑業對白業白業對黑業不黑不白對二業二業即是第三黑白業也故云後二漏無漏業無漏即亦黑亦白業故又今黑黑之言全依俱舍次下當引疏四中初一因果俱惡下别釋然以惡釋於黑乃是通義别者因惡染汚果惡鄙穢不可愛樂通以善釋於白别亦不同因白體不染汚果白則可愛樂故然上黑是因能招黑果

故下黒是果能酬黒因故白因白果例此可
知疏謂諸無漏業無異熟故者無白異熟故
曰非白體非染污故曰非黒今以無漏非染
義可知故但云無異熟耳然俱舍論云此非
白言非密意說以佛於彼大空經中告阿難
陁諸無學法純善純白一向無罪釋曰既言
純白明非白者是密意說爲成四句致非白
言故疏云對上黒白二業立雙非名若準雜
集但言非黒白業無兩非字故論云非黒者
離煩惱垢故白者一向清淨故然上四業前
二因果共立黒黒白白第三唯就因中立名
第四亦雙就因果立名因明非黒果明非白
疏上三有報者由約異熟名報無漏無異熟
故說有三報若約果名報無漏既有四果則
上之四句皆名有報疏若俱舍意等者爲生
後釋不許善惡同時故此指俱舍明約相續非
約自性然上四句全俱舍意故彼論云又經
中說業有四種或有業黒黒異熟或有業白
白異熟或有業黒白黒白異熟或有業非黒
非白無異熟業能盡諸業其相云何頌曰依

黒等有殊所說四種業惡色欲界善能盡彼
無漏應知如次第名黒白俱非釋曰上來疏
文用論已周細尋自見謂初二句總標次句
即前三業惡是欲界惡業色是色界善業欲
是欲界善業能盡彼無漏即第四業彼即前
之三業以爲所治無漏能治之謂能盡彼前
三是無漏業後二句結可知疏餘廣如雜集
第八等者俱舍之義上已具用雜集之義大
同俱舍今更具出論云復次有四種諸業差
別謂黒黒異熟業白白異熟業黒白黒白異
熟業非白黒無異熟業能盡諸業黒黒異熟
業者謂不善業由染污故不可愛異熟故白
白異熟業者謂二界善業不染污故可愛異
熟故黒白黒白異熟業者謂欲界繫雜業善
不善雜故云何一業亦善不善此中不約生
剎那相說一種業亦善不善然約意樂及方
便總說一業是此經意約此二種若黒若白
互不相似建立一種黒白業故或有業意樂
故黒方便故白或有業方便故黒意樂故白
意樂故黒方便故白者如有一人爲欲誑他

先現其相令信已故行於惠施乃至出家方
便故黒意樂故白者如有一人欲令子及門
徒遠危處安由憐愍心現發種種身語麤惡
遂於此時發生雜染非黒白無異熟業能盡
諸業者謂於此方便無間道中諸無漏業以
方便無間道是彼諸業斷對治故非黒者離
煩惱垢故白者一向清淨故無異熟者生死
相違故能盡諸業者由無漏業力永拔黒等
三有漏業與異熟習氣故釋曰在文易了但
云非黒者非煩惱垢此揀前黒黒業一向清
淨者揀前有漏善業爲煩惱所發言由無漏
業力永拔者即苗加行無間二無漏智同時
思業從智慧說故言永拔所拔即三有漏業
習氣也餘義與上所引俱舍一而無二故疏
總指疏因緣差別者彰業能爲緣容因種故
疏隨田高下有殊令種亦多差別者上句單
約喻下句雙舍法喻又云令種差別者且約
喻明如穀子隨田肥瘦非令種穀而生豆芽
若約江南爲橘江北爲枳則亦少有變種之
義然亦流類非全差別也若約法說識種無

異由業善惡識招苦樂即令種異也疏出世未集等者約凡未能集聖法故以釋經文凡聖差別故

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第七十

音釋

裯 除留切衾也 迭 杜結切更遞也 蔽 必弊切障 填 亭年切加也 券 區願切契也

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第七十一

唐清涼山大華嚴寺沙門澄觀述

疏九十二句定不定差別等者疏文有二此上標章後前句明下別釋先釋第九句文三初標舉論文二釋經文三釋論定不定義疏謂現作下疏釋經文三受之義疏文已具然經部師云順現受業其力最勝必受生報後報若順生受其力稍劣必受後受不受現受順後受業其力最劣不受現生唯受後受隨初熟位名順現等也釋曰義似有餘或有各造一生之業人天並造先受人報後受於天豈要令其重受人耶然此三受略說有三因一由於因如於佛僧慈定滅定及無諍定見修道中作供養者得現樂報於父母王等作損惱業得現苦報二由業體如不動業得樂生報五無間業得苦生報三由行願多福之人罪得生報現世輕受疾得菩提多罪之人都無現報以造重惡趣生報故諸相好業皆得後報不可一生即成佛故又諸輪王多受後報劫減修因劫增受果故疏於此三中各有定不定下第三釋論定不定言於中上二句標謂前二下釋然即俱舍意頌云此有定不定定三順現等或說業有五餘師說四句釋曰初句標次句別釋現生後三即三定業加於不定即有四業或說業有五者或有欲令不定受業復有二種謂於異熟及時有定不定開為二種一異熟定時不定謂果必定受於三世時即不定也二異熟與時二俱不定謂果與時俱不定受但有果定時不定無有時定果不定者但於時定於果必定以時離果無別性故雖開合有異其理無別也餘師說四句者謂譬喻師說業分八種故為四句彼許時定於果不定於不定中時復分三兼前五業故成八種第一句者於時分定異熟不定謂順現等三業三世時定於果不定若現在世獲其果即受現若不受永更不受於時必定於果不定順現既然生後亦爾此分三種謂一順現定果不定二順生定果不定三順後定果不定第二句者有業於異熟定於時不定謂不定業定得異熟此但為一謂

果定時不定第三句者有業於二俱定謂順現等定得異熟此有三種一順現時果俱定二順生時果俱定三順後時果俱定第四句者有業於二俱不定謂不定業非定得異熟此但爲一謂果不定時不定也釋曰上俱舍三師後後漸開疏中總攝而言小異言此三俱有定不定者已總攝三師而正收初師即俱舍云此有定不定三順現等兼不定爲四疏謂前二下别示其相雖通第三師四句而有通局前二時定者以現若受名現報業現若不受非現報業生報亦然要次生受方名生報故說前二時則定也報通定不定者有造現報之業應合現受更遇勝緣排而不受此報不定生報亦爾無有移此更别時故無時不定也後一俱通定不定者即第四句時報俱不定及第三句時報俱定并第二句報定時不定謂順後受不定業有業定受而不定一生二生多生故是報定時不定有不定業於第三生應合受之遇緣業壞是爲時定報不定也或復有業未定生數而受果報

忽遇緣壞故俱不定然俱舍中報定時不定義通三報今何就於順後受耶答俱舍以業就時謂有業定受而或現或生或後今明以時取業要現受報方名現業現若受者即現定業現若不受即非現業故無現報時不定也若是生受即是生業不受則非生報之業故無生報時不定也各取一義亦不相違問現見有業合受現報而以力排便受生報或合受生報由異因緣便受後報如末利夫人尊精施戒合受生報生兜率天臨終小嗔先生蝎中七日之後轉報生天問據此三業皆有報定而時不定何得言無答現報緣排而受生者即是生報不名現報時不定也生報亦然思之可解對前三師疏意便當第四師也業力甚深不妨廣解或當更有餘經論明疏定者難度等者此約非乘及與二乘各於自分而已定者大乘若定更不須度是故不言定者易度疏根等諸門皆成八萬者由惑有業惑有階降業亦如之惑依根有勝劣性有差異解有淺深欲有輕重各成八萬言翻

此即顯等者下明能治一一惑等皆到彼岸窮理盡性即是八萬四千度門若於惑等寂妄不動即是八萬四千三昧若於惑等一一無羈即八萬四千解脫第四根稠林根義已見第九迴向疏别中十相爲九差别者總科也束九爲三初六隨法義分别次二就人分别以論云聲聞菩薩故後一約行以辨其根初中又三初三淨根第四染根後二通染淨疏受有遲速等者鈍者遲少利者速多中者之間淺深亦爾疏三乘根性相形者小乘爲下緣覺爲中大乘爲上亦猶羊鹿牛形大小也疏謂喜樂等者喜樂生於貪憂苦生於嗔捨根生於癡後於此類煩惱而有勝用故多煩惱染根疏大乘中熟者定等者前章約業明定不定今此約根居然自别又前約定不定明難易度今此約熟不熟明定不定耳疏即離世間中待時方化者彼有十種清淨捨然有二類待時今皆當之一以第四云於法器衆生待時而化於無法器亦不生嫌清淨捨釋曰今但用法器待時二第九捨云或有

衆生根已成熟發生惠念而未能知最上之法待時而化清淨捨令全用之是以疏云且蹔捨之疏一依身順行者此論語倒合云身依順行令疏正用疏謂六入展轉遞共相縛者如意識遍緣於六根中根法隨識亦行六中眼見自身耳聞自聲聲身並在內根所攝由根隨識緣於眼根令根被縛不得解脫餘例可知故云展轉疏二生滅順行此言是倒若正應云順行生滅根與心王相隨染污故順生滅易可異滅者以生住釋輕以異釋轉以滅釋壞耳三觀行順行者以覺觀心行六塵故疏根網中收者六根取於六塵根網塵也六塵引於六根塵網根也故其根網攝論取相疏七聲聞淨下下二約人令初聲聞言望凡夫二乘行增上故者然論下重釋云聲聞淨者行增上滅障能成故令疏取論釋經此上釋增上謂二乘淨根對望凡夫不求涅槃令能求故故於出世得增上也從以二乘根下釋無能壞兼釋論中滅障能成疏八菩薩淨即大乘根三不退者即位正念也疏九

遠隨下此一約行即經遠隨共生不同相論經云深入共生種種差別相種種即不同深入即遠隨言示一切根攝下是論釋經論重釋云一切根攝差別者始行方便報熟根果故從謂三無漏下疏釋論文初修爲始正行善巧爲方便究竟故名報熟配三無漏義見上文謂前信等下以論會經釋不同遠隨之言其信等共三無漏根釋共生義根與法行相應起故而隨下釋不同義自始至末下釋遠隨義此之三根下釋成根義以勝用光顯增上名根故及此上九下總以義收並如迴向品疏第五例三下然解性欲三略如十力章廣如發心功德品言性相順入者依根生解依解成性依性起欲皆悉相似名爲相順義理相參名爲順入以此例根更不廣說疏第六釋隨眠者先釋總名後別有下依論攝釋令初言此唯約種者案瑜伽第二云於諸法自體中所有種子若煩惱品所攝亦名麤重亦名隨眠若異熟品所攝及餘無記品所攝唯名麤重不名隨眠若信等善根所攝種

子不名麤重亦非隨眠何以故由此法生時所依自體唯有堪能非不堪能故疏前六明何處隨逐等者論中且據隨逐以明若約繫縛亦應云何處繫縛以何繫縛若順隨眠亦應言何處隨眠以何隨眠故下釋中六久安眠處等疏令初爲五者一約心明處二就界明處三就位明處四就時明處五約行明處令初言報心者異熟賴耶總報體故微細等義頻見上文言不離現事而生故但云心者故唯識等諸前七識爲異熟生非是報體翻昔心種不得名報而七識皆依第八託緣現起名不離現事種隨現起或有或無名蹔迴轉處如人假寐不必本房疏二相應不相應中初取論意立名唯與下疏釋相應等相故論云下引證約界言之從無色惑微下疏釋論文下中上言等取色界惑中欲界惑上此約惑體遠公云欲界爲下等約界勝劣從難則隨眠下通妨難謂有問言隨在一界皆成三界所有隨眠如生上界下界惑種亦皆成就如何云有相應及與不相應耶故令答云

就其現惑說種相應非生上界失下界種等然今案經但有相應不相應言故爲此釋若準論經云相應不相應不離相則現惑有相應不相應而隨眠常不離也疏一至金剛之頂者謂金剛喻定之前猶有生死之有故名有頂以俱生惑種此時方斷故以上煩惱林中云下至金剛自約種說雖有二義疏意扶此故上科云三約位明處從今取通下會論經不言金剛者欲通大小故下偈既云金剛道滅方畢竟即前義爲正也九地之言亦通二義對上三有之頂即三界九地之九謂欲界四禪四空應爲九耳若順前義即善慧地第十當其斷盡位故四約時易了疏唯智能怖下此即論意以論經云無始來不恐怖相故論爲此釋論云無邊世界唯智能怖畏如怨賊未曾有聞思修慧是故不滅疏取論意會釋令經可知疏不能隨順正修行者論經神通下有正修行言故餘可知疏後三界下明以何隨逐中除第四句彰隨眠體虛餘五亦就前處以明隨逐而文不次一即就前第

二約界明處以明隨逐不斷即是隨逐之相二即於前第四約時明處以辨隨逐即經令無邊心相續現起相而論經云無始來相續集相疏中雙會無始無邊然其相續即隨逐相三開諸處門即於第一約心明處以辨隨逐集生六識即隨逐相餘如疏文但言令經義含者諸處之中意處攝賴耶故疏堅實下彰隨眠體虛不就前處言不實堅實者經云堅實難治論云不實隨逐不實即是隨眠隨逐至禪定等故是堅實即不實難治是隨逐相疏五地處等者五即就前第三約位明處以辨隨逐言九地中六入處者以論經云地入隨順不隨順相論釋云九地中六入處煩惱身隨逐故釋曰身即體也然九地下是疏釋論對二有頂存二九地二約善慧九地中就所知障種十地猶有等覺二愚從入初地來地地雙斷故於九地已斷十八故云此地分有斷除次引金剛方畢竟雙證上二金剛方畢明十地猶有既言方畢明九已有除又約煩惱障種金剛頓斷亦成於經地地之中

皆有成就義疏六離苦隨逐者此就前第五約行明處辨隨逐義准以出世聖道方能離者則反顯於世間之道諸定等不能離也故論云餘行不能離故此以不能離即隨逐相前第五中以有成就爲隨逐相第七受生稠林論通爲八者八中前七對因顯果後一句約對後苦彰能生集就前七中攝爲三對謂初二次三後二其三對中皆初當相論生後對因說生就初對中一身種種當相論生二業因種種對因辨生由業不同故生成種種第二對三句中前二句當相論生三住處種種非唯六趣一趣之中無量處故疏四四五二句色想上下種種者令經二句爲論中一句經云有色無色差別相有想無想差別相二界有色無色界爲無色無想天爲無想餘皆有想而言上下者以無色爲上有色爲下無想爲上有想爲下應更有非想非非想亦無想收而論但云色想上下故遠公問云無色云何得爲色中上下釋云彼無麤色有細色故又問無想云何得爲想中上下荅義同

前意云彼無麤想有細想故餘如初地中辨
疏五同外色種種即對因辨生以舉過業之
因顯有芽故廣如六地第三對中六自體種
種即當相論生亦如六地然有體唯色有體
具二故云種種疏七本順生下即對因辨生
此上論文謂癡愛下疏順論釋若遠公云論
文語倒若正應云順本生因謂現在之生本
因癡愛依今生上還起癡愛故云順本亦不
違理疏八末後二句下約對後果彰其生集
故名集若諦種種謂三求下疏取論意以爲
解釋於中先總釋論名後上句下別消經文
先釋上句二求言欲受者受即樂受欲生五
欲增取追求招於當苦言欲生者體即是想
取三界勝相而欲生故下句即邪梵行求中
初總明此言輪迴即論往來上下次貪求三
界下別說小即欲界大即色界無量即空識
二無色並如八地妄謂涅槃總相而說或謂
拍腹即檀提婆羅門拍腹唱言我身即道是計
欲界爲道無想即計色界爲道非想即計無色
界爲道則上二無色亦在其中二界偏舉此二
天者外道多計爲涅槃故然論經云貪著三界
想出想故而論以無想天釋經想字意云彼有
細想外道妄計以爲無想有想謂無云想出想
成實論中亦謂無想天但無麤想而有細想故
論結云外道妄計謂出有輪故知三求但增集
因展轉招苦第八習氣稠林總中有四一雙
標二引證三正釋四通結今初即餘習熏習
而爲二義標章通故疏雖標習氣下引文證
成熏習之義故唯識第二云内種必由熏習
生長親能生果是因緣故外種熏習或有或
無爲增上緣所辦成果必以内種爲彼因緣
是共相種所生果故疏熏謂熏灼下第三正
釋於中二先釋名即唯識文二即賴耶下釋
熏習義於中三一法相宗二法性宗三通揀
濫今初亦唯識文問明已廣今疏文具更略
示之論云所熏能熏各具四義令種生長故
名熏習何等名爲所熏四義釋曰疏云即賴
耶識以爲所熏者出所熏體唯有賴耶具四
義故得名所熏以恒住一類下即出四義此
上一句即第一義論云一堅住性若法始終
一類相續能持習氣乃是所熏此遮轉識及
聲風等性不堅住故非是所熏二是無記性
者即第二義論云二無記性若法平等無所
違逆能容習氣乃是所熏此遮善染勢力強
盛無所容納故非所熏由此如來第八淨識
唯帶舊種非新受熏（此揀喬故）三可受熏故者即
第三義論云三可熏性若法自在性非堅密
能受習氣乃是所熏此揀心所及無爲法依
他堅密故非所熏（心所不自在無爲性堅密）四能所共相
和合者論云四與能熏共和合性若與能熏
同時同處不即不離乃是所熏此遮他身剎
那前後無和合義故非所熏此義疏家在於
能熏第四合舉疏前七轉識以爲能熏者即
出能熏體從由有生滅下即出四義論云何
等名爲能熏四義一有生滅若法非常能有
作用生長習氣乃是能熏此遮無爲前後不
變無生長用故非能熏二勢力增盛者即第
二義論云二有勝用若有生滅勢力增盛能
引習氣乃是能熏此遮異熟心心所等勢力
羸劣故非能熏彼疏釋云言勝用者謂前七

識可是能熏揀前六識異熟生者及第八心王心所雖是能緣而不強盛不名爲勝故非能熏三有增減故者即第三義論云三有增減若有勝用可增可減攝根習氣乃是能熏此遮佛果圓滿善法無增無減故非能熏彼若能熏便非圓滿前後佛果應有勝劣疏能所共相和合故名熏習者即合辨第四能熏第四論云四與所熏和合而轉若與所熏同時同處不即不離乃是能熏此遮他身刹那前後無和合義故非能熏（自他不得互熏 前後不得互熏）論云唯七轉識及彼心所有此勝用而增減者具此四義可是能熏釋曰所以能所第四合者有二義故一以二種第四但能所異言全同故二用此文別爲總結故論結云如是能熏與所熏識俱生俱滅熏習義成令所熏中種子生長如熏苣勝容名熏習疏依起信下第二法性宗中熏習之義並如問明疏前中雖闇等下第二揀濫通妨亦唯識意故云前中亦爲揀於起信等中善友聞法爲外熏故疏今並通此者通結上文性相二宗熏習之義及餘習義經文皆具疏別中十種差別下二別釋疏文有二先當句釋後總結束結束中略今若具說前七約時明習次一約道後二約人前中又三初二對過說習次三現在望現說習後二以現望後說習疏文皆具今初初句即因習也二即果習疏如大威燈光仙人所問經者彼云問疑經此仙爲首廣有問答末後諸仙云問此義云衆生業持猶如流星各各別異云何得成眞實聚集下取意引佛言無時方處而得聚集過一乘已菩薩地中方得聚集無餘涅槃中方得聚集如百川歸海又云我雖說煩惱平等中得聚集亦非聚集如風吹蟲聚在一處風息還散衆生亦爾業風吹聚地獄餓鬼等處業盡還散又問意云先同在六道後人中相遇云何得知先來聚集佛言大仙人所有衆生若相見時心不歡喜生嗔結恨或時頭痛或時失禁大小便利當知是輩已於先世地獄之中曾聚集相又問若先世曾在畜生中有百千萬身一處者云何可知佛言彼生人中各相見時結成嗔怨常見其便我當何時見得其便即畜生中曾聚集相若餓鬼中來常樂臭穢復多貪食設欲與他心不去離生惱貪著或復見彼富貴勢力心生嫉妬復常欲得彼人財物若有先世同在人中曾共一處者於現世中若相見時更生欲心若有先世共在天中若相見時各以眼道遠相攝取共相眷愛仙人聞此稱讚如來是一切智疏三隨衆生行者此下三句現望現在以說習氣昔王不立廐於寺者即智論文謂此王有象可以敵國每有怨敵莊嚴器仗無不剋勝後敵國皆懼久而無敵遂於寺中立廐養之久聞僧衆禮念熏心馴善成性後有鄰國兵衆相侵嚴象敵之都不肯戰其王憂愁慮其國敗智臣白王此象久處精舍見聞善事與之化矣可處屠坊令常見殺後未經久惡心還起畜生尚爾況復於人近善不善近惡不惡耶疏四隨業下四五二句約因說習第四約於作業之因第五約於善惡之因四中言如鍛金之子等明法品已引莊嚴經論說舍利弗錯敎二

弟子一白骨觀一數息觀經歷多年各不得定以是因緣即生邪見言無涅槃無漏之法設其有者我應得之何以故我能善持所受戒故我於爾時見是比丘生邪見心即喚舍利弗而呵責之汝不善教云何乃爲是二弟子顛倒說法汝二弟子其性各異一是浣衣一是金師金師之子應教數息觀浣衣之子應教白骨觀以汝錯教令是二人生於惡心我於爾時爲是二人如應說法二人聞已得阿羅漢果是故我爲一切衆生眞善知識非

舍利弗及目連也釋曰以此文證明是工業之習非業因也業因即下善惡是耳疏如人喜眠者即涅槃十九十六大臣皆爲闍王說此偈曰若常愁苦愁遂增長如人喜眠眠則滋多貪婬嗜酒亦復如是疏中有即是本有後故者以經文隨入後有論判爲中陰熏故故俱舍云本有謂死前居生剎那後則本有即是令身未至當有於二中間說爲中有俱舍云生死二有中五蘊名中有故疏七次第等者此言後有即當本有也遠公釋次第云中有能與生陰之果爲方便故名爲次第疏意云如在因中先多作善後則兼惡後與果時初即多樂後便有苦先苦後樂義亦準之則受果時如因次第言上二約現望後者第六現望中陰第七現望當有疏八不斷下此一約道明熏習無漏聖道亦有熏故疏九實非實下後二約人疏亦舍三乘餘習之相者智論第三云譬如香在器中其香雖去習氣故在譬如人被縛初得脫時身猶不便如畢陵伽罵恒河女亦第三論舍利弗嗔亦第三論謂身子爲上座羅睺羅瘦佛問其故彼說偈云若人食油則得力若食酥者得好色食麻滓者無氣力大德世尊自當知佛問誰爲上座答和上舍利弗佛言舍利弗食不淨食令日中炙後復令止不肯歸已炙不合止佛遂引昔爲蛇傷王呪師設火坑令其嗽毒若不嗽者當入火坑彼自思惟我已能吐云何更嗽遂投身入火故其嗔習至今不已其大迦葉舞即智論四十七餘如第二疏鈔疏法華安樂行品令不親近二乘者經云又不親近求聲聞比丘比丘尼優婆塞優婆夷亦不問訊若於房中若經行處若在講堂中不共住止即不令近也恐習成種即是疏釋疏上來十種下第二收束等並顯可知第九三聚稠林論爲五者五中一約生死涅槃之果以分次二偏就生死之因後二偏就涅槃之因初中先舉論後無即邪定下疏釋於中三初正釋三聚次此就下揀定約位非約本性後又約一期下揀法相宗無性之義疏此約解惑者解爲善因惑爲惡因正見即三善根中無癡定起善業無貪無嗔不定起善則爲不定涅槃經說邪見一種定起惡業故爲邪定二則輕微善惡以爲不定前三善根則名不定者四善根中唯世第一定入離生故三不定疏總結前三者即一法師方便成就二智成就三入行成就大文第四疏初牒前總顯者住此地已名爲牒前了知已下即是總顯先了心行後敎化調伏令得解脫即是善說疏問此二何異下問答料揀先問後前二下答謂前二別知智成如別知本草別明入成如

別知脉經令此依脉知病授本草藥教道以將化生者文無教證故各舍之其教證言在前總中教化調伏即是教道令得解脫即是證道此三乘中皆具此二以論經文總中但云此菩薩住善慧地已如實知衆生如是諸行差別相隨其解脫而與因緣無有教化調伏之言及至此經所知法中論經却云是菩薩如實知化衆生法如實知度衆生法說聲聞乘法說辟支佛乘法說菩薩乘法如實知如來地法論釋云何者隨所知說解脫器得熟故(即教道也)解脫體正度故(即證道也)疏依論經有教證義仍取前文教化等言故云含有疏論主通收爲七者謂收上總明爲第一器收下總結爲第七器一說所說法對器中先舉論即總中下指經疏別中初能隨等者別但開總故先配總中二句以初後六字配經中智隨行句以中間諸林配一切行處而疏但配屬論以前將論屬經意故疏初衆生心性欲解者牒經經無心字論中文有及下喻中復要此心故依論義加然論經具云菩薩如是

知已如實爲衆生說法令得解脫隨心差別隨使差別隨根差別隨信差別隨境界差別隨種種行習氣隨順一切境界智隨順性行稠林隨生煩惱業習氣轉隨聚差別隨乘信解令得解脫而爲說法釋曰論依上經分成七器初有總心令經略無心後有使令經爲眠縛在於向後令經云性在於第二論經云性行文在於後故今疏中但順經文會取論意以配屬耳此五正顯已成信等者然心一種但是總依未成器故論經中則有心字釋義不牒但云隨根隨信而爲說法故疏但云已成信等法器不言於心以是總依故言有五疏一約能行之行名種種異行器等者然論經中具於二句論別將屬於二器一云隨譬喻器如經隨境界差別種種行習氣故二云隨種種異行器如經隨順一切境界智故今經既闕二句但有所行有異即論前句中種種行習氣故疏取意開成二器以順論文言種種異行者如根有於能行信進念定慧等言所行之境者即所信佛法僧等乃至

所知如根既爾性解欲等亦然能勝解者即持心印所勝解者即所印境謂所解眞理等能行即有根性等殊名種種行所行境中隨於一境即須有五故爲譬喻如種一穀即具五義謂修一定一定如穀一須作意如有心物以物心斷種不生故二有定根三習成性如一莖穀雖有心根今已枯悴即無生性四現起樂欲五勝解印持不可引轉名決定可生故疏結云喻上心等疏定不定根轉器者定通邪正二俱不定即是轉言通上根等者根性欲解皆悉有於定不定義疏以彼生煩惱者即三雜染生即是苦煩惱攝眠縛眠縛即是隨眠是論之使而論乃在第一心下故此不言然其類例不合在前多是譯人見其性義謂是隨眠故類前後名之爲使以性同種性似種子故而論前文闕性字義必譯人失論經意故今疏文直案今經論意以釋義甚符順疏三結成益下即第七器言以上諸義不出自乘者上六器義不出三乘疏令初亦是智成者義有兩兼故云亦是而智先已

說此中之智爲成口業故論但云口業成就文中二先總釋大意二何名具法師下釋文於中又二先引本論後引他文前中但舉論列名後云廣釋如論者以文多稍易非正釋經故略指耳今具出之論二十德分之爲二前十五種是隨順說外順說儀故後之五德是清淨說內心無過故前十五中義分爲六初有兩句量他所宜二有二句量法所宜三有三義量化所宜此與量他而有別者前者量他受法之心及法威儀今此量化量物機性四從八示下三義量物所宜五第十一具德一句亦量自所宜與第二量法異者前量說心及量說事今量說智六從十二不毀下四義明其說能順益已知大旨次當解釋初言時者觀察物心無留難時而爲說法論云是中時者無八難故如偈說云如王懷憂惱病恚著諸欲嶮處無侍衛讒佞無忠臣如是八難時智臣不應語心王亦如是非時不應說釋曰論但兩偈更無解釋今當釋之前一偈半是喻但半偈合王喻衆生於所說法取捨自在故一如人憂惱言不入心衆生憂惱法不入心二病苦喻衆生有苦法不入心三恚四欲可知五嶮處喻八難處六無善法爲侍七惡友讒佞八無善友忠臣此八皆爲法之難二正意者論云正威儀住非不正住此義云何自立他坐不應爲說法如是等事如戒經中廣說何以故諸佛菩薩敬重法故以恭敬故令他生尊重心聞法恭敬攝心聽故釋曰上量他所宜竟二有二句量法所宜者即三頓四相續論云頓者是菩薩正意爲一切衆生說一切法離慳法垢故釋曰說一切法是法頓也離慳法垢故即心頓也生多法廣事雖難盡但捨慳垢即名頓矣論云相續者說無休息捨諸法中嫉妬意故釋曰說無休息者說相續也捨嫉妬意心相續也事難常俱但捨妬心即名相續第三三句量化所宜者謂五漸六次七句義漸次論云漸者如字句次第說故釋曰此約教明論云次者如字句次第義亦如是說故釋曰此依義也論云句義漸次者說同義法不說不同義法故釋曰此依行法次第說亦可於前教及義中說同義法不說不同義法是義云何如四諦中苦說有作集滅道中亦說有作苦說無作集滅道中亦說無作如是一切不相間雜故曰同義四有三句量物所宜者謂八示九喜十勸論云示者示所應示等故釋曰如小乘根應示小等等者等取授所應授照所應照等論云喜者喜所應喜等量宜開曉令歡喜故論云勸者怯弱衆生勸令勇猛故五一句亦量自者論云具德者現智比知阿含所證具說故釋曰現比一對情意分別教證一對約境分別備此四種能說之德故云具德六有四句明具說能順益謂十二不毀至第十五論云不毀者隨順善道說故釋曰說能隨順出世之道論云不亂者不動不雜正入非稠林故釋曰此明說能順理不動者言不太淺太淺失理名之爲動不雜者說不太深不雜深隱言正入者顯前不動言能顯理令人正入非稠林者顯前不雜語不深隱不如稠林難見知故論云如法者具說四聖諦故釋

曰謂說稱於四諦法相能令人知苦斷集證滅修道故論云隨衆者於四衆八部隨所應聞而為說法故釋曰此明說順於人故論總結云如是十五種相菩薩隨順利益他說一切法故後之五種是清淨說者謂十六慈心下是論云慈心者於怨衆生起慈心說法故釋曰怨多嗔故論云安隱心者於惡行衆生中起利益心說法故釋曰惡行必當受大苦故論云憐愍心者於受苦樂放逸衆生中起憐愍利樂心說法故釋曰於受苦者愍其現苦於受樂放逸者愍其當苦論云不著名聞利養者心不希望常行遠離故釋曰未得不悕已得能離故論云不自讚毀他者離我慢嫉妬隨煩惱為衆生說法故釋曰隨緣現起名隨煩惱以離我慢故不自讚以離嫉妬故不毀他論結云如是五種相菩薩自心清淨故論又總結云具此二十事能作法師是名住大法師深妙義中疏涅槃具七善知下二引他文此中有三一引涅槃先雖廣引今略列名一知法二知義三知時四知足五知自六知衆七知尊卑二慈氏下引瑜伽論二十者一善知法義即攝三事一漸二次三句義漸次第二能廣宣說攝二即頓及具德第三處衆無畏即隨衆第四無斷辯才即相續第五方便善巧攝三謂一知時二示三喜第六法隨法行攝二即知法及安隱心第七威儀具足即正意第八勇猛精進即攝二義謂勸及憐愍第九身心無倦攝於三德一不毀二不亂三慈心第十成就忍力即攝二德一不著名聞利養二不自讚毀他故諸經論開合不同大旨無別疏三會之亦同下會瑜伽同上二文一會七善知謂一善知法義即是初二二具上二義故能廣說三處衆無畏即知衆四辯才無斷即知時五善巧方便即知尊卑六法隨法行即知自七威儀具足亦知尊卑八勇猛精進即是知足九身心無倦十成就忍力皆由具上七故

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第七十一

音釋

堄窣 梵語也此云知足堄當侯切
蝎 許竭切毒蟲也
羈 居宜切係也
苣藤 苣曰許切苣藤胡麻也
廐 居又切衆舍也
馴 松倫切順也
鍛
金 鍛都玩切鍛金哈金也
浣 胡管切濯垢也
嗽 色角切口嗽也
讒侫 讒鉏咸切傷良曰讒侫乃定切諛諂也

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第七十二

唐清涼山大華嚴寺沙門澄觀述

第二正明口業今初先顯名體者文有三節一顯名體二約位辨勝三徵列名字今初經文是一義含名體謂經從初至而演說法皆是釋名有二名故次辨體者重取善巧智字以為辨體義無礙下隨難別釋義名所以知是差別即後得智無心照理即通正體疏約位顯勝文意可知然此無斁捨離論名不壞論云不壞者不動故即無斁捨義疏後何等下三徵列名字中二先釋通名上釋名中但釋辯智今釋無礙後一法者下別釋四名然唯識云法無礙智緣能詮教法為境義無礙智即於所詮總持自在於一義中現一切義故詞無礙智即於言音展轉訓釋總持自在於一聲中現一切音聲故樂說無礙智緣機達機宜巧為說法俱舍亦以法緣能詮釋云名身者所謂想章字總說釋曰以想釋名以章釋句以字釋文以總釋身論云名謂作想

解云想者取像或契約義若取像名想想是心所如說於色能生色想因名生想名為作想若契約義想即是名謂諸賢聖共為契約立色等名名即是想由此名想顯有詮表故名作想餘義準說今之本論釋法無礙不局能詮故云法體如色礙相然論一時列名云是中四無礙境界者一法體二法境界體三正得與衆生四正求與無量門後方牒釋今疏四中文皆三節一牒經舉論立名二謂字下是疏釋論三故論云下舉論牒釋今初法中論牒釋內以色從緣集非定斷常故離二邊辨俗異眞云生法所攝即二執所依之法言如色礙相者正出法體二義中第三段內文曲有四一舉論牒釋二然得此下遠公釋論以法為俗以義為眞應有問言法義不同何以論文皆有遠離二邊生法所攝故釋意云隨順觀察世諦即入第一義故三上即遠公下疏成遠公義四亦可下是疏別義於中二先正釋後言如實下解妨妨云若義亦俗諦何名如實答云約如事實三詞可知四樂

說中云正求與者邪求不與疏二廣顯中下文前有三初總釋十門二言十者下列名略釋其十相名即是論文謂字已下皆是疏釋三然十中下總就十中釋無礙義言亦多以詞說於法樂說說義者如第七大小乘相中法知一乘義知諸乘詞云說一切乘無差別即同一乘樂說云說一一乘無邊法即同說諸乘意疏今初自相有四下此別釋文三初總摽次一生下別釋後此自相下總結二中然論諸段皆有三節一總列四名二總舉經帖三重更牒釋疏文之中以論三段一一別配四無礙義今初自相論總列名云一生法自相二差別自相三想堅固自相四彼想差別自相疏一生法自相者論摽名也謂知色下疏釋世法集起故名為生自相門中辨此生法名生自相下三例然疏二義者差別自相者論立名謂知下疏釋即生法之中差別義也十一處者五根五境及法處所攝色也上二義下疏結前生後然上諸義論無重釋疏三想堅固自相者是論立名從起言下疏

釋即論重釋中意論具牒釋第三句經云是中不壞說者隨所覺諸相隨彼彼衆生說法故令疏中先釋想字言亦以慧心取彼二種相故者總釋言慧心取者揀異凡想一隨自所覺諸法者即論隨所覺諸法相二隨彼下即釋隨彼彼衆生說法從說無錯下以經成論從論經下會通二經疏四彼想差別者是論立名想義下即疏釋亦論重釋中意論云次第不斷說者次第不息無量衆多異名爲堅固彼義故疏文可知令他愛樂亦樂說義疏第二同相中論亦三節謂列名經帖重釋一同於前文中初總標法義二一一切法同相下別釋四義此初知法先論立名謂字下疏釋論無重釋二中從同生滅下疏釋論謂觀無常下即論重釋論具云曰入中無常明入無我 義中第二同相初智境界成疏文有四初釋是中無常門二得入下釋入無我義中三故無我下釋第二同相初智境界成四是則下疏以義結若準推無常門入初無性亦是不生不滅是無常義今以經中法尚自性

即是常也義明生滅是無常也故以無常生滅是無性常家義用三詞四辯準此可知疏第三行相論亦三節疏亦先總分法義一生行相者論立名次現法緣下疏釋論名後設知下論重牒釋之意疏中有二先取意釋論本文云一一世現在世故從故論云下明引論釋釋上一一現在之言二已生下知義先舉論後設知下疏取意釋具足論云見過去未來世知現在世彼菩薩智境界成釋曰疏文分二先正取意釋二是則下結示上二云何逆見過未知現在耶見過去法謝未法未生則知現在從未而生必當謝滅三四可知疏第四說相約本釋以分法義即釋法等次隨音隨心以分詞辯別必帶總皆合有說前三略無疏第五智相疏文有五一分法義二定境體三辨通局四辨其相五指其源今初既以法比分於法義下約說淺深分詞樂說比即類也二然所知下定其境體若例前後法比二智是所知境經文既云以法智知差別不異即是就能爲無礙體二諦爲境然法

比約情智二諦約事理三又法比下辯二行通局法比則通無礙則局言故涅槃說者證無礙智局即第十六經梵行品廣說四無礙竟云聲聞無四無礙無三種法故一者必須耎語然後授法二者必須麤語然後授法三者不耎不麤語然後授法故言聲聞設有少故名無者是通妨難即彼經中迦葉菩薩難云若聲聞無者何以如來說舍利弗等有四無礙佛答意云如四河入海此之四河皆有無量水而言等海者無有是處即少故名無意也次下又云或得一得二三不得具四故名爲無即其義也從若就二智所觀下結成通局非唯法比通於大小今無礙智所觀亦通大小但能觀無礙局大乘耳即以法無礙智知法知境及能知智名法智知差別不異也下三例然四於大乘中下正明大乘法比之相即是釋文於中二先雙標法比二法智觀如下別釋四相論云一現見智疏中先釋現見後謂觀差別下釋成現見所以即論重釋中意然論經云以法無礙智知諸法差別

不壞方便釋曰其不壞方便即令經不異論
重釋云是中法智者知諦差别不異方便法
智差别不壞方便故釋曰其知諦差别即釋
經中知法差别二諦不同名法差别言不異
方便者釋不壞方便從法智下重舉經帖故
取意云差别二諦同如不異同如即是不異
所以二比智即觀下釋義無礙比智二字是
論即觀下疏釋亦即論中重釋之意彼經云
以義無礙智以比智如實知諸法差别釋曰
此與今文顛倒論重釋云比智者如實分别
餘亦如是比知如實諦差别可知釋曰以現
所知類度諸法故曰如是疏中取意其觀前
能觀如實分别之智即如實分别從類餘下
釋論餘亦如是從類何等下徵釋比智如實
諦差别知故爲順經中云差别如實故如實
在下差别即如實正辨順上二諦同如了二
諦如即如實諦知差别耳細尋易見三欲得
方便智者即論謂字下釋證第一義名之爲
得欲趣向證必假俗諦爲方便故論經云以
詞無礙智以世智正見故知說法論重釋中

不釋此句疏以相見道釋正見言四得智即
論謂字下取論意釋論重釋云第一義智方
便者非顛倒異樂說應知以論經云樂說無
礙智以第一義智正方便說故論牒之疏中
先釋論非顛倒次故云下結以經帖後可以
證下釋論立名疏餘如下第五指其本源論
則可知迴向即第六迴向十六智實處明彼
說三心見道亦有法類一內遣有情假緣智
二內遣諸法假緣智三遍遣一切有情諸法
假緣智前二名法智各别緣故後一名類智
總合緣故有說十六心見道自有二義一依
如智二依上下諦並如前說然有部則時通
處别現智知於三世之法名爲時通比智亦
然現智唯知欲界之法比智知於上二界法
名爲處别若依經部成實論明則處通時别
二智通知三界名爲處通法智知於現在比
智知於過未名爲時别成實十六無邊空處
品中問此定能緣何地答此定緣一切地及
滅道問曰有人言諸無色定雖能緣滅但緣
比智分滅不緣現智分滅是事云何答曰緣

一切滅以現智緣現自在地滅以比智緣餘
滅道亦是能緣一切釋曰現智即法智也若
依深密相續解脱經時處俱非定現見見法
名爲現見智知他方及他世名爲比智又更
分别於一切現所知名現智類度解者名爲
比智故不可時處定也俱舍即當第二十三
大同唯識觀上下諦一十六心偈云世第一
無間即緣欲界苦生無漏法忍忍次生法智
次緣餘界苦生類忍類智緣集滅道諦各生
四亦然如是十六心名聖諦現觀此總有三
種謂見緣事别釋曰從世第一法無間即緣
欲界苦聖諦境生無漏法名苦法智忍苦忍
無間緣欲苦諦次生法智名苦法智此智無
間次緣餘界苦聖諦境有類智忍生名苦類
智忍此忍無間即緣此境有類智生名苦類
智如緣苦諦餘三亦然有十六心言苦法忍
者苦是苦諦法忍緣苦法名苦法忍果是
等流智唯無漏爲顯此忍亦唯無漏舉後等
流以爲摽别故忍名智者從果爲名如苦果
樹樹非苦果從果得名故云智忍餘可例知

言現觀者現前觀聖諦故言有三者一見現觀即無漏慧見諦分明故二緣現觀此無漏慧及慧相應心心所法同一所緣故三事現觀謂前相應及餘俱有同一事業故餘俱有者謂道共戒及生等四相俱有因故名俱有也餘廣如彼疏第六無我慢中言約眞俗者通就三乘二諦明之故世諦中歷三乘法詞及樂說但總別分之疏迷蘊著積聚我者以聚生門種族是蘊處界義故迷積聚爲蘊謂有我人亦謂聚色以爲色蘊等次言迷界著異因我者約法我說六根六塵生識正因因各異故有此法我若外道計中有人我以爲異因使知塵等言迷處著欲我者迷於六入根塵相順眼見色等遂生貪著則有法我或謂神我於中能著猶如一人在於六向見色聞聲等言迷諦等者迷於四諦十二因緣皆謂以因能作果故人我可知故疏雙結並是法我亦通人我疏令隨順下上辨所遣之病即是我慢此下辨能遣之藥即是無我觀世緣生故無有實無實即實爲第一義故上六

地論云隨順觀察世諦即入第一義從故蘊界等下結成蘊等爲智之境第七大小乘相者知實爲法知權爲義會三歸一爲詞開方便門爲樂說言唯一事實者即法華第一云唯此一事實餘二則非眞二中順機說權即是義意三中三乘同歸一實者亦第一經云舍利弗當知諸佛語無異於佛所說法當生大信力世尊法久後要當說眞實告諸聲聞衆及求緣覺乘我令脫苦縛逮得涅槃者佛以方便力示以三乘教衆生處處著引之令得出又第三經云汝等所行是菩薩道漸漸修學悉當成佛三周之經皆是會三方便歸一眞實言解脫相中無差別者第三經藥草喩品云如來知是一相一味之法所謂解脫相離相滅相究竟涅槃常寂滅相終歸於空即解脫中無差別也又第二經云但離虛妄名爲解脫其實未得一切解脫則一切解脫三乘同歸也疏法華云下釋成上論亦方便品先有一偈云舍利弗當知鈍根小智人著相憍慢者不能信是法釋曰此偈則明如來

有畏畏其謗故次即云今我喜無畏於諸菩薩中正直捨方便但說無上道疏即開方便門者開方便有二義一於一佛乘分別說三名之爲開即初施權故信解品末云隨諸衆生宿世善根又知成熟未成熟者種種籌量分別知已於一乘道隨宜說三等是也二開者開除開發故第四經云此經開方便門示眞實相斯即說三爲方便名之爲開也然皆爲一事下疏是也第一經云我此九部法隨順衆生說入大乘爲本以故說是經亦即長行中云諸佛世尊唯以一大事因緣故出現於世又云舍利弗諸佛如來但敎化菩薩諸有所作常爲一事唯以佛之知見示悟衆生即其文也故引論明隨順解脫即方便多門皆順解脫也第八菩薩地相者說地體爲法地相爲義三詞者說相不違體四樂說者說相隨機此之體相即證敎二道亦即前義說二大亦即不可說及可說義總收一品之意廣如本分及請分中疏一智相下即前釋法無礙上句論標名從一切下牒經解釋有兩

重徵釋何者下此徵法體即經法行智行後徵法智何以名菩薩行答意可知故經云下雙舉經論以怗言論云觀智說者論具云是中一切菩薩行者法行智行是現觀智說故跡斯則異前義大者顯義無礙即是說大前法無礙是義大也三中巧說十地者釋方便言從授與衆生下釋無差別言乃有二意一稱機不倒爲無差別二不違證道爲無差別如鳥跡合空跡九如來地相中以始本無二釋一念者以起信云謂一念相應慧無明頓

盡名一切種智言一念相應者即始覺與本覺相應故彼論云如菩薩地盡滿足方便一念相應故覺心初起心無初相以遠離微細念故得見心性心即常住名究竟覺正是始本無二相也次上論釋本覺竟云何以故本覺義者對始覺義說以始覺者即同本覺又云若得無念者則知心相生住異滅以無念等故而實無有始覺之異以四相俱時而有皆無自立本來平等同一覺故故以始覺同於本覺無復始本之異爲一念相應亦是一

念頓覺一切法故故淨名云一念知一切法是道場成就一切智故餘並可知第十作住持相中約就能所以分法義亦是總別總知如來所轉法輪名法別知八萬四千差別爲義而前意義長故疏但舉一意詞及樂說同體義分依前法義起說名詞詞中差別說爲樂說疏隨自意等者論主但云語者能說法故疏以涅槃意明如來說法不出三語即三十五迦葉品中因說若言衆生定有佛性名爲執著若言定無是則妄語便云如我說十

二部經或隨自意語等初會已引今更略示如五百比丘各說身因問佛佛言我爲欲界衆生說父母以爲身因結云是名隨自意語次云如答把吒長者問瞿曇知幻應是幻人佛乃反問汝識王舍城中氣嘘旃陀羅不答云我知佛言汝知旃陀羅而非旃陀羅我知幻者豈是幻人結云是名隨他意語次言世智說有我亦說有世智說無我亦說無是隨自他語等十力已下轉法輪之德言上皆一切智智下結釋經文是佛現覺故爲說德第

三法師成就於正顯中二初一總科二則前下料揀於中三一二分分別二又前下對釋標文三於此下攝位分別疏今初先列下文三初總出意次初三下總科後一義持下別釋然以人望法十皆所持約三業中亦有能所初三意中義教所持三是能知身業三中通能所攝而初二以正報攝後一以依報攝後四口中七以教攝八以辯九十所說深廣九無盡樂說深說者深約契理何有盡時餘可知第十法雲地初來意有三初引瑜伽唯

攝第九於中先明九地所能次而未下明前地不能則是舉劣顯勝後今精勤下顯此地之能即舉勝揀劣二論云下引本論通攝前九故云於九地中非第九也已作淨佛國土即第八地及化衆生即第九地既通前九而偏語八九者後三通無功用故舉揀異又八多約身九多約口今云智滿多約意業故勝於前言智覺滿者智度圓故菩薩地盡故三又一乘下唯對後三以後三地皆一乘故亦成前義疏次釋名下文分爲三初總標二雲

者下開釋三然諸釋下總結二中四一釋雲二約法下釋法三空亦下影出如空以標名雖無釋有空故四攝大乘下以諸經論釋上空雲總有九釋兼攝論三義成十一義一引攝論二金光明三唯識四瑜伽五無性六眞諦七莊嚴八十住九重引瑜伽今初攝論總有三義此即第一義從此喻含水義下疏釋彼論此句即疏從總緣一切下無性釋論彼釋具云由得總緣一切法智總緣一切契經等不離眞如此一切法共相境界智譬如大雲陀羅尼門三摩地門猶如淨水智能藏彼如雲含水有能生彼勝功德故釋曰共相境智者雲與空合如智與境冥又共相即是總釋之義今疏取其要言釋彼本論義已盡矣疏又云譬如大雲能覆下即攝論第二義從此喻覆空下疏釋彼論從即以前智下取無性意釋彼釋具云又如大雲覆隱虛空如是總緣一切法智覆隱如空廣大充遍惑智二障言覆隱者隔義斷義疏又云於法身下攝論第三義從此有二義下疏釋亦取無性意

無性釋此云又如大雲澍清泠水充滿虛空如是總緣一切法智出無量殊勝功德充滿所依法身釋曰彼言雖多疏以收盡次四可知疏眞諦三藏下六引眞諦於中先言虛空喻三法身者譬如虛空空有三義一容受義譬如自性法身不礙生死二無邊義譬如顯了法身謂雖得顯了猶未究竟如空有清淨處有塵霧處如道內法身遍解惑中道也三清淨無塵霧義譬如聖果法身言雲喻三道之智者即智慧如大雲譬如如智有其三義一道前性得二道內修得三道後至得文言遍者性得如如智遍如如理滿者修得如如智滿如如理覆者至得如如智覆如如理境智相稱雲即是雨雨有三義一能除塵謂道前自性智清淨無染義二能洗垢道內滅除惡業三能生萌芽道後能生如如萌芽又虛空如法身雲如應身疏此法喻亦齊下二疏斷得失先取後似非經意下奪之謂若如上釋道前應得法雲之名名既此立故似非經意而言似者以約理可通故謂道前雖有雲義三

義未足不得此名十地位滿方得名耳此則可通故云似也疏莊嚴論下七引莊嚴先引論此從法下疏釋十住論第一瑜伽又意下第九重引瑜伽先舉論從是則密雲不雨下疏釋即周易小畜卦語易云小畜亨密雲不雨自我西郊彖曰小畜柔得位而上下應之曰小畜健而巽剛中而志行乃亨密雲不雨上往也自我西郊施未行也釋曰彼況文王當紂之時身爲西伯有君之德猶如密雲未有君位德未施行猶如不雨今況十地含佛之德未等正覺故云含德而已疏所覆下即第三離障於中四一標二謂於下能障名體三此障下所障之業四斯即下斷愚證理成行得果文並可知疏第二正說中疏文有二一依論總科便以疏釋二後之二分下料揀於中三初料揀論次若依前下以經對論後六中下對於三心疏即九地自分行者則顯後二相是勝進行疏眞如是佛行處者今此九地入向十地何名入如來所行答十地同佛境相應故疏七地盡至入相者即經名爲

得下經文十地學窮名爲地盡依行得證說爲至入第二三昧分別中九定離八種垢者六七合故下疏一一結之若從上科八中前七自分後一勝進前中前六自利後一利他前中前五法身行後一攝淨土行前中三一解二行三成德疏不與惑俱者釋無垢義然就總開別皆帶無垢無垢即不與惑俱故初句示其帶總云不與惑俱疏下三成德者即身口意密也初放光中疏雙就身智二光正意在身疏上句無量則盡法界之疆域者即

經虛空界廣大三昧此同自受用剎下句窮國土之體性即法性土此能窮究第三受位分自有十相者文中法喻合結一如世之華上者爲主菩薩之華大寶故上二廣大爲量

三事則衆寶間錯故勝法則衆德爲嚴亦如

上說有同時具足相應廣狹自在一多相容等德故四法界智地爲生處故五因如種植六成如出水七第一相然華有三時之異一華而未敷二處中盛時三彫而將落今非初後正處中盛時正觀普照等彼流光法界現事如開菡萏披敷見蓮華實雙美事理昭著權實開榮八世之蓮華人德感故今此之華出世德感九瑠璃爲淨栴檀爲樂瑪瑙爲我檀金爲常四德爲體十智光圓照照如來藏教網遐張爲莊嚴也疏同聲相應者即周易乾卦文言之語易云同聲相應同氣相求水流濕火就燥雲從龍風從虎聖人作而萬物覩本乎天者親其上本乎地者親其下亦各從其類也今取同位故曰同聲同謂何能有相益顯如世朋友互相成益故下彼光照此

此增智力令此照彼益彼何疑疏若約敎相者顯有二意前約敎相人之所賤莫過於足人之所貴莫過於頂頂光入足故顯敬深二若約證下自有二意文乃有三一頂光入足顯此菩薩入他佛境二故論下引證三顯證佛境即自證故者是第二意入自佛境因圓趣果故論言平等攝者此有二意一如來下攝足收其光菩薩上攝光入佛境云平等攝二入他佛境即入自境自他佛境無二體故云平等攝是以處中引論證上證下第一平等下疏自具而約二光以明相攝謂菩薩頂光入足佛光入頂今但入足已顯相攝餘可知也第四至同聲相應文中有四一總顯相應之由二表內下釋德相放光之由三又上下對前會釋四德圓下釋光名號疏於中十業者以文顯故疏不指經若欲指者二無數下是三示現下四開悟下五周遍下六滅除下七隱蔽下八示一切下九如是下十示現下是疏若約化相者疏但有二初身光入菩薩色身之頂但爲化相即上收下就實約義

中由復有二一約相顯實即諸佛智光入菩薩心頂二直就實論自智已圓當成之果顯在心源是故結云果成在已論云下引證謂菩薩下疏釋言亦因收果者上義佛果下收菩薩令菩薩頂收得佛光耳上釋迭互攝受入則下釋平等攝受疏初喻隨何身者即經云如轉輪聖王所生太子母是正后身相具足是也然論經云玉女寶所生準智論玉女寶不生乃是一說準薩遮尼揵子經第三云千子皆玉女生彼名夫人實餘則可知疏隨

所得位者然論釋云此菩薩同得位時名為善住遠公有二釋一明同上王子得位時二同佛得位時

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第七十二

音釋

吒(陟駕切) 嘘(休居切) 澍(朱戍切) 彖(吐玩切) 狹(胡甲切) 菡萏(菡戶感切萏徒感切菡萏芙蕖未發為菡萏) 燥(先到切乾也) 迭(徒結切更互也)

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第七十三

唐清涼山大華嚴寺沙門澄觀述 卅三

第四大盡分中文前有四一依論科二此五依下論釋義三前二下料揀四文中下辨經義二中五義之內義字向上皆是論文義字已下即是疏釋然前二離惑智二障成心慧二解脫後三利他即是三業一意二口雖云意持正在口說三即身通今初集智下疏文有四一總彰大意二文中下總料三然通真妄下總辨義類四在文六重下對文收攝今初然論中文有三節一總立七名謂一集智大等如向疏引二總辨七智之所依起略顯其相三總釋七智之相今疏文中分為七段一一智內皆有三重如今集智云今初集智即第一列名二依能斷疑力即論第二依起之一三了法緣集故即論第三段釋義下之六智皆具此三然遠公釋緣集云統唯一種或分為二一妄緣集三界虛妄唯一心作如夢所見但是心解二真緣集一切諸法皆真心起如夢所見皆報心作或說為三曲有三門一真妄離合為三離為前二合為第三第二約心識論三一事緣集從事識起一切法二妄緣集從其妄緣起一切法三真緣集真識體中具過一切恒沙性德互相集成故言緣集又從真識起一切法故經說言若無藏識七識不住不得厭苦樂求涅槃由如來藏故起諸法三就有為無為說三一即有為緣集二無為緣集三具二緣集並如六地已說三攝以義類即前三中第一三也四中在文雖六不出前三收攝已竟釋義已周一唯染中已攝六集二有七集三唯一集四有三集五唯二集無為有三虛空已別說竟但二無為一淨二滅涅槃有四餘無餘及與無住皆約修顯故得稱淨六唯一集故有二十也第六段中四一標通二二故論下引證三以法界下疏釋順上善法界為淨不善法界為染無為法界為滅無為與善為正不善不正四而論諸句下會釋論文然上以其三事開合故為六段而文不次又今經與論經次亦小異若依今文辨次第者然望論經論經闕二

一無世界集二無最後入一切法分別決定智集彼意爲世界即世界成壞將後入一切法集屬於總結故但十八并結十九今爲世界是總通佛衆生如世界成就品通有唯成無有壞義成壞之刹唯屬衆生彼次與此亦小有異以法界居虛空之後衆生識界居爲無爲前且依今經以辨次者先明三界通於依正總辨衆生所依次云世界通於染淨次辨法界向上爲上四所依向下與爲無爲等而爲所依法界是總以性從緣則有爲無爲衆生是能迷之人識界爲衆生之本虛空是衆生等住處涅槃是衆生所歸煩惱是能迷之因行兼於業則顯前皆是果故此句初有此菩薩言由煩惱因感界成壞次三辨反源之人如來下四辨反源之果結云一切者非止二十故也第二應化智亦具上三謂一列名二依起三釋相在文分二先標名總科後別中十句下隨文別釋前中即將蹑經前文釋論第二牒所依起其第三釋義易解不舉論云是中應化智者衆生應化等差別遠公

云然化有三種一據始起有分別心而作變化二就息想論物見我化我實不化三就眞實說緣起門中皆是眞實作因法門之所示現今依後義是故前緣集智而起化用第三加持智中文亦具三初牒經立名二論云下辨所依起三謂依彼下疏釋論依起便是第三段中釋義常化不絕爲加持故即以不絕是轉義如轉法輪疏初三不斷三寶者不斷是三寶中持義謂佛種不斷即是佛持等疏願等因體者望上時持故名因體就體有二願是起行方便之心供養及行即依願正行供養攝福行攝智故第四微細智中文三一牒經標名二謂智下解義三故論下蹑前辨依起行中先舉論後謂依前下疏釋言三智者一應化二加持三善集即前緣集智所以合者集智是智應化是悲悲智無礙爲佛微細疏非但八相一具餘七者但應化一智即能令一而具一切令一一事皆具三智故爲微細以如來證此法門故別有十事多同八相八相不具第五密處智文中有四一標名二

依護根下辨所依起三現麤下釋祕密義四初三下釋文文含多義前諸疏文已皆具矣第六入劫智文有五一標名二依命行下舉論依起三謂劫下疏釋論含於入劫之相四亦十世下結成玄門五以得下出即入所以第七至入道智文中有四一標名二論云下依起三謂遍入下疏釋依起四別中下釋文三中顯前標名具於三義一明知凡夫道道謂業惑以逆順等皆所知故二若約下知化凡夫道謂一切善法論名對治即順字攝之及第三知化凡夫即是佛道文正出此四別中總句義通三義別顯三種中前二皆第一知凡夫道其中觀破摶聚者四十八經當具解釋疏次四句能化之行者即化凡夫道亦兼第三知凡夫道即是佛道後四化果其中忌議等並如九地第二解脫下總有四對疏中已配義並可知第五釋名分疏今此一段從所受立名下此文有三初此上揀別二引論釋三謂佛身下疏釋論然此一段若從所受應名法雨地若從能受應名法海地今從

受處名爲法雲雲當佛身而論意又以聞法相似猶如虛空則以虛空爲能受菩薩身遍覆故雲爲所受之法以雲義多含故論影出之䟽由前七智等者七智正是此地別行所以舉之成就念力偏語受法之德此智實成下釋經隨順無量菩提之言由因成果就故云隨順無量菩提無量之德皆隨順也䟽上二句性故者論一時具云聞法者性故作故二事示現䟽離矽之謂三慧下䟽釋論大法明下牒論釋經然今經云安受攝持論經云受堪思持思即是攝堪即是安受堪雖倒俱是聞慧䟽取義順經不違論釋餘並可知第六神通力有上無上分智慧明達即起通之智者經但兩句論經亦但云住此地於智慧得上自在力善擇大智神通隨心所念而論云是中依內者有四種一不思議解脫二三昧三起智陀羅尼四神通如前所說釋曰今䟽取意各別配經亦具此四論言如前所說者即大盡分中五種大但合智及陀羅尼耳以陀羅尼智爲體故此之二段者即以轉變

外事爲神通自相故䟽無所不融故能一身包含無外者此金剛藏正用前作住持相中於其身中示有無量國土莊嚴之事及於自身示現佛身䟽此中亦即大盡中事者前文標中已有五大今復結之故云亦是謂初總標三業即神通自在餘具五大一觀察三世即第一智大二三昧境界即第三三昧大三智慧境界即第四陀羅尼大四遊戲一切下即第二解脫大五變化下即第五神通大䟽問中即舉菩薩疑佛者謂信菩薩神通謂佛應不勝前舉佛疑菩薩則謂佛得亦疑菩薩不得故問同意別䟽第二乃至說法斷疑等者文中有三一正顯斷疑二然此下文下會釋經文三若準下依經解釋可知第八地影像分於中分二先總料揀後正釋文前中有三一約二道分別二約修顯分別三非一異分別初即論意於中三一依經標名二前二下以二德收之三依論列釋二中遠公前三皆阿含今以海喻十德互遍故喻證德此二教證亦可隔句相對池望於海是修成相對

地中眞僞合修爲教如池喻起修之行海喻捨妄契眞實德互遍猶如義大第二山喻第四珠喻即約詮就實相對寄言顯十如彼十山爲教智眞體無二如珠更含餘義略示其一䟽前中池喻下第三依論列釋標功德名皆是論文餘皆䟽釋然下論隨文釋中亦自解釋釋第一池喻云依本願修故釋第二山德云依一切智增上行十地故釋第三海喻云因果相順故今十德遍海即因順於果海攬十德即果順於因釋第四珠喻云過十實性即障盡證則䟽又十地有三者第二修顯分別以修成法三而收四喻前二是修故亦是教次一是成亦順於證三是法地順佛果海故以海喻融前二也前二即是修成合池山珠之三喻也䟽又此四喻下第三非一異分別於中四初約因果明非一異二約前後三結成圓融四結示本意今初分二先總標後初一之下別顯池非是海故云始異入海即池之水故云終同同異先後即始差別終無差也二山喻一佛智地出十地山故云無

差之差上二下結前生後三海則因果交徹四珠雖一證智不礙分十疏又初喻前後體別下第二約前後論非一異則十地相望以爲前後疏初一即是圓家漸者下第三結歸圓融此言自天台生而小不同彼處漸圓是漸教家圓今亦圓教行布之極耳圓圓亦與彼不同乃是初後圓融名圓圓非圓教圓滿名圓圓也是知上取相顯前二喻教後二喻證理實四喻一一之中皆有教證如珠喻體即證治寀等教池初四河即是於教入海爲證故約非一皆是教道約非異義皆是證道又非一非異二義不同即是教道互融爲證勿滯語言疏上來所解下第四結示本意言上來解者唯除四喻喻四功德餘皆疏意故云在論雖無疏今初修行德中下釋文然論但云是中修功德者依本願力修行以四攝法作利益行自善增長及得菩提自利利行應知次論牒經帖義文意可知疏第二總以喻顯中然此十山與俱舍論多同小異彼偈云蘇迷盧處中次踰健達羅伊沙陀羅山揭

地洛迦山蘇達梨舍那頞濕縛羯拏毗那怛迦山尼民達羅山於大洲等外有鐵輪圍山前七金所成蘇迷盧四寶釋於梵名迦昇須彌山頂品然須彌處中次七金繞輪圍第九今有十山爲次又別爲順十地所出異故一雪二香俱舍九中所無三鞞陀梨陀梨亦云馱羅下偈復云毗陀則正當第三伊沙陀羅此云持軸與種種持義亦大同四神仙應是第五蘇迷梨舍那此云善見以仙居故五由乾陀羅即第二持雙六馬耳全同第六頞濕縛羯拏七尼民陀羅全同第八彼却無翻但約形名爲魚觜八斫羯羅同彼第九九計都末底義同揭地落迦彼亦無翻但說其相故論經名衆相山十蘇迷盧全同第一既加香雪應除象鼻三藏楚夏既各不同言詞輕重難爲剋定疏第三法喻對顯中二先明山體後若語下辨其所有於中二一直辨所有以況於法二論以義揀今初文並可知但計都山並大力脩羅處者準經論說脩羅總有五種住處一在地上一最居下最居下者在於

海底即毗摩質多羅阿脩羅王其力最大統領無量脩羅眷屬次上二萬一千由旬有阿脩羅王名曰勇健威勢次劣亦統無量脩羅眷屬次上二萬一千由旬有脩羅王名曰花鬘威勢轉弱亦統無量脩羅眷屬次上二萬一千由旬有脩羅王名曰羅睺勢力最劣亦統無量脩羅眷屬今此所說應是彼王最居上者疏論云前三下第二論以義揀於中二先舉論釋喻後論但顯喻下疏義釋今其四地道品即第一治貧窮五地即第二治死七地即第三治險八地即第四治不調伏九地即第五治惡業十地即第六治脩羅並可知疏二互相顯者前意但因依果今則互依於中有四一正明互顯二論云下義引海喻證三前言依地下會違四又地則但依下揀二別相相別有三一但依兼入別二又山在海下顯非即離別三又山出海下等不等別疏合中總云下疏文分四一順釋不奪二若奪下反以成立三喻中下會通法喻成俱不奪以喻中云得大海名不可移奪明約果也法

合則云名菩薩行不可移奪故知約因四故論下別引論證成由經影略故論雙明然論具云難度能度大果功德者因果相順故十地如大海難度能度得大菩提果故今以言揀之故論易了然上說有三種地一修地二成地三法地今明相正順在後二度即到也疏以深廣故者六深七廣餘可知然涅槃三十三明海有八德一者漸漸轉深二者深難得底三者同一鹹味四者潮不過限五者有種種寶藏六者大身衆生所居七者不宿死屍八者一切萬流大雨投之不增不減釋曰彼經通喻佛法廣有合相今喻次第喻於十地故加至十不同彼次疏第四寶珠喻中合於十寶者八輩爲八緣覺果行爲二總成爲十緣覺根利不數入觀故無多果依學無學但分爲二無利生用者合不能出寶下引論出故取者正證出寶兼出海義疏一出功德論具云一出功德選擇而取以善觀故疏巳拱開解釋大文第九利益分供養功德者非謂供養能生功德顯此法勝能令供養是地功德上生信亦然疏然聞有二義下疏文分二先正釋順明不取聞相即涅槃經云若有聞經不作聞相不作說相不作句相不作字相如是一切乃爲聞經釋曰此稱理而聞如前已引從初後圓融即此經意言等佛者此經說佛智慧觀境今能正聞如彼真觀故云等佛疏聞已等佛下通妨先妨後若更下答亦由一多無障礙故疏第二動地者然準論經云一動二踊三上去四起五下去六吼遠公釋云上去是令人覺下去謂振下如世處物振撼餘如華藏品餘文可知

十定品第二十七疏謂前明普門中所具差別正位等者此中意有三節初第二會爲所依普門次四會即普門差別此會即會別歸普初即根本次即依本起末後即會末歸本故言重會普光意在斯矣言等妙二位全同如來普光明智者結成人普所以以此會說等妙二覺二覺全同普光明智即是會歸之義問等覺同妙覺於理可然妙覺之外何有如來普光明智爲所同耶答說等覺說妙覺即是約位普光明智不屬因果該通因果其由自覺聖智超絶因果故七卷楞伽妙覺位外更立自覺聖智之位亦猶佛性有因有因因有果有果果以因取之是因佛性以果取之是果佛性然則佛性非因非果普光明智亦復如是體絶因果爲因果依果方究竟故云如來普光明智疏二約次第等者疏文分二第一正明次第二以極果下釋妨於中二難一釋重會二通躡迹之難今初謂有難言若次第明位何以重會普光故爲此通後謂前依本不動下顯其所以何以極果由於始信信依本智而起令不離本智故斯則以因成果攝果酬因然因有二種一約本有恒沙性德信解行願等無不具故二約修起謂依本信德而起信心依本解德而起解心如起信云以知法性無慳貪故隨順修行檀波羅蜜等故一一修起皆帶本有俱來至果無間道中一時頓圓解脫道中因果交徹名爲得果果亦有二一者本有菩提涅槃一切佛法本覺具故二者修起令證菩提始覺悟故始

覺同本無復始本之異名究竟覺則二果無礙然二因本從本覺體上起來則二因與本覺無礙始覺旣同本覺則二果全同於二因則二因與果交徹故因該果海果徹因源故令重會普光表斯玄趣問若此交徹即是圓融何名次第答雖帶本有起因因亦次第先因後果得果雖該於因亦成次第故得果後方說融前前圓融中若因若果並是普光明智差別之德別常依普不礙捨離說有前後成在一時故不同也疏後出現因果下二通蹈跡之難謂有難云極果由於始信重會普光極果之後何得更有平等因果故爲此通明此因果皆屬極果故不違理疏品以普賢三昧無礙自在無邊大用而爲宗趣者不同前文宗趣別說者有二義故一者例前令物證入爲趣二者令諸菩薩亦得無礙自在無邊大用而爲其趣則此疏文通宗通趣疏正釋文下文分二先總科因果後別顯因門前中亦二先正科後然六品之因下解妨難此有二難令初正通重會之難謂有難云若約

差別因果者因因不同因與果異如何等覺之因與妙覺果同會而說故今答云若約差別不合同會有圓融義所以得同故云若約圓融等同果相故疏果是對因下二有難云若爾因是圓融可同果會果是差別之果何得同因會耶故今答云只緣是差別果對因說果是相待之果劣故同因之會又復難云對因之果劣故同因之會平等因果因果俱勝何同此會故今通云平等因果由差別成若無差別平等無依故須同會疏令初此因下第二唯顯因門但釋六品疏文分三初總彰大旨二引教成立三決斷有無令初以諸古德不立等覺故案定有疏是以諸教下二引教成立雖有開合疏意扶開故下結云有等覺明矣引二經一論文有二節二經一開一合一論具於開合說六種性及六堅六忍等者即彼經第一品當第三賢聖覺觀品經云佛子六種性者是一切菩薩功德瓔珞莊嚴菩薩二種法身菩薩所有百萬阿僧祇功德行瓔珞若一切菩薩不入瓔珞功德門得

入正位者無有是處佛子六種性者所謂習種性性種性道種性聖種性等覺性妙覺性釋曰一習種性即十住二性種性即十行三道種性即十迴向四聖種性即十地五六可知復名六堅者謂信堅法堅修堅德堅頂堅覺堅頂堅即等覺覺堅即妙覺言六忍者經云復名六忍信忍法忍修忍正忍無垢忍一切智忍而言等者等取六慧六觀經云復名六慧聞慧思慧修慧無相慧照寂慧寂照慧經云復次六觀住觀行觀向觀地觀無相觀一切種智觀亦有相承說於六定瓔珞無文言六定者一習定二相定三性定四道慧定五道種慧定六大覺正觀慧定此五種六皆以第五當於等覺故有明矣疏論復有文亦立等覺者即第五十論明百四十不共佛法約因果位辨差別中云若時菩薩坐菩提座住最後身於菩薩道菩提資糧極善圓滿爾時無師修三十七菩提分法得一剎那名無障礙智三摩地是其菩薩學道所攝金剛喻定彼疏云此明因滿菩薩位中最後位也

此位亦名等覺菩薩論從此無間第二刹那頓得其餘不共佛法謂如來十力爲初一切種妙智爲後皆極清淨悉得無上彼疏云此彰得果釋曰準此論文於十地後起金剛喻定一刹那中名爲等覺第二刹那爲妙覺也

故說八義與佛不同論云問一切安住到究竟地菩薩智等如來智等云何應知此二差別彼疏云此初問也論云如明眼人隔於輕縠觀衆色像一切安住到究竟地菩薩妙智於一切境當知亦爾如明眼人無所障隔觀衆色像如來妙智於一切法當知亦爾二如畫事業圓布衆彩唯後妙色未淨修治云云如畫事業圓布衆彩最後妙色已淨修治三如明眼人於微暗中覩見衆色如明眼人離一切暗覩見衆色四如明眼人遠覩衆色如明眼卅三十五人近覩衆色五如輕翳眼覩視衆色如極淨眼覩視衆色六如處胎身云云如出胎身七如阿羅漢夢中心行如阿羅漢後覺時心八如昧智體如明智體釋曰其云云下皆前配菩薩後配如來唯第六喻改妙智字爲一身字

第七喻改智爲心八改燈爲智體餘五皆如初句彼疏釋云初之五喻約二智用以辨差別第八一喻約二智體以明差別第六七喻如次身心以辨差別觀前五喻義通生法二智用故等覺之位第八識有漏故身亦然義

同處胎即五八識有漏虛妄義同在夢論曰是故當知一切安住到究竟地諸菩薩衆與諸如來妙智身心有八差別又瑜伽論菩薩地更有一文言劣無漏者唯識第十釋轉依中名所棄捨謂劣無漏種即第十地中所生現

行金剛道中方能捨故言未捨白淨無記者即異熟識第八地中捨賴耶名第十地中猶名異熟識至如來位方捨異熟名無垢識三由未捨有漏善法者即與二障種俱其二障種是所斷捨疏今經欲顯開合無礙下第三決斷有無言故存其義者即六堅固法已是有文有義定矣下第十三昧廣說等覺之相云此菩薩住此三昧得十種法同去來今一切諸佛何等爲十所謂得諸相好同於諸佛等普眼問云若此菩薩得如來法同諸如來

法何故不名佛何故不名十力何故不名一切智等亦有十句普賢具答云佛子此菩薩摩訶薩已能修習去來今世一切菩薩種種行願入智境界則名爲佛於如來所修菩薩行無有休息說名菩薩如來諸力皆悉已入則名十力雖成卅三十力行普賢行十六無有休息說名菩薩知一切法而能演說名一切智雖能演說一切諸法於一一法善巧思惟未嘗止息說名菩薩知一切法無有二相是則說名悟一切法於二不二一切諸法差別之道善

巧觀察展轉增勝無有休息說名菩薩等下引伊羅鉢那象王爲供帝釋化身上天或捨象身現作天身無能分別是象是天象之與天更互相似此等覺義豈不昭然更有餘文恐繁不引疏二十一種功德要尋昇兜率品自當曉之然此段文亦是古德所不能知今以攝佛功德釋之有如符契智者當曉疏所以此中特名入刹那際者有三一總徵說意前後歎德皆無此故二爲顯下正酬所問三菩薩地盡下釋刹那際然有二釋今初以本

業起信絫而釋之菩薩地盡是起信文義通二處言唯有果累無常者即本業下卷經云菩薩爾時住大寂門中登大山臺入百千三昧證佛儀用唯有果累無常生滅二心心心無爲行過十地解與佛同坐佛坐處等釋曰果累無常生滅者未轉依位變易生死名爲果累體是無常有生滅也言生相未寂者即起信意業相未亡也猶名識藏者亦起信意未顯現法身故上辨等覺尚有刹那未至其際從若以無間下釋成際義刹那盡處名之爲際故云即無刹那亦起信文前已曾引若入此下釋諸佛三昧亦起信文應有問言上云菩薩地盡是等覺者何名諸佛三昧故引此文成諸佛義疏亦顯前來差別下是第二義上約合前後無際今明後際不離初際是窮生死之本際第四本分初十句明上等佛果者亦是等覺之義顯矣然一品始末等佛義多初定文易可知第二定明重現無盡喻菩薩帝網身土者古德立帝網義經有帝網之名而無廣說之處以昔未有此品經文

故此一段文誠可證也疏於諸世界下釋其所以者釋上不壞不住之所以也此句標從由定無分別而不壞相下正釋所以先釋兩對經文前對約定後對約慧定慧之中皆權實無礙而動靜相即上句釋於諸世界無所分別亦不壞於世界之相次句慧觀一相而不壞諸即釋經觀一切法一相無相亦不壞於諸法自性疏既事理雙遊下結成釋上定無分別慧觀一相故不住也定不壞相慧不壞諸故不壞也又二句中不壞即不壞相二句中無分別觀一相故即不壞性二句中不壞諸相故不住理二句中無分別觀一相故不住事故由雙遊得不壞不住疏若不壞不住下釋經住眞如性恒不捨離不壞性相故住眞如以眞如即事而眞故由無所住故住眞如以諸法本無住故若心有住則爲非住故大品云若住一切法不住般若波羅蜜不住一切法則住般若波羅蜜又云若住一切法不住一切法若不住一切法則住一切法故上經云一切法無住定處不可得諸佛住

於此畢竟不動搖善知識云無住住者則住眞如即其事也疏既即事不捨下結成喻中重現無盡之義謂由住即事眞如如融於事事便如理理既無所不在身即理故亦無所不遍眞如無所不包故即如之身亦含一切故云如無不在故同眞如內外互入疏以得幻智同於佛故者經文有三一明得智二如諸下舉所同三菩薩下明能同初有十句一總得難思二到究竟岸三見如幻際四以斯知如幻之智等能入世幻五用上幻數思諸幻法六不違幻數則不礙幻存七盡於幻智則不礙幻亡八存亡無礙故鑒達三際皆不異幻九得斯決定則橫盡幻邊豎滅數十也第五定歌羅邏者此云薄酪者梵語唐云俱是古義新云羯剌藍此云雜穢第八定是知菩薩之定常入常起者結成難思若以定門觀則常入定以用門觀則常出定實則動寂必俱故常雙入出矣然動靜唯物據其體極動靜斯亡故常無入起又入即起故無入起即入故無起若然何以經云麤細入起等故下

釋云爲顯自在故寄諸境界交絡而明若云一入多起即云自在若云無入無起何名自在常入常起自在之相亦然廣如賢首品辨疏約理事相望則無差別爲細等者由標云喻麤細大小二對及經合中云無差別中入定差別法中起等故爲此釋於中先釋麤細後釋大小前中有二意取義雖異麤細是同前則理細事麤後則總麤別細於一一事中而入理故則後對唯約理說疏無差別則大周法界下釋上大小一對亦有二意初一事理對明大小若唯約事下唯就事明大小可知第九定謂於毛孔中入眼等定顯互用自在者然常途所明互用者但眼處能作耳處等事耳處能作眼鼻事等故六根互用今約十八界明則有數重之互一諸根互二分圓互毛孔身根中互能入眼等定故三根入互謂一根頓作多根事故四根境互謂一多境定如賢首品說以此云法界必該十八界故五復有一根入多境一境入多根六復有以六識對境以明互入等也第十定二智通

權實等者此有十一句但指二三四七四句釋之故云餘七可知疏初三句始觀者以妙悟皆滿是佛今就等覺故云觀順據觀據順故名菩薩據三句見即名爲佛耳皆等覺之義疏即於所知一向無障轉功德者即攝論無著立名然有二義下釋初義即無性釋無著義後意乃是佛地論親光所釋疏家順經但取親光所解消文疏過前十地故云窮十方際者十地華云量等百萬三千大千世界故今盡十方知是過也上十信及十地蓮華亦不言葉數今葉等皆不可說明是等覺之依報也疏謂此眞如下釋文先釋無邊故經云無相者無有無等相故即無有無二邊之義言不可說法即離言眞如者眞如有二一安立眞如謂眞實如常寄言顯故二離言眞如故起信云心眞如者即是一法界大總相法門體所謂心性不生不滅一切諸法唯依妄念而有差別若離心念則無境界差別之相是故一切法從本已來離言說相離名字相離心緣相畢竟平等無有變易不可破壞

唯是一心故名眞如以一切言說假名無實但隨妄念不可得故言眞如者亦無有相謂言說之極因言遣言此眞如體無有可遣以一切法悉皆眞故亦無可立以一切法皆同如故當知一切法不可說不可念故名眞如釋曰此即離言眞如意也次下論文云復次眞如依言說分別有二種義何者爲二一者如實空以能究竟顯實故二者如實不空以有自實體無漏性功德故釋曰上即依言眞如也法華云知法常無性此義玄中已引今是義引若具云諸佛兩足尊知法常無性佛種從緣起是故說一乘無去無來重顯眞如即是中道者中道非唯非有非無非斷非常等皆中道義疏世界性空故無體下釋經有體性無體性世界門文有三釋一雙約事理明謂緣生故有無性故空即法性宗一義亦無相宗義二云又法性土故有體者亦約性相而含二宗之義若就法性宗釋性上取空義相上取有義今性上取有義相上取空義謂緣生故空義若共二宗釋者法性有體是

法相宗義事土無體是法性宗義然可會通故今通用三又淨剎順理下唯就相土以明有體無體之義淨順於理是事淨順上法性土染剎妄成即從緣無性義又第二義亦順瓔珞仁王三賢十聖住果報唯佛一人居淨土三賢十聖忍中行唯佛一人能盡源亦順涅槃空者所謂生死不空者謂大涅槃餘義如前後說也其一品內更有文義皆前後已有故不委示疏近則逆結上來進德之文者前經從於諸法智但應安住不應稱量下是進德文今有十一如是初一後一即是總意初句明前皆普賢行末後明前皆爲攝生中間九句攝前進德即爲九段一如是圓滿菩薩境界即前經云應爲請問如來佛法下三句以三句中初一上求佛道法二下化衆生皆是菩薩之境界故二如是通達出離之道即前應觀諸法一切如幻下三句如幻如聲皆無體性是出離法故三如是受持三世一切佛法即前應知諸佛願力下三句四如是觀察一切智門即前應常安住平等法界下三句五如是思惟不變易法即前應不分別佛下二句六如是明潔增上志樂即前應當明解世間所作下八句八句皆增上志樂故七如是信解一切如來即前於一切佛深生信解下三句八如是了知佛廣大力即前於魔界中拔出衆生下至成就諸度四句九如是決定心無所礙即前所謂親近一切智下四句末句如是總結攝生已如前釋對前諸段類取耳

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第七十三

音釋

搏徒官切揣圜也　攬魯敢切取也　頞烏葛切　羯居謁切　鞞[illegible]迷　縠胡谷切縐紗也　歌羅邏梵語也此云凝滑邏郎果切

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第七十四

唐清涼山大華嚴寺沙門澄觀述

十通品第二十八疏二釋名下疏文有三初正釋今經二晉經下會通他經三然通與明下揀濫會釋於中二先正引論明通明相異後會釋經文今初論有問曰神通與明有何等異答曰直知過去宿命之事是名爲通若知過去行業爲明復次直知死此生彼是名爲通知行因緣際會不失是名爲明復次直盡結使不知更生更不生是名漏盡通若知漏盡更不復生是名爲明釋曰此論前文釋明行足所謂三明因以三明對於六通辨差別也今疏但舉一明末云等者等於後二疏今以此經通即委下第五會釋經文於中二先會晉經明順文順義義皆委照文有證故後晉經意存順義下會今經文言務不違文者文有十通同六通故明但有三十無從故通梵語云吃嘌地平聲明云婆上聲哆疏一他心二天眼等者以經無總列故今列名文中有四一列別名二此十皆言智通下辨其通稱

通名神通已如上說今但釋智字便當出體若隨相下辨智差別三此十亦是下對六開合但看前列次第在文易了四然小乘下通妨難謂有難言十通全異可分權實十六之殊既依六開何能過六故今釋云名數小異義旨全乖文有三節一明小乘二辨三乘三釋一乘言小乘智用有分者宿命但知八萬劫事天眼但見三千世界天耳他心神足皆局三千之內漏盡不盡所知故云有分三乘平徧明其不盡重重一乘重重居然有異如天眼見塵中之剎剎中之塵塵剎之佛佛身毛孔塵剎重重彼重重剎中如來說法天耳皆聞彼中衆生他心盡了一念即知多剎況局八萬之中一塵即往剎無窮況局三千之內三明雖知因起未盡重重故云尚越彼明況於三乘小乘六通之境次有難云若爾但明六通而義有異已揀權實何要十耶故云託事顯圓故開爲十十十法門是本宗故疏標云他心下疏文有二一釋名二辨相文中有三初能所合釋智爲能緣他心爲所緣二

直就所緣去能乳所釋五若所若王下顯智寬狹疏然智緣他心下第二辨相於中二先叙異釋後會今經前中即彼二十唯識偈云他心智云何緣境不如實如知自心智不知如佛境不知如佛境者唯佛得本質故疏依唯識下二會今經意於中有三初標所取取前安惠云前亦未爲失二以攝境下出無失所以三若離佛外下結彈第二護法所釋二中亦三初直出所以二示法性他心之相三結成正義初中直出所以即示法相宗有其三義一云攝境從心不壞境者即示心境有無彼得本質恐壞唯心既不壞境得之何妨壞有何失以無心者無心於萬物萬物未甞無此得在於神靜失在於物虛謂物實有故若唯心壞境則得在於境空失在於心有故以境由心變故說唯心所變不無何必須壞若以緣生無性則心境兩亡故云借心以遣境境遣而心亡非獨存心矣二云能所兩亡不礙存故者上不壞境且遣懼質之病今遣空有之理故心境並許存亡心境相籍故空有相依緣生故有有即存也空即亡也空有交徹存亡兩全三云第一義唯心非一非異者正出具分唯心之理上第一釋雖有唯心之義尚通生滅唯心第二義雖兩亡不覊而未言心境相攝今明具分唯識故云第一義唯心同第一義故非異不壞能所故非一非一故有能所緣他義成矣非異故能所平等唯心義成矣云正緣他時即是自故者結成得於本質無心外過以即自故不失唯識疏以即佛心之衆生心下第二正示法性他心之相此有兩對前對明所緣後對明能緣今初言即佛心之衆生心者此明所緣衆生心即是佛心此明不異次云非即衆生心之佛心者此句明衆生心與佛心非即非即故有所緣義非異故不壞唯心義言爲所緣者結成所緣揀非能緣也次下辨能緣云以即衆生心之佛心者此句明能緣佛心即是衆生心此明非異次云非即佛心之衆生心者此明佛心與衆生心有非一義非一故爲能緣非異故不壞唯識之義言爲能緣者結成能

緣揀非所緣也更以喻況如水和乳乳爲所
和喻衆生心是所緣水爲能和喻佛心爲能
緣以此二和合如似一味鵝王咂之乳盡水
存則知非一然此水名即乳之水又此乳名即
水之乳二雖相即而有不一之義故應喻之
以即水之乳非即乳之水爲所和以即乳之
水非即水之乳爲能和義可知矣疏如是鎔
融非一非異者第三結成正義疏若離佛外
下第三結彈護法言却失眞唯識者不知外
質即佛心故第三宿住通皆以菩薩得九世
眼如見現在故下此釋知義而云見者是知
見也此上正明二若不爾下反難成立三若
但曾經下遮救謂恐救云昔曾見事事則雖
滅見種猶存故得知耳是則下爲遮此救文
有三破一奪破謂但見心不見法故所見不
同豈見現心名宿住智二又曾不經下縱破
縱許有種能知見者昔不經事應不知見謂
昔爲人何能普見今得宿智廣遠皆知三又
但見現在下結成即乖名破第四知劫通然
大乘宗未來世法體用俱無今云何知者總

微知義謂小乘或說三世俱有未來但未有
用或縱可見而未有體大乘體用俱無則無
可知見次依方便教下答中有二初依權教
立理答謂見因知果如見色相知後吉凶疏
若一乘下二依一乘眞實答於中有四一正
明實義二然非現在之現在下通妨謂有問
云若爾何名見未來耶答意可知三此有若
是下立理重難縱其性有緣有二俱有過四
若今時看下以理會通謂不向今時看未若
向今時看未此未即現在未來如何得有若
逐下向未來看未未是未之現在矣故異於
今第五六七三通文並可知第八無數色身
通今初由了法界無定實色下疏文有二先
彰大意後於中六句下釋文前中意明此是
即色之空非色絕之眞空故不礙現色於中
先明即色之空故能現色由上無實色故即
色是空既即色是空故非斷空又無定實則
顯非常非是斷空又顯非斷以定有則常定
無則斷故今非斷常即眞法界從空中無色
不礙色故者明空不礙色故能現色存亡隱

顯下結成上義至下當知然此段文乃含多
意第一謂色空相望總有三義一相違義故
云空中無色二不相礙義故云不礙色故三
相作義故前云無定實色舉體即空非斷空
故謂此幻色若不舉體即空不成幻色故亦
合云色中無空故色不礙空故舉體即色非
斷滅故以此正說了無色義故唯說色即空
邊下第二段能現色邊方合明於色不礙空
等此三無礙方曰眞空亦稱妙有第二比之
二句遣於地前三空亂意謂無定實色舉體
即空非斷空故遣第二疑空滅色取斷滅空
以空中無色遣第三疑空是物謂空爲有今
明空尚無色豈有體耶況色中無空空定無
體次云不礙色故即遣第一疑空異色取色
外空既云不礙於色明非色外離此三過方
曰眞空清淨法界第三亦含法界觀意即第
一眞空絕相觀彼有四門第一會色歸空觀
即今門空意第二明空即色觀是第二段能
現色意第三色空無礙觀即此第三段無色
現色意第四泯絕無寄觀亦在此段之中彼

第一會色歸空觀中有四句各先標後釋前三標語皆同云色不即空以即空故今云無定實色以舉體即空非斷空故即彼第一句彼云以色不即空是斷空故云不即空以色舉體是眞空故云以即空故今云不礙色即彼第二句青黃之相非即眞空之理故云色不即空然青黃無體莫不皆空故云以即空故良以青黃無體之空非即青黃故云不即空即要有青黃方說無體明不礙色矣次今云空中無色即彼第二句空中無色故不即空會色無體故云以即空故良由會色歸空空中必無色是故由色空故色非空也上三句以法揀情第四便云色即是空謂凡是色法必不異眞空以諸色法必無性故是故色即是空此即今疏第一法界無定實色舉體即空是也疏存亡隱顯皆自在故者總結前義於中二意一者結上空中無色亡也不礙色故存也舉體即空非斷空故兼存亡也存亡約色隱顯約空空理眞常不可言亡而色存即空隱色亡則空顯此唯約會色歸空以

說若兼第二不礙現色是明空即色觀論存亡隱顯者色即是空則色亡空顯空即是色則空隱色存然皆即亡即存即隱即顯故云自在即以總結爲彼第三空色無礙觀其泯絕無寄在下釋文疏但妄分別求叵得故下即彼泯絕無寄意也彼云謂此所觀眞空不可言即色不即色即空不即空一切法皆不可此語亦不受逈絕無寄非言所及非解所到是謂行境何以故以生心動念即乖法體失正念故以今疏文對彼所引相攝可知疏以即空之色爲妙色故者此以前成後由前即了無色而現色故成妙色次云又色空不二下將今對前反覆相成初空色不二成上眞空以全成前次不二而二以前成後次色空融即下融上二文歸初法界後緣起無盡下成後無涯其眞空妙色之旨廣如問明第九一切法智通然此三對釋有三義者然此三義散在經論古德隨見取捨不同以今疏意並皆收之而取義各別並爲正解合其三意方盡玄旨然此三對皆由下句成別上非

異句義旨皆同同是遣差別相故下句對上別成三重第一唯約顯實者則拂迹入玄非異者拂差別相也非不異者拂上不異之迹則遣之又遣之以至於無遣耳而文中二先總明兩句故云則相待而空故次先破異云異相互無故云不異者此即中論破合品中意以小乘立見可見見者三事和合因將異以破之云異法當有合見等無有異異法不成故見等云何合釋曰此但總明無異異則無合次例破異云非但可見等異相不可得所有一切法皆名無異相釋曰上總言無下出無所以云異因異有異異離異無異若法所因出是法不異因謂如眼於色異色於眼異是名爲異今明因色異故眼異故云異因異有異若離於色眼與誰異故云異離異無異然則眼色二異相因而成則無定眼色而成於異故云若法所因出是法不異因亦由梁椽成舍舍不異於梁椽等法故云法所因出法不異因若眼如舍則色如梁等若色如舍眼如梁等故互爲所因所以疏云異相互

無謂眼色相因無定異故又如長與短異長中無短相長無可對故無有長短中無長相短無可對故無有短既無長短執言異耶故云異相互無故無異又長中自無長相短中自無短相將何長短而說異耶亦中論意亦百論意故中論云異中無異相不異中亦無無有異相故則無彼此異百論破一品中外道立一內破云若因果不異三世應爲一彼救云不然因果相待成故如長短注云如因長見短因短見長如見泥團觀缾則因觀土則是果內破曰因他相違共過故非長中長相亦非短中及共中注云若實有長相若長中有若短中有若共中有是皆不可得何以故長中無長相以因他故因短爲長故短中亦無長相性相違故若短中有長不名爲短共中亦無長二俱過故若長中有若短中有先已說二過故將何共耶長相既無短相亦爾若無長短云何相待上來破異竟次疏云遮異言不異下以相待門釋無不異謂無異可待故故二雙絕以契性空亦百論云若無長

短云何相待意也疏二約雙顯者謂上但顯實則唯性而非相今性相皆具故云雙顯謂由體一故非異相差別故非不異此舉雙是以顯雙非疏三約雙遮下文有二意一前明相即故得雙遮謂相本是異今即性故無有異也故非異性本是一今即相故無有一也故非不異二又相非相下明當相自離故得雙非故離二邊下結成玄旨疏法性不並眞故一相即影公云法性不並眞聖賢無異道由理無異味故疏一亦不爲一故無相者即法句經云森羅及萬像一法之所印云何一法中而當有差別即上一相也次云一亦不爲一爲欲破諸數淺智著諸法見一以爲一即下句意疏有無皆法待對故無者釋非無非有謂有即有法無即無法故云有無皆法言待對故無者三論初章中偈云若有有可有則有無可無今無有可有亦無無可無謂因無立有有假無生故非有因有說無無因有立故非無若躡上起上云無相即是無義今非彼無相故云非無無尚不存有安得立

故云非無非有皆待對故無也疏法與非法但假施設者然法非法有其三義一者有法爲法無法爲非法上已破有無故今非此義二者惡法爲非法善法爲法三以相爲法性爲非法今通此二善惡相因亦假施設遣相之法明性爲非法相既不存性不安立故法尚應捨何況非法性相相因亦假設耳疏並就實而求下結成顯實上一一對中多以上句爲所治下句爲能治如虛是所治實爲能治法是所治非法爲能治既並歸實故皆雙寂餘皆倣此者釋不隨於俗非不隨俗已下經文第十定通初標名下疏文有二先釋相後事理非一故下釋名前中亦二先正釋後斯即下揀定謂對餘宗揀定體用於中三初揀理事二揀功能三遮救重揀今初斯即理滅者即是本宗法界體寂故不同已下是法相宗但事滅故要心不行方稱爲滅疏但事滅下第二揀功能不等先明事滅六七不行何能起用後證理滅下辨理滅功高既即事而理故定散無礙疏亦非心定下第三遮救

重揀恐彼敎云心想雖滅定前加行令身起用故今揀之亦非我宗心正在定不能起故此遮法相次言亦非獨明定散雙絶者此遮禪宗止觀兩亡不定不亂約理頓明亦頓敎意故非經宗但事理下方顯正義契無礙之理故得定散自在上七地下引二經證並如前說

十忍品第二十九疏三宗趣者疏文有二先正辨宗趣後然此忍行下義門料揀於中三一定位二體即下出體三雖是一智下辨類言是一者一無生忍二謂人空法空忍三謂佛性論說三無性忍及地持論說有信忍順忍及無生忍四者亦有二義一如八地論中一事無生二自性無生三數差別無生四作業無生二者思益經中說有四忍一無生忍二無滅忍三因緣忍四無住忍釋經序中已具引竟言五忍者即仁王經一伏忍等如十地說而言等者乃有多義一等六忍如瓔珞說十定初已引或說十忍如八地或說十四十五如仁王瓔珞並如十地十住品引言諸敎不同者通辨諸忍約敎不同小乘不立忍名上來諸門多通始終獨一無生兼通頓敎疏名中前三約法者疏文分二先總料後三中初一下別顯於中亦二一釋法二釋喻前中又二先當句釋後揀通局前二可知無生忍中自有二義一理智雙明二若約無生之智下唯就智說具如八地即是忍淨忍淨復二一智不生即無分別智體無念慮故二煩惱不生妄想不起故疏又此三忍下第二料揀通局先通後局通中三初正顯通二若約當位下反顯非局謂依地持音聲屬資粮位順忍屬加行位無生忍屬於正證故言三忍迢然迢然不同以不應下結非局義三順但順理下通妨難文有兩難第一正難云加行之位順無生忍故名順忍今不約位那有順忍故今通云順有二義一順無生忍即是加行令順無生之理故非約位次躡跡難云若爾何異無生次順忍通順事理下通難既通事理故不同無生但順於理經云已下引經證成然無生異順更有一義謂但順理無生惑智不生欲明順忍雙異二義故但約雙順事理足揀二別又上疏云前二通爲無生加行者約此等覺自說加行不同前取三忍迢然疏又依五忍下第二辨有局義是勝非劣五忍明義無生則當七八九地三忍明義正證已後俱通無生雖有此義而此既有音聲順忍是知定通局非正意疏後七喻中下第二釋喻於中二先會六釋後先統下料揀通局於中亦二先叙昔後疏爲會通前中總有七家一光統二賢首三攝論四遠公五金剛論六大品七楞伽然光統有二先叙昔後會通前中先以七喻對上三法義類同故後又云幻者下別顯喻相大同攝論言起無起者幻法從緣無定性故境無境者六塵之境如餤似水而非水故知無知者夢中知覺非實覺故聞無聞者谷所發響非本聲故住非住者電即晉經取淨名意是身如電念念不住從今既云影下類彼以釋亦淨名意經云是身如影從業緣現故云現無現相化以無而忽有故云有無有相空以不礙施爲故云

爲無爲相皆取喻中別義疏此則能喻下第二疏爲會通言能喻局於一相者幻中但有起無起相而無境無境相知無知等六相乃至空喻但有爲無爲相而無起無起等故云局一言所喻義通多法者如起無起相通明緣起之法不局内外等殊有無有相但明萬有即虛不局菩薩能化等故通多法如境無境閒無閒亦有局義故疏致於義通之言從在文雖無下縱成其義疏又古德下第二賢首釋先叙昔後此釋下會通文則縱成意則暗奪謂後離世間品偈有別喻義則可成而下正釋所喻既通但順後經故爲暗奪言離世間偈者經云觀色如聚沫受如水上泡想如熱時燄諸行如芭蕉心識猶如幻示現種種事如是知諸蘊智者無所著即其文也言故今影喻亦喻於行者今文影喻當晉雹故對上光統故致亦言疏若依攝論下第三引攝論分二先引論後經論對辨今初不欲繁文疏中義引恐欲委究故鈔具明論云復次何緣如經所說於依他起自性說幻等喻[此總]

[問也]於依他起自性爲除他虛妄疑故[此雖答也]世親釋虛妄疑云謂於虛妄依他起性所有諸疑論云他復云何於依他起自性有虛妄疑[牒做也]由他於此起如是疑[總牒揀也下別釋]一論云云何實無有義而有所行境界爲除此疑說幻事喻解曰此中疑意從前論生以前論云依他起相是虛妄分別唯識爲性是無所有非眞實義從此生疑故云若無實義何有境界下文諸疑皆從此生故每疑前皆有云何無義喻釋之中皆云爲除此疑說如燄喻等無性釋幻喻意云如無實象而有幻象爲所緣境界依他起性亦復如是雖無色等所緣六處周遍計度時似有所緣六處顯現解曰無實似有何要實耶下文諸喻酬意皆爾二論云云何無義心心法轉爲除此疑說陽燄喻釋曰又如陽燄於飄動時實無有水而有水覺外器世間亦復如是三論云云何無義有愛非愛受用差別爲除此疑說所夢喻釋曰又如夢中睡眠所起心心所法聚極成昧略雖無女等種種境界有愛非愛境界受用

覺時亦爾四論云云何無義淨不淨業愛非愛果差別而生爲除此疑說影像喻釋曰又如影像於鏡等中還見本質而爲我今乃見影像而此影像實無所有非等引地善惡思業本質爲緣影像果生亦復如是五論云云何無義種種識轉爲除此疑說光影喻釋曰又如光影由弄影者映蔽其光起種種影非等引中種種諸識於無實義差別而轉六論云云何無義種種戲論言說而轉爲除此疑說谷響喻釋曰又如谷響實無有聲而令聽者似聞多種言說境界種種言說語業亦爾七論云云何無義而有實取諸三摩地所行境轉爲除此疑說水月喻釋曰又如水月由水潤滑澄清性故雖無有月而月可取緣實義境之所熏修潤滑爲性諸三摩地相應之意亦復如是雖無所緣實義境界而似有轉此與影像有何差別定不定地而有差別有說面等衆緣和合水鏡等中面等影生分明可取如衆緣力頗胝迦等種種色生爲不爾耶所取差別如離水鏡月面等影分明可得

頗胝迦等所現衆色則不如是故非同喻又
非我等許有水等種種實義有法不成故非
比量八論云云何無義有諸菩薩無顛倒心
爲辨有情諸利樂事故思受生爲除此疑說
變化喻釋曰又如變化依此變化說名變化
雖無有實而能化者無有顛倒於所化事勤
作功用菩薩亦爾雖無遍計所執有情於依
他起諸有情類由哀愍故而往彼彼諸所生
處攝受自體論下總結云應知此中唯有爾
所虛妄疑事所謂內一外二受用差別三身
業四語業五三種意業非等引地六若等引
地七若無顛倒八於此八事諸佛世尊說八
種喻諸有智者聞是所說於定不定二地義
中能正解了解曰上依彼論次第具引其釋
曰下皆無性釋其解曰下即鈔家意然其論
釋疑但由疑異故舉八喻不必相躡故論皆
牒最初若無有義疏直依經文之次第以引
論文若刋定記一一相躡既經論中次第不
同如何經中復成相躡疏然彼論無空下第
二經論對辨然論望經略有四異疏有三節

初明有無二而影是鏡像者是顯名異三更
有映質下辨其開合於中有二先辨論開所
由由義異故後今經以義下明經合所以以
類同故更有一意爲成十故以加三法故合
此三下文當說然若唯爲成十何不合在於
餘喻中故疏但顯類同之義言至下當知者
即影喻中廣開其相四者經論次第而有前
却經爲對前三種法故次不同論下釋具出
易故此無疏遠公下第四叙遠公有四一取
意叙昔二辨其順違三假徵正釋四結廣從
略今初然遠公依於二諦解斯七喻前六爲
俗知俗非實故說如幻知俗假有故說如燄
知俗心起故說如夢知聲不實故說如響知
俗蹔有故說如電知變易無體故說如化後
一知眞知眞離相故如虛空前六是有爲空
後一即無爲空以前六喻多同光統及與攝
論故疏不引但取意見其攝論八喻依他故
不立空今經有空明喻無爲疏非不有理下
二辨順違初句順理空比餘喻似無爲故而
違已下辨其違文以文中空喻寬故疏若爾

下三假徵正釋先徵意云彼既違文自云何
解從謂彼疑情下即疏正解取攝論勢以解
空喻彼論雖無假使有者應如我釋疏餘義
下四結廣從略攝論之廣已如上引別章之
文抄已略具疏金剛般若下第五叙般若論
言九喻者羅什譯經但有六喻九依魏經偈
云一切有爲法如星翳燈幻露泡夢電雲無
著論當第十八上求佛地住處明流轉不染
天親當二十七說法入寂疑謂佛既涅槃何
能說法故舉此偈爲了有爲如幻等即無有
爲是爲大智故不住生死然非無幻等故不
離有爲即是大悲不住涅槃以是無住涅槃
故能入寂而說法也無著頌云見相及於識
器身受用事過去現在法亦觀未來世論自
解云此偈顯示四有爲相一自性相即初句
攝三喻二著所住味相即如幻喻三隨順過
失相即露泡二喻四隨順出離相即夢電雲
三喻釋初相云於中自性相者共相見識此
相如星應如是見無智暗中有彼光故有智
明中無彼光故解曰古有二釋一者古來諸

德皆以共相見識解自性相舍於三喻此三皆是生死自體性故從此相如星下別解星喻而云此相者但此上相字非此一句以見屬翳喻識屬燈喻故此解甚分明但不順天親大親云能見心法亦復如是耳以天親云譬如星宿爲日所映有而不現能見心法亦復如是故又見相二字於偈不次若迴偈云相見及於識理則無違而天親又以星配於見翳配相故二者大雲別爲一解云此相如星者全指上文共相見識以爲此相謂第六識起分別見緣共相境故喻如星夜有光明五識各緣故非共相第七意識恒行染汚配屬翳喻若八識所緣行相俱不可知以微細故又無計度強分別故不合星喻星喻要須有智明故見卅四即分別耳此釋亦是十九一理則成論家不釋自性相義牒之何爲又令共相見識之中燈喻不明故不及前解今爲一解並異兩家謂此相之言全指前共相見識則如大雲而不將此句獨解如星謂如星下別解三喻應云此相如星如翳如燈以星喻在初故

先牒解耳又不依古星喻相分今以星喻喻於見分星有照了之能同見分故亦順天親能見心法亦復如是翳喻相分猶有妄見謂有空花之外相故燈喻自證分此不異論若爲此解亦順偈中見相及於識義次第故亦得論家共相見識解自性義又通八識三分共是識故而爲自相不獨第六而爲共等論別解星喻言無智暗中有光等者若無般若喻之如暗便有見分名有彼光若有智日識見便空云有智明中無彼光矣論次解翳喻云人法我見如翳應如是見何以故以取無義故解曰眼若有翳妄取空花心有妄見妄取我法無處妄取名取無義論次解燈喻云識如燈應如是見何以故渴愛潤取緣故熾然解曰愛潤於取而成識緣故令識炎熾然增盛則愛如油取如炷識猶燈焰燈體即是第八炎盛即是七轉二解著所住味相論云於中著所住味相者味著顛倒境界故彼如幻應如是見解曰即偈器字六境爲所住愛心味著無實爲實爲顛倒境如幻六境令人

謂眞三解隨順過失相論云於中隨順過失相者無常等隨順故彼露譬喻者顯示相體無有以隨順無常故解曰即偈中身字是身無常不久散滅如朝露故論云彼泡譬喻者顯示卅四隨順苦體以受二十如泡故解曰即偈受用事也受如泡者不久立故三受即爲三苦無樂可著名隨順苦四解隨順出離相論云隨順出離相者隨順人法無我以於攀緣得出離故說無我謂出離也解曰出離攀緣也云何隨順論云隨順者謂過去等行以夢等譬喻顯示解曰但以夢等觀於三世則隨順出離矣夢者論云彼過去行所念處故如夢寤念夢時都無所有夢望覺時即是過去論曰現在者不久時故如電可知論云未來者彼麤惡種子似虛空引出心故如雲解曰依空出雲如種生現有漏爲麤惡論結云如是知三世行轉生已則通達無我此顯示隨順出離相故上依論經故有九喻若依秦經但有六喻加一影喻云一切有爲法如夢幻泡影如露亦如電應作如是觀次第亦不同論而

將影喻添前則成十喻古人亦將影喻攝星翳燈雲則六喻攝九疏若依大品下第六段大品智論所明十喻十喻者一如幻二如燄三如水中月四如虛空五如響六如揵闥婆城七如夢八如影九如鏡中像十如化智論第七廣明其相什公有傳叡公有讚下釋文中並已含具但闕揵城大同幻故欲成十忍故不出之又加三法故合三影皆爲成圓十耳疏楞伽亦通者即第七多同大品疏今經長行下第二疏爲會通言偈有局者如下響喻云一切諸世間種種諸音聲非內亦非外了知悉如響是也

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第七十四

音釋

吃(居乙切) 嘌(音栗) 哆(當可切) 咘(作荅切入口也) 躡(尼輒切蹈也) 頗胝迦(梵語也此云水玉頗普禾切胝張尼切) 泡(披交切水漚也) 寤(五故切寐覺也)

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第七十五

唐清涼山大華嚴寺沙門澄觀述卅五

第三廣釋中疏謂聞無相不驚等者此不驚等同金剛經諸論皆釋天親論第二有其二解一云不驚者謂於諸無生之理心不驚愕趣生道故不怖者謂於諸法無和合相心不怖懼而於世俗和合相中相續分別不執爲實故不畏者心不如是求決定故第二釋云復次不驚等言如其次第謂聞時思時修習時心安不動衆生等想已遠離故無著論第二云聲聞乘中世尊說有法及空法於聽聞時聞有法無有故驚聞空法無有故怖於思量時於二不有理閒不能相應故畏更有一釋約三種無性故即下疏意能斷金剛般若論第二云驚者謂於非處生懼(若正釋梵音應云越怖也)違越正理如越正道可猒惡故言怖者(應云續怖)相續生懼怖既生已不能除斷故言畏者(應言定畏)生決定心一向畏懼此等若無便成心離惶惑今疏中總有三釋初一即無著第二釋而展彼論文次釋即合其三釋一正是天親第二約三慧釋亦別配論文二初句越字次句續字後句定字即正是能斷金剛意三者即此三字亦兼天親第一釋意疏又聞有無所有等者即第三釋即同無著第一解故疏三釋已含諸論五釋疏愛樂者思慧之初等者論云云何菩薩法隨法行當知此行略有五種謂如所求如所受法身語意業無顛倒轉正慧正修(此標列五行也)論云云何菩薩於法正慧謂諸菩薩獨居閑靜隨所聞法樂欲思惟樂欲稱量樂欲觀察乃至云是菩薩由即於此已所得忍數數作意令堅牢故能於其修隨順趣入釋曰樂欲思惟即經中愛樂隨順趣向初終之義論中廣明今疏略顯愛法樂觀爲初久思向修爲終疏專心憶念者修慧之初等者論云云何於法正修當知此修略有四相一者奢摩他二者毗鉢舍那三者修奢摩他毗鉢舍那四者樂修奢摩他毗鉢舍那乃至云如是一切所作業由前四種修相皆得成菩提釋曰論說四種修相即此經中專心憶念修習安住修初後相論亦廣明

令疏略具以起加行爲初以成加行根本定及依定發慧而爲其體疏具如瑜伽菩薩地中者即第三十八萬種性品菩薩所受學法七種方便於中具多勝解法隨法行第二方便中廣說此義論云云何菩薩具多勝解謂諸菩薩於其八種勝解依處具足成就淨信爲先決定喜樂乃至云八者於善言善語善說勝解依處具足成就淨信爲先決定喜樂謂於契經應頌記別等皆具多勝解彼疏云契經等法是解所印之境名勝解處信與勝解得遮爲因令取彼信所生勝解故信爲先言決定者顯勝解之體喜樂言顯勝解之果喜樂即是喜受也或即欲樂釋曰論言信解即此經中深信悟解故晉經中但云信解第二順忍釋中皆用止觀者既行順諸法行中之要唯止與觀故疏止思一境者謂創修之時繫緣一境不揀事理經云思惟疏止安事境順其理故者謂前創修事理容別令漸深入故即事入玄上之二止皆通隨緣體眞止中停止止也二處之觀並通空假皆觀達觀也疏謂止惑不生者即止息止也以妄息名止故其正住修習者即雙住空有中道不偏故云正住義通觀穿及與觀達故云觀徹前境疏寂冥理境者即不止止謂既與理冥非止非不止強名曰止智顯於心者即不觀觀法界洞朗非觀非不觀而強名曰觀耳疏上四皆止觀俱行者亦容有止觀別修則未爲眞實順忍若俱運者方爲眞耳第三無生忍疏釋中釋初徵意云下疏文有二先正答前徵後此則以緣集故下釋上答文偈文具有者偈云菩薩亦如是觀察一切法悉皆因緣起無生故無滅是也疏釋第二徵意下此中疏文有三初明舉總攝別稱爲無生二以初攝後但標無生三重釋前義疏若從別義下即第二以初攝後釋但標無生是以信力入印度經等者彼經廣說初地之相其第二卷云復次文殊師利菩薩摩訶薩有五種法則能清淨初歡喜地得大無畏安隱之處何等爲五一謂菩薩生如是心我已得住無生法忍故生安隱心爲令他住無生忍故起安慰心又言無生忍者謂證寂滅故二謂菩薩生如是心我已得住無滅法忍故生安隱心爲令他住無滅法忍故起安慰心又言無滅法忍者謂證無生法忍故三謂菩薩生如是心我已得住身念智故生安隱心爲令他住身念智故起安慰心又言身念智者謂離身心故四謂得受念智受念智者謂息一切受五謂得心念智心念智者謂起心如幻故後二略引勢同前三今但取前二故疏不具引然引有二意一正證第二義明有無滅忍二兼證初義以無滅成無生故故彼經云無滅忍者證無生故亦得名無盡忍等疏又此諸句各有二義下第三重釋前義謂無生中頓具諸義具相云何故下廣釋於中疏文分三一雙標二門二開章別釋三結彈古義今初然二門總釋前之初義其第一後後成前前兼釋第二從別之義以得無生忍則得無滅等忍故無滅等忍淨無生等忍故疏然文旨下即第二開章別釋正釋第一門含釋第二門故下牒初門疏今初云何下釋唯就約理然

無生理中無有次第由所遣生等有次第故以不不之亦成次第故疏先明生滅盡等理所依是事之次第也後今由前前無下方顯無生理之次第疏故以後後顯成無生者上方明前前有故後後有等今例結前以前前釋後後以後後成前前疏次四顯理者以盡是有爲垢是煩惱差別是事處是方隅並所觀境今了即眞爲理無生疏後六顯智無生者以心妄動即名爲生若心寂靜即智不生故偈云下引證約智理智契合下結成上義

偈舉一句具云無滅故無盡無盡故無染釋曰此即前四約理也次偈云於世變異法了知無變異無異則無處無處則寂靜其心無染著願度諸衆生釋曰即後六顯智疏舉一句顯智分明等言等餘皆約智相疏三唯約智下初由了從緣成智之由故智無起契上理故起即生義湛然不遷體不滅無不動約理無生可滅正同十地義大之中無生無滅非一往滅耳餘皆甚深般若無生智相眞智妙用不同但空唯遮諸過審須思之疏若唯約知下三結彈古義即刊定記彼中但云謂法從緣故各無自生生既無生滅依何滅故今彈云若理無生知之爲忍小聖亦有故非等覺深玄之忍第四如幻忍疏今初有三等者疏文有二先總科後初一切下別釋釋中有三初別釋第一段二合釋前二段三別釋第三段初中有四一正釋一切法言二故大品下引證通義三涅槃雖眞下釋經妨難四引文決擇三中謂有難言妄法緣生可許如幻涅槃眞實又不從緣如何同幻故牒釋之

釋有二意一明雖眞而亦從緣雖非緣生而是緣顯亦空無性二明涅槃非幻爲破著涅槃心云如幻耳是則破心中涅槃亦顯涅槃體即眞空而成妙有故並如智論疏廣中合云下第四引文決擇中初引局文明涅槃非幻次然有法世下以法通眞故該涅槃次此爲有爲所隱覆下釋眞是世義後云下引經成立該通一切疏就法喻中下第二合釋前之二段以開五義中具有能所成故於中分四第一總開義門第二對經顯意第三釋通妨難第四別明義理今初五法不出三性初一圓成二三依他謂二因三果四明依圓相即五即遍計所執疏今經云下二對經顯意於中言以第二爲因者從緣生故令悟第三即是依他成第四者即事歸理遣第五病者遍計情亡歸第一者圓成理顯疏然緣亦下第三釋通妨難謂有難云若以第二惑業爲緣令第三依他爲無性者第二業惑應當是實不從緣故故今釋云亦從緣起謂業從惑生惑由虛妄分別卒至無住皆託因緣故引

中論明因果俱幻故論合云如初幻化人是則名爲業幻化人所作則名爲業果既未曾有一法不從緣生爲彰緣起故分能所疏然上五義下第四別明義理於中二先成有無後成四句言有無者以三性中各有二義皆有無故圓成二者一性有二相無依他二者一緣有二性無遍計二者一情有二理無今初中即圓成二義術馬皆是依他二義而術是能成之因託眞而起故用有體無用有即是緣有體無即是性無三馬是所成之果故

相有實無相有即是緣有實無即是性無四明依圓不離即事同眞生喻於妄死喻於眞事泯理顯故生無死有以無礙故者出其所因即事理無礙也五中就情則有妄見分明故就理則無以是妄計必非有故所以幻喻廣說有無者以惑情所執有無皆失理無惑計有無皆眞是知幻喻諸法非實非虛非空非有若無於有不成於無若無於無不成於有有無交徹萬化齊融故疏又五中各具四句等者第二顯成四句也於中有二初一重四句後重重四句今初又二先正顯後揀非今初也初性有相無四者一有眞性有故二空無諸相故三亦有亦空義門異故四非有非空互融奪故二用有體無四者一有迷眞有用故二空依眞無體故三亦有亦空體用不壞故四非有非空無體之用故非有即用無體故非空三相有實無四者一有事相現故二空緣成無實故三俱存無性不礙緣成緣成不礙無性故四俱非緣成即無性故非有無性即緣成故非空四生即是無死即是

有四者一眞性顯故二依他即無性故三性相雙存故四性相即奪故五情有理無四者一遍計妄情能招生死故二即理而求不可得故三要由理無方知情有若無情有不顯理無故四情有即理無理無即情有故疏然皆具德不同四謗者揀非也言四謗者謂定有者是增益謗若定無者是損減謗亦有亦無相違謗非有非無戲論謗疏以具德故出不同所由謂上明四句即是具德以稱眞故不同情計定執四句今重顯初門具德之義一眞如是有義以迷悟依故不空義故不可壞故二眞性是空以離相故隨緣義故對染說故三眞如亦有亦空以具德故逆順自在故體鎔融故四眞性非有非空以二不二故定取不可得故餘之四句前已略明又皆即有之空方爲具德之空即空之有方爲具德之有是則非有之有非空之空爲具德耳又譴蕩之空盡空之有方爲具德又隨一句必具餘三若隨闕者則非具德又四句齊照成解境故四句齊泯成行境故皆言亡慮絕方

爲具德耳是知若依四謗四句皆絕若依具德四句不亡不即不離方知幻法故撈伽第二令觀四句謂一異俱不俱有無非有非無常無常等疏若以諸門交絡成多四句等者第二重重四句也總有四節成二十重第一節有八重一以第一門中有對第二門中無成四句謂一者緣起是有以眞性妙有故二緣起是無業惑無體故三亦有亦無雙照眞妄故四非有非無眞妄雙絕故二以第一門中無對第二門有成四句謂一緣起是有業惑有用招生死故二是無一眞法界絕諸相故三亦有亦無雙照眞妄故四非有非無眞妄雙絕故三以第一門中有對第三門中無成四句謂一緣起是有眞性有故二是無以事無眞實故三亦有亦無雙照事理故四非有非無事理相即互相泯故四以第一門中無對第三門中有成四句謂一事相有故二理相空故三空有雙現故四空有互泯故五以第一門中有對第四門中無成四句者謂一眞性有故二事即虛故三雙照二故四互

即奪故六以第一門中無對第四門中有成四句謂一無性之理有故二理無相故三二義齊現故四非有非無眞中道故七以第一門中有對第五門中無成四句一眞理有故二情計於理無故三有處妄計無故四性有即是理無理無即是性有故八以第一門中無對第五門中有成四句一有在情有故二無理無相故三俱存要理無相方是妄情有故四俱非妄情之有即眞理無相故非有眞性無相能爲妄情所依故非無此上以第一門有無對下四門有無成八重四句第二以第二門中有無對下三門又成六重四句第三以第三門中有無對下二門復成四重四句第四以第四門有無對第五門有無成兩重四句都成二十重四句不得以後爲首更對於前以不異前門爲首對於後故今具出八重其十二重取類思之恐繁不出疏一約相類者如覩一葉落知天下秋見一華開知天下春矣疏二約圓融下疏文自有三意初一事理無礙義二以理融事下兩門事事無

礙義前門即法性融通門第三即緣起相由門就第三門中疏文分二先舉一門後相即既爾下例於餘門於中三一以即例入二異體既爾下以異例同三一門下以門例門如緣起相由門既爾無定性門唯心現等諸門亦然又相即入既爾微細相容安立門等亦然疏所非之事亦可次第對前情非情境者如非男非女即對前了達衆生非地水火風即對前了達國土等疏象等非術故等者即因果相異門依他之果非遍計緣故下句反此者術非象等明遍計非依他下明相有即因果相成疏動寂無二下此下疏文有五一總釋經文二引證三釋不得有無之義四舉喩帖成五義門料揀初門可知疏故經云智不得有無而興大悲心者第二引證也即楞伽第一大惠讚佛偈然彼經歎佛了達三性初偈云世間離生滅猶如虛空花智不得有無而興大悲心此明了遍計次偈云一切法如幻遠離於心識智不得有無而興大悲心遠離於斷常世間恒如夢智不得有無而興

大悲心此上二偈明了依他次又偈云知人法無我煩惱及爾燄常清淨無相而興大悲心此偈明了圓成又此上偈準金光明意即顯佛具三身謂了遍計成化身了依他成報身了圓成成法身然四偈下半皆同今經正引依他中如幻下半其如夢下半如夢忍中更引疏由了體空下第三釋不得有無之義疏如象生即是象死者第四舉喩帖成疏此二相對應成四句下第五義門料揀於中四初就第二門似有無性顯成四句第二對第一門明非一異第三例餘三門第四例釋前後今初成四句者一非異二非一三非非一非非異四非亦一亦異其所遣病者一者異二者一三者非一非異四者亦一亦異如疏思之楞伽第二名見妄想故須破之疏若以巾上二義下第二對第一門辨非一異疏文有三初標所依二一以巾下列釋十句三若以不異門下總結義旨今初言巾上二義者一住自性義二成象義初即不變義後即隨緣義象上二義者一體空義二差別義初即

無性後即幻有第二別釋十句中初四句非異次四句非一九十二句收上二門明非一異就初非異中第一句即隨緣與差別不異第二句不變與體空不異第三句即合前二句以無礙第四句即合前二句以相奪令初句中疏經云法身流轉下引證引二經證問明已辨今當更釋初法身流轉五道名曰衆生即不增不減經法身即是眞如流轉五道即是隨緣名曰衆生是差別義次如來藏受苦樂與因俱若生若滅即楞伽第四彼云大慧七識不流轉不受苦樂非涅槃因大慧如來藏受苦樂與因俱若生若滅解曰七識念念生滅無常當起即謝如河流轉自體無成故不受苦樂既非染依亦非無漏涅槃依矣其如來藏眞常普遍而在六道迷此能令隨緣成事受苦樂果與七識俱名與因俱不守自性而成七識依此而得生滅云若生若滅此明如來藏即是眞如隨緣故受苦樂等疏二以巾上住自位義等者住自即是不變體空之相即是如故二義相順而會相歸性故

云以末歸本本即是性末即相故疏經云一切衆生即如下引證即淨名經彌勒章中從彼經中云爲從如生得授記耶爲從如滅得授記耶若以如生得授記者如無有生若以如滅得授記者如無有滅一切衆生皆如也一切法亦如也衆聖賢亦如也至於彌勒亦如也若彌勒得授記者一切衆生亦應授記所以者何夫如者不二不異若彌勒得阿耨多羅三藐三菩提者一切衆生皆亦應得所以者何一切衆生即菩提相若彌勒得滅度者一切衆生亦當滅度所以者何諸佛知一切衆生畢竟寂滅即涅槃相不復更滅是故彌勒無以此法誘諸天子今疏文略舉二句之要而言等者此有二意一者等餘淨名之文如上所引是二者等餘一切皆如之文故此經云一切法皆如諸佛境亦然乃至無一法如中有生滅等疏三以攝末所歸之本下此句即合前二句令無障礙成此一句斯乃即差別之體空與即不變之隨緣相成故不異言攝末所歸之本者即差別之體空也是

前第二句體空是本差別是末斯即本融於末也令末同本故差別即體空言與攝本所從之末者即不變之隨緣也是前第一句由不變舉體隨緣成差別故末融於本令本同末也故云此二雙融由不變舉體隨緣故末不礙末差別即體空故末不礙本故云無礙特由法身成衆生故得衆生即如由衆生即如方知法身流轉五道作衆生也則第一句本等於末第二句末等於本故云本末平等正本等末時即末等於本故上二經亦不相違故云前二經文不相離故既合前二句相成爲第三句故用前二經以證此句疏四以所攝歸本之末等者此句亦合前二句相奪以成此句謂以即體空之差別與即隨緣之不變相奪故不異然同用前二句而意懸隔第三句用第一句取即不變之隨緣故本成末令第四句用初句取即隨緣之不變即本奪末也但顛倒而已第三句用第二句取即差別之體空故末成本令第四句用第三句取即體空之差別末奪於本也亦但倒耳故

義應隔言所攝歸本之末者即體空之差別也即第二句言所攝隨末之本者即隨緣之不變也即第一句由隨緣即不變故奪差別令體空則末寂也由體空即差別故奪不變令隨緣故本寂也以全本為末故本便隱全末為本故末便亡也是則真如隨緣成衆生未曾失於真體故令衆生非衆生也衆生體空即法身時未曾無衆生故法身非法身也故二雙絶二既互絶則真妄平等無可異也疏次下四門非一者此句總標謂第五門性

相相違故非一第六門性相相害故非一第七門但合五六二門明違害不同故非一第八亦合五六二門明不泯不存不同故非一其五六門但交互第二門耳謂上第二門以不變對體空故則不異今對差別則不一耳第六亦然五中先正明言本末相違相背故者謂本則寂無二相末則差別萬端故相違也疏楞伽云下引證可知起信疏云此中唯生滅是七識唯不生滅是如來藏二義既分遂使梨耶無別自體故云不在中此約不二

義非約不和合也何以故此中如來藏不生滅即七識生滅之不生滅故與自生滅不一也七識生滅即如來藏不生滅之生滅故與自不生滅不一也此中非直不乖不異以明不一亦乃由不異故成於不一何以故若如來藏隨緣作生滅時失自不生滅者則不得有生滅是故由不生滅得有生滅者是則不異故不一也釋曰上所引義和會非一異義今此分門正明不一若會非一異令其相同即第十門今以因七識生滅之文便引會耳

疏六巾上成象等者上第一句以成象對差別則不異今對體空故不一先正明又楞伽經云七識不流轉下引證即第四經如前已引但前雖具引意在如來藏受苦樂以取隨緣成法故今疏雖具引意取七識不流轉義以成相反末即空故言七識不流轉者以本害末今末空故無可流轉唯如來藏受苦樂者末害本故不守自性清淨之體隨緣成有始欲成象被體空違方欲體空被成象違故非一也疏七以初相背等者此句即合前五

六二門敵對不同謂相背如二怨家不喜相見亦如參辰夫妻反目相害如二怨家以死相敵如父母之讎不與同天亦猶二虎之鬪勢不兩全疏八以極相害俱泯而不泯等者即亦合五六二句取不泯不存明不一俱泯不泯即第六句俱存不存即第五句何者以前第五相違是存第六相害是泯然存上有不存之義泯上有不泯之義若唯泯無不泯則色空俱亡無可相即以不泯故雖相即而色空歷然若唯存無不存則色空各有定性

不得相即由有不存故雖歷然而得相即以體虛故是以第七但合五六之存泯令第八門乃合五六之不存不泯故七八二門雖同合五六二義不同言此是成壞不一者不存是壞不泯是成第九門非一不是非異故二門不一第十門總融前八稱真法界故亦非異既無二理豈一異有殊疏若以不異門取下第三總結義旨疏巾象相對既爾下第三例餘三門疏上下諸門下第四例釋前後若依肇公十喻之讚多顯空理如幻喻云幻惑愚

目流眄無已長勤世間父父子子我實非我妄想而起若了如幻此心自止然彼有十喻水月鏡像既合影中更有犍城之喻應同幻攝彼犍闥婆城喻讚云世法空廓如彼鬼城淩晨數影現此都京愚夫馳赴隨風而征終朝乃悟窮噭失聲第五如燄忍疏若十喻論法喻各有多義者智論釋如燄云燄以日光風動塵故曠野中動如野馬無智人初見謂之爲水男女之相亦復如是結使煩惱日光熱氣諸行之塵邪憶念風生死曠野中轉無智者謂爲一相爲男爲女是名如燄復次若遠見燄想之爲水近則無水想無智之人亦復如是若遠聖法不知無我不知諸法空於衆界入性空法中生人想男想女想近聖法則知諸法實相是時虛誑種種妄想盡除以是故說諸菩薩摩訶薩知諸法如燄釋曰彼就妄說生死爲曠野今就眞妄合說故以空地喻如來藏廠云燄惑癡愛樂之無極非身想身非色見色實無可樂莫之能識若有智慧此心自息第六如夢忍疏然開此夢義下

疏文有二先開義後消文前中疏一所依謂悟心以喻本識者若無所熏故則無無明等亦可喻如來藏喻本識者諸宗共許故法相宗明如來藏不受熏故疏二所因謂睡蓋者智論云復次如夢中無喜事而喜無嗔事而嗔無怖事而怖三界衆生亦復如是無明眠力故不應嗔而嗔等疏四此夢事非有而有者智論云復次夢有五種若身中不調若熱氣多則夢見火見黃見赤若冷氣多見水見白若風氣多則見飛見黑又復所聞見事多思惟念故或天與夢欲令知未來事故是五種夢皆無實事而妄見世人亦復如是五道中衆生身見力因緣故見四種我衆色是我色是我所我中有色色中有我如色受想行識亦復如是四五二十得道實智慧光已知無實釋曰論中身見力合上身中不調五道衆生亦可合前五夢初火如地獄火塗道故白如人善法故黑如畜生愚癡故多思如鬼天與如天故然周禮列子皆說六夢與此五夢有同有異言六夢者一正夢二噩夢三思夢

四寤夢五真夢六懼夢正夢謂不思慮忽然而夢共天神與夢大同餘五多是見聞多攝莊子第二齊物篇云莊周夢爲蝴蝶自逾適志與不知周也注蝴蝶而不知周則與殊死不異也然所在無不適志則當生而係生者必當死而戀死矣由此觀之知夫在生而哀死者誤之矣俄然覺則遽遽然周也不知周之夢爲蝴蝶歟蝴蝶之夢爲周歟周與蝴蝶必有分矣此之謂物化意云昨日之夢今已化矣生死之變豈異於此又自周而言蝴蝶稱覺未必非夢此亦可喻萬法如夢矣又列子中有人晝爲主役而夜夢爲人君主則夜夢被役二者各有其美也疏但心變故非見前法者此通喻合約喻者即通妨難也謂有難言若無實者何以夢中見色聞聲等耶故智論云不應言論無實之事何以故得緣便生夢中之識有種種緣若無緣云何生故今答云夢中五識不行所見五塵但心變耳故智論云無也不應見而見故如夢中見人頭有角見身飛等人實無角身實不飛故二約

法者但心變故合而有義不見前境合非有義疏文中初明俱非下第二釋文於中疏文有三一總彰文意以成四句二重釋三引證疏然此四句皆由以是夢故下第二重釋於中此上二句標謂一以是下釋於中有二先釋有無二句後釋雙非前中又二先正釋後然語有下揀濫於中又二先舉正後揀非今初舉正謂有無交徹即夢事而性虛即性虛是夢事約法即性空是幻有即幻有為性空若是定有不得為空若是斷空不得為有既無性故有即全攝無而為有也既緣生故空則全攝有而為無故結云非有二相疏非但相有性無而已者二揀非也謂諸宗計多有此說但空自性不空於法如法相宗但無遍計非無依他設學三論不得意者亦云法無自性無自性故說為空則令相不空矣今既無性緣生故有有體即空緣生無性故空空而常有要互交徹方是真空妙有故其言大同而旨有異故令思之若得此意則下二句義旨可知疏三以是夢故下二釋雙非中亦

二先正釋後然此俱非下融通亦為揀濫謂尋常雙是義涉相違尋常雙非義叅戲論故今雙融令離二謗成具德句謂非但二不相違亦乃二句相成故云若不奪無令盡無以為無言奪無令盡者非無也奪有令盡者非有也謂若無非無則無亦無何者若無不盡是定性無故非真無下句亦然若無非無則無亦有以有不盡是定性有非真有故故以非有非無成上亦有亦無亦更合說俱句成於俱非含在俱句及下結中故略不明若欲別明應云以亦有是即無之有故成非有以亦無是即有之無故成非無疏存亡不礙俱泯自在方為夢自在法門者結成也存即是有亡即是無俱即亦有亦無泯即非有非無皆互交徹故云自在無礙又存若存四句亡者亡四句俱者亦存亦亡泯者非存非亡故曰夢自在法門互為抗行豈名自在疏經云世間恒如夢等者第三引證也即楞伽第一此即中間兩句若具應云遠離於斷常世間恒如夢智不得有無而興大悲心前如幻忍

抄已具引疏上之四門各雙存互奪以成四句者如第一常無常門云一者常二是無常三合前即成亦常亦無常故云雙存四約互奪即成非常非無常無常奪常故非常常奪無常故非無常矣謂正以體虛無實即自性無常故下三門例知也疏後一句明覺即止觀門下疏文有三此上標門二謂要在覺下說立覺所以三觀了上之多門下釋止觀義就立覺所以中亦是解妨謂有問言此明夢忍那說覺時故今釋云覺夢相成故須說覺於中初以覺成夢以未覺時不知是夢故於中初要在覺時方知是夢者正辨須覺所以謂大夢之夜則必有彼大覺之明謂我世尊方知三界皆如夢故上引楞伽歎佛能了於夢次正在夢時不知是夢者謂妄實故為諸凡夫長眠大夜不生猒求故廠公云夢中矇夢純昏心也次設知是夢亦未覺故者此通妨難謂亦有人夢知是夢如人重眠忽有夢生了知我夢以睡重故取覺不能喻諸菩薩從初發心即知三界皆如夢豈非是覺何用

更說覺時故今釋云亦未是覺未大覺故故起信云若人了知前念起惡能止後念令其不起雖復名覺即是不覺有生滅故無明覆心不自在故次云覺時了夢知實無夢者非唯覺時知夢亦知無夢如八地菩薩夢渡河喻證無生忍不見生死此岸涅槃彼岸能渡所渡皆叵得故況於大覺故經云久念衆生苦欲脫無由脫今日證菩提豁然無所有跡然由夢方有覺故辨夢覺時者上辨以覺成夢此辨以夢成覺對夢說覺無夢無覺既了夢無夢對何說覺故覺夢斯絶如無不覺則無始覺覺夢雙絶方爲妙覺疏觀了下釋止觀義照上四門故名爲觀覺夢斯絶即不取於夢妄故無量義經歎佛云智恬情怡慮凝靜意滅識亡心亦寂永斷夢妄思想念無復諸大陰界入即知究竟了夢唯我世尊敞公云長夜之内大夢所成皆由心畫遍造衆形神傳五道備盡跉跰若能悟之即破無明

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第七十五

音釋

愕逆各切驚愕也　遞大計切更迭也　瞢莫工切　敞俞彷切　眄莫見切斜視也　揵巨寒切　闥他達切　噭古弔切呼也　噩逆各切　蘧求於切蓬蘧有形貌　朦莫紅切目有童子而無見也　跉跰跉音令跰滂丁

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第七十六

唐清涼山大華嚴寺沙門澄觀述

第七如響忍疏文可見敞公讚云聲以響酬相和如一緣扣而應誰辨虛實業雖虛妄罪福不失若映斯照朗如皎日又爲讚曰響無所在緣會發聲不知自我喜怒交爭安和眞心事像萬形莫知其本終日營營第八如影忍疏性則非修相乃不捨者釋成雙照之義如前文云非是世間義當出世下句云非出世間即拂上出世世與出世俱拂故曰雙遮今文若云非修菩薩行則由通雙遮既云非捨於大願明是雙照謂非修菩薩行即爲照實非捨於大願即是照權故得雙照之名耳次明非實非不實例然雙照眞俗耳疏遮照一時爲雙運等者若約權實俱行爲雙運者則第二段已是雙運竟今遮照爲雙運則此中方有即合前二門爲此第三門矣既言遮照一時則全遮爲照全照爲遮則二門峙立以照奪遮遮亡以遮奪照照寂則爲遮照兩亡矣言無礙者自有二意一遮不礙照照不

礙遮二者雙存不礙雙奪雙奪不礙雙存故云無礙如此方稱自在故下結云以此結上二段同斯無礙故曰深玄疏令初若約影喻別喻菩薩現身等者疏文有二先揀所喻通句後其河泉二種下揀能喻通局言雖通能現者以河泉之中見日月故故爲能現言且爲所現者以下經云於油於水下方明能現故令河泉以爲所現長河飛泉入鏡中故者出是所現之相登樓持鏡則黃河一帶盡入鏡中瀑布千丈現於徑尺王右丞云隔牎雲霧生衣上卷幔山泉入鏡中明是所現矣疏二能現中亦有通別等者疏文有二先通辨文旨後別開喻旨令初言別喻機感及應現處者日月既喻菩薩則水等喻機亦喻菩薩應處如影落百川喻菩薩身充徧法界百川江河喻機及所現國土之處也疏然此文具攝論三喻下第二別開喻旨此二句總標下成三義即分三別疏一以油水對上日月爲水月喻者則日月喻菩薩悲智水喻機心水中之月喻定地境界謂定中見佛等亦喻徧

處定境青黃赤白等故出現偈云譬如淨月在虛空能蔽衆星示盈缺一切水中皆現影諸有觀瞻悉對前如來淨月亦復然能蔽餘乘示脩短普現人天淨心水一切皆謂對其前廠公云水月不眞唯有虛影人亦如是終莫之領爲之驅驅背此眞淨若能悟之超然獨醒疏二以於身對上日月爲光影者日月喻爲菩薩悲智身喻物機日照發影以喻現身等而言映日等者等取經上月字及燈燭故疏弄影多端故喻於諸識者上約別喻菩薩現身此約通喻一切諸識動身俯仰即是弄影形端影正形曲影斜故云多端以況八識依身有異亦喻七識依第八識對境差別上皆攝論意廠公云光不照處謂之爲影不照慧明生死長永捨遠夷途而行榛梗若能悟之狂滅自醒疏三以寶鏡等對上男子等者釋第三喻疏文有二先正屬配經文後對喻辨異令初疏從通說云喻非定地果報此攝論意對前水月等定境故云非定地則鏡喻於因故云謂無明等本質喻緣影喻果報

故淨名云是身如影從業緣現又鏡喻本識如來藏性本質喻無明業等像喻果報如問明品若將鏡像別喻現菩薩身則鏡等喻菩薩本質喻機像喻菩薩所現之身疏以鏡中影像離於本質等者第二對喻辨異明此鏡像得果報名果與因別故若影在身外前映質下辨前異此日月在天影光在身身即喻因則所現法得與因俱疏故喻諸識雖託境生異自在我非在於境合上雖隨日等影乃隨身此就通喻諸識以說若將光影喻菩薩現身則影隨身異不在日光則身由生異不在菩薩智日令巽廠公云形不入鏡光照而有世亦如是業影而受不知此者長嬰其咎若能悟之還神氣母疏於中一異合離通顯影義者此揀經中諸對通局此通三影故云通顯次於川流下唯明水月之影疏然一異約此影彼影者自揀二對義旨不同顯無垂言之失言此影彼影者江中之月若與水一不可在河若與水異江河不同應有兩月言合離約影對水等者水影若合水流月亦應

流水影若離去水應有影在又合離者合意亦二如二掌合一異不爾一則無雙如氷成水影與水異則月可出水影與水一則有尒即月亦不可移合離之義不異前釋疏不通二影者唯水月故非通鏡像及於映質以文但云川流池井故言月映維流者故文選云月映清流疏兼於鏡像者以文云雖現其中故通鏡像亦不通映質映質之影無現中故若取日照身影入於水中則亦通之然是水影中攝疏不知此影無遠近故者即釋經中影不隨物而有遠近如執鏡臨池池中月出而此影不近天上之月去地四萬二千由旬影落潭中而亦不遠以喻菩薩遠在他方恒住此故雖在此處常在彼故安有遠近之異相耶一切遠近皆類此知第九如化忍疏仁王云法本自無因緣生諸者證上不實相現二義然有二義一因緣生之即是相現由緣生故有來即無云法本自無即無實義二者兩句共成一義謂自者從來也從無之有曰生非本先有故云法本自無遇緣即起故云

因緣生諸斯即但用因緣生諸即成二義謂因緣生故相有緣生無性故無實正順無而忽有名化故引此文此文即第二卷護國品第五普明王為千王說偈此後更有偈云盛者必衰實者皆虛眾生蠢蠢都如幻居聲響俱空國土亦如等總有八偈及事緣並如彼經也疏淨化二義倣此可知者即示實相現之二義也疏慈悲復依方便立者即下出現品文故彼偈云譬如樹林依地有地依於水得不壞水輪依風風依空而其虛空無所依一切佛法依慈悲慈悲復依方便立方便依智智依慧無礙慧身無所依彼說五重相依今此但要慈悲依方便方便即後得智慈悲以後得智為體後得智中與樂拔苦故疏謂無有亦無故者經有二句云非有非無有今偏釋非無有句謂非有即是無有今亦遣彼無有故云非有非無有故云無有亦無上句易故不釋敘公云眾生如化非有非真不達此者轉如車輪解法清淨無我無人眾垢消除如日無雲第十如空忍疏標云如空如空

所喻通一切法等者此下疏文有四一顯所喻通局二明喻相不同三引論會釋四結成大意初中上是本經之意通喻一切二佛地論喻清淨下引論明通局疏然其喻相下第二明喻相不同於中有四一唯將空喻對前六喻辨相不同二又此諸喻若約能喻下通辨七喻所破差別三又前六遣有下三重將空喻對六明空有不同義成諸喻共喻於空空喻却成於有四又上所喻即通一切下通辨七喻能所通局言此中能喻則具多義者謂如一空有無相義有無起義一味義等言所喻各隨別義喻一類法者謂無相但喻事法界無起但喻世界一味但喻教法等故疏然龍樹下第三引經論會釋於中引一論二經一智論四義略如文具二佛地十義三八地十義此之二經文皆十義意各不同佛地十義唯喻如來清淨法界八地十義知虛空身十相不同謂一無量相二周徧相三無形相四無異相五無邊相六顯現色身相文唯有六例合有十耳但語於空又不別喻於法

佛地十義今當具引即第三論去至第四論方終第一義者經云妙生當知清淨法界譬如虛空雖遍諸色種種相中而不可說有種種相體唯一味如是如來清淨法界雖復遍至種種相類所知境界而不可說有種種相體唯一味二云又如虛空雖遍諸色不相捨離而不爲色過所染污如是如來清淨法界雖遍一切衆生心性由眞實故不相捨離而不爲彼過所染污三云又如虛空含容一切身語意業而此虛空無有起作如是如來含容一切智所變化利衆生事清淨法界無有起作當第四卷初故云又如虛空中種種色相現生現滅而此虛空無生無滅如是云云諸智變化利衆生事現生現滅而淨法界無生無滅五云又如虛空種種色相現增現減而此虛空無增無減如是云云顯示如來甘露聖教有增有減而淨法界無增無減六云又如虛空十方色相無邊無盡是虛空界無邊無盡故而此虛空無去無來無動無轉如是云云建立十方一切衆生利益安樂種種作用無邊無盡清淨法界無邊無盡故而淨法界無去無來無動無轉七云又如虛空三千世界現成現壞而虛空界無壞無成如是云云現無量相成等正覺或復示現入大涅槃而淨法界非成等正覺非入寂滅八云又如依空種種色相壞爛燒爍變異可得而虛空界非彼所變亦無勞蔽如是依止如來淨界衆生界內種種學處身語意業毀犯可得而淨法界非彼變異亦無勞蔽九云又如依空大地大山光明水火帝釋眷屬乃至日月種種可得而虛空界非彼諸相如是依止如來淨界戒蘊定蘊慧蘊解脫解脫知見諸蘊可得而淨法界非彼諸相ㄱ云又如空中種種因緣展轉生起三千大千無量世界周輪可得而虛空界無所起作如是如來清淨法界具無量相諸佛衆會周輪可得而清淨界無所起作釋曰上之十義具出經文如是字下皆有如來清淨法界之言餘並依經而論皆廣釋大意相似故疏不引論亦不具列經文言大意相似者通與一切法非即離義耳

上正辨五法之中一眞法界故以虛空十義爲喻若略取別相者一者體唯一味二性淨無染三無起作四無生滅五無增減六無去來動轉七無成壞八無變易勞倦九非諸相十無所起作觀其經文十與三同而三是含容無起作十是生起無起作二合云無能所若觀論結十應言無分別三應云無作意今略引論釋釋第一云次當顯示淨法界相釋難決擇法界差別謂有難言若諸如來法界爲性法界則用眞如爲體眞如即是諸法共相諸法既有種種差別法界隨彼云何無有種種差別法界若有種種差別云何清淨非頗胝迦種種依止共相應故無種種相爲釋此難故說最初太虛空喻意云雖遍種種不隨成形不捨自性故唯一味下取意引論二有難云法界遍在一切則與貪等而共相應云何不如有漏心法成不清淨故令通云性清淨故非彼體故不爲所染三有難云如來清淨法界眞如爲體則無戲論亦無起作云何得容利有情事故今通云由先願力爲增

上緣與諸衆生作利樂事任運而住無有分別而無戲論四有難云若淨法界遍在一切不相捨離一向隨轉是則法界應有生滅故故今通云雖遍一切世俗施設則有生滅眞勝義體不生不滅五有難言若淨法界遍在一切不相捨離如來聖教現有增減法界亦應增減故通云然一切世俗理說有增減非眞法界而有增減六有難云若諸如來法界爲體如來施與有情利樂或去或來法界應有來去故今通云就受用身說有去來非法界體而有去來七有難云若無去來云何得有成等正覺故今通云成者約世俗勝義無成壞八有難云若法界遍一切有情之類云何有情得有毀犯故今通云衆生有毀犯法界無變異九有難云若法界遍一切應無有戒等無漏蘊相故今通云有增上緣增長一切自無諸相十有難云若一切佛法界爲體應無受用云何得有衆會差別故今通云約別別因緣所得非如來身有戲論分別等以上十難對上經文居然易了疏然別義有此

不同下第四結成大意然文有三初總明二故叙公下引證成於空義是同此但總結十喩之讚若別明空讚云空唯有名無用無色人亦如是莫之能識妄造妄苦百艱孔棘馳空求空竭其力亦顯空義耳後餘無礙義如前後說者三結成此經之大意也經疏前已有說如如幻忍等後亦有說如德齊空中說前後遠文亦更多矣疏世界共業所起者出現品當說疏四即反此者謂無性故有緣生故空並如問明品若對經文應言從緣有故爲世界依無性空故而無所依四句但出空義所以差別耳疏無法出空下別釋譬如虛空一切世間皆現其前非現一切世間之前疏一味解脫不殊故者涅槃云一切同一甘露一解脫味淨名云解脫味爲漿故餘文及頌文並可知十忍品竟

阿僧祇品第三十疏初來意有二等者一通以後三品對前三品二別則此品對十忍品自有三意一答第二會初二亦爲遠答下答第一會中十海三又通下顯一部之數初中

復有二意一直辨菩薩二又難思下明菩薩知佛德下科偈文亦具此二意疏全帶數名者無數乃是一百二十四數之一故疏人法雙擧者若人法不同即是相違下言及菩薩所問之筭數即是依主疏然僧下通妨妨云僧祇非初又非是後何以偏摽通意可知疏四釋文下此先總科有二一直就法科後然此三品下約人料揀疏表數不離者此釋心字數與非數下釋王字王以自在爲義故又顯此數下雙明心王二字心者統攝諸法一切最勝故王者統御四海爲最勝故從所以偏問下料揀所問言轉者謂阿僧祇阿僧祇爲一阿僧祇轉等疏始從一二終至正載者從一至十爲十次有十三數謂十十爲百十百爲千次萬億兆京垓秭壤溝澗正載言載者天地不能容載疏小乘六十已至無數者即俱舍論說六十向後更無數也即第十二論引解脫經說六十數中阿僧企耶是第五十二數彼文具列從一至十爲十乃至跋羅攙爲一阿僧企耶於此數中亡失餘八但五

十二今云小乘六十已至無數者此之無數
謂此外更無非是阿僧企耶也疏若依俱舍
則以洛叉爲億者彼論十一釋三輪頌云安
立器世間風輪最居下其量廣無數厚十六
洛叉次上水輪深十一億二萬下八洛叉水
餘凝結成金謂十一億是此方言下洛叉即
是梵語若並從此方合云下八億是水餘凝
結成金故知以洛叉爲億疏便有四箇不可
說字者謂取前例合云不可說不可說不可
說不可說爲一不可說不可說轉上兩不可
說不可說是所積之一數謂一箇不可說不
可說兩箇不可說不可說乃至不可說不可
說箇不可說不可說故有四箇今以此又字
替却兩箇不可說字豈非妙耶所以舉此者
以刋定記破經此又字爲長故疏果德深廣
因能趣入者趣入約證詣前善窮約解了又
所舉德一約無礙二約深廣則二不同然趣
入善窮應通無礙深廣蓋影略耳疏稱法性
之一毛等者此中文亦影略若具諸刹毛孔
皆有稱性及不壞相義今毛上取稱性義故

如法性之無外刹上取不壞相義故不遍稱
性之毛而著悟者之言更有一意亦文影略
謂毛安悟者則顯刹因迷有迷則有分悟則
無邊前義直就法論後義約人取法思之可
見疏內外緣起非即離故者亦有二義一約
內外共爲緣起由不即故有能所入由不離
故故得相入二約內外緣起與眞法性不即
不離此復二義一由內外不即法性故有能
所入不離法性故毛能包刹能遍入二者毛
約不離法性如理而包刹約不即法性不遍
毛孔思之成觀然十段之中一段舉數即一
段不舉不舉欲略舉恐失次耳疏且從相顯
下結釋顯深
壽量品第三十一疏來意中二先立理二正
顯前中正顯十身壽量且寄三身明之謂眞
身無脩短應身示有脩短前中玄謂玄理鑑
謂鑑照理智冥契以爲眞身玄故則虛凝鑑
故則朗徹出乎數不可語其壽命短長出乎
域不可言其形量所在又出乎數不可說其
一身多身出乎域不可同其人天之壽若開

上能所證別則三身義具然應物下辨其應
化故經云佛以法爲身清淨如虛空所現衆
色形令入此法中又云如來眞身本無二應
物隨機遍十方等疏故上品下第二正顯來
意於中二一近廣前品兼菩薩壽二亦爲下
遠答初會唯如來壽疏二釋名等者亦依眞
應以立其名然諸經論說三身壽量化則有
始有終長短萬品報則有始無終一得永常
法身無始無終凝然不變故法華中以伽耶
生雙林滅化身也我本行菩薩道時所成壽
命報身也常住不滅法身也此經宗意三身
既融三壽無礙即長能短即短恒長無長無
短長短存焉一一圓融言思斯絶疏已鄰刹
海平等者猶有數限故致鄰言刹海平等無
數量故
諸菩薩住處品第三十二疏來意中三一廣
僧祇二亦遠答下酬其初會三昔將此品下
叙異說義如第二會說疏山海包藏下釋山
海意此句約事山藏海納言仁智棲止者寄
外典說夫子云仁者樂山智者樂水意云仁

者好山如山之安固不動智者好水如水之
德清鑑洗滌流止從緣故非要仁即住山智
即近水也從表大智下正約所表唯一大智
雙合上二高如山深如海止即是山照即是
海跡應是雪北之香山者凡有應是之言即
是帶疑事難融會不可勇知固當多聞闕疑
矣言雪北者俱舍論說雪北香南有阿耨達
池故知雪山在香之南至疏五清涼山跡文
分六一略釋經文二彰其所表三定其方所
四顯其靈聖五徵其源由六勸物修敬今初

然略有二一名言代州五臺即五臺縣及繁峙
兩縣之界徃者非一可略言也疏表我大聖
下第二彰其所表多出金剛頂瑜伽亦有以
理推析言大聖者即文殊也不指其名直言
大聖今山中稱念但云大聖菩薩即舉總稱
別指吉祥耳言五智者若準佛地經論五法
攝大覺性謂四智菩提一眞法界依金剛頂
即一眞法界名清淨法界智故成五智二五
眼可知三言五部者一佛部二金剛部三寶
部四蓮華部五羯磨部一切諸天眞言皆屬
寶部諸鬼神眞言屬羯磨部四五陰者即我
五陰表是五臺中有大覺即不動智佛妙慧
自在即是文殊五言首戴五佛之冠者諸大
菩薩多有此冠而大聖不論戴冠六復常有
五髻然諸五義類例火同謂當中髻即中臺
表之毗盧遮那佛居是佛部主法界清淨智
亦佛眼也其東一髻即是東臺是阿閦佛居
爲金剛部王是大圓鏡智即是慧眼其南一
髻即是南臺寶生如來所居是寶部主是平
等性智即是天眼其西一髻即是西臺阿彌
陀如來所居是蓮華部主即妙觀察智即是
法眼其北一髻即是北臺不空成就如來所
居是羯磨部主是成所作智即是肉眼七若
配五乘中即佛乘東菩薩乘南緣覺乘西聲
聞乘北是人天乘若人天乘別北即人乘合
佛菩薩餘如次第八若清五濁但取五不同
不必如次若配五陰中即識陰東爲行陰南
爲想陰西爲受陰北爲色陰例爲其次識爲
主故然五如來皆有種子一一觀行各各不
同學密教者方知其要今但略屬而已疏然
但云東北下第三定其方所以經不指國名
但云東北故引經定所以此經不指者以在
八方之例餘之七方皆不指國名在下文故
今恐淺識者惑故引經證此經亦名八字陀
羅尼經廣說文殊之德跡引猶略今更引之
謂彼經金剛密跡主菩薩問如來云文殊師
利於何處方面住復何方面能行利益如來
答云我滅度後已下疏文全引下有偈云文
殊六菩薩不捨大悲願變身爲童眞或冠或
露體或處小兒叢遊戲邑聚落或作貧窮人
衰形爲老狀亦現飢寒苦巡行坊市廓求乞
衣財寶令人發一施與滿一切願使令發信
心信心既發已爲說六度法領萬諸菩薩居
於五頂山放億衆光明人天咸悉覩罪垢皆
消滅或得聞持法一切陀羅尼秘密深藏門
修行證實法究竟佛果願具空三昧門習盡
泥洹路文殊大願力與佛同境界下更廣讚
其德不能繁叙要當尋經跡其山靈跡下第
四顯其聖靈於中二初略指諸文後自述所
覩前中本傳甚廣略有六門一立名標化二

封域里數三臺頂塔廟四諸寺廟宇五古今靈憑六開名禮敬功德然今文中皆已略有今初二句通指諸門地里誌云其山層盤秀峙路徑紆深靈岳神溪非薄俗所居悉是棲神禪寂之士冥搜造微之儔矣疏余幼尋下二自述見聞於中有二先叙至山源由由此菩薩住處清涼山之文當時逆冦亂常兵戈蜂起豺狼滿路山川阻絶不憚而遊故云委命榛託途雖五千反覆萬里始本暫遊日復一日傾馳聖境一十五年作疏至斯正當十載疏其感應下正叙見聞從其山勢寺宇下略指佳境其山在長安東北一千六百里離代州之東南百餘里磅礴數州七百餘里左鄰恒岳秀出千峯右接孟津長流一帶北臨絶塞過萬里之煙塵南擁汾陽爲大國之艮背迴泊日月蓄洩雲龍雖積雪夏凝而名花萬品寒風勁烈而瑞草千般丹嶂横開翠屏疊起排雲撥霧時逢物外之峯捫蘿履危每到非常之境白雲凝布奄萬里之澄江杲日將昇見三尺之大海五峯一一難具言也言

寺宇者北齊崇敬置立伽藍故壞二百餘所當時棲託寺有八焉貞元已來數早過十或五峯抱出或雙嶺中開或疊起巖中或聳居雲外不可具言也疏自大師晦迹下第五徵其源由兼彰聖迹初對正叙本源大集經中佛將涅槃委諸菩薩分衛大千此土多有毒龍爲害人多愛樂大乘故妙吉祥菩薩處斯以行化故云妙德揚輝於東夏文殊般泥洹經云若但聞名者除十二億劫生死之罪若禮拜者恒生佛家若稱名字一日七日文殊必降若有宿障夢中得見得見形像斯人位階聖果應化廣大故曰揚輝次對成上兩句初成上大師晦迹兼通妨難謂有問言常在靈鷲山及餘諸住處何言晦迹故今答云二聖之本本皆湛然二聖之迹迹有隱顯今靈鷲山盡是荒榛所翳雞山即是雞足亦鷲嶺所管應現下成上揚輝於東夏山似靈鷲故言鷲嶺得名次下當說疏神僧顯彰於靈境等者感通傳云宇文後周時文殊化爲梵僧來遊此土云欲禮拜迦葉佛說法處并往文

殊師利所住之處名清涼山唐初長安師子國僧九十九夏三果人也聞斯聖迹跣行至此禮清涼山皆神僧顯彰也言宣公上稟於諸天者南山感通傳云時有天人姓陸名玄暢來詣云弟子周穆王時生天余乃問曰宇內所疑自昔相傳文殊在清涼山領五百仙人說法經中說文殊久住娑婆世界娑婆則大千之總號如何偏在此方天人答曰文殊是諸佛之師隨緣利見應變不同大士大功非凡人境界不勞評薄但知多在清涼五臺之中往往有人見之不得不信故云上稟於諸天又今山南有清涼府五臺縣山北有五臺府亦可萬代之龜鏡故無惑矣疏漢明肇啓於崇基魏帝中孚於至化者按感通傳云今五臺山東南三十里現有大孚靈鷲寺兩堂舊跡猶存南有花園可二頃許四時發彩人莫究之或云是漢明所立又云魏文所作互說不同如何天答曰俱是二帝所作周穆王時已有佛法此山靈異文殊所居周穆於中造寺供養及阿育王亦依置塔漢明之初

摩騰天眼亦見有塔請帝王立寺山形似於靈鷲故號爲大孚靈鷲寺大孚者弘信也帝信佛理立寺勸人花園今在寺前後之君王或改爲大花園寺至則天大聖皇后與于闐三藏譯華嚴經見菩薩住清涼山因改爲大華嚴寺爲五頂攢擁中開山心高坎乾坤得其中理千巖聳秀萬壑森沉拔鷲嶺之仙峯成華嚴之一葉信可謂衆靈翔集之沖府叅賢覲聖之玄都矣所以前云鷲嶺得名於茲土疏北齊數州以傾俸者傳云北齊高帝篤崇大教置二百餘寺於茲山割八州租稅而供山衆衣藥之資至今猶有五道場莊疏有唐九帝之迴光者自我大唐至于今聖相繼九葉無不迴於聖鑒言今聖者當德宗帝傾仰靈山御劄天衣每光於五頂中使香藥不斷於歲時金閣岧嶤於雲端猶疑聖化竹林森聳於巖畔宛似天來故得百辟歸崇九州捋供雲委霧合帀地盈山非我諸佛之祖師積萬行於曠劫慈雲彌漫而普覆智海黷湛而包納廓法界爲疆域盡衆生爲願門矣孰能應感若茲宿善何償遇斯遺迹情躍不已形于詠言

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第七十六

音釋

峙大里切峙立貌　企遣爾切　紆邕俱切縈紆也　礴白各切旁礴廣被也　蓄洩蓄丑六切積也洩私列切散也

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第七十七

唐清涼山大華嚴寺沙門澄觀述

疏五天殉命以奔風下第六勸物修敬初二句引例勸修五天竺國粗云二十萬里孰知其實數耶若以陸行途經數百國雲山幾萬重或捫索憑虛或飛梯架迥或風行雪卧或木食松櫝或惡獸盈群或盜賊相繼若以水行洪濤無岸雲島潛迴精怪搖風鯨鯢鼓浪日月出沒於波底魂魄飄颻於夢中縱使浪息風停只見水涵於天際舟行棹舉猶將念作生涯雖此艱危而三藏名僧相斷而至總緣大聖委命輕生故云五天殉命以奔風言八表忘軀而競託者自東自西自南自北天徼月窟海潮日出有耳目者不憚艱辛遠而必至焉疏其有居神州下正勸即反舉不往之失以彰往者之得謂葱嶺之東地方數千里曰赤縣神州即有唐中華之國也去清涼之境途程不遙坦然通衢車馬溢路隨方觀化不失家常往必感徵如何不往是知不往即是三億之徒故今秉旄分茅方面之重

無不傾仰西域諸王恨生五天不產東夏豈唯遙禮大聖每多仰羡此君故有遊西天者先問曾居五臺山不若不曾居棄而不顧令此國衆生宿因多幸得誕中華諸佛祖師不解修敬故此勸之三億之徒者智論第十一云佛出世難值如優曇華時乃一有如是罪人輪轉三惡道或在人天中佛出世時天人不見如說舍衛城中有九億家三億家眼見佛三億家耳聞有佛而眼不見三億家不見不聞佛在舍衛國二十五年而此衆生不見不聞何況遠者故今中華有人曾到臺山即亦聞亦見有聞清涼而不得到即同聞名不見只近五臺亦有不聞不見之者況於遠乎故勸修敬若見文殊功德之廣如前略說廣在經文疏案西域記第七等者彼云吠舍釐國即毗耶離梵音楚夏云城東南行十四五里至大窣堵波是七百賢聖重結集處佛涅槃後百一十年吠舍釐城有諸苾芻遠離佛法謬行戒律時長老耶舍陀住憍薩羅國長老三菩伽住秣菟羅國長老釐波多住韓若國長老沙羅住吠舍釐國長老富闍蘇彌羅住娑羅梨弗國諸大羅漢心得自在持三藏得三明有大名稱衆所知識皆是尊者阿難弟子時耶舍陀遣使告諸賢聖皆集吠舍釐城猶少一人未滿七百是時富闍蘇彌羅以天眼見諸大賢聖集議法事運神足至法會時三菩伽於大衆中右袒長跪揚言曰衆無諠譁欽哉念哉昔大聖法王善權寂滅歲月雖淹言教尚在吠舍釐城懈怠苾芻謬於戒律有十事出違十力教今諸賢者深明持犯俱是大德阿難指誨念報佛恩重宣聖旨時諸大衆莫不悲感即召集諸苾芻依毗奈耶訶責制止削除謬法宣明聖教七百賢聖結集南行八九十里至濕吠多補羅僧伽藍層臺輪煥重閣翬飛僧衆清肅並學大乘其側則有過去四佛座及經行遺迹之處其傍窣堵波無憂王之所建也如來在昔南趣摩揭陀國北顧吠舍釐城中途止息遺迹之處蹤巴連弗邑等者西域記第八云摩竭陀國殑伽河南有故城周七十餘里荒蕪雖久基址尚存昔者人壽無量歲時號拘蘇摩補羅城唐言香花宮城王宮多花故以名焉逮乎人壽數千歲更名波吒釐子城舊云巴連弗邑訛也初有婆羅門高才博學門人數千傳以受業與諸學徒相從遊觀有一書生徘徊悵望同儔謂曰夫何憂乎曰盛色方剛羈遊履影歲月已積藝業無成顧此爲言憂心彌劇於是學徒戲言之曰今將爲子求娉婚親乃假立二人爲男父母二人爲女父母遂坐波吒釐樹謂女壻樹也採時果酌清流陳婚姻之緒請好合之期時假女父攀花枝以授書生曰斯嘉偶也幸無辭焉書生之心欣然自得日暮言歸懷戀而止學徒曰前言戲耳幸可同歸林中猛獸恐相殘害書生遂留徃來樹側景夕之後異光燭野管絃清雅幃帳陳列俄見老翁策杖來慰須有一嫗携引少女並賓從盈路袨服奏樂翁乃指少女曰此君之弱室也酣歌樂讌經七日焉學徒疑爲獸害徃而求之乃見獨坐樹陰若對上客告與同歸辭不從命後自入城拜謁親故說其始

末聞者驚駭與諸友人同往林中咸見花樹是一大宅僮僕役使驅馳往來而彼老翁從容接對陳饌奏樂賓主禮備諸友還城具告遠近十歲之後生一男子謂其妻曰吾今欲歸未忍離阻適復留心棲寄飄露其妻既聞具以白父翁謂書生曰人生行樂詎必故鄉今將築室宜無異志於是役使靈從功成不日香花舊城遷都此邑由彼子故神爲築城自爾之後因名波吒釐子城焉疏摩度羅亦云摩偷羅亦中印度境西域記第四者彼記名秫菟羅國記中不說孔雀之緣言有舍利窣堵者等取大目揵連及富樓那塔言寺比有巖等者記云城東行五六里至一山伽藍疎崖爲室因谷爲門尊者烏波毱多唐言近護之所建也其中則有如來指爪窣堵波伽藍北巖間有石室高二十餘尺廣三十餘尺四寸細籌填積其內尊者近護說法化道夫妻俱證阿羅漢果者乃下一籌異室別族雖證不記疏安籌雖是後事等者恐人設難云既是毱多建窟乃是佛滅之後百年中事今是始

成說經那是彼窟故爲此通疏三俱珍那城者大同釋嬌陳如名疏目眞此云解脫等者西域記第八云目支鄰陀龍王池其水清黑其味甘美西岸有小精舍中作佛像昔如來初成正覺於此宴坐七日入定時此龍王警衛如來即以其身繞佛七帀化出多頭俯垂爲蓋故池西岸有其室焉疏摩蘭陀國未詳所在者更以義推摩蘭陀即摩伽陀無熱龍王建立正是普光法堂是今說法之處耳以不指云此處故云未詳所在疏大集但名慈窟者即月藏分第十亦但列名無別指處下當具引月藏之文疏此云多思惟者娑沙亦云支那此云漢也西域記云大漢具云摩訶支那故眞諦三藏云衣物意云是衣冠人物之國皆是義翻疏翻爲正疏亦青州分野者禹別九州東爲青州則天下分其九分野矣疏然今之到此山者相傳云以是秦始皇築長城到此畢工故立其名疏八踈勒國等具云佉路數恒勒者西域記第十二云出葱嶺其烏鎩國此國城西二百餘里至一大山從

此北行山磧曠野五百餘里至佉沙國舊云爲踈勒者乃稱其城號也正音具云室利訖栗多底踈勒之言猶爲訛也釋曰疏依古疏即日照三藏釋西域記云佉沙國周五千餘里多砂磧少壤土稼穡殷盛花果繁茂從此東南行五百餘里濟河踰沙至斫句迦國唐言沮渠周千餘里國南境有大山崖嶺嵯峨峯巒重疊草木凌寒春秋一觀溪澗濟瀨飛流四注崖龕石室棊布巖林印度得果人多運神通輕舉遠遊棲止於此諸阿羅漢於此寂滅者衆是故多有窣堵波也今猶現有三阿羅漢居巖岫中入滅心定形若羸人鬚髮恒長故諸沙門時往爲剃而此國中大乘經典部數尤多佛法至處莫斯爲盛也十萬頌爲部者凡有十數自茲已降其流寔廣釋曰據此華嚴等經在此國從此而東踰嶺越谷行八百餘里至瞿薩旦那國唐言地乳即其俗之雅言也俗語謂之漢那凶奴謂之于遁諸胡謂之谿旦印度謂之屈丹舊曰于闐者訛也瞿薩旦那國周四千餘里砂磧大半壤土隘狹宜穀

稼多眾果宗尚佛法伽藍百餘所僧徒五千餘人並多習學大乘教法王甚驍武敬重佛法自云毗沙門天之祀胤也昔者此國虛曠無人毗沙門天於此棲宅無憂王太子在呾叉始羅國被抉目王怒譴讁輔佐遷其豪族出雪山北居荒谷間遷人逐牧至此西界推舉尊豪首立為主當是地也東土太子蒙譴流徙居此東界群下勸進又自稱王歲月已積風教不通各因畋獵遇會荒澤更問宗緒因而爭長忿形辭語便欲交兵或有諫曰今何遽乎因獵決戰未盡兵鋒宜歸治兵期而後集於是迴駕而返各歸其國校習戎馬督勵士卒至期兵會旗鼓相望旦日合戰西主不利因而逐北遂斬其首東王乘勝撫集亡國遷都中地方建城郭憂其無土恐難成功宣告遠近誰識地理時有塗灰外道負大瓠盛滿水而自進曰我知地理遂以其水屈曲遺流周而復始因即藏軀忽而不見依彼水迹峙其基堵遂得興工即斯國治今王所都於此城也城非崇峻攻擊難尅自古已來未能有勝其王遷都作邑建國安人工績已成齒耄云暮未有胤嗣恐絕宗緒乃往毗沙門天神所祈禱請嗣神像額上剖出嬰孩捧以迴駕國人稱慶既不飲乳恐其不壽尋詣神祠重請養育神前之地忽然隆起其狀如乳神童飲吮遂至成立智勇光前風教遐被遂營神祠崇先祖也自茲已降弈世相承傳國君臨不失其緒故今神廟多諸珍寶拜祀享祭無替於時地乳所育因為國號王城南十餘里有伽藍此國先王為毗盧折那唐言遍照阿羅漢建也王城西南二十餘里至瞿室餕伽山唐言牛角山峯兩起巖隒四絕於崖谷間建一伽藍其中佛像時燭光明昔如來曾至此處為諸天人略說法要懸記此地當建國土敬崇遺法遵習大乘即今處也牛角巖有大石室中有阿羅漢入滅心定待慈氏佛數百年間供養無替近者崖崩掩塞門徑國王興兵欲除崩石即黑蜂群飛毒螫人眾以故至今石門不開釋曰據此亦為聖居或指江表牛頭者即金陵南四十里有山名牛頭謂由此山有雙峯故一名雙闕一名天闕一名南郊一名仙窟皆以累朝改革不定按域地誌云此山高一千四百尺周迴四十七里準西域記及舊華嚴經菩薩住處品心王菩薩告諸菩薩言東北方邊夷國土名牛頭若按新經云疏勒國有一住處名牛頭山如前所引西域記文此與真丹處則異也此文見金陵塔寺記古老相傳云是辟支佛現形之所而前後文多云菩薩於中止住而其靈應往往有之疏迦濕彌羅記第三云北印度境末田乞地即阿羅漢名昔云末田乞地新云末田底迦迦濕彌羅國周七千餘里四境負山山極峭峻雖有門徑而復隘狹自古鄰敵無能攻伐云云昔此國本龍池也佛世尊自烏仗那國降惡神已欲還中國乘空當此國上告阿難曰我涅槃後有末田底迦阿羅漢當於此地建國安人弘揚佛法如來寂滅之後第五十年阿難弟子末田底迦阿羅漢者得六神通具八解脫聞佛懸記心自慶悅便來至此於大山巖宴坐林中現大神通龍見深信請諮

所欲阿羅漢曰願於池內惠以容膝龍王於是縮水奉施羅漢神通廣身龍王縱力縮水池空水盡龍翻請池阿羅漢於此西北為留一池周百餘里自餘枝屬別居小池龍王曰池地總施願恒受供末田底迦曰我今不久無餘涅槃雖欲受請其可得乎龍王重請五百羅漢常受我供乃至法盡法盡之後還取此國以為居池末田底迦從其所請時阿羅漢既得地已運大神力立五百伽藍於諸異國買鬻賤人以充役使以供僧衆末田底迦入寂滅後彼諸賤人自立君長鄰境諸國鄙其賤種莫與交親謂之訖利多(唐言買得)今時泉水已多流溢䟽乾陀羅國西域記第三云健馱邏國有伽膩色迦王以如來涅槃之後第四百年應期撫運王風遠被殊俗內附機務餘暇每習佛經日請一僧入宮說法而諸異儀部執不同王用深疑無以去惑時脇尊者曰如來去世歲月逾遠弟子部執師資異論各據聞見共為矛盾時王聞已甚用感傷悲歎良久謂尊者曰猥以餘福聿遵前緒去聖

雖遠猶為有幸敢亡庸鄙紹隆法教隨其部執具釋三藏(下取意)遂召衆僧七日供養欲議法事宣先下令去凡留聖聖衆猶多復去有學無學猶多次留具三明六通具者猶多次取內具閑三藏外達五明乃至四百九十九人後一世友未得羅漢等廣集三藏凡三十萬頌王以銅鍱鏤寫石函封緘全捨此國宍僧故多聖居也䟽苫末羅者此翻為黃雜色初品經巧幻術修羅王苫末羅王乃偈共長行唐梵互出與此釋不同偈云紅色光神又其城東南十餘里有窣堵波中有佛牙長可寸半其色黃白彼多聖迹故是聖居䟽相傳云是佛留影處者即西域記第二說那揭羅國城西南二十餘里有伽藍伽藍西南深澗峭絕瀑布飛流懸崖壁立東岸石壁有大洞穴瞿波羅龍之所居也門徑狹小窟穴冥闇崖石津壁溪徑餘流昔有佛影煥若真容相好具足儼然如在近代已來人不遍覩縱有所見髣髴而已至誠祈請有冥感者乃暫明示尚不能久昔如來在世之時此龍為牧牛

之士供王乳酪進奉失儀既獲譴責心懷恚恨即以金錢買花供養受記窣堵波願為惡龍破國害王即趣石壁投身而死遂居此窟為大龍王便欲出穴成本惡願適起此心如來已鑒愍此國人為龍所害運神通力自中印度至龍所龍見如來毒心遂止受不殺戒願護正法因請如來常居此窟諸聖弟子恒受我供如來告曰吾將寂滅為汝留影遣五羅漢常受汝供正法隱沒其事無替汝若毒心忿怒起時當觀吾影以慈善故毒心當止此賢劫中當來世尊亦愍汝等皆留影像釋曰此與觀佛三昧海經大同已如初會鈔引然西域記云此國無別君長屬迦畢試國去健馱邏國不遠或曾屬之耳䟽具如西域記及大集月藏分第十者此即總指上來諸處引西域記不局一卷月藏分的指第十然月藏分當第十二有十卷經第十卷中即建立塔寺品第十九爾時娑婆世界主大梵天王釋提桓因曰四大天王等及諸眷屬從坐而起合掌向佛一心敬禮而作是言佛說於此

四天下中所有過去諸佛如來之所建立住持大塔牟尼諸佛所依住處於現在世及未來世而常不空佛與菩薩摩訶薩等降大法雨皆悉充滿初名衆仙所興次名德積次名金剛焰次名香室次名睒婆梨次名賢城次名須質多羅次名水光次名香熏次名善建立次名遮波羅次名金燈次名樂住次名牟眞隣陀次名金剛地次名慈窟次名那羅延窟次名渠摩娑羅香次名惠頂次名大德窟次名善現次名青欝茂次名虛空子次名牛頭栴檀室次名難勝此是過去諸佛建立住持大塔常爲菩薩等之所加護是故我等常所供養世尊所有聲聞弟子於現在世及未來世復有幾所塔寺住處今我等輩護持養育然此初數處與此經同可以意得故不具引下取意引爾時世尊微笑面門放種種光時四天下有無量百千諸佛住處而現東州八萬佛現北州百千西州五百南州二百五十千佛處現廣說諸國各有佛現等下諸天龍等發願護持

佛不思議法品第三十三疏初來意者文二先正明後解妨今初古德但有三品者以後二品別爲平等因果故用品雖廣狹不同答果義等疏若答前問下二解妨先問以前六會共答前問皆不重請故問此品何以重請從因果隔絕下古德答此乃有二意一因果隔絕前諸會同因故不別問此下是果果隔於因故此重問二念法希奇果不思議故復念請從因德已下出念法希奇之相上是通意二別明下唯明此品疏別就宗中三門分別初通辨佛德二別顯義相三顯不思議今初通辨中言百四十不共者已見光明覺品今重舉總數謂三十二相八十種好四一切種清淨十力四無所畏三念住三不護大悲無忘失法永斷習氣一切種妙智爲百四十而言通權小者小乘亦說但相劣耳權大說者皆悉超勝此約五教已有其二若五法下正明實教故云通權權實皆有但實教中會歸法性不壞相耳若言唯一味下二即頓教若言具無盡下三即是圓教從故後文中下

四辨今經是圓教德疏二別顯義相下於中有三初正顯二德二四句融通三揀權異實今初言信等者此通行位信爲萬行之首則該進念定等位亦以信爲初五十二位所有行德皆有二故疏此二無礙下第二融通可知疏若權教所明下第三揀權異實初明權教言不雜者如轉依果有二一者所生得即是四智二所顯得即是涅槃涅槃本有四智修生修生有爲修顯無爲故二不雜疏法報四句亦有差殊者遮救恐外救云我宗亦有四句何異前融謂一唯法即在纏法身二唯報即四智菩提三亦法亦報謂眞如出纏具諸功德四非法非報所謂應化今言亦有差殊者正揀權也雖有四句染淨時乖法報非一思之後依此經宗下顯實舉喻四句喻上四句一本有如眞金是前第二句二修生如嚴具喻第一句三然由嚴具方顯金德喻第四句修生本有四嚴具無體全攬金成喻第三句此即合初二句成三四句離初二句無三四句三四兩句同在一時更無別體以此

細尋推實斯顯五故唯全不礙嚴具下結第二句歸初句六唯嚴具亦然結第一句歸第二句此約喻說若望前法但初句爲第二第二句爲第一耳從既互合收下結歸本宗無礙之相今更以喻總喻二德如修生在因漸顯於本有在果圓滿於本有非本有理有漸有圓如初生月明雖漸滿而常帶圓月以圓月常在故十五日月遍在初一二三等中則知滿果遍在因位亦令後後常具前前前常具後後以初一日有二日月乃至十五日月以十五日月即初月故法合可知由此故云修生本有以初圓時先已圓故本有修生以初生時亦已圓故忘懷思之疏三顯不思議中三初泛舉法體二就後一中下別語此經三前並是宗下結歸宗趣二中四者一何者不思議徵不思議法體答謂智悲等二於何不思議徵不思議人答謂世間等此人不能思議三云何不思議徵不思議體謂聞思等思不及故四何用不思議徵不思議意謂如來說法本欲利生令絕言思於物何益

答意云令信入故謂欲證入要須心絕動搖言忘戲論耳疏後四別顯佛德者是疏新意欲將五品答其十問然有三重一此品總明佛德具答十問如下科釋二者一一門中含答十問亦如下釋三者五品廣答十問如下說分之初疏古德移二品下敘昔疏且述古便依三品科經疏後諸佛下正顯所念疏文有三一略示法體其不得一向下結彈異釋二然此下對前相攝三此十義相下指前釋相二中今當先列第二會初二十句問一如來地二如來境界三如來神力四如來所行五如來十力六如來無畏七如來三昧八如來神通九如來自在十如來無礙十一如來眼十二如來耳十三如來鼻十四如來舌十五如來身十六如來意十七如來辯才十八如來智慧十九如來最勝二十欠光明故唯十九然句句皆有云何是言經中十句次第可知此中攝彼不依次第對前成三類故一前開此合二前合此開三無開無合欲以此少攝彼之多故先明前開此合於中乃有三

句攝前十六句第二前合此開以前二句攝五句第三節彼一句則此中初合有三次此開有六後此不開有一具足十句彼前初開有十六次合有二後不開合亦一成十九句就初前開中第一身攝六根者身即六中之一兼攝欠光明一句故有七句第二智慧攝三兼能攝智爲四第三自在攝五兼能攝自在爲六故成十六第二前合此開中亦有三節而初境界開國土無能攝句境界由前智慧已攝竟故故雖三節但有二句境界是所化之境國土是所依之境第二節所行攝三即有能攝然三皆行故言出現與行互有寬狹者遮難恐有難言彼十門出現行是其一如何此行能攝彼耶故以互有寬狹通之如以菩提爲門則菩提之性攝於涅槃若以涅槃爲門則涅槃般若攝於菩提疏前之無礙此開解脫者是第三節則前但有一此則具於無礙解脫疏音聲即辯下第三無開合前後各一句更爲立圖

佛不思議品初十問。如來名號品二十問。

一國土　　二如來境
二本願　　四所行
三種性
四出現
五身　　　十一眼　十二耳　十三鼻　十四舌　十五身　十六意　二十光明
六音聲　　十七辯才
七智慧　　十八智慧　十九最勝　一佛地　三神力　五十力
八自在　　六無畏　七三昧　八神通　九自在
九無礙　　十無礙
十解脫

疏七智性無差爲次第者成十九最勝彼文二十光明行次第本性無差性隨次第而終不易疏果德離言藉因顯故者此文有四節此對表華之義經宗有因果二分十地已明華引果故二因果同時下表蓮華義謂有問言是華引果何要蓮華故答云餘華多華前果後此華不有則已有則華實雙含又無染故故舉蓮華三又問言蓮華有四何要舉青故答云最超勝故論云水生華勝者即優鉢羅華故四又蓮華一蓮多子表一含一切故此釋藏義疏二者此品具答十問下文中三先總標示二昔以初十下叙昔三今謂下顯正於中三初略示大意二文分爲下正科三今初下釋文但明記上十問尋文易了或開或合顯義無方耳疏如文殊般若中辯光明覺品已引疏別中十句多同出現身之十相者彼之十相即是十身一普入成益相即威勢身二無心普應相即是化身故云種族調善三平等隨應即菩提身由菩薩智無所住故平等隨應四無著無礙即智身五周遍十方即是法身故云一性六嚴刹益生即福德身七無生潛益即相好莊嚴身八嚴好滿願即是願身願力周法界恒轉妙法輪故九窮盡後際即力持身故彼經中以醫王延壽爲喻喻佛雖涅槃而不失利樂十圓迴等住即意生身故云心念則現以彼十相十身對今經文一無差異其有難者隨句已釋若依彼次此一即彼三二即彼七三即彼四四即彼二五即彼一六即彼九七即彼五八即彼十九即彼八十即彼六但彼文廣理無二也疏後一意生等身淨者出言解脫自在故云意生身言等身者等取願身化身等也疏四即三念處行者亦云三念住念謂能緣之慧處謂不增不減平等之理初一心聽法不憂二一心聽法不喜三常行捨心以法界中減退相不可得故增進相不可得故即涅槃相故如次配之疏三後善謂究竟離垢等故者等字等取及一切究竟離欲爲後邊故法性離垢故能學者亦離垢故修行究竟得離垢故疏諸經論中更有多譯什恐厭繁文者智論云

讃布施爲初善讃持戒爲中善讃二果報生
天淨土名後善復說聲聞獨覺大乘亦名三
善寶篋經云知苦斷集名初善修八正道爲
中善證滅名後善是名聲聞初中後善若不
捨善提心不念下乘迴向一切智是名菩薩
初中後善等釋曰今疏全依瑜伽故指餘釋
疏餘七經文略無者謂略故無非是全無今
依瑜伽具出論云四者文巧謂善緝綴名身
等故及八語具者一先首二美妙三顯了四
易解五樂聞六無依七無違八廣大如瑜伽
二十五說五義妙謂能引發利益安樂六純
一謂不與外道共故唯佛法有外道所無七
圓滿無限量故最尊勝故義豐且勝故名圓
滿八清淨謂自性解脫故一刹那自體解脫
故或法自體解脫故九鮮白謂相續解脫故
卌七
設多刹那亦解脫故能學之者亦解脫故十
十九
梵行之相謂八聖道支滅諦名梵道諦名行
與滅爲因此具八道名梵行相當知此道由
純一道等四種妙相之所顯說四十七經疏今初
十力是別名下疏文有六一總科二是則標

中十力一一過下別中下融通三古德下叙
昔四則今別中下辨違五設欲下遮救六十
中一廣大下正釋四中言亦令餘門無廣大
義者以廣大爲初門故言初門無最上等者
初門唯有廣大故無餘九最上在初略舉其
一等於下八疏設欲下五遮救謂彼救云雖
則互有何方從多立名故今答云從多可爾
不應順次以逆次配與文相順故下釋文一
一從多逆次名釋然總名那羅延幢者即帝
釋力士之名疏耆婆入火現相已引入獄問
罪即報恩經第四今耆婆往阿鼻地獄問調
達云汝今受罪云何答云如第三禪樂今取
入中問罪若不能害耳疏心善解脫由三相
者即瑜伽八十五說四十八經疏如來十身標人顯
十身相海品第三十四疏如來十身標人顯
德者疏文有四一釋名二辨類三出體四辨
因若準探玄宗中有佛相章八門分別一釋
名二體性三種類四出因五積成六修時
七建立八業用今四門中已具其要疏觀佛
三昧下第二辨類即引證以辨於中二先正

明二料揀前中即第九經菩薩本行品第八
佛告阿難如來有三十二大人相八十隨形
好金色光明一一光明無量化佛身諸毛孔
一切變化及一切色略中略說者我今爲此
時會大衆及淨飯王略說相好佛生人間示
卌七　　　　　　　　　　二十
同人相故說三十二相勝諸天故說八十種
好爲諸菩薩說八萬四千諸妙相好佛實相
好我初成道摩竭提國寂滅道場爲普賢賢
首等諸大菩薩於雜華經中已廣分別釋曰
略中略言即是經文二略三廣乃疏取意釋
之以前有略中略則必有略矣又彼先說八
萬四千今有十蓮華藏故對彼爲廣則彼經
文從爲諸菩薩說八萬四千諸妙相好爲第
二段從佛實相好我初成道下爲第三段文
亦分明疏三中初通下第二料揀依前三類
三重料揀第一約乘二約三身十身三約機
兒今初兼含五教初一小乘及始教二即終
教三即圓教其頓教以無相爲宗後二兼舉
因顯果言示同於人端正不亂者俱合說輪
王相云相不正圓明故與佛非等此明輪王

有三十二相有三義不及如來一處不正二相不圓三不明了今正不亂即處異輪王其端正二字是明是圓故示同人而勝人矣疏次唯大乘等者即明果相如因中斷八萬四千煩惱成八萬四千波羅蜜獲八萬四千相好無量壽觀經云阿彌陀佛有八萬四千相一一相有八萬四千隨好一一好復有八萬四千光明一一光明遍照法界念佛眾生攝取不捨即此中等相也疏又初化下第二約二身十身料揀若配三身二是報身三是法身若約四身二由屬他受用報有分限故後即自受用報及法又法身無相今前二屬三身後一屬十身十身必融三身故後具前二疏又初凡聖同見下三約機見料揀次唯地上者他受用故上報化不同後唯圓機即屬圓融不分地前地上故云然通五位此五位者即三賢十聖等妙二覺六位之中除果位耳若開十信即除等覺疏若語其體下第三出體二即定慧者以法門為相故疏若語其因下第四辨因通純雜者即是圓融相因如前主水神處已明疏前二相因如瑜伽等者指廣有源瑜伽四十九云一切菩薩資糧皆感相好作惡業者宣說種種業各各感等如是三十二相無有差別當知皆由淨戒為因若犯戒尚不得下賤人身況佛相好若言各各業感如契經說即是別因就中有一行感一相如云若諸有情有所希冀隨其所樂正捨珍財感得類如師子是或一行感多相如能施悅意發喜飲食嚴具等感身皮金色常光一尋一毛孔一毛生身皮細滑等或多行感一相如言於其父母種種供養於諸有情諸苦惱事種種救護由往來等動轉業故得足下千輻輪相又由四種修事業感一切相謂決定修感足下善安住由委悉修感千輻輪等由恒常修感纖長指等由無罪修感餘相皮金色等又諸佛加行感異釋曰此即一行品類所感不同論云此相好種性地有種子勝解行地修方便清淨增上意樂地名得餘上地轉勝清淨佛地善淨無上即此相由所依性能任持故由極殊妙令端嚴故說名隨好釋曰從即此相由所依下釋好義好義後品方用因便此引其智論涅槃等經初會主水神處已引若觀佛三昧海經次前明三品相後云佛告阿難如來往昔無量無邊阿僧祇劫以智慧火燒煩惱薪修無相定不作非時證是故獲得如是相好一一相中無量化佛何況多耶釋曰此通後二相因疏令修無盡之行顯成為趣者顯約本有成約修生疏普賢本是會主者此下通不請之妨有二意通初意可知二或前品末下二約五品答問通謂先列國土等十問前品答種性問此下四品更答四問餘之五問或在此品之前已答經來未盡所以略無別屬問答前品已明

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第七十七

音釋

鯨鯢（鯨渠京切鯢研奚切鯨鯢海中大魚也雄曰鯨雌曰鯢）颺（余章切飛揚也）徼（吉弔切）翬（吁韋切大飛也）嫗（威遇切老母之稱也）袨（熒絹切好衣也）佉（丘加切）磧（七迹切沙磧也）譴（詰戰切責也）吮（徂兗切嗽也）䬫（力證切）睒（失冉切）

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第七十八

唐清涼山大華嚴寺沙門澄觀述

疏第二佛子下疏文有三初舉數總科二或
略不具下料揀三細論一相下大科於中先
縱成經次後今以類例下大科十九言斯即
順觀相海者觀佛三昧海經觀佛相海有二
一總觀有三十二等二別觀一一諸相就別
觀中復有二義一從頂至足名爲順觀二從
足輪至頂名逆觀故云今是順觀據普賢言
應言順說爲欲成觀是本意故名爲順觀即
彼第九經觀像品第九疏若爾餘何不然者
上正圓融此下通妨謂有問言若表圓融何
不諸相皆具三十二耶答意可知而文亦三
初正答二故善生下引證三此約相好相對
下亦是通難難云諸經論說伏於人故說三
十二相伏諸天故說八十種好故人中輪王
許有三十二相而無八十種好則好勝矣故
爲此通謂此約相體以對好體相勝於好彼
約人具則具好爲勝亦如世人一尺之面不
乃三寸之鼻三寸之鼻不及一寸之目則相
相相望以辨勝劣若有人有三寸之鼻一寸
之目更無餘相則不及身總具多相爲貴人
矣疏一列名名從用立者謂此名光照一切
方等下辨業用云一一咸放摩尼寶光等明
知從用以立光名下諸文勢皆悉如是或從
用立或從體得可以意求疏觀佛三昧經云
如合拳者即第四經引此成上如拳拳言尚
隱合拳即覆拳於頂上有隆起之相也然此
相能滅一切罪長一切福故佛頂尊勝正明
於此即烏瑟尼沙蹔念蹔觀延善住之壽滅
地獄之苦不受七反畜生永離人間殘報疏
即具十楞等者亦觀佛三昧經第二廣說觀
白毫相彼經先說白毫之因云從捨心不慳
不見前相不憶財物無所封著而行布施取下
意引持戒忍辱六度十力四無所畏諸妙功德
生次云我滅度後有諸弟子晝夜六時能於
一時中少分少分之中能須臾間念佛白毫
令心了了無謬亂想分明止住注意不息念
白毫者若見相好若不得見如是等人除九
十六億那由他恒河沙微塵數劫生死之罪
佛告父王如來有無量相好一一相中有八
萬四千諸小相好如是相好不及白毫少分
功德釋曰故應觀察況依此經如是而觀疏
福德人至鼻等者即智度論文或至梵世即
法華經如來神力品爾時如來出廣長舌相
上至梵世或覆三千即阿彌陀云出廣長舌
遍覆三千大千世界說誠實言等疏無俟觀
破摶聚者金剛經云須菩提於意云何三千
大千世界所有微塵是爲多不須菩提言甚
多世尊須菩提諸微塵如來說非微塵是名
微塵如來說世界非世界是名世界釋曰此
段論名第十色及衆生身摶取中觀破相應
行住處大意云衆生世界但攬塵成今從麁
至細乃至極微皆無實體故云世界即非世
界今云無俟觀破者觀破但是假想爲未了
者若了法本空不待觀破又彼云摶取今云
摶聚是義引耳故什云欲破極微覺賢云以
一故衆以衆故一微自無性則爲空矣徐如
前說疏故佛涅槃四牙不碎者即後分經聖
軀廓潤品疏四中有法乳等三者論第三十

八云五想聽法一如實二如眼三如明四大果功德五無罪想今云法燈合明眼二義大果即資法身無罪總明離過疏上來略列下結釋料揀於中有四一總辨名數言譯者安置者以晉經無數故二既不說盡下明立理欲合盈百故言既不說盡者十蓮華藏塵不可說盡故三況此中所列下重以理成合成百義四晉經有遺下遮其傍救恐有救云如大慧百八豈要圓數凡立名數多有所表故故今通難云此有九十七即有所表晉有九十四復何所表昔表爲是今表即非是故不應生情配屬若表亦須成九十八

如來隨好光明功德品三十五疏二釋名中二先辨得名言隨逐大相者即觀佛經意前品已引二如來之隨好下釋名疏照七地者一種性地二勝解行地三淨勝意樂地即是初地四行正行地(從二地至七地)五決定地(八地)六決定行地(九地)七到究竟地(從十地至如來地)疏如是展轉況於諸相等者上有五重今越中間故云展轉然其舉況亦合五重謂一以因一光況果一光所越應云二果一光尚爾況果多光三足下好光尚爾況餘好光四好光尚爾況於一相五一相尚爾況於多相疏文但有初及後句餘可例耳復應更有二重謂六外相尚爾況於內德七一德尚爾況於多德故瑜伽四十九廣說舉況因說相好因竟云又於此中以要言之一切有情福聚量等爾所福聚能感如來一毛孔處乃至一切所有毛孔隨入福聚能感如來一種隨好乃至所有一切隨好隨入福聚增至百倍爾所福聚能感如來相中一相乃至一切所有諸相隨入福聚除白毫烏瑟膩沙增至千倍爾所福聚能感如來眉間白毫乃至白毫增至百千倍爾所福聚能感如來其頂上現烏瑟膩沙無見頂相乃至白毫隨入福聚增至俱胝百千倍爾所福聚能感如來諸相隨好而不攝餘大法螺相由此法螺隨如來欲發大音聲普能遍告無邊無際諸世界中所化有情如是無量福聚資粮修證圓滿能感如來不可思議無上無等遍一切種極圓滿所攝自體下取意引又此相隨好略由三因說爲無量一時無量三僧祇修故二意樂無量緣無量衆生利益安樂故三品類無量無量善業差別故故云無量福聚能起如來諸相隨好釋曰經中說所感之相論舉能感之因而因果相成此文證知佛德難思可證前後數節之文疏文從諸相不及法螺可證出現圓音之義前妙嚴品已略指耳疏謂雖修乘戒行寬故者初地已引此下別有一解以全悟意徃昔親近衆善知識親近法華涅槃經等衆善知識心不放逸顯曾修行依諸經修行後聞此經因該果海果徹因源便生毀謗故隨地獄由聞歷耳種金剛種以爲宿因毗盧遮那大威神力以爲現緣因緣相資頓昇十地等據此即非是戒緩墮於地獄故十地品云雖此衆淨廣智慧甚深明利能決擇其心不動如山王不可傾覆逾大海有行未久(十生五生)解未得(未有華嚴圓融之解)隨識而行不隨智聞此生疑墮惡道我愍是等故不說此即是生疑墮地獄又偈讚品云如來廣大身究竟於法界不離於

此座而遍一切處若有聞此法恭敬信樂者永離三惡道一切諸苦難釋曰定知不是戒緩又出現品云如乾草積等須彌投芥子火必燒盡供養如來少功德必令滅苦至涅槃何以故性究竟故全悟雖是後輩不忍見流失於經意所以扶同拯救異於古人緣疏已行不可改疏請後賢審詳疏惡業善根下遮難釋文恐有難言地獄及身既由惡業即從惡業中來前業報成佛即從善根中來何以並言非十方來故今釋云正由從業即是從緣無性來即無來若不從緣則有定性不得無來中論云若法從緣生是即無定性若無定性者云何有是法即因緣故空義耳疏因緣者名爲智慧者即略暗引涅槃二十一爲證前疏已引彼經云智慧之法不從因緣云何問於因緣令取此勢汝諸天子何因向疑何因發此微妙之音疏先敎識受生令捨曲見者涅槃二十一說若見如來實王宮生納妃生子雙林滅等是二乘曲見疏是知佛化所生非没生也者即淨名經觀衆生品舍利弗問天女汝於此没當生何所天曰佛化所生吾如彼生曰佛化所生非没所生天曰衆生猶然非没生也疏先明法身遍而叵見者叵不可也故出現品云譬如法界遍一切不可見取爲一切諸佛境界亦復然遍於一切非一切疏非謂有選生處者本行經說如來將欲下生以淨天眼觀閻浮提何處堪我下生乃至云唯有淨飯王家堪餘家不堪則似有選生處無分別智實無選擇即智之悲應物然耳則選無所選疏後如法正敎此上摽章後夫欲悔過下廣釋其相於中分二先明所治之病後顯能治之藥此即天台止觀之意今初但略彼名若具云一自從無始闇識昏迷煩惱所醉妄計我人計我人故起於身見由身見故妄想顛倒由顛倒故起貪嗔癡癡故廣造諸業業則流轉生死二者内具煩惱外值惡友扇動邪法勸惑我心倍加隆盛三者内外惡緣既具能内滅善心外滅善事又於他善都無隨喜四者縱恣三業無惡不爲下七全同但八言虜扈者亦云跋扈皆不尊敬貌下結云是爲十種順生死流昏倒造惡如廁蟲樂廁不覺不知積集重累不可稱計四重五逆極至闡提生死浩然而無際畔疏次起十種下二顯能治之藥彼云今欲懺悔應當逆此罪流用十種心翻除惡法先正信因果決定孱然業種雖久久不敗亡終無自作他人受果精識善惡不生疑惑是爲深信翻破一闡提心二自媿尅責鄙極罪人無羞無恥習畜生法棄捨白淨第一莊嚴咄哉無鉤造斯重罪天見我屏罪是故慙天人見我顯罪是故媿人以此翻破無慙無媿心三怖畏惡道人命無常一息不追千載長往幽途緜邈無有資糧苦海悠深船筏安寄聖賢呵棄無所恃怙年事稍去風刀不奢豈可晏然坐待酸痛譬如野干失耳尾牙詐眠望脫忽聞斷頭心大驚怖遭生老病尚不爲急死事不奢那得不怖怖心起時如履湯火六塵五欲不暇貪染如阿育王弟坐於御床希大帝王聞旃陀羅朝朝振鈴一日已盡六日當死雖有五欲無一念愛行者怖畏苦到懺悔

不惜身命如野干決死絕無所思念如彼怖王以此翻破不畏惡道心四當發露不覆瑕疵賊毒惡草急須除之根露條枯源流傾竭若覆藏罪是不良人迦葉頭陀令大衆中發露方等令向一人發露其餘行法但以實心向佛像前自求改革如隱處有癰覆諱不治則致於死以此翻破覆藏罪心也五斷相續心者一懺已後更不復作若懺悔已更作者如王法初犯得輕若更作則重初入道場罪則易滅更作難除若能吐之云何更噉以此

翻破常念惡事心六發菩提心者昔自安危人遍惱一切境今廣起兼濟遍至虛空界利益於他以此翻破一切處起惡心也七修功補過者昔三業造罪不計晝夜今善身口意策勵不休匪移山岳安塡江海以此翻破縱恣三業之心八守護正法者昔自滅善亦滅他善不自隨喜亦不喜他今守護諸善方便增廣不令斷絕勝鬘經云守護正法攝受正法最爲第一翻破無隨喜心今疏但云隨喜他善者取意對上耳九念十方佛者昔親狎惡友信受其言今念十方佛念無等慈作不請友念無等智作大導師翻破順惡友心十觀罪性空者了達貪欲嗔癡之心皆是寂靜門何以故貪嗔若起在何處住知此貪嗔在於妄念妄念住於顛倒顛倒住於身見身見住於我見我見則無住處十方諦求我不可得我心自空罪福無主深達罪福相遍照於十方今此空慧與心相應如日出時朝露皆失一切諸心皆是寂靜門樂寂靜故以此翻破無明昏暗是爲十種懺悔順涅槃道逆生

死流能滅四重五逆之過若不解此十心全不識是非云何懺悔設入道場徒爲苦行終無大益涅槃云若言勤修苦行是大涅槃近因緣者無有是處即斯意也是名懺悔事中除滅重罪彼止觀中更有別懺悔見罪亦有十心翻破前十而皆約觀行別歷十心大意觀罪性空中意與下經文同不能繁引其中釋文此疏不廣及下釋經皆已暗用今皆併引使知來處亦分疏中主客之言疏向以起心之次第者從微至著故翻破則從麤至細謂先起信心次生慚愧等如垢衣受垢先微後著若洗濯時先去麤垢後除細垢言此中則以勝劣爲言故者謂菩提最勝等故疏一發菩提心爲懺所依者依菩提心懺方爲眞懺不發心懺非是眞善故五十八經云忘失菩提心修諸善根是爲魔業故從以是行本下通不次妨義如前說疏餘如別說者此有二事一明二障者體下疏更明二明別說見障即如向引止觀說也疏一一佛前及衆生前者佛爲懺悔之主憑佛能除衆生是所對

之境昔曾惱害故疏既人天凡聖等者一一生衆中有天二一佛前即聖聖天見我屏過人見我顯過故爲慚愧此一段疏用一段經而有二意一以遍對翻無慚愧二從由過遲意下亦以遍對翻第四縱恣三業疏兼顯妄計我人等者觀罪性空正破妄計而言兼顯者以此有二意故一兼顯所治故下三事皆是所治次下一一皆有能治謂勝義空破妄計我人顯非斷常破撥無因果對十方佛翻外遇惡緣二者觀空正破橫計我人今加後二

故云兼也唯一性空破於三過疏令初業爲
報因三障首故下出別懺業及先懺所以在
文可知從非先有體下釋經於中有二先釋
不從東方等來無體性故即是空義二釋從
顛倒生言釋空所以者從因緣生即空所以
以從顛倒生故成無體性空義從由業障海
下即普賢觀經之文引此成上二義即一切
業障海皆從妄想生若欲懺悔者端坐念實
相是也言令此空慧與心相應者亦即普賢
觀經文將此釋令經決定明見無有疑惑空
慧相應斯慧決斷故能如是知却釋菩薩字
以令天子懺悔乃云菩薩如是者由見二空
之理即爲菩薩故疏以俗有眞無者即中
論意緣生幻有爲俗無性空理爲眞疏有無
二文三障影略者謂說有中略無報障說無
卅八　十二
之中略無煩惱從既無我下會前十心疏若
謂爲空諸佛不化者中論云諸佛說空法爲
離於有見若復見有空諸佛所不化疏故今
顯非斷無下會上十心以是緣成無性之無
故非斷無所以經言而受其報亦同淨名無

我無造無受者善惡之業亦不亡疏定有即
常定無則斷者亦中論偈偈云定有則著常
定無則著斷是故有智者不應著有無言俱
亦是二者謂有無俱者則二見相違亦不離
亦斷亦常言故雙破二見者故經云諸佛不
說有斷常法疏故雖空不斷下亦中論偈論
云雖空亦不斷雖有而不常罪福亦不失是
名佛所說疏令其眞念十方諸佛者若不了
唯心見從外來取色分齊豈知即心即佛若
知心佛衆生三無差別爲眞念佛善知識云
念佛即是念心念心即是念佛佛無形相心
無生滅心境一致故云眞念疏又業亦如幻
者重幻之義如前已引從又幻非有無下上
辨性空此下說中道疏以三昧力聲普聞故
者釋妨妨云此土兜率天鼓說法云何益及
百千億等剎耶答意可知疏令初皆有故字
等者疏文有五一牒經義言似牒前爲因者
則似由聞迴向及得十地并得三昧此三爲
因見佛爲益二從而前來未有下出不合加
故字所以三是以晉經下引古經爲證四應

言聞說下正其經文五上句得位者下釋文
位即十地言下句成行者即諸力莊嚴三昧
分得十力下釋諸力義謂十力是佛果德今
言得者即分得耳疏或迷說成諦等者即第
五地中十諦之義言十諦者即是十種觀察
卅八　十二
四諦謂一善知俗諦二善知第一義諦三善
知相諦四善知差別諦五善知成立諦六善
知事諦七善知生諦八善知盡無生諦九善
知入道諦十善知一切菩薩地次第成就乃
至善知如來智成就諦令言說成者即論經
中第五成立諦名也以其第五觀於四諦緣
起集成故偏舉之隨言顯示故論中名爲說
成也疏然二皆有理者即疏會通並未見文
故未可去取但以理通然其前解似喻於煩
惱故後似約業故又迷十諦惑義多故疏更
有異釋如賢劫經者會通異釋九地已引疏
令初準晉經云種一恒河沙下疏文有二先
通釋淸淨金網後別釋一恒沙言前中有三
一引晉經梵本成實網義二牒舉令經三引
纓絡成上二經令初言多箇輪王者即寶網

是一等取金網瑠璃等多故有一恒沙也言
非一輪王之多善者則以舊經彈於今經云
種清淨金網轉輪王一恒河沙善根則一輪
王有多善耳言梵本亦然者即以梵本成於
晉經疏而言清淨金網者第二牒舉今經疏
準纓絡上卷下第三引纓絡經成立二經於
中三一引經二成晉經三成今經今初言至
第七地十三寶相輪者以初地七寶二地八
寶三地九寶四地十寶五地十一寶六地十
二寶七地十三寶八地已上不增寶數故但
云大應寶相輪等疏若順晉經下第二成晉
經謂今得十地成九地已上善根白淨同白
雲寶故從即前香幢雲者引前行經證成晉
經晉有白字前有雲字二經合成纓絡白雲
寶義疏若然但是所等則金網無失下第三
會釈今經於中又二先順晉經妝今經謂晉
經得十地有九地已下白淨寶等諸輪王善
彼云白淨寶網等等即等於金銀輪等若是
能等為金網則十地非金若以所等為金金
等何失則晉經從九地向下等今經從十迴

向當中向上等故言無失則亦是多箇輪王
善根謂得金網等一恒河沙輪王善根故云
無失疏若取十地為清淨金網正當十地者
下直順金網一轉輪王多善根義以三義證
成一以無畏珠為清淨義二以人攝化分齊
同十地義即次行經云住此轉輪王位於百
千億那由他佛剎微塵數世界中教化衆生
正同十地攝報果中所化分齊三故下此王
下以轉益文證成此王轉益尚皆得於十地
故知此王即是十地故彼經云菩薩安住清
淨金網轉輪王位亦復如是則金網非所等
正是十地但其金字纓絡雖無餘經或有故
金剛頂經廣說金輪佛頂疏言一恒沙者下
第二別釋恒沙善根雖金輪為所等能具義
則不同一恒沙善根二經須一言九地已還
者正順晉經從白淨九地向下等故疏今經
影在後喻合中者出今經闕光之理即後得
初禪喻合中經云菩薩摩訶薩住清淨金網
轉輪王位放摩尼髻清淨光明是也疏若直
言得遇斯光下以理成立疏猶是牒前合中

者即是前明鏡世界喻中合文文云菩薩安
住清淨金網轉輪王位亦復如是若有暫得
遇其光明必獲菩薩第十地位以德依地成
下出重牒所以不然下反以成立疏此品之
末經來未盡者以說展轉益竟應須結歸本
光及隨好办并現瑞成益等今並無此明是
未盡
普賢行品第三十六疏通謂二品明出現因
果等者疏文有二先正明後若爾何以下解
妨先叙妨有三後即以此義顯是會前下釋
通於中二先出所以答後經來未盡答前中
亦二先此上二句總答後若更別問下別答
三問初答不問之難二欲會前故不以瑞隔
通前第二差別果終而無瑞難三普法希奇
下通第三平等因竟便有瑞難疏又前應有
下第二經來未盡答以第四十八經終無結
東故此後更合有經然此但通第二前無瑞
證難疏別謂此品等者疏文有二先直就乎
等因果明後亦遠答下對前問說於中又二
先正對前問後前雖已答下解妨文中分三

初正答重難謂先若未答應須答之不思議
品已答何須重答故爲此通二亦循下引例
三而妙中之妙下重通伏難謂有難言若例
相海等但是重答何以别爲平等因果故爲
此通古德等者然平等因果乃是古意爲欲
順古故爲此通若疏正意欲將五品皆答所
成果問已如不思議品初說疏初通顯二品
義名下疏文有二先約平等釋後約出現釋
前中亦二先約同歸一理所以平等依性起
修約因起用約果相盡同眞所以平等後又
因是果因下約二事交徹故云平等以是得
果不捨之因故云因是果因依果起果之果
故云果是果果如空法界二文影略疏因果
俱盡下二約出現釋疏别則品名下疏文有
二先總後别總中言品明所行非說人體者
密彈苑公以彼釋云普者遍也賢者善也行
者道也因也謂若依若正普遍法界塵毛爲
普具滿衆善德海爲賢得道不捨因行爲之
因行後便廣引普賢三昧品中釋普賢身周
遍之義曾不說於行行之相故又以普爲人

賢爲德故今彈云爲此以人取行非說普賢
之身疏然普賢行下别釋普行於中三一標
舉二釋相三料揀今初言諸經多有其名者
法華經云若有受持讀誦正憶念解其義趣
如說修行當知是人行普賢行釋曰此即有
名而相循隱則受持讀誦是事行也正憶念
通智行理行也普賢觀經名觀普賢行法經
亦是持經禮懺坐禪皆其行耳故多有名少
辨行相故今辨之疏言品中雖廣者長行與
偈一一皆是普賢之行猶散難見故復束之
疏一所求下二釋相疏上之十行下三料揀
於中二先融通謂前有圓融行布事理等殊
今總融爲一若不說事理等異無可融故故
略述其十後方總融二又上十行下約位重
揀兼會六釋普賢位者已見上文二若獨位
後下結彈異釋即是前總中所破然復有二
一破其獨用位後普賢故如前所引疏文二
廣釋普賢下結成非說人體兼示說人之處
疏結縛等名如常所辨者非唯易故指於常
解然上經文早已頻釋恐後學難尋今更具

出經云一無智者即是無明此通獨頭相應
二種二作惡者即諸纏此有八種十纏言八
種者謂一昏沉二睡眠此二障止雜集第七
云謂修止時昏沉睡眠爲障於内引昏沉故
三掉舉四惡作此二障觀論云於修觀時掉
舉惡作爲障於外能引散亂故釋曰上一舉
字即是觀也五慳六嫉此二障捨論云修捨
時慳嫉爲障由成就此於自他利悋妬門中
數數揺動行人心故七無慚八無愧此二障
尸羅論云修淨尸羅時無慚無愧爲障由具
此二犯諸學處無羞恥故言十纏者更加忿
覆俱舍頌云或十加忿覆雜集云數數增盛
纏繞身心故名爲纏由此諸纏數數增盛纏
繞一切觀行者心於修善品爲障礙故更有
五纏謂愛恚慢嫉慳經云結者雜集第六云
問結有幾種云何結耶何處結耶（此有三問）答結
有九種謂愛結恚結慢結無明結見結取結
疑結嫉結慳結應爲頌曰愛恚慢無明見取
疑嫉慳論云愛結者謂欲界貪恚結者謂於
有情苦及順苦法心生損害慢結者即七慢

等無明結者謂三界無知見結者即三見謂薩迦耶見邊執見邪見取結者謂見取二戒禁取疑結者謂於諦理猶豫嫉結者謂耽著利養不耐他榮發起心妬慳結者耽著利養於資生具其心悋惜釋曰云何結何處結問二廣答如論疏故晉經云起一嗔心等者以今經譯者爲順文令人誤解故引三經以正其義謂習禪者閒經不見諸法爲大過惡便云惡本性空故云不見見則妄想雖是正理不順今經故引三經明是無惡過此爲不見有耳決定毗尼者經但一卷優波離白佛言世尊或有欲相應心而犯於戒或有嗔相應心而犯於戒或有癡相應心而犯於戒何者爲重佛言若有菩薩如恒河沙欲相應心而犯於戒或有菩薩由一嗔心而犯於戒因嗔犯者當知最重所以者何因嗔恚故能捨衆生乃至云所有諸結能生親愛菩薩於此不應生畏所有諸結能捨衆生菩薩於此應生大畏乃至云大乘之人因欲犯戒我說是人不名爲犯因嗔犯者名大過惡名大墮落於佛

法中是大留難疏是以大般若中下證於菩薩起嗔中最重彼說魔見衆生互相是非亦生歡喜而非大喜若見菩薩互相是非則生大喜過於常喜如二虎鬬小亡大傷二俱無益菩薩亦爾自他並損皆失二利故疏二何等下徵列者疏文有四初標擧二古人寄位下序古釋判定同此三此釋非不有理下辨順違四又所障下結成正義猶是古釋故有又言疏意取此不欲局配故爲正義疏亦從前十及次十而成然有開合者疏恐文繁今當略配其中名字有同初十有同次十今且如次配於次十一由知澤法了衆生心行衆生心行最甚深故二由近友成勝業報三由護法故知佛法四了達空界知深理趣五深入法界成妙義持六觀無邊心即是所詮故得能詮辯才演暢七具菩薩行能隨心演八同菩薩善故能普遍九不著諸劫常現影像十順諸佛法具一切智從次十生既如次第從初十生義同前說上依不開若開合者如初二法皆是深法則此開前合若此總持由

於近友護法而成則此合前開約理無方故云開合實則如次義已周圓如三對前二既然四五承前可以思準疏第二正顯頌中文三初總科二此是伽陀者是孤起偈揀非祇夜不重頌前三前是略明下揀二文別疏此中玄妙宜審思之者大經文理觸途多妙但文言浩博不能具釋又理玄文易故令思之既云玄妙今重略釋初偈法喻雙標能觀之智明橫周竪求次偈達二世間假名無實即是假觀三一偈雙離分別及無分別以成空觀四有一偈解念無念即中道觀又二即是觀三即是止四即雙運五不動遊刹於器界自在六融念劫於時自在上二事理雙遊七遣二不二善會中道通二世間八結三世間等同法界九結能遍身十結能所不二上半無二遣二下半復遣無二若著無二即是於二有能所故故知無二非二故無所著疏九一頌知四種說法行者即三世間及時爲四若時分三世間則成六種若於三世各三世間則有九種總一切說即是十義從而刹等

說者釋義刹及三世此義微隱故疏釋之言融通者一塵即攝一切何得刹中無説言顯理者如色即顯質礙即顯緣生即顯無常即顯無性等言則觸類成教者證顯理義如前教體中明

卅八　二十

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第七十八

音釋

積子智切積也　叵普火切不可也　巵後五切　邈墨角切遠也

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第七十九

唐清涼山大華嚴寺沙門澄觀述

如來出現品第三十七疏答第二會所行問者以不思議法品中出現即第二會所行故疏二釋名者疏文分三初正釋二若唯約化下結彈古義三若來即出現下會六釋初中四一總釋二如來雖下結前生後三若依法身下別釋然法身若約報上論法應云眞如出纏是法身出現今以出纏爲報直就體上故云如理常現餘二可知四今以新佛下融通會釋於中二先會三身十身後會品名證成前義前中有三初以法報相對二眞應相對三結融三十今初言新佛舊成曾無二體者以報就法如出模之像像本舊成故無二體言新成舊佛法報似分者以法就報如金成像金像似分以有未成像金故今成像竟似分二矣前對是非異此對是非一非一即非異故言似分竟無二體疏無不應時下第二眞應相對以辯融通法報皆眞體上常用故即眞成應用不離體故即應而眞疏三佛圓融下第三結融三十謂以三佛收十佛不出三身三身既融十身即三自體無礙故辯應成下結成正義疏是以晉名下第二會品名二經品名即爲二別先會晉經初二句總標以將晉經用成前義故有是以之言雖是義加者梵本無故後以應雖從緣下釋性起義順應現義於中總有六義證成性起今初立理即不相違門然出現義亦名緣起亦名性起若取相說覺緣出現故名緣起謂由衆生業感如來大悲而出現故八相成道從法性生故名性起今以從緣無性緣起即名性起又淨緣起常順於性亦名性起故云應雖從緣不違性故疏無不從此法界流故者第二引梁論證成即相成門明性成於緣故此性起自有二義一從緣無性而爲性起二法性隨緣故名性起前段即初義今段即後義亦應云無不還證此法身故此乃緣智相成即緣成性即是前義但前取無違今取相成是故此爲相成門也疏以淨奪染性即起者第三明相奪門亦是通妨謂有問言性起唯淨

緣起通染云何緣起即是性起故爲此通謂緣起有二一染二淨淨謂如來大悲菩薩萬行等染者謂衆生惑業等若以染奪淨則屬衆生故唯緣起今以淨奪染唯屬諸佛故名性起疏若離於緣性叵說故者即第四是相即門亦是通妨謂有問言緣起約事性起約理如何相即故爲此通從緣無性方顯性起又由見緣推知性起若離於緣復論何性離緣有性是斷空故疏下加性起者即第五段引當經證即以人表法門疏妄雖即眞下第

六以妄隱眞門亦是解妨妨云若緣即性妄本自空當體即性何以不得染奪淨耶故爲此通淨緣順性染緣違故瓔珞云始起一想住於緣順第一義諦爲善違背爲惡疏今以起義多含直云出現下第二會通今經則

性起局性出現即起起含緣性故曰多含言從性者性起即法身從因者緣起緣起即報身從眞從感即是化身而從眞約佛通於緣性謂依法報而起於化名曰從眞從感約生即是緣起由上諸義故云多含結彈六釋並

顯可知疏一衆生外增上業者揀異內異熟業疏謂多有情應生此界共業同變者即唯識論釋初能變中處之一字論云所言處者謂異熟識由共相種成熟力故變似色等器世間相即外大種及所造色雖諸有情所變各別而相相似處所無異如衆燈明各遍似一釋曰此釋共變之義相似名共論又云誰異熟識變爲此相有義一切所以者何如契經說一切有情業增上力共所起故有義不許乃至云經依少分說一切言諸業同者皆

共變故釋曰此揀通局即今疏文疏依此義云應生此界故下經云各隨所宜而得受用若不應生豈安樂界所有衆生變爲此界之穢土耶疏於中有四句謂共中共等者即唯識第二引瑜伽論說共不共中各有二種共

中二者一共中共如山河等非唯一趣獨能用故二共中不共如已田宅及鬼所見爲水火等即於彼境非互用也不共中二者一不共中不共如眼等根唯自識依用之緣境非他依故二不共中共如自浮塵根他亦受用

故疏一約同居等者地前菩薩未生受用同居變化亦以善業共變此土疏二約能化謂隨諸衆生等者即淨名意能化菩薩非自業成以大悲故取土攝生及衆生之類皆淨名經並如世界成就品引疏先成器界等者俱

舍十二云壞從獄不生至後器都盡成劫從風起至地獄初生論釋云謂成劫中初一劫起器世間後十九劫起有情漸住壞中後一劫壞於器界前十九劫有情漸捨二十中劫初劫唯減後劫唯增然此二時等中十八成

壞時量法爾先成必在後壞疏一品之中下總顯喻意疏廣大難知周十方故者是下結文疏以十句各結一喻文皆暗用可以意得疏體無生滅亦是下結文結第三也疏準五卷大悲經第三云有千葉故者結云阿難何

故名爲賢劫阿難此三千大千世界劫欲成時盡爲一水淨居天子以天眼觀見此世界唯一大水見有千枚諸妙蓮華一一蓮華各有千葉甚可愛樂彼淨居天因見此華心生歡喜踊躍無量而皆讚歎言奇哉希有奇哉

希有如此劫中當有千佛出興於世以是因緣遂名此劫號之爲賢劫我滅度後當有九百九十六佛疏次第合前者一清淨離垢光合善淨光明風輪此約能成若約所成義類亦同此一能成如來無漏無盡智合成色界色界離於欲過故如無漏四禪不壞如無盡也二普照光合淨莊嚴風輪三持佛種性合堅密無能壞四迫出無能壞合勝高輪五一切神通合不動輪六出生變化合安住輪七普隨順合莊嚴輪八不可究竟合無盡藏九種種莊嚴合普光明藏十不可壞合堅固根其所成德可以意取疏所成唯果德者唯釋於法如無漏無盡智不傾動力等皆果德也能成通因果者如持佛種性一切神通皆通因果疏以緣奪因者此中化生衆生自力爲因佛力爲緣餘可思準疏大諾健那者此云露形也疏其量廣無數厚十六洛叉者是俱舍頌上二句云安立器世間風輪最居下疏故淨名云其無礙慧無若干者即第三菩薩行品經前已頻引今更略示因說香飯爲佛

事竟便明諸佛功德平等云阿難汝見諸佛國土地有若干而虛空無若干也汝見諸佛色身有若干其無礙慧無若干也疏若將一一通前十下結彈古釋疏淨意如空總以喻顯等者此中有深止觀宜審思之第二身業疏唯有五界者結示正義非是略也彈於古釋古云應有十句但文略耳故今彈之疏明如來出現有十種身者疏文有四一正科經文二此即八地下會釋十身三四是菩提下隨難重釋四一一喻中下釋文此亦古德同迷之處不知此十即十身故疏初二合初句世出世異故者謂初二句皆合破暗作明初句滅惡生善即世間破暗作明惡即黑暗善即明故後句破愚爲智即是出世破暗作明疏三拔四流等者即大慈救護大悲度脫合變濕令燥四流是濕出世是燥定水是濕菩提是燥不沉定水故疏道品通長下合上生長草木三乘草木即藥草喻品三草二木初會已引疏高原喻聲聞者不生佛法蓮華故即淨名第二譬如高原陸地不生蓮華卑濕

淤泥乃生此華如是聲聞諸結斷者於佛法中無所復益煩惱泥中乃有衆生出佛法矣前亦已引故法華經法師品內穿鑿高原亦況聲聞疏又既約機說異則照高未能兼下等者如照高山未照黑山若照黑山即照高山謂說華嚴是照高山二乘不預說阿含等菩薩常聞等餘例可知疏又若捨化下約會權歸實然經但有先照高山之言無有後照高山之語今以義求必有之矣會權歸實先棄人天非出離故如平地落照次捨聲聞令自悟故如高原無光次捨緣覺令起悲故如黑山掩曜次捨三乘歸一乘故如山銜夕陽故先大後小即從本流末於一佛乘分別說三等捨小歸大即攝末歸本則二義皆具疏略中五事皆盲等者亦通外難謂有問言五事皆盲何不言無解等眼答意可知疏此即涅槃下會涅槃第九初明三罪最重有涅槃因不說闡提後聖行品下收闡提云一闡提人雖復斷善猶有佛性故總收之此四明至惡不捨言三罪者一謗方等經二犯四重禁

三作五逆罪此三未必撥無因果撥無因果
即一闡提疏今離苦集者現在身苦爲苦果
也及諸煩惱未來苦因義兼感業上二皆集
第三語業疏圓音之義下分三初總明二釋
文三彈古初中疏一叙昔等者昔有三義一
云諸佛唯是第一義身求絶萬像無形無聲
直隨機現無量色聲猶谷無聲隨呼發響然
則就佛言之無音是一約機論之衆音非一
而言一音圓音者良由一時一會異類等解
隨其根性各得一音不聞餘聲不亂不沓顯
是奇特故名一音音遍十方隨機熟處無不
聞故名爲圓音非謂如空遍滿無別韻曲經
云隨其類音普告衆生斯之謂也二云就佛
言之實有色聲其音遍滿無所不遍但無五
音四聲等異無異曲故名爲一音無不遍故
名爲圓音但是圓音作增上緣隨根差別現
衆多聲猶如滿月唯一圓形隨器差別而現
多影亦如長風隨其衆竅聲有多種經言佛
以一音演說法衆生隨類各得解三云如來
於一語業之中演出一切衆生言音是故今

彼衆生各聞已語非是如來唯發一音但以
語業同故名爲一音所發多故名爲圓音如
合文聲尚多音齊發況如來耶二辯違者上
來三解偏取皆失初第一義無形無聲非一
音義故但隨他音非自音故第二唯是一語
無多音故一不即多豈爲圓音有則多亦應
有無則一亦須無何得一有而多無耶第三
雖但是多又無一故若語業同一切衆生豈
一音耶故並非也第三會通者上但責偏不
謂全失合上三義方是圓音之一義耳謂多
即一若多不即一則非一音一復即多若一
不即多即非圓音二即是空空即是二若二
不即空是所執故不無性故非圓非一空不
即二非音非圓故鎔融無礙即是圓音此中
三義謂初是無生滅義次一是無邪曲義後
一是普至義是知得其正義則傍收無遺不
得正意並爲彈理疏文有十音下第二正釋
經文在文可見但初一即隨類音亦同淨名
佛以一音演說法衆生隨類各得解皆謂世
尊同其語斯則神力不共法釋曰此即詞無

礙解以辯一音三四皆引寶積亦即淨名寶
積長者子偈讚一音次上所引第二偈云佛
以一音演說法衆生各各隨所解普得受行
獲其利斯則神力不共法釋曰此即法無礙
解云一音也第三偈云佛以一音演說法或
有恐怖或歡喜或生猒離或斷疑斯則神力
不共法釋曰此即義無礙解云一音也疏此
十圓融下結成上義疏是知或謂無聲下第
三結彈古說但結前二以其第三可入正故
言皆大地之一塵者約收以結則此一塵不
離地界積多小塵可成大地積其多義以爲
圓音若約斥彈異說之微豈同正解廣大智
地疏今初收上十聲下疏文有三先釋經文
二更以四句下以義融攝四句可思後名爲
如來圓音下結歎疏若佛音聲是有法非非
法者釋曰此非法言即是真理爲非法耳疏
一將成正覺念相欲盡等者即起信論意數
段論文參而用之論云菩薩地盡一念相應
覺心初起心無初相以遠離微細念故得見
心性心即常住名究竟覺今取意釋故云將

成正覺言念相欲盡者即微細念也此念亦名生相即論三細之一論云一無明業相以依不覺故心動說名爲業動則有苦果不離因故釋曰此念即細中之細今無此相云細念都亡言得見心性者即上論文言等虛空界法界一相者即論釋本覺之文論云所言覺義者謂心體離念離念相者等虛空界無所不遍法界一相即是如來平等法身依此法身說名本覺釋曰今略取二句彰所顯本覺言始本無二者即所成始覺彼論釋前說名本覺竟後云何以故本覺義者對始覺義說以始覺者即同本覺故始覺義者依本覺故而有不覺依不覺故說有始覺又以覺心源故名究竟覺不覺心源故非究竟覺釋曰今疏取意故云始本無二言契同諸佛平等法身下結成上來無二之義平等法身即前本覺言故云說法界下以經帖成疏三德涅槃者涅槃章明疏在法華經以體從用名如來知見者涅槃約理知見約智知見有性非無有理涅槃亦有般若之德非無有智涅槃

乃是攝用從體但稱涅槃以爲所證法華經明以體從用但名知見故法華論釋開義云開者無上義即雙開菩提涅槃示法身同即唯約理悟約菩提即是於智明其理智況知法無性豈非理耶故今疏云以體從用等疏深固幽遠者即法華經法師品文文云此法華經藏深固幽遠無人能到今佛教化成就菩薩而爲開示釋曰幽遠深固名爲祕密疏初心同稟下解妨解妨云法華經除諸菩薩衆信力堅固者又三根聲聞初發大心皆稟法華如來知見何要此位方爲說耶故爲此通約究竟故爲等覺說實則此法通被始末疏更一下生者第二會初已廣分別疏有說初地即得者六地已引即仁王云若得信心必不退進入無生初地道疏爲說信等者即初地淨治地法信悲慈捨無疲猒知經論了世法堅固力慚愧莊嚴供養佛也疏後後圓淨者釋經實字以此十法淨治地障地地漸淨故云後後疏十地地智一一開發者即釋智慧華開敷不斷二利者不斷大悲行等地

地之中有二利故疏中道者名爲佛性初二會中已廣分別言爲上上智觀者亦涅槃文六地已引應以法空智斷一切惑者此有二意一以法空揀於人空照惑無本無斷斷故二言一切者兼斷所知亦煩惱故第四出現意業疏約體遮詮下釋此段經疏文有三初總釋文意二別叙異釋三會釋歸宗今初心即是王就王辯體智則是所約所明用體則表詮不逮故但遮詮用則相可昭著故寄表詮然用亦有遮詮同體故無分量故若一向遮則無由顯別故寄表詮以辯玄極而言寄者謂寄所顯王寄用顯體入用及心所皆有遮義今但寄表以顯於深疏然此一文下第二別叙異釋於中二先標後一云下別說略有三說不離一宗即分爲三初二師即法相宗二結前生後三叙法性宗就初師中有五一正明二解妨三反成四引證五重解妨今初言無彼有漏染心心所而有淨分者唯有八識心王及二十一心所即遍行五別境五善十一也疏果位之中解妨有徵問云若爾

則王所俱有何以王上言不可得故此釋云
果位之中識劣故云不可得智强故云智無
量言識劣者以二分中但有淨故不同衆生
分別强故言智强者無惡慧故決斷勝故疏
若必無王下第三反以成立智是心所若無
心王智何所依疏故成唯識下第四引證言
是淨無漏界者漏即垢染旣言無垢識則有
識矣又云圓鏡智相應明有心王與所相應
非所獨立是故結云有王明矣疏言轉識下
第五重通妨難謂有難言旣言轉八識成四
智明唯智無識故今釋云智依識轉等言依
識轉者識爲主故智非主故然唯識轉有三
師義今並用之此是一師上智强識劣亦是
一師疏一云以無積集思量等義下此義有
三初正明二引證三遮救今初以集起名心
思量名意分別名識今果位中八不積集種
子而起現行七不思量第八爲我而言等者等
取前六又不分別諸境所以爾者以皆與四智
相應故言無耳非不有彼無集第八無思第
七無分別六是故結云非無心體疏故攝論

下二引證非心非思義故者明八非積集七
非思量等疏亦非非心爲所依止者三遮救
也恐有難云若非心義無分別智應依於色
故今顯云所依之王非全無體此上總標有
也次心種類故下釋成有義謂是心種類安
得非心次云以心爲因下復釋上文心爲種
類言此位者即是果位謂以集起等心爲因
引得果位淨八識故不可名爲非心也如無表
色依表色生故得名色據此亦得名無集起
心等疏上之二解俱明心意識有者第二結
前生後明結前二是法相宗生後一解是法
性宗問二俱是有復有何別答前釋有淨無
染後釋有體無用故義不同也然二義相成
以無思等故說無染以無染故說非積集思
量義等疏一云佛果無實心意等者即第三
師是無相宗及法性宗先正明可知故金光下
第二引證論當第三論云此中自性身者即
法身也釋論云唯有眞如及眞如智獨存名
爲法身疏上之二宗偏取皆妨下第三會釋
歸宗分二先明不可偏取二明會成正義前

中亦二上二句標後若依前義下解釋於中
又二先離破後合破前中先明法相宗妨疏
文分三初奪破次縱破後遮救初中二先明
違義以不得即有即空故成增益後亦不能
通不可得言下明其違文以文但云心意識
俱不可得不言染不可得故疏又此淨分此
何不說下第二縱破縱許淨有染無經何不
言有淨分也疏彼無垢識而得說耶下第三
遮救二句疏文遮其兩救上句恐彼救云淨
相難說故不言之故今遮云彼莊嚴經何得
說有無漏識耶豈非是淨下句恐彼救云經
言叵得意在於染故亦遮云經何不言染不
可得疏若依後義下明法性宗妨於中二先
奪後縱前中亦二先明違義以空礙有故云
損減二亦不能通下明其違文文中既言智
無量故知如來心不言知如來智明知假智
知心心則有矣何得言無疏又心旣是無下
第二縱破縱汝心無智有亦有二過一違義
心王最勝尚說爲無智無所依豈當獨立如
無君主何有臣下二非唯下明其違文言上

二論者即唯識攝論言涅槃滅無常則通五蘊故經云憍陳如因滅無常色而獲常色受想行識亦復如是既有常識則有心矣疏若二義雙取下第二合破二宗成四謗故此亦遮救謂有救云上之二宗偏取不可合豈過耶故云合則相違以共定謂有無非即有之無即無之有故若爾互泯雙非可乎故答云寧逃戲論以無詮當故疏若爾何以指南下第二會成正義於中有四一徵前起後二今釋此義下雙標二章三今初若後宗言下別解二門四然佛尚不說下謙退總結初二可知三中分二先別會二宗後通會二宗前中即分為二先會法性宗意云心即是如智即如智離心無如則知有如已有心矣況即體之用故稱如智即用之體即是真如如一明珠珠體即如明即如智豈得存如亡於心矣疏前宗以純如下會法相宗意云即如之有有豈乖如如境即虛則有心無失疏是知即真之有下第二通會二宗即真之有是法相宗即有之真是法性宗兩不相離方成無礙

真佛心矣疏後消經意下第二釋經文於中有三初略明即雙標遮表二故晉經下引證雙證遮表既言知心無量則有心矣言無最失疏云何深玄下第三廣釋即雙釋遮表即分為二第一釋寄遮顯深第二釋寄表顯深前中四初明偏語不能盡理二結性相二門難思三明總具性相不可別彰四明不即不離故難顯說今初略有四對一有無者即別對二宗二染淨即法相宗三一異者通對二宗四情非情亦對二宗初對義者事即理故非有理不失事故非無二染淨對淨約絕相染約契性言不斷性惡者惡同以心性為性若斷性惡則斷心性性不可斷亦猶闡提不斷性善三一異對通對二宗即體之相能包即相之體一味四情非情對亦對二宗即用之體同色即體之用徹幽言無殊色性者即起信論云以知色性即智性故說名智身以知智性即色相故說名法身遍一切處又梵行品云知一切法即心自性故情非情性曾何異體疏口欲辯下二結性相難思疏是知

佛心下三總具性相不可別彰皆雙跂前二宗之法疏心中非有意下四明不即不離故難顯說於中三初約八識心王辯二王所對辯三一一結例言非有者是不即義二相別故亦非不有是不離義無二體故又非有者以無二體互攝盡故亦非不有者二俱不壞力用交徹故疏言寄表下第二釋寄表顯深可知疏然佛尚不說下第四謙退結成佛尚不說者即此經云心意識皆不可得是不說也釋迦掩室於摩竭淨名杜口於毗耶皆佛不說也果海離言唯證相應皆不可說有因緣故者即四悉檀因緣則得無說之說耳疏合中謂諸乘下疏文有三初正釋文二豈不依心及依理者設難也依心約法相宗依理約法性宗三豈不向言王所無二下釋通此正釋二引例三引證四舉況今初即迴向經云無有智外如為智所入亦無如外智能證於如今但通上豈不依理難故但引前句謂彼難云上言唯如如及如知智獨存則智依

如矣何言無依故令釋云智外無如故無所依然彼迴向經文自有三意一約如體性空故智外無如智體性空故如外無智二如智一味同一眞體安得智外更有如耶三約事事無礙舉一全收令但用初二意以酬難竟後意即在第四舉況之中疏亦猶淨名法隨於如無所隨故者二引例也即目連章彼約性相相對此約如智相對義非全同義勢相似故云引例言法隨於如者法即一切一切法即如故云隨如言無所隨故者經自釋隨如之義由法即如法外無如故云無所隨故若有所隨能所未泯豈得隨如又法外有如法非如矣故無所隨方曰隨如此中亦爾若有所依智外有法能所未忘不名如智如外有智智亦不如故得引例疏文殊般若云若無境界則無所依者三引證也文義全同故得引證即大般若曼殊室利分光明覺品已引令當更引經云若知我性即知無法若知無法即無境界若無境界即無所依若無所依即無所住釋曰令但要無依之言故但引

一對疏況佛智外無法可得下第四舉況謂上引二經但明契理無依心境雙寂即事理無礙之義已通前難況令約事事無礙舉一全收即迴向中第三意也佛智稱眞收法界盡差別之事皆隨於理在佛智中況所證如寧在智外此約相入門下句云以一切法即佛智故者釋上無法可得約相即門佛智即一切一切即佛智也疏即轉釋前依者謂疏意明初喻爲總含下九喻故下喻中節節指初令以第一喻云虛空爲一切法所依喻佛智爲一切世出世智所依故令釋之云得爲依依彼出故疏雖出諸智佛智不減菩薩成佛佛智不增者如山出雲山亦不減如谷納雲谷亦不增海中板喻即十行品疏列名中衍英諸公等者疏文有三初敘昔次此釋亦無大過下會釋上句總明果地具此三道下爲其通釋恐有難云助等是因何將釋果故爲此通三令更一下中令正解於中二先總明後一大圓鏡下別辯然取唯識論以爲疏文心無染著巧方便智實爲大圓鏡智論云

一大圓鏡智相應心品謂此心品離諸分別所緣行相微細難知不忘不愚一切境相性相清淨離諸雜染純淨圓德現種依持能現能生身土智影無間無斷窮未來際如大圓鏡現衆色像釋曰觀上論文自分主客但云不忘者常現前故不愚者不迷暗故餘義可知論云二平等性智相應心品觀一切法自他有情皆悉平等大慈悲等恒共相應隨諸有情所樂示現受用身土影像差別妙觀察智不共所依無住涅槃之所建立一味相續窮未來際釋曰由昔因中執有我故自他不等令由我無故皆平等言一味者一無漏味餘義可知由涅槃故此識恒共悲智俱行論云三妙觀察智相應心品謂此心品觀察諸法自相共相無礙而轉攝觀無量總持定門及所發生功德珍寶於大衆會能現無邊作用差別皆得自在雨大法雨斷一切疑令諸有情皆獲利樂釋曰攝謂攝藏觀謂觀察功德珍寶即六度道品等論云四成所作智相應心品謂此心品爲欲利樂諸有情故普於

十方示現種種變化三業成本願力所應作事釋曰四智廣義初會已明今以疏有故復重引令知主客疏同法華髻中明珠下七喻之中此當第六如安樂行品明一乘圓智居佛心頂以權覆實如在髻中開權爲解前亦已引疏然約下智不及下釋上密義故法華云我以無數方便種種因緣譬喻言詞演說諸法是法非思量分別之所能解唯有諸佛乃能知之所以者何諸佛世尊唯以一大事因緣故出現於世釋曰種種說法皆爲一乘衆生不知故云祕密故涅槃下引證亦如前引疏體勝用深下疏文有二先釋經後解妨今初言純淨圓德現種依持者純即無雜淨即離染圓者滿義現行功德之依種子功德之持自性明善名爲清淨有漏永亡云離諸雜染餘如前釋疏今以四智圓融下二解妨妨云何以將法相宗釋法性義故爲此通謂彼四智迢然不同今一具四豈得同耶先將四實以況四智此即別義於一實上復具四德即圓融義況四圓融十中之一豈得言同

欲顯包融故用釋之疏第五珠消海水喻蹈前以釋疏文分二先明智斷不同後又前下橫竪分別一佛果中具有四智名橫菩薩歷位具有四智名竪言皆是釋上爲依之義者即虛空無依爲依喻中之一義也疏起世婆沙等說者起世即經婆沙即論皆同俱舍云此下過二萬無間深廣同上七捺落迦八增皆十六等是也疏俗典云沃焦石者山海經說尾閭壑又云注下亦如彼說莊子秋水篇亦明已見迴向品疏別顯用相下疏文分三初叙昔二辯順違三申正義今初即靈辯法師此三昧名即唯識第九論云一大乘光明定謂此能發照了大乘理教行果智光明故二集福德王定謂此自在集無邊福如王勢力無等雙故三賢守定謂此能守世出世間賢善法故四健行（呼平）定謂佛菩薩大健有情之所行故攝論第八意亦同此首楞嚴者是梁論名即健行義然是梵言此云一切事畢竟又英法師云初定空智除不善障二除著禪障三除煩惱障四除所知障賢首云

初能除流散雜染業二能除味定著靜障三能除根本無明障四能除盡成果智障與前大同疏此釋配定可領下第二辯順違可知疏今更一解下三申今正義於中有二先總後別今初所成即是四定者如唯識論定爲能發智爲所發四智即是所成今明佛具四智令諸菩薩能具四定故智爲能成定爲所成竪配之相下別當具疏謂一佛以即事而眞智下第二別釋一一智中文皆有三初舉能成智二治於下治所破病三令得下顯所成德文並可知疏肇公亦云下即涅槃無名論第七妙存中文然則玄道存乎妙悟妙悟在於即眞即眞則有無齊觀有無齊觀則彼已莫二所以天地與我同根萬物與我一體同我則非復有無異我則乖於會通所以不出不在而道存乎其間矣何則涅槃夫至人虛心冥照理無不統懷六合於胷中而靈鑑有餘鏡萬有於方寸而其神常虛等今但引兩對足顯經意疏四戒定息熱者此唯定下合別顯用相中有淨戒頭陁疏文多影略者

爲分能所成故能成者即如來悲等所成即菩薩悲等如在佛爲方便在菩薩爲深心在佛禪定爲業在菩薩淨戒頭陁爲業在佛即是菩提爲果在菩薩即無生忍等䟽是知現惡明無則無惡必有者即生公意生公忍死待得大經以證大義如何至今猶不信耶廣如玄中今當重釋言現惡明無者正作闡提撥無因果故無緣惡必有者由撥因果之惡故無今無此惡是則有矣故應問言頗有新作一闡提不復有闡提後生信不若有新作未作之時有佛性不若未作時有作時無者佛性可斷若先無者則不由於闡提無也本自無故後生信心亦復如是若有佛性佛性是可生之法前則本有今無此則本無今有若發信心亦無性者此亦不干闡提故無故知但是約於長時未成果善抑言無耳謂抑令恐怖使發大心未作闡提令其莫作故皆誘物何定言無跡故涅槃下引證此引二經先引涅槃自有二文唯證闡提有性成上不捨邪見水輪初意即第九經玄中已引今復略明經云彼一闡提雖有佛性而爲無量罪垢所纏不能得見如蚕處繭則有而非無三十五經云斷善根人以現在世煩惱因緣能斷善根未來佛性力因緣故還生善根亦有文也復云若能發心非闡提者即二十六經高貴德王菩薩品經云善男子一闡提輩若遇善友諸佛菩薩聞說深法及以不遇俱不得離一闡提心何以故斷善根故一闡提輩亦得阿耨多羅三藐三菩提所以者何若能發於菩提之心則不名爲一闡提也即其文矣䟽法華云下二引法華亦有二文以證定性二乘皆成佛義一即法師品藥王汝當知如是諸人等不聞法華經去佛智甚遠若聞是深經決了聲聞法是諸經之王聞已諦思惟當知此人等近於佛智慧釋曰既言決了聲聞法明昔淨名等經聲聞如根敗之士其於五欲不復能利及如燋穀芽佛名經說如燋穀芽雖逢春陽無希秋實及深密等說於定性不得成佛三乘聖人心皆猶預今皆作佛故云決了第一經云菩薩聞是法疑網皆以除千二百羅漢悉亦當作佛故云決了復恐人云千二百外定性聲聞即不作佛也故引次文即五百弟子授記品初千二百悉皆求記如來先授陳如作佛次授五百末後偈云其五百比丘次第當作佛同號曰普明轉次而授記我滅度之後某甲當作佛其所化世間亦如我今日國土之嚴淨及諸神通力菩薩聲聞衆正法及像法壽命劫多少皆如上所說迦葉汝已知五百自在者餘諸聲聞衆亦當復如是其不在此會汝當爲宣說釋曰據此非唯列千二百則靈山之會爲二千人五千拂席增上慢者應是聲聞不厠靈山法華勝會者令此會中聲聞菩薩轉爲授記餘如玄中䟽有引向來所揀下即舉邪顯正謂法相師以水輪中證有無性地獄深坑證有定性趣寂二乘不觀已下破其妄引䟽有三節初指經中却收之義二引第十等有喻意三藏損佛性下以理結勸謂唐三藏創自西迴薦福寺有一人大德不肯修敬後因見日照三藏遠涉流沙廣取經論誠曰劬勞然

減損佛性增足煩惱未知與聖意相應不言減損佛性者以五性之中唯一性半有佛性耳謂菩薩性及不定性之半以不定性容有無故餘三性半一向言無謂一無種性人二定性聲聞三定性緣覺言一半者即不定性中或無是也言恐謗一乘者以罪怖之然法華經特稱妙者以佛昔說三乘五性今法華云一乘一性謂一切衆生有如來知見更無餘性故惟一乘涅槃云佛性者名爲一乘以凡是有心定當作佛故唯一乘法華又云唯此一事實餘二則非眞終不以小乘濟度於衆生又第四云平等大慧又彼疏自立一乘爲宗及其立義定有五性却以一乘而爲方便此豈不是謗一乘耶謗一乘罪法華具明事不可輕如增上慢不信不輕皆作佛言即爲謗耳疏廣明留惑潤生具如前章者即義理分齊別有一門第十喻法說中三初略消經文二以上言潛流下對前辯異三此有三意下別解文旨文三初順釋二釋疑三及以理成初中亦三一明生等有因二明因有果

智三自他交徹今初先正立後則知無性下反成上義即涅槃經云除墻壁瓦石皆有佛性故無佛性則非衆生凡是有心定當作佛則無一不有以一切人皆有心故故知作佛言無佛性則無心也無心寧異瓦礫此是涅槃一性之宗故云已過五性疏二者衆生在纏之因等者二明因有果智揀勝初義但有佛性於中三初正立二正揀三結勸今初謂遠公等釋涅槃經言因性本有果性當成今因有佛智佛智非因故超前也所以有者因果二性無二體故若因無果性果是新生便有始故新生有始佛性非常住故疏非但有性後方當成者第二正揀前義於中二一揀因果不同謂前義意如木有火性鑽方生火乳有酪性緣具成酪今此中意果尚本有況於因性況當有耶疏亦非理先智後者二揀理智兩別若唯理性爲先有者則第一義空不名智慧理智異故無漏智性本自有之不應理故大智光明非本有故智後生者果無常故能證所證成二體故疏是知涅槃下第

三結會勸信謂涅槃終極之說會昔有餘四十九年多說三乘五性之教機習已久難可頓移且說有心皆有佛性一經前後縱奪合離而其明言凡是有心定當作佛疏後學尚謂談有藏無者即大乘法師法華疏意彼意涅槃經言一切衆生皆有佛性此總談皆有欲奬衆生實而明之亦有無者藏在一切總有之中言通別類異者通相皆有別揀有無有無不同不應一類疏況聞等有果智誰當信者即舉今宗結成難信勸令信耳疏三彼因中之果智下第三自他交徹謂諸凡夫因中果智即他諸佛已成果智自身佛性一身竪論他佛智在凡自他橫辯故更玄也疏不爾此說衆生下以理成立自他平等謂此章中舉其十喻以辯佛智忽引衆生有佛智者何名爲說諸佛心耶明知是說衆生心爲佛矣斯則玄下結歎歸宗疏如壯士迷於額珠豈謂膚中無寶者即涅槃第八如來性品北經第七佛告迦葉善男子譬如王家有大力士其人眉閒有金剛珠與餘力士捔力相撲而

彼力士以頭抵觸其額上珠尋沒膚中都不覺知是珠所在其處有瘡即命良醫欲自療治時有明醫善知方藥即知是瘡因珠入體是珠入皮即便停住是時良醫尋問力士汝額上珠爲何所在力士驚答大師醫王我額上珠乃無去耶是珠今者爲何所在將非幻化憂愁啼哭是時良醫慰喻力士汝今不應生大愁惱汝因鬬時寶珠入體今在皮裏影現於外汝當鬬時嗔恚毒盛珠陷入體故不自知是時力士不信醫言若在皮裏膿血不淨何緣不出若在筋裏不應可見汝今云何欺誑於我時醫執鏡以照其面珠在鏡中明了顯現力士見已心懷驚怪生奇特想上具引經文下合文廣以意引之謂以良醫喻之善友煩惱爲皮膚佛性爲寶珠不知爲失惑盡乃得證知了了如彼力士於明鏡中見寶寶珠薦福解云貧女金藏通喻凡夫不知佛性此喻菩薩二乘觀心之首隱其佛性已發三乘心名爲王家以未入佛家故有觀心力名爲力士中道佛性之珠在其心間與倒競力觀於俗境名爲相競觀心取境名頭抵觸取相隱理名尋沒膚中以相求理不能得見名不知所在取相見空名之爲瘡訪友爲命醫佛爲良醫知佛性珠取其空相名知是瘡因珠入體定得之性在上相內名珠入皮即便停住是時良醫下問性所在相覆眞性故力士不知所在先因發心將非虛說名將非幻化恐無性流轉名憂愁啼哭次佛慰云言性不失汝之妄競性隱無我名珠入體在於皮裏因本有理有理性相名影現於外汝觀空等時其心猛利如嗔恚盛因斯陷入故不自知此上有性不見喻二乘是時力士下拒教不信喻若在皮裏膿血等者謂在凡夫苦等相中有漏不淨性淨應出何緣不見若筋等者若是眞理眞理無相不應可見汝今云何下正明不信經是時良醫下依教見性喻珠在鏡中明了顯現者定得之性惟大涅槃理教能顯如鏡照面了了分明力士見已者衆生則聞見十住則目見餘可知疏如貧得珠非今授與者即法華第四五百弟子授記品說繫珠喻領解得記經云譬如有人至親友家醉酒而卧是時親友官事當行以無價寶珠繫其衣裏與之而去其人醉卧都不覺知起已遊行到於他國爲衣食故勤力求索甚大艱難若少有所得便以爲足於後親友會遇見之而作是言咄哉丈夫何爲衣食乃至如是我昔欲令汝得安樂五欲自恣於其年月日以無價寶珠繫汝衣裏今故現在而汝不知勤苦憂惱以求自活甚爲癡也汝今可以此寶貿易所須常可如意無所乏短下合可知然繫有二一約結緣則圓解爲珠爲說爲繫煩惱昏醉少有微解故曰繫珠五道求樂爲勤力艱難證小涅槃不求大果云得少爲足後聞法華爲會遇親友示以知見知得衣珠以因易果無樂不得昔已繫之故云非今授與二約無性然其昔繫亦非新與未知今知故云繫耳則不全同喻今疏取無性繫珠以成本有故云非今授與疏是以涅槃恐不修行下以涅槃經結成上義執著過輕乍可言有妄語過重不可言無況無著而知

必然有矣

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第七十九

音釋

鎔（餘封切銷鎔也）　沃燋（沃烏酷切燋玆消切）　捔（訖岳切捔挍也）　撲（弼角切踣也）　瘵（力弔切治也）

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第八十

唐清涼山大華嚴寺沙門澄觀述

疏始本無二絕二礙者此有二意一則衆生本有佛智是則本覺不礙始覺如是而證名無礙智二者斷障顯了則無煩惱所知二礙

疏合出經益物等者疏文有二先正釋文後然如來藏經等下引例釋者言九喻者如來藏經具有九喻一二不同餘經或有一二三四多少不定故致等言言如來藏經者即如來在王舍城耆闍崛山成佛十年後方說之與大比丘百千人菩薩六十恒河沙云云爾時世尊於栴檀重閣正坐三昧而現神變有千葉蓮華大如車輪其數無量色香具足而未開敷一切華內皆有化佛上昇虛空彌覆世界猶如寶帳一一蓮華放無量光一切蓮華同時舒榮佛神力故須臾之間皆悉萎變其諸華內一切化佛結跏趺坐各放無數百千光明於時此剎莊嚴殊特一切大衆歡喜踊躍云云金剛慧菩薩問佛下爲答云我以佛眼觀一切衆生貪欲恚癡諸煩惱中有如來智如來眼如來身結跏趺坐儼然不動善男子一切衆生雖在諸趣煩惱身中有如來藏常無染污德相備足如我無異又善男子一譬如天眼之人觀未敷華見諸華內有如來身結跏趺坐除其萎華便得顯現如是善男子佛見衆生如來藏已欲令開敷爲說經法滅除煩惱顯現佛性善男子諸佛法爾若佛出世若不出世一切衆生如來之藏常住不變但彼衆生煩惱覆故如來出世廣爲說法除滅塵勞成一切智云云每喻之後皆有偈文二復次善男子譬如淳蜜在巖樹中無數群蜂圍遶守護時有一人巧智方便先除彼蜂乃取其蜜隨意食用惠及近遠下取意合蜜喻如來藏蜂喻煩惱人喻如來除蜂喻說法除煩惱三復次善男子譬如粳粮未離皮糩貧愚輕賤謂爲可棄除蕩既精當爲御用合云糠喻煩惱米喻如來知見說法除煩惱淨一切智於諸世間爲最正覺四復次善男子譬如眞金墮不淨處隱沒不現經歷年載眞金不壞而莫能知有天眼者語衆人言

此不淨中有眞金寶汝可出之隨意受用法
合例知五復次善男子譬如貧家有珍寶藏
珍寶藏不能言我在於此既不自知又無語
者不能開發此珍寶藏一切衆生亦復如是
如來知見力無所畏大法寶藏在其身內不
聞不知耽惑五欲流轉生死受苦無量是故
諸佛出興于世爲開身內如來法藏無礙辯
才爲大施主六復次善男子譬如菴羅果內
實不壞種之於地成大樹王善男子我以佛
眼觀諸衆生如來寶藏在無明殼內猶如果
種在於核內善男子彼如來藏清淨無極大
智慧聚妙寂泥洹名爲如來應正等覺七復
次善男子譬如有人持眞金像行詣他國經
遊險路懼遭劫奪裹以弊物令無識者此人
於道忽便命終於是金像棄捐曠野行人蹣
跡咸謂不淨得天眼者見弊物中有眞金像
即爲出之一切禮敬合有如來微妙寶藏八復
次善男子譬如女人貧賤醜陋衆人所惡而
懷貴子當爲聖王王四天下此人不知經歷
時節常作下劣生賤子想合有如來寶藏九

復次善男子譬如鑄師鑄眞金像既鑄成已
倒置于地外現燋黑內像不變開模出像金
色晃曜合云有如來身衆相具足下校量功
德受持此經供養過去恒河沙現在諸佛造恒
河沙七寶臺高十由旬日日如是乃至十五
恒河沙七寶臺供養恒河沙如來不如有人
喜樂菩提受持此經乃至筭數譬喻所不能
及上之九喻初蓮華有佛喻與青蓮在泥喻
大同小異其金墮不淨處與摩尼墮深廁中
大同彼闕此如金在於鑛如蜜在山中餘多
大同而不次第者此取圓意略舉十耳山中
有蜜又與塵中佛性小異故略無之又此引
爲順圓融自凡至聖具含諸義故亂引之若
依佛性論具釋九喻雖不引如來藏經而與
此經喻次全同各別有意廣如佛性論別鈔
中已引言餘經或有一二三等者涅槃勝鬘
等經皆說不能具引金鑛之喻涅槃第十有
文云復次善男子譬如金鑛淘煉滓穢然後
銷鎔成金之後價直無量善男子聲聞緣覺
菩薩亦爾皆得成就同一佛性何以故除煩

惱故如彼金鑛除諸滓穢以是義故一切衆
生同一佛性無有差別以其先聞如來蜜藏
後成佛時自然得知如彼長者知乳一相何
以故以斷無量煩惱故釋曰以是長者多牛
聲乳一色喻復轉以顯故第五經中有雪山
甘藥喻全同滓蜜在巖喻餘有多喻不能具
引大價摩尼垢衣所纏者即楞伽第二疏當
第五經云爾時大慧菩薩摩訶薩白佛言世
尊世尊修多羅說如來藏自性清淨轉三十
二相入於一切衆生身中如大價寶垢衣所
纏如來之藏常住不變亦復如是而陰界入
垢衣所纏貪欲恚癡不實妄想塵勞所汚一
切諸佛演說釋曰此中大慧引昔之說下難
同外道說我佛下答不同外道故但是虛妄
無有眞實如來說如來藏有時說空無相無
願如實際法性法身涅槃自性不生不滅本
來寂靜自性涅槃如是等句說如來藏等餘
經所有可略言也疏總結上來十喻等者疏
文有二先結上十門以成未盡疏故應更以
下正釋經文由經云以如是等無量相知如

是指前等即等後更明別義此結有四一無量二無礙三不可思四廣大並遍上十及所不說第五出現境界疏正顯分齊下疏文有三初出體二依初義下對前二義以辯來意三由所緣下融上二義疏後正顯所緣下分二先隨文釋後若約二諦下義門料揀第六出現之行前明分齊下文有二先彰來意後雖智海下通妨謂有問言行在因中今果滿何有釋云行雖無量總不出二謂智與悲智行已圓自利滿故而運即智之悲利他不息若爾何以下文說眞如行答此即果之行將說悲智無礙之行故說眞如行之本耳疏眞如之名言含法喻者經云如眞如前際不生等即以眞如喻佛行也若佛行契如行即是如故即是法疏過未非緣者過去緣已謝未來緣未會故曰非緣由非緣故過去無可生未來無可動現在雖在緣中不與緣合故云離緣故迴向中明遍在三世不同三世遍在一切而非一切故緣雖起而湛然無起疏若謂無量即是量故若離量有無量故故楞伽

云無心量之心量我說爲心量謂以無心量而爲是者而還是心量耳故心彌虛下上句明無量不礙量終曰行句明量即無量但涅槃云下引證即第十一經遠公有二釋一云辯行所依謂如來先成之德修習趣入亦可五行是其教行顯性成行是如來行顯如來性以成行故意云此一即是證行證性而成行故第七出現菩提疏圓行之果下明來意有二上約眞菩提辯來意對緣造修下約應菩提以辯來意疏二明體等者此引二論二互相成攝論第九智論第三二智即根本後得二斷即斷煩惱所知此經圓宗故通一切下云得一切法量等三輪自他平等因果交徹如是等義故通一切疏三辯種類中二先正辯後料揀今初者言夫如者不二不異者即彌勒章下當辯意涅槃云下智觀等六地已引疏或分爲五如大品等者智論五十八云一發心菩提無量生死中發阿耨多羅三藐三菩提心故名菩提因中說果二伏心菩提斷諸煩惱降伏其心行諸波羅蜜三明心

菩提觀三世諸佛法本末總別相分別得諸法實相謂般若波羅蜜四出到菩提於涅槃中得方便力故不著若滅一切煩惱見一切佛得無生法忍出三界到薩婆若五無上菩提坐道場斷習氣得阿耨多羅三藐三菩提疏或具十如離世間品者即五十九經十種成如來力爲十菩提經云佛子菩薩摩訶薩有十種成如來力何等爲十所謂一超過一切衆魔煩惱業故成如來力二具足一切菩薩行遊戲一切菩薩三昧門故成如來力三具足一切菩薩廣大禪定故四圓滿一切白淨助道法故五得一切法智慧光明善思惟分別故六其身周遍一切世界故七所出言音悉與一切衆生心等故八能以神力加持一切故九與三世諸佛身語意業等無有異於一念中了三世法故十得善覺智三昧具如來十力所謂是處非處智力乃至漏盡智力故成如來力是爲十若諸菩薩具此十力則名如來應正等覺句句皆有成如來力言此十菩提多同今經疏唯十爲圓下第二料

揀先示別教後三除前二下約同敎門揀而收之疏四明業用等者以下科經有其十門兼體相用今唯辯用有其十耳不出下文疏離諸緣者有觀則有緣無緣則絕觀如海下釋文以成上義非無所了下成上觀極於無觀義謂觀智之極謂之無觀無彼分別取相之觀非無甚深無分別觀故引晉經解一切義合明二經應云解一切義無所觀察若改爲解義則圓足譯經之人見下文有知衆生心故此但明無觀之義疏既觀念斯寂下上明成智即無分別智今明斷障即斷煩惱疏無觀是體下結成具三無觀是體者無念體也照智是上無分別智斷即是向無惑習種合爲相者謂寂照無二爲菩提相猶如明鏡無心爲體鑑照爲用合爲其相亦即禪宗即體之用自知即用之體恒寂知寂不二爲心之相也疏二等同萬法者釋經於法平等無有疑惑即是下文三輪平等疏上二已攝攝論體者初是實智斷煩惱障二是權智斷所知障故二句中已具二智二斷體也疏三

一成一切成者釋經無二即是下文因果交徹於中有二一明生佛不二即一成一切成故下釋云如來成正覺時於其身中普見一切衆生成正覺等略引淨名一切衆生即菩提相即菩提相于何不成二明能所不二即下釋中皆同一性又引淨名不二是菩提離意法故法即是所意即是能良以心境同一性故生佛亦然此引淨名皆彌勒章疏四總指前三體相寂滅者釋經無相即是下文體離虧盈下釋云成與不成常無增減菩提非相非非相故由寂滅故無有虧盈寂滅即是無相義也故引淨名云滅諸相故釋於寂滅疏五即心行處滅者釋經無行即是下文相無增減故云湛然不遷耳釋云若無有相則無增減疏六雖覺而常定者釋經無止以不住定故即是下文用該動寂下釋云住善覺智三昧而現多身由不住止故能動用疏七有二義等者釋經無量即是下文周于法界此中有二下釋亦二一明一毛合於多佛周遍法界即是此中初義二云如來成正覺身究竟無

生滅故即第二義疏八亦二義等者釋經無際即是下文普遍諸心下釋亦二一云菩薩應知自心念念常有佛成正覺即此豎無際畔二下釋云何以故諸佛如來不離此心成正覺故即第二意念念應即是化身一得求常即是報身心無初相下契同法界身然此一句即起信論論云菩薩地盡覺心初起心無初相以其遠離微細念故得見心性心即常住名究竟覺下云不離此心即冥符理義然覺心初起心無初相自有二意一者覺是能覺心是所覺心是初相即業相是微細念最初迷眞不覺心動今無此相故二者覺心合明謂正覺心起無能起相故與理冥若有起相不合理故正此取意故云心無初相冥符於理義兼於前以無細念故無覺相由依法相化身有始有終報身有始無終法身無始無終今符於理報亦無始故云始覺同本覺無復始本之異名究竟覺故云無前際故則無始也無終同於上句無後際耳法報既融即體之應念念無斷三身融矣疏九離邊

契中下釋經遠離二邊住於中道即是下文普遍諸心下釋云廣大周遍無處不有不離不斷無有休息入不思議方便法門疏文有二先釋離邊後釋住中今初經云離邊未知何是故舉晋經及取下釋略舉四種以等一切染淨約惑縛脫通惑業有無通事理一異約心境何以有此謂成菩提既離細念妄惑盡矣顯現法身智慧純淨若爲此見未免是邊故上經云若有見正覺解脫離諸漏不著一切世彼非證道眼今了於惑體性本空後無所淨故離二邊又染淨交徹故無住著是曰離邊縛脫者謂昔常被惑業繫縛流轉無窮今得菩提釋然解脫若爲此見即是住邊菩提智了本自無縛於何有解無縛無解則無樂猒故得離耳有無上言通事理者若昔謂惑有今了惑空昔謂心空今知妙有又眞樂本有失而不知妄苦本空得而不覺今日始知空者妄苦有者涅槃若如是知並未離邊又煩惱業苦本有今無菩提佛身本無今有等皆三世有法菩提之性不屬三世故三

世有無皆是邊攝眞智契理絶於三世故離有無之二邊等一異有二一者心境不了則二契合則一亦成於邊二者生佛有異今了一性亦名爲邊今正覺了此中無有二無二亦復無大智善見者如理巧安住故離此邊而言等者謂斷常來去生滅依正離是二法皆稱爲邊又二與不二亦名爲邊今一契菩提一切都寂故云遠離疏不偏住著等下釋住於中道然通妨難生下契中謂有難言若離於邊未免於邊有取捨故故釋云不偏住著名曰離邊非見有邊而可離也謂不偏住染染性空故性即淨故不偏住淨若無染則無淨故淨相離故同染性故染淨交徹安可住耶智契此理故曰離邊故言非見有邊邊即中故復有難云有邊即有中邊既即中則無邊矣既無有邊對何說中故次答云無邊無中方住中道此有二意一順上答謂誠如所言無邊無中故曰中道若有中邊非眞中也二者反上答謂中道有二一者相待則離邊住中二者絶相即邊而中相待而空則有

邊中無邊無中爲眞中矣故相待絶待尚是相待得意亡言言不盡矣歷上染淨等一一皆然疏十總顯離言釋經出過一切文字言說即是下文體相甚深斯則上九寄言顯深今菩提離言顯深疏無所現有三義者一無心現約止二所現空約觀三無別體約止觀契合又一約心二約境三心境兩冥又一約智二約理三理智冥契就第三義中疏先正釋後自體顯現故名爲覺者通妨謂有難言若無別體何能普現衆生心行故答云自體顯現如珠有先自照珠體珠體喻心光喻於智心之體性即諸法性照諸法時是自照耳故引起信文甚分明然論問曰虛空無邊故世界無邊世界無邊故衆生無邊衆生無邊故心行差別亦復無邊如是境界不可分家難知難解若無明斷無有心想云何能了名一切種智答曰一切境界本來一心離於想念以諸衆生妄見境界故心有分齊以妄起想念不稱法性故不能決了諸佛如來離於見想無所不遍心眞實故即是諸法之性自

體顯照一切妄法有大智用無量方便隨諸衆生所應得解皆能開示種種法義是故得名一切種智釋曰疏但引中間以證自體顯照前後可知故不廣引疏意輪等故何所疑哉緣上標章云於法平等無有疑惑故疏今初有十三身下疏文有三初略釋文二皆言量下別釋量字三是以聖人下結成玄旨即肇公涅槃無名論通古中文出前窮源中云非衆生無以御三乘非三乘無以成涅槃然必先有衆生後有涅槃是則涅槃有始有始必有終而經云涅槃無始無終湛若虛空則涅槃先有非復學而後成者也釋曰此文以修得難今涅槃有始終義以涅槃無始終難其修得故通古答云無行名涅槃至人空洞無像而物無非我造會萬物以成己者其唯聖人乎何則非理不聖非聖不理理而爲聖者聖不異理也故天帝曰般若當於何求善吉曰般若不可於色中求亦不可離色中求又曰見緣起爲見法見法爲見佛斯則物我不異之効也所以至人戢玄機於未兆藏冥

運於即化總六合以鏡心一去來以成體古今通始終同窮本極末莫之與二浩然太均乃曰涅槃釋曰彼雖明涅槃亦以能證所證契合故物我一體今雖約菩提亦取能所一體故得用其文耳疏今初八相之中下疏文有四初略消經文二會淨名三對前揀異四廣徵釋疏此文正同下第二會淨名於中三初正顯同二出彼經意三正會釋今初即菩薩品彌勒爲兜率天子說不退轉地之行淨名難云爲從如生得授記耶爲從如滅得授記耶若以如生得授記者如無有生若以如滅得授記者如無有滅一切衆生皆如也一切法亦如也衆聖賢亦如也至於彌勒亦如也若彌勒得授記者一切衆生亦應授記所以者何夫如者不二不異若彌勒得阿耨多羅三藐三菩提者一切衆生皆亦應得所以者何一切衆生即菩提相若彌勒得滅度者一切衆生亦當滅度所以者何諸佛知一切衆生畢竟寂滅即涅槃相不復更滅釋曰今正釋成正覺義故但引菩提若據經文云乃

至入涅槃則亦有亦當滅度之義故今具引耳疏彌勒示迷此旨下第二出彼經意既爲補處何理不窮寄於受屈以悟時聽耳言但謂理詰之言者即是迷相然迷有二意一約彌勒受難云一切同如而我獨得授記誠乖理也故云理詰之言二者彌勒不受難云理雖一如行滿得記何得以理而難事耶故云理詰疏不知真得菩提實如所詰者三正會釋淨名非曰妄詰真實菩提誠乃一得一切得耳則受難不受難俱迷此理若顯不迷應對淨名實如所言我已見生得記作佛入涅槃竟疏又前章下三對前揀異則前是普徧此是廣容言一性平等反覆相成者前章明平等此章明一性故下釋中皆同一性由平等故唯是一性由一性故何不等耶故云相成疏此中之成下第四廣徵釋先徵後此是華嚴大節下釋於中二先標示後然諸衆生下別釋即五教意兼人天爲六初人天乘二小乘下二乘三大乘下始教四或說唯如來藏下終教五更有下頓教六若依此宗下圓

敎於中四一正釋二解妨三結例四重釋疏若爾下二解妨於中五一申難二若就衆生下解釋此.十意云以理融通不可作理事别解.三若爾下以能難所佛既了達何用化耶四不如是知下釋化之由五如是化下結成眞化言無不化時即常化也故引相續正成常恒疏隨門不同種種有異下第三結例即類結餘門門雖有多且略分四一約性即一眞法界二約相即無盡事法三約性相交徹顯此二門不即不離四以性融相德用重重

初約性門者問體是佛不答是若無礙應成四句一是佛法性身無所不至故經云性空即是佛故二非佛絶能所覺爲其性平等一眞法界非佛非衆生故三亦佛亦非佛以法性身無自性故四雙非性與無性雙泯絶故經云無中無有二無二亦復無三世一切空是則諸佛見二就相門乃有二義一情二非情眞心隨緣變能所故然此二門各分染淨謂無明熏眞如成染緣起眞如熏無明成淨緣起染成萬類淨至成佛以修淨緣斷彼染

緣方得成佛依此二義則生佛不同於淨緣中復有因果因有純雜果有依正若約純門隨一菩薩盡未來際唯修一行一一皆然若約雜門萬行齊修盡未來際若約因門盡未來際常是菩薩若約果門盡未來際常是如來經云爲衆生故念念新新成等正覺若雙辯二門盡未來際修因得果若約雙非盡未來際非因非果便同眞性前之二門雙具悲智雙融心境第三性相交徹門中曲有四門一以性隨相同第二門二會相歸性同第一門三雙存無礙具上二門依此則悲智雙運性相齊驅寂照雙流成大自在四互奪雙亡則性相俱絶没同果海無成不成第四以性融相門相雖萬差無不即性性德包含全在相中以性融相相相如於性令上諸門皆無障礙因果交徹純雜相融事事相參重重無盡今就性門四句之内是即佛門不取餘三就相門中約有情門是淨非染是果非因是一分義非此所用就交徹門佛則性相雙融生則會相歸性今經正約第四以性融相一成

一切皆成謂以佛之淨性融生之染以佛性融生之多令多染生隨一眞性皆如於佛已成佛竟非唯有情會萬類相融爲佛體無不皆成故肇公云會萬物而成己者其唯聖人乎又云故至人空洞無像物無非我以佛之性融於物性同佛皆成以物之性融佛之相故令三業等於萬類即令經意而非餘門故云隨門不同今是成佛門也頓教多同約性四門終教即同性相交徹始教有二一者幻有即空同會相歸性但唯心現多同第二小乘人天皆同相門由此有云無情成佛是約性相和融以情之性融無情相以無情相隨性融同有情之性故説無情有成佛義若以無情不成佛義融情之相亦得説言諸衆生不成佛也以成與不成情與無情無二性故法界無限故佛體普周故色空無二故法無定性故十身圓融故緣起相由故生界無盡故因果周徧故遠離斷常故萬法虚融故故説一成一切成也非謂無情亦有覺性同情成佛若許成佛此成則能修因無情變情

情變無情便同邪見餘義具如前後廣說疏
又此衆生乃是像上之模者四重釋此是一
義前同佛心塵中經卷下同第十普徧諸心
以見自成即見他成同下自心念念常有佛
成正覺疏二釋中先總釋等者此有三意一
云同一無性故得現成者謂既無二性佛證
一性得成佛故生隨一性皆成佛矣二云妄
性本虛生元是佛者生自有妄見生非佛佛
了妄虛生何非佛三眞性叵得非今始成者
若有可得今得成佛證性叵得佛非始成佛
非始成佛本是佛佛之本佛何異生佛是故
一成一切皆成亦可說言若一不成一切不
成同一性故今是成佛門故一切皆成佛
也疏後釋所無有十二句下疏文有二先消
文後成對前中言非獨妄空眞有等者揀宗
顯別妄空眞有法相宗說徧計是空圓成是
有故涅槃經說生死是空涅槃不空三論中
云妄說爲有眞諦空故今十二句生即是妄
佛即是眞眞妄俱非不應偏說疏以性融相
法界閡現者示其正理生佛眞妄皆是相異

融同眞界故說一成一切皆成是以結云由
此無性說成正覺若有取成非眞覺故是故
文云亦復無有成正覺性疏又攝十二下二
成對也一能相所相對者相爲所相盡即能
相所相法體即是有爲不出染淨言相待有
故者釋成無義染待淨有故無染相淨待染
有故無淨相是故經云無相性也言無盡性
者盡即能相生滅染淨全是有爲然生滅四
相略有二種一刹那盡云念念滅以緣滅故
顯無滅性二一期滅如煩惱性盡以性空門
顯無滅義二生滅對凡則緣生故本不生性
淨涅槃本來寂滅故不更滅此對皆淨名意
前約滅惑此約滅苦由滅惑苦則菩提生故
今遣之言約佛菩提非始生者性淨菩提非
始修得何有滅耶三我非我對以緣破我以
我遣非我言我尚不可得則非我何可得即
不二法門諸法實相中下以實相門雙遣上
二即中論文前已頻引四緣非緣對衆生是
緣攬緣無性故無衆生非衆生爲非緣緣尚
不可得非緣何可得即相待破五能證所證

對並因緣門雙破能所故上經云知菩提性
從緣起入深法界無違逆六合非合對虛空
無體不與物合亦以因緣顯無虛空成正覺
者能所契合亦因緣門釋無正覺故一合相
非一合相疏物物無性下疏有二意一由證
無性故得成佛無性即是大悲之體故得起
悲二又只由下由生不知佛證無性故化令
知疏是謂高而無上廣不可極者顯高廣義
此及下大包天地等皆是肇公涅槃無名論
位體中文彼云經言菩提之道不可圖度高
而無上廣不可極淵而無下深不可測大包
天地細入無間疏初明一毛含多下疏文有
二先總科所屬後此與下揀異第八有三重
揀一約能現前身爲有分此毛爲無分故二
又此下約所現揀前通多類者但言現身此
云現佛故三又前下約義相揀前住體徧應
者即緣起相由門由住緣起一佛身體徧應
一切成多類故一則如理下是法性融通門
法性如空有其二義一則廣大無所不包故
譬如虛空具含衆象二則體性周徧故喻云

譬如虛空徧至一切色非色處一毛含多即廣容義徧法界毛即是普徧是謂大包下一毛廣容即大包天地多身入毛即細入無間疏是知坐菩提下舉況顯勝有頂即是權教中說眞成之處鹿園即是八相化身轉法之處今於此成即周法界此處轉法輪即於法界無盡處轉疏此文正顯佛菩提者成上非約因人有性是佛性義今說佛菩提而言衆生心有之者即他果佛在我因人之心內耳第八出現轉大法輪今初等者明轉法輪釋

曰然法輪義廣如別章今略以三門分別一釋名二出體三轉相今初然俱舍論亦名梵輪如來大梵之所轉故言法輪者法即軌持輪者如帝王輪從喻得名略有四義一圓滿義具轂輻輞軸等體用周備故二摧壞義摧壞煩惱如摧未伏等三鎮遏義已伏煩惱令勢轉遠故如鎮已伏四不定義從見至修修至無學從自至他他信至解解至行果等而言轉者說也故總釋云流演圓通名之爲輪自我之彼故名爲轉若別說者略有四義轉

謂動也顯也運也起也動宣言教顯揚妙理運聖道於聲前起眞智於言後圓摧障惱名轉法輪釋曰此四約教理行果如其次第下出轉體不出四故出體轉相在文具之疏夫轉法輪不出此五者此五即是出體亦是轉相且第二出體者大小諸教有多差別今以大乘學貫通諸說體總有五一輪自性謂擇法覺支正見正知等通見修無學或取八聖道具輪輻轂輞故正見思惟如轂是根本故正語業命說名爲輻由轂有故正念勤定說

名爲輞攝餘故二者法輪因謂能生後聖道諸教聞思修等諸經論中多說佛教爲法輪故三法輪眷屬聖道助伴五蘊諸法四法輪境聖道所緣四諦因緣三性等理五法輪果謂因道所證菩提涅槃無爲等果大乘法師收取五體不出教理行果意明二即是教四即是理一三皆行五即是果今經五句即攝此五一能轉心即是眷屬二即自性三即第五四即第二五即第四若以教理行果攝今五者後三可知初一是行二所詮理亦是

行攝三轉約於見修等故又此五句即是轉相第三轉相若瑜伽九十五說由五種相轉法輪者當知名爲善轉法輪一者世尊爲菩薩時爲得所得所緣境界二者爲得所得方便三者證得所應得四者自既得已以他相續令於自證深生信解五者令他於他所證深生信解今經五句即攝彼五一即第四令他信解二即第二三即第三四即第五五即第一會釋可知但言所得方便者即以三周正轉見修無學隨其次第知見現觀名得方

使瑜伽又說三周行相名得所得之方便也然上出體與其轉相皆大乘意細尋二門多有相似或應爲一彼是法相之所宗師且順於彼以今一五攝彼二五疏此五今皆即事契眞者揀實異權名數則同意旨懸隔疏二所轉體即示勸證者一示相轉二勸修轉三作證轉第一示相轉者諸佛世尊正證諸法隨何等器而指示之如轉四諦言此身是苦業惑爲集此滅爲滅能滅爲道示因緣等眞理妙智例皆同此當爾之時生聖慧眼由示

依去來今世有差別故如其次第得眼智明
覺此之一智總名爲眼有三行相名智明覺
非於四諦別起四智由眞見道唯一刹那不
同小乘上下別觀依詮讚滅說通三世非是
滅諦通三世有第二勸修轉者如說四諦云

此是苦汝當知此是集汝當斷此是滅汝當
證此是道汝當修亦生眼智明覺若轉因緣
眞實法等例此可知第三作證轉者如轉四
諦云此是苦我已知此是集我已斷此是滅
我已證此是道我已修亦生眼智明覺四行

轉餘例於此十二行然其三轉尊者妙音八
正爲轉唯是見道以憍陳那見道生時說名
已轉若通相說諸有聖道皆名法輪顯宗論
說三轉即是三道謂初是見道二是修道三
是無學道如憍陳那名已轉者已初轉故大
乘法師意取彼義若成實師初轉生聞慧次
生思慧後生修慧無十二行唯作一期行相
此言却通以說陳如即得初果未經修道何
有初果第十六智是修道故又初雖示是苦
集等未勸知斷何因成果若示勸轉已得果

竟何用引已而爲證耶是以見道通於三轉
義却長也況通諸法皆有示勸及與證耶故
今經中始成正覺演大華嚴轉一乘輪亦具
三矣大乘見道唯在初地則彼地前應非始
轉法輪矣若別配二道者第二轉者謂是有
學以其妙慧如實通達我當於後猶有所作
應當徧知苦諦應當永斷集諦應當作證滅
諦應當修習未修道諦如是有四種行相如
前應知第三轉者謂是無學以得盡智無生
智故言所應作我皆已作謂我已徧知未知

苦諦乃至廣說我已修習未修道諦亦有四
行例前可知釋曰此即大乘諸師別配三轉
屬於三道而言證者是彼自證非佛證也然
今經文即是三轉中道法輪求離邊見亦具
說於知斷證修即是大乘無作四諦已申轉
體得果等四皆可虛求䟽是知其輪本來常
清淨者即瞎引淨名寶積云三轉法輪於大
千其輪本來常清淨此言古來多釋今取即
事之眞性淨之理爲法輪體也故後四段明
相用深廣則迥異餘宗爲不壞相略引餘釋

耳䟽豈同三乘但用佛聲爲法輪等耶者揀
實異權而言等者就佛聲中揀尋常言如問
晴雨安慰弟子等亦非法輪唯取轉法又要
令他斷惑見理方明法輪今此乃至數重深
玄一則不論斷不斷等說即名輪故經云如
來所轉妙法輪一切皆是菩提分若能聞已
悟法性如是之人常見佛二者尋常之言亦
是法輪如來無有散亂聲故言不虛發如涅
槃說如來一切語言皆名轉法輪故三者能
令三界所有聲聞者皆是如來音故四者不

揀聲與非聲遍於法界皆法輪體況復一多
交徹相映融即豈同三乘之法輪哉第九出
現涅槃䟽文分三初來意二彰大旨三開章
別釋今初轉化既周蹤前起後安住祕藏顯
眞涅槃爲物示滅顯應涅槃文具二故䟽然
大涅槃下第二總明大旨以顯深玄多用肇
公涅槃無名論有十演九折十演者謂一開
宗二位體三超境四妙存五辯差六會異七
明漸八動寂九通古十玄得九折者一覈體
二徵出三搜玄四難差五責異六詰漸七譏

動八窮源九考得開宗爲初次一折一演折爲有名之難演即無名之答共相研覈顯無名旨令多用者亦顯肇公憑此經故令初大旨多用開宗言衆聖歸宗冥會之所者總顯深廣包含無外故論云九流於是乎交歸衆聖於是乎冥會謂三賢十聖必會其中猶於百川朝宗于海寂寥無爲者顯深而廣大悉備者顯廣形名已下復拂深廣之迹眹者迹也兆也論云夫涅槃之爲道也寂寥虛曠不可以形名得微妙無相不可以有心知故淨名云不可智知不可識識矣疏令以無名强名下第三開章別釋此句總明開意涅槃二十一云羝羅波夷名爲食油蟲無有名字强立名字善男子是大涅槃亦復如是無有名字强立名字位體中云有餘無餘者蓋是涅槃之外稱應物之假名耳而存稱謂者封名志器像者耽形名也極於題目形也盡於方圓方圓有所不寫題目有所不傳焉可以名於無名而形於無形者哉則無名亦假疏一釋名者若具梵云摩訶般涅槃那具翻爲大

圓寂入謂那即入義應迴在上言正名爲滅者取其義類乃有多方者即生公釋遠公同此言多方者或云不生或云無作或云無起亦云無爲亦云無相或云不滅或云寂靜或曰安隱或名解脫皆是義翻法華序品長行之中便於中夜入無餘涅槃次即云佛滅度後偈中又云佛此夜滅度明知古德正翻爲滅亦云滅度超度四流故疏總以義翻稱爲圓寂者即唐三藏等在義周圓疏而言大下先總後別總以横竪釋如題中涅槃二十一云譬如虛空不因小空名爲大空涅槃亦爾不因小相名大涅槃釋曰此即絕待當體受名疏若約義開下別釋約三大釋三大雖通本有修成欲分三異性淨約體圓淨約相用約修成兼含三身下對三大亦有三入若有那字沒在圓寂之中今無那字以般釋入梵語出息名爲安那梵言入息名爲般那那是息義欲明此章具足眞應三四涅槃故對三大別釋三入性入即是清淨涅槃眞入即是圓淨涅槃示入即方便淨遠公上三約已證

說一就實論入息妄歸眞從因趣果二眞應相對辯入息化歸眞名入三唯就應現捨有爲道趣入無爲故名爲入疏若圓融無礙即大涅槃者若不圓融三入各別法相宗故疏二出體性者疏文分二一總顯深玄二別出體性今初總顯體深後體用無礙初中妙絕常數者即簡十九演玄得中文彼云何者夫涅槃之道妙盡常數融冶二儀滌蕩萬有均天人同一異內視不已見返聽不我聞未常有得未常無待今取此言總歎深旨疏恬怕希夷者恬和怕靜夷平也亦開宗中言彼云然則有無絕於內稱謂淪於外視聽之所不暨四空之所昏昧恬焉而夷怕焉而泰九流於是乎交歸衆聖於是乎冥會斯乃希夷之境太玄之鄉而欲以有無題牓標其方域而語其神道者不亦邈哉疏雖迴出百非下明體用無礙亦開宗中文文云冥冥杳杳誰見誰曉彌綸靡所不在而獨曳於有無之表今反用之疏今以義求下第二王出體性然遠公亦以三法爲體與此小別一色二心三非

色非心滅無常色獲得常色等故擇滅無爲
故廣如前說亦非全要不欲繁叙䟽言今
以義求者取其深義三德爲體則身智常住
無不包含故於中三初正明第二所以三者
下出三所以第三然此三種下融通無礙二
中有二一翻對說三二當體辯三今初前迴
向中釋三迴向具對十義今略有三翻三雜
染者煩惱爲般若煩惱即菩提故菩提即是
涅槃之中般若德也翻於結業以爲解脫翻
苦依身即是法身心體離念本法身故故三
雜染即性淨三德二成三德者般若是智解
脫是斷法身是恩法身兼應應物恩德三成
三身者般若法門身法身是法性身解脫爲
應化身作用解脫亦解脫故若眞應對辯則
有眞實三德應化三德應化三德一一別從
眞德而起今從通義應身但解脫德攝䟽能
證大智下第二當體明三然薦福法師總有
四釋先總釋云身是能證身般若是智慧火
解脫則煩惱等滅此三法合名證涅槃言四
義者一云身是自受用身餘二即金剛心後

智斷二德二云身即法身法身即如如摩訶
般若即如如智解脫即是一切餘究竟盡故
法身爲所證般若爲能證解脫爲離障三又
釋云身者即法性有佛身義作二所依故有
智慧義遍照法界光明故有解脫義性離一
切障故此三亦不相離彼自結云此三釋中
初順經意欲明報身是常涅槃不滅身故四
又釋云身者色身四智爲般若解脫準前釋
曰上之四解初約報身二約法身此二約眞
四通眞應三即約理爲性淨三德今䟽但舉
第二義者欲顯圓具通因通果通眞通應應
即常身即法身故應即是法況自受用自受
用體亦全法性法身但約在纏出纏異故能
證所證及與離障十地分得故通因果故舉
一義理無不收䟽然此三種下第三融通無
礙有法喻結法中通因通果理具此三即性
淨三德能如是知即名字三德依此修觀即
觀行三德初住分證如來究竟直就出纏法
身即具三故成不別義䟽故此三法下結成
涅槃涅槃第二云我今當令一切衆生及以

我弟子四部之衆悉皆安住祕密藏中我亦
復當安住是中入於涅槃何等名爲祕密之
藏猶如伊字三點若並則不成伊縱亦不成
如摩醯首羅面上三目三點若並不得成伊
三點若別亦不成伊我亦如是解脫之法亦
非涅槃如來之身亦非涅槃摩訶般若亦非
涅槃三法各異亦非涅槃我今安住如是三
法爲衆生故名入涅槃薦福釋曰若將喻類
法喻文不足以法云解脫之法亦非涅槃等
喻中應云唯一一點不成伊也以解脫等三
有二一一不成故夫證涅槃須有能證身須有
智慧火煩惱等滅此三法合名證涅槃若唯
身亦非涅槃唯般若亦非涅槃唯解脫亦非
涅槃此三各別未有斷證亦非涅槃喻別亦
不成若智者意四義各殊東西曰横南北曰
縱縱即竪也謂若法身本有次修般若後得
解脫則是縱義以經生越世彌亘淨穢故如
縱三點不横者三法異體同時如三列火並
乃合爲一體別乃各居一處即但用一法今
摩訶般若亦非涅槃等是合縱並竪明此三

曰縱舉一攝二曰並故云般若非者般若中已攝二故三德若異亦非涅槃即雙合橫別一一異體即合於別異體同時即合於橫故故上云三點若別不得成伊已合橫別也亦可橫即是並對縱爲橫對別爲並故經但有三句於義成四而總釋云今三俱不思議焉可縱俱不思議焉可橫俱不思議焉可並俱不思議焉可別意云即一而三即三而一非三非一雙照三一焉可作一三等思若作體一用別而明尚未免於並別也然有云伊字如品字有云如倒品字後義爲正由此見異古德解義取捨不同或一德在上二德在下或二德在上一德在下並不得意西方伊字二點在上天目之喻不可二目在一目上如來恐人誤作此解故以天目轉喻伊字則不得定一二上下但取不可縱橫及並別耳若定說言一上二上非唯義理不得圓妙致令二喻自互相違謂梵字樣者昭此西方伊字三目之一當於眉間由此其狀也諸公何惑言秘密者以深妙故遠公釋云昔隱不說故名秘密權教所覆故復名藏故下文云十一部中所不說者名之爲藏又於其中包含諸德亦名爲藏薦福釋云皆非二乘境界故名秘密二賢皆是對昔顯密今明深妙當體祕密

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第八十

音釋

萎（邑危切蔫也）鑛（古猛切銅鐵樸石也）𤛓（居候切取牛乳也）詰（去吉切問也）遏（阿葛切遮止也）

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第八十一

唐清涼山大華嚴寺沙門　澄觀述

疏三顯種類者疏文有三初總明深廣二今自狹下正明種類三有餘無餘下對經辨定二中言餘無餘者釋有多義依小乘中自有二義一有二義一有宗云涅槃體一約時不同得二名字言體一者於此宗中煩惱業思以道力故應起不起擇滅無爲是涅槃體此體是一約對身智得二名字身智未盡說前涅槃以爲有餘身智盡竟向前涅槃轉名無餘非身智滅即名涅槃以身智起已謝滅是無常故若斷因故令後不起是非擇滅故非涅槃二依成實涅槃體二生死因盡名一涅槃生死果盡名二涅槃由有宗中要道親斷方稱擇滅身口二業及生死果非道親斷故不得擇滅故名涅槃然望大乘皆名有餘有餘變易故若依大乘遠公自有四別一云二死因盡名曰有餘二死果盡名曰無餘二云分段因果盡名曰有餘變易因果盡名曰無餘

三云分段因果及變易因盡名曰有餘變易果滅名曰無餘四者唯就變易因果爲二分段因果屬小乘故若依金光明約三身說三身品云善男子依此二身一切諸佛說有餘涅槃依法身者說無餘涅槃何以故一切無餘究竟盡故依此三身一切諸佛說無住涅槃何以故爲二身故不住涅槃離於法身無有別佛何故不住涅槃二身假名不實念念滅不住故數數出現以不定故法身不爾是故二身不住涅槃法身者不二故不住生死依三身故說無住涅槃準上經文法身即是自受用身常在密嚴佛土一切餘盡者是煩惱正習分段變易皆盡肇公云生名有餘滅名無餘亦即此中意下疏用之若依唯識云一有餘依涅槃謂即眞如出煩惱障雖有微苦所依未滅而障永寂故名涅槃二無餘依涅槃謂即眞如出生死苦煩惱既盡餘依亦滅衆苦永寂故名涅槃釋曰此通大小而說眞如爲體即異小乘論下料揀云如何善逝有有餘依問也雖無實依而現似有惑苦依

盡說無餘依非苦依在說有餘依是故世尊可言具四釋曰此答有二前明示有同於二乘後明以無漏蘊爲有餘依故云非苦依在疏二性淨方便淨者亦名二德亦名二寂亦名同相不同相並如初地示說分齊中辨性本淨故從因方便之所顯故作用善巧故亦是體用餘如別章疏二即自性眞應者上明眞應自性合其二佛約淨今開自性通於染淨疏或分爲四即唯識論論云一本來自性淸淨涅槃謂一切法眞如理雖有客塵而本性淨具無數量微妙功德無生無滅湛若虛空一切有情平等共有與一切法不一不異離一切相一切分別尋思路絕名言道斷唯眞聖者自內所證其性本寂故名涅槃二有餘依三無餘依具如上說四無住處涅槃謂即眞如出所知障大悲般若常所輔翼由斯不住生死涅槃利樂有情窮未來際用而常寂故名涅槃一切有情皆有初一二乘無學容有前三唯我世尊獨言具四下疏結文用此四也疏有餘無餘下三通相料揀非獨應

滅揀於異釋疏四彰業用初正明亦即無名論第十玄得演中言也彼云故能囊括終古導達群方亭毒蒼生疎而不漏汪哉洋哉何莫由之哉故梵志曰吾聞佛道厥義弘深汪洋無涯靡不成就靡不度生然則三乘之路開眞僞之途辨賢聖之道存無名之致顯矣釋曰彼後歎無名今略不舉二涅槃云下引證前疏已引三則出現下結成深廣今以出現爲總門則涅槃當其一德若涅槃爲門出現九門皆涅槃出矣四然諸門下指廣在餘已攝諸妙故云略在文具疏今初根本自性若此三行疏已具上列一二三四諸涅槃矣思之可見疏二指理同事者事即眞應涅槃於中三一略釋經文二眞應無本下總顯文意三所以列十下釋十之由二中先反顯眞應涅槃若無自性涅槃爲本皆非不生而眞涅槃由性淨顯共許不生而應涅槃皆謂生滅故今特說應無性淨安得不生後故以本下順顯以性淨本該眞應末眞應對性淨稱末故眞與性淨二俱爲體該應化用皆爲無

住三德涅槃三釋十所由中究竟妙道者即無名論難差中文文云有名曰涅槃既絶圖度之域則超六境之外不出不在而玄道獨存斯則窮理盡性究竟之道妙一無差今取意引疏是知玄道下結成正義言妙悟者即能契是由能契即眞方得成此所契即眞即是性淨即妄即眞生無生矣豈非齊觀齊觀一味能所兩冥故全眞性以爲我體眞既湛然故知雙林應滅非滅以常住故言無滅者本寂滅故然此亦即妙存中文上意業中用其一半彼已具引今側用兩句謂彼天地與我同根萬物與我一體今順經文以眞如等爲涅槃本疏涅槃不空者謂有善色者遠公引此證色爲體今亦一義常身法身栴檀座搭楞伽之義前皆已引疏妙色湛然者六卷泥洹經純陀歎佛云妙色湛然常安隱不爲時節劫數遷大聖曠劫行慈悲獲得金剛不壞體餘可知疏第三至出沒常湛等者以此中經文有二先明出沒之跡後而實如來下明常湛之本疏中有五一立理二無不爲下直消文

三不礙出沒下覆疎顯意四是知寂然不動下結成相融上句體不礙用下句用不礙體五豈可隨於下結彈惑情然此五段多用無名第三位體論云其爲稱也因應而作顯跡爲生息跡爲滅生名有餘滅名無餘然則有無之稱本乎無名無名之道于何不名是以至人居方而方止圓而圓在天而天處人而人原夫能天能人者豈天人之所能哉果以非天非人故能天能人耳其爲治也故應而不爲因而不施因而不施故施莫之廣應而不爲故爲莫之大爲莫之大故乃返於小成施莫之廣故乃歸乎無名又下云意謂至人寂怕無兆隱顯同原存不爲有亡不爲無何則佛言吾無生不生雖生不生無形不形雖形不形以知存不爲有經云菩薩入無盡三昧盡見過去滅度諸佛又云入於涅槃而不涅槃以知亡不爲無亡不爲無雖無而有存不爲有雖有而無雖有而無故所謂非有雖無而有故所謂非無然則涅槃之道果出有無之域絶言象之逕斷矣子乃云聖人患於

有身故滅身以歸無勞勤莫先於有智故絶智以淪虛無乃乖乎神極傷於玄旨者哉上一段論文義理連環但觀所引自見疏意其結彈文亦彼章末云而惑者居見聞之域尋殊應之迹秉執規矩而擬大方欲以智勞至人形患大聖謂捨有入無因以名之豈謂採微言於聽表拔玄根於虛壤者哉疏後合然法身無像等者疏文有三初正釋二引證三揀定今初亦前章後意次彼論云經云法身無像應物而形般若無知對緣而照萬機頓赴而不撓其神千難殊對而不干其慮動若行雲止猶谷神豈有心於彼此情係於動靜者乎既無心於動靜亦無像於去來去來不以像故無器而不形動靜不以心故無感而不應然則心生於有心像出於有像非我出故金石流而不燋心非我生故曰用而不勤紛紜自彼於我何爲所以智周萬物而弗勞形充八極而無患益不可盈損不可虧寧復痾癘中逵壽極雙樹靈竭天棺體盡焚燎者哉疏故彌論下第二引證釋先舉論後是

以經言下會釋經文論云此頌顯示顯現甚深在喻可知合者釋論云衆生心中無奢摩他清淵定水佛影不現非如來咎如說如來是眞妙道即無漏影有感斯現生盲不覩釋下半云諸佛法日放契經等光徧照有情世間有緣教光斯現如日流光盲者不覩疏然此下第三揀定亦展轉通妨於中三初正揀定恐有問言今說法身何名涅槃釋意云涅槃必具三德此即法身餘之二德從法身流則法身故二若爾下對前身揀先問後出現身下答三此有般若下三對菩提揀解脫無濫故不揀之於中先問後若分相下釋於中先明分相即唯識等意唯識第十釋轉依果云四所轉得此復有二一所顯得謂大涅槃此雖本來自性清淨而由客障覆令不顯眞聖道生斷彼障故令其相顯名得涅槃此依眞如離障施設故體即是清淨法界二所生得謂大菩提此雖本來有能生種而所知障礙故不生由眞聖道力斷彼障故令從種起名得菩提起已相續窮未來際此即四智相

應心品故大乘法師云理凝本有離纏而號涅槃智照新生果圓而稱正覺乃四德之鴻源三明之妙本矣疏若攝相說下後明攝相中文有四別一約理智相攝以離理無智離智無理如珠之明如明之珠故般若云覺法自性離諸分別爲菩提故則有理矣涅槃中有般若德故二智性本有下本有修生相攝則性淨但名涅槃方便淨者方爲菩提今明二淨俱通上二今疏但顯別說所無故於菩提說性淨等上說菩提如虛空故世界成壞無增減故涅槃經說修習常住二字爲滅相者我於其人爲般涅槃彼中宣說本隱今顯法常名常方便修生報常名住修此二字爲大涅槃寂滅之相大般涅槃猶顯其心故佛讚之爲般涅槃故知各具方便性淨三隨一爲門下雙結前二四今以涅槃下結歸涅槃疏第五示滅妙存既示滅即無滅矣故爲妙存妙存二字全是無名第四章名彼論云聖人處有不有居無不無居無不無故不無於無處有不有故不有於有故能不出有無不

在有無怕爾無朕斯爲妙存然出沒常湛兼明於出今但無滅故不同也疏第六至隨緣起盡合中四初正釋文引法華者以法華中諸師異解今將此文揩定彼義二然現滅現生下彰其大意明生與滅皆涅槃故三故攝論下引證四既起滅在緣下結成常住亦是無名位體中義第四巳引疏第七存亡互現意隨機見故疏第八至大用無涯疏文有二先釋文後揀異今初即無名論第十五動寂彼云聖人無爲而無所不爲無爲故雖動而寂無所不爲故雖寂而動雖寂而動故物莫能一雖動而寂故物莫能二物莫能二故逾動逾寂物莫能一故逾寂逾動所以爲即無爲無爲即爲動寂雖殊而莫之可異也疏涅槃受純陀供處等者即舉同揀異彼第十經大衆問品云爾時一切菩薩摩訶薩天人雜類出大音聲唱如是言奇哉純陀成大福德能令如來受取最後無上供養而我等輩無福所致所設供具則爲唐捐爾時世尊欲令一切衆望滿足於自身上一一毛孔化無量

佛一一諸佛各有無量諸比丘僧是諸世尊及無量衆悉皆現身受其供養釋迦牟尼如來自受純陀所奉設供者爾時純陀所持粳粮成熟之食摩伽陀國滿足八斛以佛神力悉皆充足一切大會爾時純陀見是事已心生歡喜踊躍無量一切大衆亦復如是釋曰彼經雖言無量化佛但云受大衆供無此重重等衆生數盡未來際此但約文以明優劣非當時化不能普周亦以彼證兼蘊化現皆涅槃用疏第九至體離二邊亦即彼超境中意彼中有名先徵出云請叢妙道之本爲有爲無果若有也雖妙非無雖妙非無故則入有境果若無也無則無差無而無差則入無境總而括之即而究之無有異有而非無無有異無而非有者明矣而曰有無之外別有妙道非有非無謂之涅槃吾聞其語矣未卽於心也第五超境答云然則有無雖殊俱未免於有也此乃言像之所以形是非之所以生豈是以統夫幽極而擬夫神道者乎是以論稱出有無者良以有無之數止乎六境之

內六境之內非涅槃之宅也故借出以祛之庶悕玄之流髣髴幽途託情絕域得意亡言體其非有非無耳豈曰有無之外別有一有而可稱哉今但云體離二邊非唯離有離無若實若虛若處非處等皆二邊也於中先反釋身是體故先明後由非實故下順釋疏第十至結歸無住結上九門皆歸無住涅槃於中二先釋經文後結歸無住今初即是結前之義言誰獨非涅槃而欲捨之耶者即側用玄得中文彼以第九考得難云經云衆生之性極於五陰之內又云得涅槃者五陰都盡譬猶燈滅等下結意云若有可得涅槃五陰不都盡陰若都盡誰得涅槃故玄得答云且談論之作必先定其本既論涅槃故不可離涅槃而語涅槃也若即涅槃以興言誰獨非涅槃而欲得之耶意云衆生即涅槃故更不可得下引淨名衆生即涅槃相此明一體故無可得今言一體故無可捨衆生即涅槃若捨衆生即捨涅槃也疏是則初住實際下二結歸無住於中四初正歸無住無住涅槃前

已具引二由雙住下出無住所以經中是住今乃結歸無住者由若不住實際安能不住生死若不安住大悲安能不住涅槃然則亦由俱不住故而能俱住今此順文經是俱住結歸無住故但用住以成無住三前即大智下別舉成無住因即唯識文四自性涅槃衆生等有下釋歸無住之意涅槃有四何以但歸無住無住涅槃唯佛得故皆是論文具如上引即安住下是涅槃經疏初句無生之生者如無生性無生也佛出興之生也下句例知後句一切義成故爲大用上三句是體第四句是用故云餘不須者含在此中者不出體用故第十出現見聞疏不出智斷恩者初三句標三德果初句智德般若滿故次句即斷德解脫滿故次句恩德法身究竟故次二句總成上三三俱願滿皆不虛故後六句復釋上三初三句釋上無盡覺慧不盡有爲此成事智隨順無爲此生理智此二因圓生諸佛智即是果滿次二句釋上究竟大悲恩德盡未來故種智行成得法身故後一句釋上

斷德得至佛地無障可斷故解脫功用故故上出現意業中云得如來地息一切用疏寶性論亦明如來爲菩薩六根境界論有四卷此當第一是成就自利利他偈云諸佛如來身如虛空無相爲諸勝智者作六根境界示現微妙色出於妙音聲令齅佛戒香與佛妙法味使覺三昧觸令知深妙法疏亦同法華乃至舉一手即第一經前已引竟疏如來秘密藏經明罵藥等者具云大方廣如來秘密藏經此即下卷大迦葉問惟願說是如來秘

密藏法佛言迦葉於汝意云何汝謂我行菩薩道時所捨手足頭目耳鼻皮肉骨髓血及妻子略說乃至一切財物處處逼惱於菩薩者是諸衆生不墮地獄畜生餓鬼及諸惡趣何以故本行菩薩行時志意淨故及大誓願

淨戒聚故於諸衆生大悲純至及堅忍故以大慈故大功德法故牢強精進向大乘故息心淨故大願饒益故不喜自樂故共有衆生觸嬈菩薩毀罵之者菩薩德故不墮惡道迦葉我今引喻以明斯義迦葉猶如病人良醫

授藥而是病人故罵是藥及與良醫先毀罵已然後乃服此藥迦葉於意云何藥以罵故不爲藥耶病不除耶不也世尊雖復毀罵藥不失勢而能除病如是迦葉菩薩如藥及彼良醫不生恭敬如種種觸惱然是菩薩純淨志意無有缺減又舉大寶珠有大勢力有人毀罵不失寶力又罵明燈燒之亦能除闇言罵沉者義引彼云罵亦栴檀以手拋打進燎棄之爲作何香迦葉答言作栴檀香又云如人拋擲糞穢棄之以華香供養是人有何等氣答

有穢氣佛言供養外道但有見畏地獄畜生餓鬼等畏耳疏涅槃喻以毒塗之鼓者即第九經如來性品南經亦第九即菩薩品文云譬如有人以雜毒藥用塗大鼓於衆人中擊令發聲雖無心欲聞聞之皆死唯除一人不

橫死者不橫死者即一闡提人釋曰彼經猶揀闡提此意取不欲聞以喻不信而得益耳法華不輕可知菩薩之名起自聞謗之曰者亦即此卷答云云何未發心而名爲菩薩如日光明諸明中大大涅槃光能入衆生諸毛

孔故衆生雖無菩提之心而能爲作菩提因緣迦葉問言云何未發心而作菩提因緣次如來舉夢中見羅剎喻初聞不信夢中羅剎令其發心云汝若不發菩提心者當斷汝命寤已發心或於三塗續復憶念發菩提心即大菩薩也生公云菩薩之名起自聞謗之日疏豈言象之能及即周易略例中意言者所以在象得象而忘言象者所以在意得意而忘象第二會已引疏則庶幾出現之旨者庶幾即周易繫辭云顏氏之子其殆庶幾有不

善未嘗不知知而未嘗復行彼釋云殆者近也庶者衆也幾者事動之微也謂聖人見幾賢人庶幾今令効學亞夫聖賢也疏法集經云等者經有六卷即第六卷末云善男子是法門多行於娑伽羅龍王世界多行於帝釋住處多行於阿那婆達多龍王處然後行閻浮提中常於諸佛所護衆生中行於直心不諂曲衆生中行於能信深法者常在如是衆生心手中行疏般若論云法欲滅時者即金剛般若無著論上卷釋經須菩提白佛言世尊

頗有衆生得聞如是言說章句生實信不佛告須菩提莫作是說如來滅後後五百歲有持戒修福者於此章句能生信心以此爲實當知是人不於一佛二佛三四五佛而種善根已於無量千萬佛所種諸善根論云爲欲得言說法身住處故經云正法欲滅時者謂修行漸滅時應知疏若約教道三祇亦未入玄者即古十玄意然歷三祇設未究竟亦已入位何以得言未入玄耶是故上云若約教道施設三祇教既未眞則成佛義亦非眞也教不實故若約證道三祇修行必已剋證修權既深則入實也疏無性攝論等者即第六論若世親釋云由此能令諸佛種性不斷絕故疏十住毗婆沙等者此即第二釋初地常生如來家文云初地心生必能常集諸善根不休息故名爲常生如來家如來家者即是佛家下廣釋如來義意以涅槃實相四諦三空等皆名爲如智慧到彼故名爲來結云如來者所謂十方三世諸佛是諸佛家名如來家今是菩薩行如來道相續不斷名爲生如來家釋曰具如來道即佛行也

離世間品第三十八疏約處名三會普光明殿之會等者疏文有二先正釋後解妨前中亦二先標後第七重會下釋意明第七已前重會故今名三會而便明七八俱會普光而有差別疏而前分生解差別下解妨文有二妨一伏二顯初有伏難即重會不同妨謂有問言一種重會何以前歷多會此唯一會答有二意一前約解故須多今約行故須一以頓起故二前約行布故歷位不同今約圓融故一會頓起在文可思疏此中不隔餘處何有重會之義即第二顯難重會不成妨先難後若約次第下答答有二意一約行布不壞相違約時明重如人前於此講續前再講豈非重耶二若約圓融下就圓融門約義明重於中有三初標二故不動前二下反難以成三以喻別顯二中謂汝向問意云第二至第七中隔四會故得名重第七第八中無有隔何得名重今謂第二望七亦不隔越何者既不起覺樹而昇四天四天覺樹定是一時第六他化天後即說第七曾何隔越則二七不隔亦得名重今七八不隔何不名重明知約義者結成七八重會皆是約義而言不動前二者文中雖云不起覺樹以普光近覺樹故不別言之實則不起前二頓昇四天也疏亦猶燈光下第三以喻明也光雖涉入隨燈有異時處雖一約義不同以約圓融一時頓演故爲此通亦似燈炷下復以喻顯前喻燈異光重此則燈一光異燈一喻於二處光重喻三會不同答難二千經者準度世品普智菩薩白佛言世尊諸來菩薩達者無礙中下之士各懷猶豫各心念言事物繁鬧不知何事可捨可奉願佛分解佛歎善哉當爲汝說佛言普智用有二故故問二百答以二千問二百者有神食身計有吾我有內有外在有在無所可諮問皆除吾我內外有無則有權慧開化無際答二千者十方一切皆來集會其心各異意行不同達者闡要則以至道不能達者爲演多辭曉諭文說章舉義旨自所覩形以喻其意乃得解慧此經乃在逦字函中

文只六卷長行文畢後有二百三十二頌義甚富贍二得名中世間性空即是出世者即淨名不二法門前來已引即那羅延菩薩二明事下引十行偈義則可知度世品云品名度者一切衆生閉在世間五陰六衰之所覆蓋纏綿生死不能自拔以權方便智度無極消去五陰捐棄六衰不計吾我不在生死不住滅度譬如日月晝夜演光權慧如是忽然無跡德如虛空疏經云佛常在世者即法身經下半云不分別世間敬禮無所觀疏然今

文中等者就別得名中二一上別顯三義二次下會釋經文明具三義若事若理下即是總結然若事即前事離若理即前性離此正約法因果即兼結前行位也然此釋名疏文妙矣易則易焉故不委釋疏二中明佛二十一種下既指前釋有疑當尋彼疏鈔不繁重舉疏前則多人具德等者以舉多數次即歎故後列普賢諸上善人而歎德故疏餘九如次前已配釋者如前云一契理願圓即是釋德普眼滿故即是屬人二攝法上首即是顯

德言爲普化故者即普化菩薩三受持正法即是顯德有普慧故即是菩薩等疏佛華嚴者萬行披敷嚴法身故者釋佛華嚴三昧華者菩薩萬行也以因能感果故言如華嚴者行成果滿契合相應垢障外消證理圓潔隨用讃德故稱嚴也三昧者理智無二交徹鎔融此彼俱亡能所斯絕故亦可華即是嚴理智無礙故華嚴即三昧以行融離見故華即是嚴一行頓修一切行故華嚴三昧一行即多而不礙一故華嚴即三昧以定亂雙融故

三昧即華嚴理智如如故晉經云一切自在難思議華嚴三昧勢力故此即據行爲言名華嚴三昧如賢首品疏前皆有加下上略釋文此下對前料揀然有二意前意自他對說後意亦通伏難難云前釋入定云爲受佛加故今無佛加何須入定故爲此通結云多端不可例難疏以無礙用一句是總標虛句者次下別問衆生無礙用等十問下文各以十句答之其無礙用句即用衆生無礙用等十句釋之明是虛句疏此經總三遍說六位者

上直科釋今出爲六所以於中五一正明言三遍說者一差別因果是第一遍下法界品寄位修行爲第三遍故此爲第二既云此約行說則知前約解說後約證說也二故度世下引證證其二義一證約行云諸菩薩行二證六位云從始至終三彼經雖不下遮伏難恐有難云既云始終何必即配信等故爲此通四此經所以下會今經亦是通妨妨云彼中別別問答縱許配位此中通問何得例彼故爲此通五此經上下及本業下會異釋即

破刊定於中二先叙彼問後爲會釋今初即刊定問然其問意不問十信從十住問亦爲六段謂前四三賢十聖後二即等妙二覺則令六段盡皆不同謂以信爲住以住爲行以行爲向以向爲地以地爲等覺以因圓果滿爲妙覺此判既乖今苑公於此一品經不解一句以判六段盡皆錯故疏此有深意下疏爲會釋即答其問也於中五一總明爲行故初有十信二等覺之位下釋不開等覺所以雖乘三義而取第三別開但攝在第六因圓

之中三若爾此中依言下即出列定敎義欲令初是問十住故四此難尢非下令疏破其所引之文不得文意五不究斯旨下結彈援者引也引文不當義旨全乖故上判其不解一句以信爲住明不解信亦不解住以住爲行明不解行亦不解住等故一品經不解一句疏英云雲興二百問等者彼有九會禮讃第八會云法門當霈需法雨更滂流懸河二百問瓶瀉二千酬一心窮性海萬行炳齊修五位因成滿八相果圓周今略舉二句復吹其懸河字作雲與字廿十疏普賢位行示成佛故通向四門是果之義疏若爾此則普別具足者上正釋普別此下通妨後非謂守普下解釋釋有二意一別不失普故名普賢不名別賢二又普必有別下明別不必普普能攝別故名普賢如爲一一縷下出別無普十九以錦外之縷故不必普則有縷未必有錦有錦必有其縷兼成前義別不失普是普中別故疏此乃等無極下結歎疏今初一門一類下文中有四初總標二首明依下辨初門來意三然二

百門下總科諸段四今此依中下正釋經文疏忘失菩提心下即五十八經疏一毫之善等者迴向已釋文殊云我不見一法下即大般若曼殊室利分前亦已引疏涅槃云外道之法等者初卷宗中已引文意疏三入益中謂謗有二義等者以得證實方無細謗即是益也疏非顯受記相殊如瑜伽等者如下立十五經不壞迴向中十種受記中說瑜伽即當菩薩地田六相故佛爲授記一安住種性未發心位二已發心位三現前住四不現前住五有定時限謂爾所時證菩提六無定時限謂不說時限與授記又善戒經非種性人亦得授記如不輕授四衆記種性如十信得記疏又此約十信下結成上義則得授記瑜伽竪說授記相殊既第六說三世者疏文有二先釋總名後十中下別釋釋中疏文有二一略消經文以文三世之中有不同故二然此三世下釋十世義中四一徵起二古人下敘昔三若依下辨違四今謂下申正義於中有三釋一具約九世緣起相由釋昔設用九

日而爲九世於理無違二但以三世下以三世緣起相由釋三雅就一念釋二中先明九世後成十世前中初正明二引證三釋妨今初正明也是中論破時品意謂小乘立有實時菩薩以相待門破之若因過去時有未來現在未來現在時爲二應名爲過去二十若過去時中無未來現在未來現在時云何因過去釋曰此中論意以過去爲因現未爲果果由因有故無二時前偈縱成則果應名因亦因中有矣後偈奪其因既不名爲果則果不從於因亦應以現在爲因過未爲果未來爲因過現爲果但長行例耳今疏具明而以一爲果以二爲因初以過去爲果現未爲因過去果中應有因起故下引證云若法所因出是法不異因則果不異因是果中有因也次現未下例釋二世爲果亦各用二世爲因謂現在果因於過未未來之果因過現也從是以三世各有三者總結疏中觀云下二引證即是第二論觀合品具云異因異有異異離異無異若法所因出是法不異因十通品已引此中

但取果不異因之一義耳如因梁椽以成於舍梁椽若壞則舍亦壞果不異因故若果不異因則過去爲果則應名現未現未即是過去因故疏中論破執下第三解妨妨云此是中論破時則果中有因因中有果皆成雜亂既不相有明無定時今何將過以爲其德故有此通遣執成德二義懸差若執三時有定性者尚不能見無性之理安知一中即具三耶今由無性方互相由成無盡耳疏以病成下結讃其能疏總云下釋成十世可知疏即

此一念下成其九十先成九世此一念上雖因前後而其三世全在一中一中之三更互相因故爲九世本之一念故爲十耳疏故以一下以一對九互融相成結成上義九約於義一約實體體用相融故常九常一無有障礙體用相奪離九一相故同果海疏假十下總收前正義亦是釋疑疑云既以絶言而爲果海何要十耶故今釋云假之爲門則是說大同果絶言即義大也上即圓教之義二況積念下即始教義三又無念等故即頓教義

四又法性同故即終教義故結云有四後三通餘宗者謂法相無相大乘等宗也上取同義若取別義第四法性同故即理性融通之門乃圓教義故云後三通於餘宗非全同餘宗則顯二三亦是此宗同教一乘若作法性融通釋者然此九世時無別體唯依緣起緣起無性即眞法性理融通故令時融通無礙自在略有四重一相泯俱盡二相與兩存三相隨互攝四相是互即初中以本從末唯事而無理以末從本唯理而無事二中全事之理非事故一相無時全理之事非理故九世不亂三中由隨事之理故令一時能容一切時由隨理之事故令一切時隨理入一時中多一反上互入可知四中由即理之事故令一時即一切時由即事之理故令一切時即一時唯理無物可相即入唯事相礙不可即入要以事理相從無礙方有即入思之可見疏一示成正覺故即前菩提身者但唐梵之異疏了本性故者非約所了所了即法界故然佛下會釋二門總名廣如別章即華嚴章

門中亦義分齊內疏大文第二發普賢心下疏又有六一標章二古德下叙昔三非不有理下縱成四今取下正釋五若依圓融下通妨妨云既沒位名意存大行何須別配故今釋云行既有二意取圓融即沒於位約於行布不妨次第若無次第何所圓融六初四門下正依位科下文解釋若有疑者但觀前經自當曉了疏今初總發名普賢心等者列中文三初約三心菩提以釋二又前七下約二護釋三又初三下約四弘釋疏亦即是前勝

進行等者但舉其二等於餘八十者謂一勸供養佛二樂住生死三主導世間令除惡業四以勝妙法常行教誨五歎無上法六學佛功德七生諸佛前恒蒙攝授八方便演說寂靜三昧九讚歎遠離生死輪迴十爲苦衆生作歸依處是也疏文相多同恐繁不會今當爲會一即第二二即第一其三四五六如其次第七即第九八即第七九即第八十成大菩提方堪爲苦衆生依故其間小有異處會意皆同爾疏此與前自分行中發心因緣互

有影略者彼經中十一見佛世尊形貌端嚴二色相圓滿三人所樂見四難可值遇五有大威力六或見神足七或聞記別八或聽教誡九或見諸衆生受諸劇苦十或聞如來廣大佛法發菩提心求一切智今言影略者前五下化衆生即前第九或見衆生受諸劇苦即正當第二則彼略此廣彼一義舍此五此影取也後五上求佛道第六第八即攝彼前六則此略彼廣第七即前七八記別教誡九十即彼第十廣大佛法故云影略疏後之五句即彼此互闕者彼五即攝受守護同已師心導師心彼闕此五可知疏此門即勝進中近善知識者彼具十句云所謂誦習多聞虚閑寂靜近善知識發言和悅語必知時心無怯怖了達於義如法修行遠離愚迷安住不動釋曰後之四句在後清淨之中今言近善知識即彼第三第三是總下四五六句皆是發心之德即此中別意其彼初二句文中略無疏梵云彼利戍提者戍字率音戍提者此云清淨彼利是遍是極疏彼開一慧為十觀

察者經云此菩薩以十種行觀一切法何等為十所為觀一切法無常二苦三空四無我五無作六無味七不如名八無處所九離分別十無堅實皆如初句有一切法疏即前勝進十法觀察衆生界等者彼經云所謂觀察衆生界世界觀察地界水界觀察欲界色界無色界影略可知疏四證知一門明生貴住等者彼自分行云此菩薩於聖教中生成就十法何等為十所謂永不退轉於諸佛所深生淨信善觀察法了知衆生國土世界業行果報生死涅槃是為十疏會異同可知疏但云所修諸行皆為衆生者略義而已具云皆為救護一切衆生二饒益三安樂四哀愍五度脫此上皆同初句有一切衆生之言六令一切衆生離諸災難七出生死苦八發生淨信九悉得調伏十咸證涅槃後五先明令一切衆生疏兼其勝進解衆生等者彼經云菩薩應勸學十法何等為十所謂知衆生無邊二無量三無數四不思議五無量色六不可量七空八無所作九無所有十無自性皆如

初句有知衆生言疏故聞讚毀心定不動者彼云此菩薩聞十種法心定不動何等為十所謂聞讚佛毀佛於佛法中心定不動二法三菩薩四所行五聞衆生有量無量六衆生有垢無垢七衆生易度難度八法界有量無量九法界或有或無十法界有成有壞皆如初句疏即彼勝進中行等者彼云菩薩應勸學十法何等為十所謂一切法無相二無體三不可修四無所有五無眞實六空七無性八如幻九如夢十無分別皆如初句有一切法言前却可思疏聞說心不退轉者大同前位亦有十句一聞有佛無佛於佛法中心不退轉二有法無法三有菩薩無菩薩四有菩薩行無菩薩行五菩薩修行出離修行不出離六過去有佛過去無佛七未來八現在同過去九聞佛智有盡無盡十聞三世一相三世非一相皆如初句疏涅槃二十八中廣明不退相者中有文云有六種法壞菩提心何者為六一者恡法二者於諸衆生起不善心三者親近惡友四者不勤精進五者自大憍

慢六者営務世業釋曰無此六事則不退也疏此門即自分行由三業無失故有無着等者彼具云所謂身行無失語行無失意行無失隨意受生知衆生種種欲知衆生種種解知衆生種種界知衆生種種業知世界成壞神足自在所行無礙是爲十令疏配用可知疏後門即彼勝進現變化等者彼云彼菩薩應勸學十法所謂知一切佛刹二動三持四觀五詣六遊上皆有一切佛刹言七遊行無數世界八領受無數佛法九現變化自在身出廣大遍滿音十一刹那中奉事供養無數諸佛令疏舉一以等於餘疏故能善知十法者彼經云此菩薩善知十種法所謂善知諸衆生受生二諸煩惱現起三習氣相續四所行方便五無量法六諸威儀七世界差別八前際後際事九演說世諦十演說第一義諦句句皆有善知之言疏後門勝進學法王處等者彼云佛子菩薩應勸學十法何等爲十所謂法王處善巧二軌度三宮殿四趣入五觀察六灌頂七力持八無畏九宴寢十讚歎十門皆如初句後五略無處字疏此門明成就十智等者彼勝進云此菩薩應勸學諸佛十種智何等爲十所謂三世智佛法智法界無礙智法界無邊智充滿一切世界智普照一切世界智知一切衆生智知一切法智知無邊諸佛智是也疏後十變化故能動刹等者即彼經自分十法云此菩薩得成就十種智何等爲十所謂振動無數世界二照明三住持四往詣五嚴淨上五皆有無數世界言六開示無數衆生七觀察無數衆生八知無數衆生根九令無數衆生趣入十令無數衆生調伏疏然此變化即實如化非要化作者謂緣生如化故若變化作無而忽有故佛地論第三云化身三種一自身相應化謂自身作輪王等二他身相應化謂變化王爲佛身等三非身相應化化大地爲寶等今並非此

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第八十一

音釋

分齊 分扶問切齊才詣切分齊限量也 撓 而沼切與擾同 嬈 而沼切亂也 寤 五故切與悟同 諮 津夷切諮訪問也 劇 竭戟切艱也

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第八十二

唐清涼山大華嚴寺沙門　澄觀述

大文第三十行疏十中初三三寶持下疏文有四一取論意釋二然第十地下會論同異三既數名下會論同釋四上辯陀羅下會三處持字可知（五十四經）疏夫說法下即淨名目連章中時目連於里巷中為諸居士說法時維摩詰來謂我言唯大目連為白衣居士說法不當如仁者所說所以者何夫說法者當如法說法無眾生離眾生垢故法無有我離我垢故等說法既權實下義取淨名之意疏非但依戒者阿難四問佛令依戒為師彼以戒為饒益即是依止之義疏豈畏眾生相惱害耶者以無違逆行多約耐怨害忍故疏八中十句五對者疏文有二先標所依法相而有二意後然各有二意下雙釋上二言各二意者十句五對各具上二也下依二意釋之先直就法體但約二諦以明即釋前約境心等五後二約迷悟下即釋上約五法明通就迷悟以釋上即約境不出二諦今此約心不出迷悟悟即正智迷即妄想由此二故說成五法五法即分為五一約相上以如對之故無相是如二就妄想上以正智對之三就如如之上唯就如如得失以明四就正智上亦約正智得失以明五就名上亦唯就名得失以明五中皆通迷悟然迷即有名相妄想悟則唯正智如如智契於如一味平等餘如前後說疏九中初融三事心佛眾生三無差故後離融相故釋不融然不融中有二一不壞相二離融相離融相約理無可融故約心無想念故不壞相約本自融不可融故從三事下指文引證疏仙陀四實謂鹽水器馬前已廣釋九義瞿聲即俱舍論云方獸地光言金剛眼天水於斯九種事智者立瞿聲唯金剛二字一義餘八各一疏如寒得火等即涅槃經疏五以異言說異法者即攝論第四秘密中第四轉變秘密論云復有四種意趣四種秘密一切佛語應須決了四意趣義已見普賢三昧品四秘密者一令入秘密謂三乘中依俗諦理說有人法令入俗諦二相秘密謂說法相三自性等三對治秘密治八萬四千煩惱四轉變秘密欲令悟入總名秘密論釋第四轉變秘密云謂於是處以其別義諸言諸字即顯別義如有頌云覺不堅為堅善住於顛倒極煩惱所惱得最上菩提無性釋云謂於義轉變差別雜集云謂說無餘義名句文身隱密轉變與顯餘義無性釋上偈云謂剛強流散說名為堅此非堅固說名不堅即是調柔無散亂定即於此中起堅固慧覺彼為堅世親釋云不堅謂定由不剛強馳散難伏故名不堅於此中起尊重覺名堅釋曰彼二家釋論言異意同皆能密說順得菩提若取顯了於散亂心起堅固慧則違菩提今取秘密於定不堅起堅固慧則得菩提言善住於顛倒者無性釋云謂於四顛倒善能安住知是顛倒決定無動釋曰若取顯了則住於無常計常等四倒之中不得菩提今則秘密知於常等於無常等上橫計而起決定知此名為善住住於顛倒能得菩提也世親釋云是於顛倒中善安住義謂於無常等是能顛倒釋曰

此則到彼所計義名善顛倒於此安住故得
菩提言極煩惱所惱者無性釋云爲衆生故
長時劬勞精進所惱亦引上偈云一同無性
二釋無別釋云若取顛說爲貪嗔等惱亂行
者名煩惱此即遠離菩提今取秘密精進勤
苦劬勞行者亦名煩惱則得菩提其第四句
得最上菩提該上二義莊嚴論第八對法第
十二皆同此說疏亦猶小乘十過處者大乘
亦有廣略不同今順定十故引小乘至法界
品當廣分別疏亦猶依禪成八解脫者亦如
法界品疏念想觀除者即智論文文云般若
波羅蜜實法不顛倒念想觀已除言語法亦
滅無量衆罪除清淨心常一如是尊妙人則
能見般若是也念想觀除約於內智則不受
外境見色如盲等而言善巧者非涉事善巧
不念不受是入理善巧耳疏初有八句別知
緣相者十二因緣相二知迷下十二句知染
淨者即雙知性相迷悟染淨猶是約相廣如
六地第一義中二俱叵得即約性說三知住
下明知心行者即能知性相觀照之心此中

可以寂照虛像而了亦爲明示心觀處也疏
亦猶三法印等等取四印五印並如明法品
說五十六經疏如善治船不懼險難即大品經意
第七地已引疏涅槃春池可於中說者然此
經喻乃有二意一約教說二約理說今引涅
槃乃是約教即第二名春池喻經云譬如春
時有諸人等在大池浴乘船遊戲失瑠璃寶
沒深水中是時諸人悉共入水求覓是寶競
捉瓦石草木砂礫各各自謂得瑠璃寶歡喜
持出乃知非眞是時寶珠猶在水中以珠力
故水皆澄清於是大衆乃見寶珠故在水下
猶如仰觀虛空月形是時衆中有一智人以
方便力安徐入水即得寶珠遠公釋云此即
對前比丘歎昔所解無常苦空無我眞法教
其既揀於中先喻後約喻教勸喻中有三一
求眞取僞喻二歡喜持出下知僞非眞喻三
是時寶珠猶在水下捨僞取眞喻上方喻意
下約喻教勸比丘文別有四一約初喻呵其
取僞經云汝等比丘不應如是修集無常苦
無我想不淨想等以爲實義如彼諸人各以

瓦石草木砂礫而爲寶珠二約第三喻教其
取眞經云汝等應當善學方便在在處處常
修我想常樂淨想三約第二喻勸知昔僞經
云復應當知先所修集四法相貌悉是顛倒
四重約第三喻勸修令眞經云欲得眞實修
諸想者如彼智人巧出寶珠謂我想常樂淨
想關中釋云譬如春時有諸人等在大池浴
者全爲設譬使知昔非而學今得是爲用也
春既可樂又開浴之端而大池清曠濯之甚
宜除垢合時定唯昔說無常想者沐浴來集
如林集聽本爲滌累以譬在大池浴今喻不
稱故云有諸人等經言乘船遊戲者既聽致
惑遂有失言言跡似浸義曰浮虛而在言先
則應前遇聽者乘以爲實是泛舟之像離內
之外無有實功爲遊戲也經失瑠璃寶沒深
水中者常與無常理本不偏言衆可珍而必
是應從由乘漫乖之爲失寶也乖則永隱爲
深沒矣經是時諸人悉共入水求覓是寶者
聽本應取言旨以從失成求豈曰知之理執
然耳求必就說爲人入水矣經競捉瓦石至

乃知非眞言旨雖俱以乘爲隱然一本顯譬浮一本密譬沉而取互其實非寶爲草木瓦石之沉浮也皆謂得眞莫不歡喜持出於伊字之譬及佛判非明外乃知非也經是時寶珠至水皆澄清於取不得爲故在水中於知非爲義眞旨始現手語旨現不復渾跡則是珠力使澄清矣經於是大衆至虛空月形者既自知謬方見語旨猶在言下明顯如月無復有暗而理可仰故如仰觀虛空中月也經是時衆中至即便得珠如說修行爲安徐入

水要在修習我常四法而不廢替方便之義先修於常後知無常如是得成在我豈非智哉經不應修習無常等想乃至而爲寶珠者合也譬中已悉故略合耳昔修都非而以爲是似彼癡人也經汝等應當善學方便在在處處常修我想常樂淨想者處處常修此四法者必以得之爲方便也經復應當知先所修習四法相貌悉是顛倒者知是則知非知非則知是對觀然後無惑矣經欲得眞實修諸想者如彼智人巧出寶珠所謂我想常樂淨想者要常修得我常樂淨然後都得眞實如彼智人也上生公釋遠師大同而不委此此上約權實教旨故引涅槃若直就經宜用心觀約理以說經中初法次喻後合以一切智清淨妙法而爲寶者具三德故明爲般若淨即解脫妙爲法身即體之智曰明即照之寂爲淨斯二不二爲法身體妙之至也凡夫如泥二乘有淺智如滌光色不改不壞自心令濁水清即是利他遠見煩惱異於凡夫求一切智異於二乘故非凡夫行非賢聖行是

菩薩行也五十七經疏初一明清淨對治等彼有四分今具其三但略無果果非正地故然諸門一一皆與彼本分相應有不曉者尋前自了疏今初前三地下疏文有四初明以此門釋四地所以二謂離有爲下釋總名三地經有十下會通彼經四結云下揀大異小耳然此中離生有二一離却生二離生澀出生亦二一從無之有曰生二生長名生餘可思疏瑜伽四十六明菩薩隨德假名者彼論云一切菩薩當知復有如是等類無有差別隨德假名所謂名爲菩提薩埵摩訶薩埵成就覺慧最上照明最勝眞子最勝住持普能降伏最勝萌芽亦名勇健亦名最聖亦名商主亦名大名稱亦名憐愍亦名大福亦名自在亦名法師如是十方無邊無際諸世界中無邊菩薩當知乃至內德各別無量無邊假立相號釋曰下引二論與此全同一二小異義無以別疏又商主天子經有五義者一於菩提分住持入故故名菩提薩埵二入大乘故滿大乘智故故名摩訶薩埵三不可求法智德入故故名最勝薩埵四不與煩惱共住爲諸衆生滅煩惱故發精進故故名淨薩埵五令諸衆生行淨道故故名極淨薩埵疏言義唯實教者總生下六段四以迴向無休爲實五以定知三昧出入爲實六通天眼但見三千等三明十力方見過未今見死此生彼便同力義非是實教無此義耳七以加悲念衆生爲貫又云亦是廣七覺中一念覺者地經約道品等明治今五根八正即是道品此與會覺兼有七覺則與前文影略明耳八正中以

順一切智異於二乘爲實九定權實雙行爲實如初禪離欲恚害是實而能逆化是涉權故異權小之九定也下並可思對前三地九次第定則知此中權實雙行以實教定故下指前文疏四門同顯道義下出經總標所以約義須分下出疏別配所以四中前二是五地修道爲六地莊嚴道是七地故云約義須分後二屬後恐是譯人一時標耳疏十中前四各一無量者會五無量界也疏二無量助道下疏文有四一顯同前文然彼有三分一勝慢對治二不住道行勝三彼果勝上十平等是治他地慢隨如道即治自地慢俱是第一分今此即二三兩分二以智契如下釋成不住道義便仍前釋正道三今以圓融下通難釋成難云今是助道豈是不住道行勝等中行耶故答云俱爲正道並爲助道則助道中有正道故得合爲不住道耳四然正道不隨事轉下復有問言既俱互通那得經中分成二名故答云雖則互通而文之中畧已揀異則顯文中畧已同用空等顯互通義隨事

不隱顯二別義疏第六無量修道下文四一顯修道是六地所由二無去來下顯其同相上頌義同此頌文同三十中前四下別科配屬四四中下隨文別釋於中有二先釋十平等言云彼從別義開成前八者一無相故二無體三無生四無成五本來清淨六無戲論七無取捨八寂靜故平等言今總明之下略有三義一不起心者約定故經釋云無動作故二稱本性約觀智了本性心境冥故故經釋云如本性故三遣修相者即上二修亦不立故釋云無自性故疏亦可配三性等者如初來去即遍計所執性以不不之即相無自性性下二以依他圓成對生無自性性勝義無自性性可以意得疏四舉七喻通顯無著者七喻全同彼文論釋云此明遣我非有相而有二釋一者前七句以無破有七喻以有遣無令不着無故二者例同於前亦以無遣有故云我非有相幻夢影像不壞虛相取不可得疏今別明五藏者謂脾腎心肺肝也上總舉一腹所有此唯此五藏下唯一心約事

即然約法皆十融無盡故疏初明十眼等者疏文有五一指前經文釋成眼義如實知見爲眼義故二十中下隨文會釋三出體四明次第五餘如別章示原然諸教章門多分爲七門一釋名得名二辨體三修成次第四類差別五見境不同六約人辨異七問答分別今但義合五段之中初一義當釋名眼屬名眼故別名隨釋中辨二隨文會釋中對餘五眼辨開合同異於中先釋前五但明業用同異後五即開合同異前中先總明同異後別釋即分爲五一肉眼中然明見不見略有五義一見麤不見細二見近不見遠三見明不見暗四見前不見後五見障內不見障外斯即亦是見境不同故疏釋及引論影出其三而言等者等取麤細明暗言天眼方見遠等等取餘四此乃成不見遠等非釋天眼今內眼下舉此顯勝四十四下引彼指此其應字合言說字此中不說者即智論指摩訶般若爲此中疏然天眼下二釋天眼中先序五眼言假和合者即是出體以肉天二眼皆是清

淨四大不可見有對色爲體但人天趣別耳言不見實相者即是所見境但翻前見近不見遠等則前五不見天眼皆見而不見實相實相是慧眼境故從今明見心下顯此十眼言似同彼者心若約相非實相故今具性相故亦不同疏此中慧眼下三釋慧眼言似法眼者約所見境異以彼法眼見事及根欲等今見衆生諸根境異故同彼法此中法眼似彼慧眼者彼中慧眼見理境故即如實相也從所以互下出不同之由以慧眼但見理故不見盡滅一異今舉彼不見故云過彼則顯慧眼亦能見理但同者不舉耳疏此中法眼、下四釋法眼亦舉彼不能顯此之能則一切法如實相言通事實理實若爾云何分於法慧然法慧二眼俱以慧數爲體五眼中明自有二義一慧眼以正體智爲體法眼以後得智爲性二云法眼從所知法爲名所知亦通於理慧眼從能知智爲名今正取後義則顯慧眼亦通二慧疏彼佛眼下五釋佛眼先舉他宗、亦約所知境後今舉下會釋今文而有

二意一直案文則十力狹於一切法也故云舉勝下又云十力下別顯同彼不出十力之所知故顯唯爲佛揀異法慧故舉十力耳然彼釋名有三義一云四眼在佛皆名佛眼此即佛身之眼從主爲名二云佛者覺義覺即是眼當體爲名三亦可照達佛性名爲佛眼者涅槃云若人能見身中佛性雖是肉眼即名佛眼故以十力當體照達名爲眼耳彼出體云佛眼即以無功用智爲性或以圓鏡等四智爲體皆十力義耳疏後五中下釋後五眼言義兼法慧者根本智即慧眼攝後得智兼於法慧又能知即慧所知即法其出生死眼者亦前慧眼慧眼見理故釋無礙眼先正明後爲不壞相下通妨妨云若爾一眼即足何用說十故爲此通釋一切智眼中言即是普眼者名異體一晋名普眼即佛眼總義然普眼略有三義一見普法故二普見諸法三所見即眼故以前二義況出第三具如毗盧遮那品若法相宗言後佛眼下五眼皆佛眼攝一切智眼即是佛眼疏故知十眼下第三出體

隨相別體以見於前此即圓融總相體耳疏若辨次下第四辨次唯約十眼明次次別知根境即慧眼次引入如實即是法眼次令得佛力即是佛眼次尋光而見即通智眼及光明眼光有智光即同智故次同歸寂滅即出生死眼後等同法界即一切智眼其無礙眼以是總故通於前後若法相中明次第者約修以明爲導養身先修肉眼肉眼見麤不見細等次修天眼天眼見色未見眞境故修慧眼慧眼見理不能見事故修法眼法眼未圓故修佛眼疏餘如別章者諸章門中皆廣說之然大意要妙上已略具今更出其見境寬狹然所見有四一事二法三理四實陰界入等差別是事苦無常等衆生根性是法二空眞如是理如來藏中眞常佛性是實此之四法五眼所見一肉眼所見見障內等然凡夫肉眼見百由旬二乘肉眼同凡夫見菩薩肉眼如大品說極遠見三千界如來肉眼與菩薩同見境分明天眼有二一報得隨在諸地及於下地下不能見上若修得者智論云凡夫

天眼見一四天下以小聲聞見小千界大聲
聞見中千界阿那律見三千界緣覺小者見
中千大者見大千菩薩修得者隨人大小所
見不定遠者見一切世界故地持云菩薩以
一切世界爲天眼境報得者大品經說極喜
見三千如來見一切後之三眼不可以方所
定論唯約得法深淺以辨二乘慧眼唯見生
空菩薩慧眼具見二空不能窮盡如來畢竟
二乘法眼但見苦無常等諸法總相麤觀不
能微細若約不知根欲即無法眼菩薩法眼
了根欲性及一切法若總若別若麤若細而
無不窮盡如來與菩薩同皆悉窮盡佛眼二
乘全無菩薩人中進退不定地前菩薩聞見
佛性未有佛眼地上眼見故有佛眼若準涅
槃九地已還聞見佛性十地眼見而未了了
但見自身所有佛性不見衆生所有佛性於
自身中十分見一如來佛眼窮盡此明見實
若約人辨餘則可知佛之三身化身具五報
身無肉眼法身無五眼若約法性之眼亦得
具五然隨法相宗差別斯法性宗中一一圓

辭具如上說五十八經疏與三施九施等者三施
即財法無畏九施即一自性二一切三難行
四一切門五善士六一切種七遂求八二世
樂九清淨乃至六度四攝皆有此九十行之
切已廣說竟故隨顯直釋者財施若顯即名
財等難行等不更廣引九中別義三中別義
疏今初十施等者言一無向背即清淨中別
義者清淨有十今但有無向背之一耳彼當
第八二遂求施者遂求皆八今但有一三二
世樂者二世樂有九今亦唯二所以引梵本
若不亂之言不順二世樂以應時濟難順二
世樂故疏餘七皆一切施者一切即是三施
然亦九中之一然一切有二一內外之二二
有其三即財法無畏故下結中十皆通三今
前三有其別相後七無餘施別相故云即一
切耳五雖兼清淨之義不求異熟即十中
第二也六亦難行者以兼一切施故云亦耳
難行皆三即三中第二七內外財等者內外
即一切中初義也財等通一切中三也八九
下通釋後三先總標此迴向巧即別釋第八

治第一過即經中遠離有爲治第二過即遠
離無爲上解釋句行不住道下結成標句也
疏十度皆有三輪者梵行品已說輪即施家
三輪疏又四難行忍下上約三忍今約九忍
難行有三今是其一於下能忍是一難行對
於上流生忍則易童僕子息生忍則難彼合
敬順我合責罰故言恕不逮者即晉書中意
晉衛洗馬凡所發言皆爲實錄時有一人非
理相忤後有僕使所爲非理於此二人並無
愠色人問其故彼對之曰非理相忤可以理
遣人之不逮可以情恕故云恕不逮故以釋
經中爲上能寬此亦外典謂居上能寬爲下
能敬君子之行也疏又前五於所知等者上
約攝論三慧以明今此下文即瑜伽論說三
相以釋五六七疏第二二門明福智者下疏
文有二一總標二門二福智即道下釋二助
道具言乃有三義一單福是道單智亦然二
合二爲道三雙絶爲正道助道具亦三可知
疏六堅順位等者十忍品初已廣引瓔珞明
竟十智即智論二十六疏俱舍云大種謂四

界者次句即地水火風即是界品具云大種謂四界即地水火風能成持等業堅濕煖動性釋云初句標三義稱大一體寬廣故謂四大種遍所造色其體寬廣二增盛聚中形相大故謂大地等三能起種種大事用故如地能持等一義釋種與所造色為所依故大即是種能持自性故名為界次句辨業地能持用等取水能成相火能成熟風能成長後句出體可知今但要初句以證界為毒蛇耳疏二明了法者下疏文有三一來意二總以菩賢下顯能了智則是圓智了法無法非圓今但約相則所了通小耳三一是凡夫下隨文解釋以稚釋經之童以昧釋經之蒙易蒙卦云蒙亨匪我求童蒙童蒙來求我初筮告再三瀆瀆則不告利貞彖曰蒙山下有險險而止蒙蒙亨以亨行時中也匪我求童蒙童蒙來求我志應也初筮告以剛中也再三瀆瀆則不告瀆蒙也蒙以養正聖功也象曰山下出泉蒙君子以果行育德注云山下出泉未知所適蒙之象也釋曰今正取蒙昧未知所適義耳言長四善根即煖頂忍世第一法初地已廣疏二謂隨信他言而行道故名隨信行等者俱舍賢聖品論云且於十五心位建立衆聖有差別者頌云名隨信法行由根利鈍別釋曰見道位中聖者有二一隨信行二隨法行由根利鈍別立此二謂鈍者名隨信行彼於先時隨信他言而行義故若利根者名隨法行彼於先時由自披閱契經等法隨行義故此二若至修道初名住信解後名見至疏已具用疏然今既云下揀實異權先正明小乘但知我空尚謂法有安覺自性而云等者見真實諦是須陀洹知無往來是斯陀含阿那含人不念受生法阿羅漢人成就四義辟支佛人一味緣起言義皆通大故有等言疏是以智論下引證成前通大之義天台引此立於通教通夫通小通淺通深今先列名後當釋義初列名者一乾慧地二性地三八人地四見地五薄地六離欲地七已辦地八辟支佛地九菩薩地十佛性地大品云菩薩從初乾慧地至菩薩地皆學而不取證佛地亦學亦證故云通三乘法也二解釋者乾慧地者三乘初心過名乾慧即是大乘三賢之位小乘即是五停心等謂一五停心觀二別相念觀三總相念觀總觀無生四真諦理故名乾慧意云未得定水故二性地者若用總相念成三十七品初發有漏善入煖法頂法忍法世第一法皆名性地成內凡故三八人地謂信行法行二人體解見道假以發真斷見惑在無間道即八人地四見地即是三乘同見第一義諦之理同斷八十八使盡也五薄地者發六無礙斷欲界六品惑證第六解脫欲界煩惱薄故六離欲地謂斷欲界五順下分結盡離欲界煩惱也釋曰五順下分結者一身見二戒取三疑四欲貪五嗔恚故俱舍頌云由二不超欲即四五也由三復還下即上三也七已辦地者即發真無漏斷五順上分結八十八品修惑盡斷三界事究竟故言已辦釋曰五順上分結者一色愛二無色愛三上二界掉舉四二界慢五二界無明也貪過重故二界別明餘三過微二界合

說有此五結不起上界名順上分結八辟支佛地者緣覺功德力大故能侵餘習氣故九菩薩地從空入假道觀雙流深觀二諦斷習氣色心等無明得界外法界道種智遊戲神通學佛十力等故十佛地者大功德力資於智慧一念相應慧觀眞諦究竟習氣究竟盡也故智論云聲聞智慧力弱如小火燒木雖然猶有炭在緣覺智力強如大火燒木木然炭盡餘有灰在諸佛智力大如劫火炭灰俱盡亦如兎馬等喻菩薩佛地名異二乘何得言通答名字雖異同是無學應供得二涅槃共歸灰斷證果是一名義不殊是名同義究竟俱同也廣如天台四教疏此上二下結第二三即上所引俱舍意也疏四第八人者俱舍二十三賢聖品釋住果極七返偈先問云此預流名爲何義若初得道名爲預流則預流名應目第八若初得果名爲預流則倍離欲全離欲者至道類智應名預流下答意明初得果故名爲預流以超斷者不定初得故俱舍大疏實公但云若預流名目初得道

即初見道第八人應名預流亦不釋於第八所以離欲等言小疏釋云其苦法忍即是第八人於八忍中從後數之爲第八故若義林法師大疏鈔云八人地謂預流向也四向四果從後數之爲第八故婆沙三十六第八聖者謂隨信行及隨法行從勝數爲第八故又更一解與小疏同探玄引大般若亦初果向同於林公從後數之濟州遠公引古婆沙論說須陁洹向以爲第八而對見道前七方便故名第八故彼論中問言云何爲第八人所謂信堅及法堅鈍根之人見道名信堅利根之人名法堅釋曰此上全同林公引文而取義逆順爲別俱未見文以義取人遠公理長第八之名所以順故遠公又云外國相傳云更有八人者初發心人而未有行二有相行人憎猒生死樂修善法三無相行人學觀空理破離欣猒見人行惡心無愁怨見人修善亦不欣慶四方便行人雖見法空而常隨有起諸善行此四在於善趣地中五者習種六者性種七者解行八者聖種初依地前未同

聖種故非第八第八人者不名凡夫彰異於前云不名凡夫揀異初依名爲菩薩當相以論不名爲佛別異於後釋曰遠公解前順今文後非今意彼釋四依故可用之因便引來以彰異轍今疏正意取初果向而俱舍小疏亦是初向而局苦忍義成大局亦彰異轍非用指南下引智論八人亦初果向通十五心而若約超斷容餘果向疏故智論中有八人地者證前文是初果向案前十地第三八人在於見道無間道故五十九云八人地者所謂見諦道中信行法行二須陁洹極六七世生三有須陁洹今世煩惱盡得阿羅漢四有家家須陁洹三世生已入涅槃五有中間須陁洹六除第三餘中間入涅槃七住六住無礙五解脫中者八皆是須陁洹向釋曰此則初果向中有八種人故名八人地非獨第八然此八人望七方便皆是第八二義俱成謂亦名第八亦名八人地也故疏引來證成初向望後第五既是初果此爲初向次第分明若唯取於苦法忍者餘之七忍何以揀之

又十四心何以不取又十五心皆未得果論主何獨將苦法忍而爲難辭林公成立爲初果向理則無違而從勝進數亦無所以正義如前疏若約超斷等者此下揀濫正取初果之向不取二三果向以超斷人不定初得故經略無以義合有故復出耳即俱舍云具修惑斷一至五向初果斷次三向二離八地三向至第十六心隨三向住果名信解見至亦由利鈍別釋曰今疏取意展彼頌文以成長行理皆已具耳上智論文名家家亦俱舍義頌云斷欲三四品三二生家家斷至五二向斷六一來果釋曰初兩句明家家下兩句明向果即預流者進斷修惑若三緣具轉名家家一由斷修惑三四品故二由成根德能治彼無漏根故三由受生更受欲界三二生故頌中但說初後二緣不說成根者預流果後進斷修惑諸無漏根理必合有義準已成故頌不說言斷三四品受三二生者若斷三品名受三生若斷四品名受二生謂九品惑能潤七生且止上上品能潤兩生上中上下中上各潤一生中中中下合潤一生下三品惑共潤一生既上三品能潤四生故斷上三品四生便損名受三生既言中上亦潤一生故斷中上品惑復損一生兼上損四都損五生受二生也問何故無斷一品二品五品名家家耶答必無有斷一品二品不斷三品中間死生無有斷五品不斷六品而有死生謂由聖者得初果已斷欲修惑起大加行必無未斷一大品三品名一大品也有死生故斷一品二品必斷三品也斷第五品不斷第六品者謂第六品證一來果必無一品能障得果故斷五品必斷第六餘如彼說所以引此文者即下一來不還斷惑多少皆要此故疏五初果等者即前共十地中見地也然俱舍等以第十六心先已見理不名見道見道要須未見今見故今道已先見乃重應修行故名修道智度論意至第十六是解脫道斷惑方終見諦始圓故名見地疏釋眾結斷乃有二意先總後別總有三正三隨者三正即涅槃經謂身見戒取疑俱舍說斷其六故加三隨邊見隨身見執斷常者必依身故見取隨戒取非因計因必計勝故邪見隨疑疑無之心斷善根故亦可下二別明八十八使前俱舍中共引頌云苦下具一切集滅離三見道除於二見上界不行恚故欲苦有十集滅各七爲十四道下有八成三十二上二界四諦各除一嗔故兩界各二十八故成八十八此見所斷若語修道欲界斷四謂六根本除見及疑但有貪嗔癡慢上二界各唯除嗔二界各三故有六合欲之四共成十使即三果已後斷之復合前名九十八使更加十纏爲一百八煩惱疏由見諦斷無明漏者無名漏亦名無明流四流之一疏六一來果者更一往天上一來生欲界故而知無往來者即般若意金剛十八住處中第五勝中無慢住處經從須菩提於意云何須陀洹能作是念我得須陀洹果不下是意明小乘四果尚得離慢豈況菩薩求大菩提於初迴向不離慢哉故判此文是十迴向初救護眾生離眾生相迴向言離慢者是離我慢文中四果皆有三段此初果中上即如

來反問二須菩提言不也世尊此即答也意
明無念三解所以者經云何以故須陀洹名
爲入流而無所入不入色聲香味觸法是名
須陀洹釋曰意云須陀洹梵語此云入流入
聖流故謂至第十六道類智心即入聖流所
以入聖流者由了第一義諦無所入故則不
起心念言我入流若有念應言我入流不契
諦理則不入聖流而此無念無入即無漏聖
智故不入於六塵之境故上䟽云由見諦理
斷無明名生無漏二一來果經云須菩提於
意云何斯陀含能作是念我得斯陀含果不
問也須菩提言不也世尊本也釋云下何以故斯陀
含名一往來而實無往來是名斯陀含釋曰
斷六品惑解脫道中契於諦理更不生於一
往來念若有心念即有我慢豈得聖果故今
䟽云知無往來三不還果經云須菩提於意
云何阿那含能作是念我得阿那含果不須
菩提言不也世尊何以故阿那含名爲不來
而實無來是名阿那含釋曰大意同前亦無
心念斷五順下分結名爲不還䟽乃至八地

惑皆斷者非但斷欲修惑更進斷四禪三空
幷前欲界故云八地當處不還以非想惑皆
斷盡者成阿羅漢故八地則已該於三界故
云不樂三界上之二界猶不愛樂故云而實
無來四無學果經云須菩提於意云何阿羅
漢能作是念我得阿羅漢道不須菩提言不
也世尊實無有法名阿羅漢世尊若阿羅漢
作是念我得阿羅漢道則爲著我人衆生壽
者釋曰阿羅漢斷五上分結總說所斷之惑
有八十九種若見所斷總有八品即上下八
諦若修所斷三界九地地地有九成八十一
品亦證八十九品無爲爲應果體言應果者
應受人天一切供養若有心念不契無爲即
是我慢著我人等由無心念故名應果故實
無有法名阿羅漢今經略無無念之義八無
學下辨羅漢法六通等義前後已具今取前
後曾未說者即八解脫略示名相俱舍頌云
解脫有八種前三無貪性二二一一定四無
色定善滅受想解脫微微無間生由自地淨
心及下無漏出三境欲可見四境類品道自

上苦集滅非擇滅虛空釋曰初句總標次兩
句別明前三解脫第四句別明次四解脫第
二行頌明第八解脫後一頌總明所緣言解
脫有八種者一內有色觀外色解脫謂於內
身有色想貪爲除貪觀外不淨青瘀等色令
貪不起故名解脫第二內無色想觀外色解
脫謂於內身無色想貪雖已除貪爲堅牢故
觀外不淨青瘀等色令貪不起名爲解脫第
三淨解脫身作證具足住謂觀淨色令貪不
起名淨解脫觀淨色者顯觀轉勝此淨解脫
身中證得名身作證具足圓滿得住此定名
具足住四無色定爲次四解脫四解脫各能
棄背下地貪故名爲解脫後第八滅受想定
解脫身作證具足住棄背受等名爲解脫依
婆沙論此言解脫者謂棄背義前三無貪性
者初三解脫無貪爲體近治貪故三中初二
不淨相轉作青瘀等諸行相故第三解脫清
淨轉作光鮮行相轉故此三助伴皆五蘊爲
性二二一一定者上二即初二解脫下二即
初二俾以初二解脫依初二禪起故云二二

一一定者上一謂第三解脫唯依第四禪起云一一定也以第四禪離八災患甚心澄淨故有淨解脫四無色定善者四無色定解脫以善定爲體非無記染非解脫故亦非散善性微劣故無散善者如命終心也滅受想解脫微微無間生者滅受想解脫也有解猒背受想有解背一切有所緣心有云解脫定障故名解脫微微心後此定現前入滅定心總有三種一者想心二者微細心三者微微心對前心已名微細此更微細故名微微從微微心入滅盡定由自地淨心及下無漏出若明出滅定心也出滅定心或有頂淨心或起下無所有處無漏心如是入心唯是有漏通從有漏無漏心出三境欲可見者初三解脫唯以欲界色處爲境有差別者初二境可憎第三境可愛四境類品道自上苦集滅者四無色解脫各緣自地上地苦集滅諦及緣九地類智品道爲所緣境非擇滅虛空有無色解脫亦緣自地上地苦諦集諦上非擇滅及緣九地類智品上非擇滅及虛空爲所緣境問第三靜慮寧無解脫答第三定中無眼識所引欲色貪故自地妙樂所動亂故故無解脫問行者何緣修淨解脫答爲欲令忻故修淨解脫前不淨觀令心沉感令修淨觀策發令忻或爲審知自堪能故謂前所修不淨解脫爲成不成若觀淨相煩惱不起彼方成故問何故經中第三第八解脫得身證名非餘六耶答以八中此二勝故二界邊故得身證名第三解脫唯取淨想令惑不起名爲殊勝第八解脫以無心故爲殊勝第三解脫在色界邊第八解脫在無色邊疏文對會可知言餘義已見上文者謂六通即三地及十通品說九定即此品滅定亦如六七地辨廣如九地諸論即瑜伽智論唯識等說然薩遮尼揵子經第五亦廣說六通等

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第八十二

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第八十三

唐清涼山大華嚴寺沙門　澄觀述

疏今初十魔下分三一總釋爲魔之義二然四魔下對四辯異三若欲下與四相攝疏二有十魔下分二先總釋業相二十中下釋文疏二於蔽度下釋第二句分二一總釋文意二夫真道者下立理於中有三先約智說則蔽度兩亡後又悲化惡故下約大悲說先正明後況惡爲善資下即借老子意釋成上義即道經無轍跡章結文彼章具云善行無轍跡善言無瑕讁善計不用籌策善閉無關鍵而不可開善結無繩約而不可解釋曰意云無心於此五何有轍跡等耶次云是以聖人常善救人而無棄人常善救物故無棄物是謂襲明釋曰心無所係無可無不可何所棄哉次云故善人不善人之師不善人善人之資不貴其師不愛其資雖知大迷是爲要妙釋曰此有二意一約容意謂雖師法善人資取惡人而不貴不愛師資兩亡以爲玄德凡俗雖知而大迷於道謂之要妙二約顯意善

者所法惡是我資而不貴愛則雖知善惡乃是大迷善惡皆善是謂要妙則順上文無棄人物今疏用此故令化惡也密用曰襲疏今初即是果現下疏文有六一會同前文二釋見義三隨文釋四總結圓融五揀之成對六總顯包含今初此中所見即前十佛者即十信末五十三經然探玄記引法集經菩薩入十種法能知諸佛何等為十所謂集氣佛果報佛三昧佛願佛心佛實佛同佛化佛供養佛形像佛乃至廣說若欲會者集氣即義當隨樂佛其本集而欲見故果報即業報佛次三全同實佛義當法界同佛即本性本性同故化即涅槃供義即正覺形像即住持二然此中明見下釋見佛義於中亦三初正明二若菩薩下反顯三亦不得下遮救恐有救云半就能見如無着佛等半就所見如出生等豈不通耶故今遮云不得半就能所令人致惑取解無由故十種見義成雜亂故疏一無着者下三釋文釋此一句疏文有三一正釋正覺標其所見無着即正覺之相二又邪慧

下則正覺無着二義不同所見能見名須具二今所見有正覺德圓略無邪慧而不離能見則有無邪智而不離略無正德而不圓故今佛中影取無著能見之中影取正覺是故疏云佛見影略三此即下結成總別疏二乘願出生中文云下引證即華藏品言又乘此願下上約生身此約生德疏故下善財等者引證即七十七經善財修觀此約真身又云一切化佛從敬心起明知敬屬於機能見化身信屬於佛因信成果疏亦能令見者信上約真身信自屬佛今就真身信亦屬機以相好莊嚴顯由此成故令物信疏四隨順眾生等者即論中意又隨順眾生以圓音下即海東意談玄之中已顯不違正理故雙出之疏深入涅槃故能示滅者得無住涅槃能建大事言深入生死則示滅非真者悟生死性即性淨涅槃故知示滅非真滅也稱性常在故六法身者初以如智契合具德法身故云滿於法界法界是所滿故下約法性身云為佛體疏七湛然安住者釋安住見真唯識性

即是心佛疏八寂然無依釋見一義次以無依釋三昧佛後觸類下釋無量義疏九平等亦二義釋先能所合明後本覺下唯就理說疏十隨自他意下即意生身然有三義一如意速疾二隨自意成三隨他意樂今用後二釋隨樂言隨自所樂普受法身隨他所樂欲受何類疏依上十見下四六相圓融總即一佛別分為十同帶於佛異則正覺相好等差成則攬十共成真佛之義壞則十身各住自性疏又此十種下第五束之成對疏又此十見各有十義下第六結成包含即海東意海東順於晉經名有數異故今取義亦有小殊今直就此經相應引證一正覺佛無著見者有十無著即此品云所謂於一切世間無著於一切眾生無著於一切法無著於一切所作無著於一切善根無著於一切生處無著於一切願無著於一切行無著於一切菩薩無著於一切佛無著此十雖因徹於果位一切無著而不思議品十種離果清淨亦果無著第二願佛出生見亦有十種出生不思議

品云諸佛世尊有十種念念出生智何等爲十所謂一切諸佛於一念中悉能示現無量世界從天來下二菩薩受生三出家學道四菩提樹下成等正覺五轉妙法輪六教化衆生供養諸佛七不可言說種種佛身八種種莊嚴無數莊嚴如來自在一切智藏九無量無數清淨衆生十三世諸佛種種根性種種精進種種行解於三世中成等正覺釋曰其一二等數經文所無句句皆如初句有一切諸佛至世界之言即是從後得智顯生八相等三業報佛深信見若約莊嚴應如不思議品十種最勝無上莊嚴今取因行則不思議品果中所無即如十藏品云信一切法無相信一切法無願信一切法無作信一切法無分別信一切法無所依信一切法不可量信一切法無有上信一切法難超越信一切法無生釋曰以此爲因成果也亦可如十地中十種信四住持佛隨順見者若約隨順衆生住持佛法即十種爲衆生作佛事不思議品云諸佛世尊有十種爲衆生作佛事何等爲十一者所謂一切諸佛示現色身爲衆生作佛事二出妙音聲三有所受四無所受五以地水火風六神力自在示現一切所緣境界七種種名號八以佛刹境界九嚴淨佛刹十寂寞無言釋曰句上皆有一切諸佛句下皆有作佛事言一如初句寂寞無言即自身舍利住持自在若約圓音住持即如下文如來應正等覺轉法輪時以一事故於衆生心中種白淨法無空過者即隨順義何等爲十所謂過去願力故大悲所持故不捨衆生故智慧自在故隨其所樂爲說法故必應其時未曾失故隨其所宜無妄說故其身最勝無與等故言辭自在無能治故智慧自在隨所發言悉開悟故是爲十五涅槃佛深入見者即出現品云欲知如來大涅槃者當應了知根本自性釋曰了知即是深入義也經云如眞如涅槃如來涅槃亦如是二實際三法界四虛空五法性六離欲際七無相際八我性際九一切法性際十眞如際釋曰具足皆如初句如是了知名爲深入六法界佛普至見者若直約法界說如至一切處迴向云譬如實際無處不至至一切物至一切世間至一切衆生至一切國土至一切法至一切虛空至一切三世至一切有爲無爲至一切語言音聲然經但有九有爲無爲應分爲二若就佛上明遍至者即不思議法品云佛子諸佛世尊有十種法普遍法界何等爲十所謂一切諸佛有無邊際身色相清淨普入諸趣而無染著二無障礙眼於一切法悉能明見三無礙耳悉能解了一切音聲四鼻能到諸佛自在彼岸五有廣長舌出妙音聲周遍法界六身應衆生心咸令得見七意住於無礙平等法身八無礙解脫示現無盡大神通力九清淨世界隨衆生樂現衆佛土種種莊嚴而於其中不生染著十菩薩行願得圓滿智遊戲自在悉能通達一切佛法釋曰十句之中皆如初句有一切諸佛有無邊際言舌中有廣長故關無邊際語七心佛安住見者不思議品云諸佛世尊有十種無量住所謂常住大悲住種種身作諸佛事住平等意轉淨法輪

住四辯才說無量法住不思議一切佛法住
清淨音遍無量土住不可說甚深法界現一
切最勝神通住能開示無有障礙究竟之法
釋曰此是佛心之所住也經唯九句應開淨
音遍無量土爲二八三昧佛無量無依見者
不思議品云諸佛世尊有十種無量不可思
議佛三昧何等爲十所謂一切諸佛恒在正
定於一念中遍一切處普爲衆生廣說妙法
二普爲衆生說無我際三普入三世四普入
十方廣大佛剎五普現無量種種佛身六隨
諸衆生種種心解現身語意七說一切法離
欲眞際八演說一切緣起自性九示現無量
世出世間廣大莊嚴令諸衆生常得見佛十
令諸衆生悉得通達一切佛法無量解脫究
竟到於無上彼岸釋曰具足皆如初句有一
切諸佛恒在正定於一念中遍一切處之言
雖有此無量而心無所依九本性佛明了見
明了即是智身故四十七云諸佛世尊有十
種知一切法盡無有餘何等爲十所謂一知
過去一切法盡無有餘二知未來一切法三

知現在一切法四知一切語言法五知一切
衆生心六知一切菩薩善根上中下種種分
位七知一切佛圓滿智及諸善根不增不減
八知一切法皆從緣起九知一切世界種十
知一切法界中如因陀羅網諸差別事釋曰
十句皆有盡無有餘之言十隨樂佛普受見
者普能受領隨樂現故即四十六諸佛世尊
於一切世界一切時有十種佛事何等爲十
一者若有衆生專心憶念則現其前二者若
有衆生心不調順則爲說法三者若有衆生
能生淨信必令獲得無量善根四者若有衆
生能入法位悉能現證無不了知五者教化
衆生無有疲厭六者遊諸佛剎往來無礙七
者大悲不捨一切衆生八者現變化身恒不
斷絕九者神通自在未曾休息十者安住法
界能遍觀察是爲十釋曰斯則普隨衆生之
所受也疏又如瑜伽九十下重釋淨戒先舉
所治後亦有五相下舉其能治此五亦可對
前五唯三四不次一由佛許還淨故不自責
二由滅無知不懼天所訶三已生無犯之意

不懼惡名四於同行悔不懼同行之責五佛
許悔除故不懼惡道而其實義此五通能治
於前五疏俱舍十九云一慢等者然文具有
疏引彼論以釋今經恐不知主客今重具引
俱舍云慢七九從三皆通見修斷瑜伽雜集
大同俱舍今依俱舍疏中三一依俱舍列名
二今文下對文開合三前三即慢下釋文先
別釋初三於中二意初標次故彼論下全引
論文正釋慢義初一輕人下別釋三句疏四
自高下釋過慢從是於他下全是論文五中
先指同會釋二有德下將經就論文具云於
他勝謂已勝名慢過慢慢他過故六邪慢論
具云於實無德中謂已有德名邪慢上皆論
文下即論釋從自起誹謗下疏牒今經會通
論文七卑慢中疏以經就論即自求高座下
是論具足云於多分勝謂已少劣名爲卑慢
餘皆疏釋八亦邪慢者即見有德人下是也
顛感癡獲即是惡行此即將前論中成就惡
行收之九言我慢所吞故者以經釋成知是
我慢若論具云執我我所令心高舉名爲我

慢恃我起故釋曰疏以易故不引論釋十即
增上慢下疏中先以經會論後其但以下隨
難重釋前中具足論云未得謂得名增上慢
瑜伽云已無實德謂已有德雜集云謂於未
得上勝證法計已已得上勝證法疏會釋論
文易可知上論偈云慢七九從三者即是九
慢從前七慢三慢而生言九慢者發智論云
一我勝慢類二我等慢類三我劣慢類四有
勝我慢類五有等我慢類六有劣我慢類七
無勝我慢類八無等我慢類九無劣我慢類
言從三者一慢二過慢三卑慢初三中一我
勝慢類從前過慢出二我等慢類從前慢出
三我劣慢類從卑慢出四五六三如次從卑
慢及慢并過慢出七八九三如次從慢過慢
卑慢中出釋曰然上九慢既從三生則成三
三皆有別相論更不釋細詳可見但有難云
問於多分勝謂已劣卑慢可成有高處故無
劣我慢高處是何答謂自愛樂勝有情聚反
顧己身雖知極劣而自尊重得成無劣我慢
類也言皆通見修斷者七九同故云皆通也

緣見所斷起者名見所斷緣事起者名修所
斷疏若約八慢等者即判定意涅槃成實者
皆有八慢天台智者引文殊問經釋法華八
鳥明八慢謂一盛壯慢如鵄二性慢如梟三
富慢如鵰四自在慢如鷲五壽命慢如烏六
聰明慢如鵲七行善慢如鳩八色慢如鴿
疏諸經論中多用初緣者謂今此菩薩自
然化生等智論皆然探玄記有問云據此經
兜率命終即入胎等何故梁攝論明化身二
十年在中陰眞諦三藏金光明疏中釋云有
小乘別部云聽待父母受生竟故二十年在
中陰釋曰此乃機見不同故言二十年等多
小劣見疏五乘願化生者明非沒生也疏誰
能於佛持種族者瑞應經云從劫初已來代
代相承作轉輪聖王近來四代雖不作轉輪
聖王而作人中之王明是萬代金輪之種故
種族無上疏說智慧藏為胎藏者顯智德生
佛以離垢藏即是斷德以法界藏即五藏之
一正是法身八即般若九即解脫乃用三德
為胎藏耳故下疏合為能所證智之與斷皆

能證也疏十方各行七步者即涅槃第四如
來性品云善男子此閻浮提林微尼園示現
從母摩耶而生生已即能東行七步唱如是
言我於人天阿脩羅中最尊最上父母人天
見以驚喜生希有心而諸人等謂是嬰兒而
我此身無量劫來久離染法如是身者即是
法身非是肉血筋脈骨髓之所成立隨順世
間衆生法故示為嬰兒南行七步示現欲為
無量衆生作上福田西行七步示現生盡永
斷老死是最後身北行七步示現已度諸有
生死東行七步示為衆生而作導首四維七
步示現斷滅種種煩惱四魔種性成於如來
應供正遍知上行七步示現不為不淨之物
而所染汙猶如虛空下行七步示現法雨滅
地獄火令彼衆生受安隱樂毀禁戒者示作
霜雹疏顯自在奇特下總顯大意疏如瞿波
者七十五中廣說因起疏三一言罵佛六載
受饑緣如大乘方便經第二者經有三卷亦
編入寶積部中當第一百六十八此即當一
百七經先總云善男子汝今善聽以何因緣

菩薩苦行六年善男子非是菩薩宿業餘報受此苦也欲令衆生於一切惡業報中生猒患心歸向菩提釋曰下經文廣今當略引復次善男子昔迦葉佛時有婆羅門子名樹提有親友五人久近惡友失菩提心奉事外道不能信解佛語佛法彼師自言我是世尊樹提欲引五人轉其邪心至瓦師所作如是言我不欲見禿頭道人何有禿人能得菩提道菩提之道甚深難得後經少時與彼五人在一屏處瓦師往彼讚佛功德令往見佛樹提思惟五人根生我若讚佛必彼生疑自護本願故般若波羅蜜報行方便故作如是言我不欲見禿頭道人何有禿人能得菩提菩提之道甚深難得云般若波羅報者菩薩行般若波羅蜜無有菩提想無有佛想不見佛菩提不於内外中間見菩提知菩提空故行於方便作如是語後於一時與五人在河水邊瓦師承佛神力即至共所讚佛難遇固不肯去瓦師遂捉其髮牽至彼所五人隨往彼之國法執人髮者罪應至死時人見之皆言佛

有何德乃令瓦師忘死引之既至佛所五人禮敬發心呵責樹提又聞佛德辯才發菩提心爲說菩薩藏不退轉陀羅尼金剛句無生法忍五人得無生忍釋曰是知菩薩爲化五人般若觀空而發於言即大乘方便豈有報耶疏四五濁衆生皆有重罪至亦如彼說者即其後經云復次菩薩爾時爲化五人示自業報便餘若知不知苦樂報者念言一言誹謗迦葉佛而彼菩薩得解脫況我不知而作惡言是故我今當自悔除一切過業更不得作釋曰然化五人言義明顯示六年之意事猶未顯恐是五人兼已爲六耳彼五人以當五俱輪經文又云爲伏諸外道日食一麻一麥故又爲化五千二百麤行諸天及外神仙麤行菩薩是名菩薩摩訶薩行於方便疏皆言示者久已降故者即涅槃第二佛許受純陀之供云純陀施食有二果報無差何等爲二一者受已得阿耨多羅三藐三菩提二者受已入於涅槃純陀不受此言廣難如來謂二女先施是雜食身非金剛身常身法身等

豈得言同佛答云爾時破壞四魔今入涅槃亦破四魔是故我言亦施果報等無差别末後云如來之身已於無量阿僧祇劫不受飲食釋曰此身不受飲食則顯此身久已降魔疏魔王多是大菩薩者即淨名經當第二卷不思議品因說室句廣坐皆不思議解脫之力方便廣說不思議事迦葉悲歎竟爾時維摩詰語大迦葉言仁者十方無量阿僧祇世界中作魔王者多是住不可思議解脫菩薩以方便力教化衆生現作魔王即共文也疏無有惡魔下亦大乘方便經意下指經文具足經云菩薩坐菩提樹下使惡魔波旬至菩提樹下不欲令菩薩成就阿耨多羅三藐三菩提善男子魔本不能至菩提樹下若我不召而能來者無有是處善男子爾時菩薩坐菩提樹下如是思惟於四天下誰最尊第一此四天下今爲屬誰菩薩即知惡魔波旬欲界最尊今我與魔共鬬魔若不如一切欲界所有衆生悉皆不如爾時諸天人衆和合而來到菩提樹下到已必發清淨信心下取意

引魔衆天衆八部見菩薩遊戲發菩提心盡得解脫故疏云勝降餘伏疏一示德諍者小人力諍故二破魔佛誰愈者愈猶勝也經文自顯亦方便經意第三緣即彼經次文云善男子菩薩如是思惟已放眉間白毫相光能令波旬宮殿黒暗爾時三千大千世界以光明照故普令大明此光明中出如是聲彼釋種子出家學道今當成阿耨多羅三藐三菩提過魔境界勝出魔衆滅損當來一切魔衆令彼菩薩與魔共戰善男子爾時波旬聞是聲已心大憂愁如箭入心時魔波旬嚴四種兵滿三十六由旬欲爲留難菩薩爾時住大慈悲及大智慧以智慧金色之手而以指地一切魔衆尋即散壞魔衆壞已八萬四千億天龍鬼神乾闥婆阿脩羅迦樓羅緊那羅摩睺羅伽拘槃茶如是大衆見菩薩威德身體殊妙容顏端嚴威力勇徤發阿耨多羅三藐三菩提心是名菩薩摩訶薩行於方便釋曰疏但義引耳疏及本行集者大意則同但文廣耳故彼經意諸天本見魔王自在將謂勝

佛故決彼疑令知佛勝七一被者亦涅槃經云爾時欲界主魔王波旬與其眷屬諸天采女無量無邊阿僧祇衆開地獄門施清淨水因而告曰汝等今者無所能爲唯當專念如來應正遍知建立最後隨喜供養令汝等長夜中獲安隱樂時魔波旬即於地獄息諸刀劒等次云持諸供具勝過一切人天所設其蓋小者覆中千界來至佛所稽首佛足白佛言我等今者受樂大乘守護大乘世尊若有善男子善女人爲供養故爲怖畏故爲誑他故爲財利故爲隨他故受是大乘或真或僞我等爾時當爲是人除滅怖畏說如是呪啅枳咤咤羅啅枳盧訶隷摩訶盧訶隷訶囉遮囉多囉莎訶釋曰此即翻護法文也疏小乘以眼智明覺繫於四諦等者已見出現法輪章中疏次四智具即四悉檀者問明已廣即智論第一論別有解釋總名悉檀者諸三藏譯皆云義宗具云悉檀多有云遍施乃意釋耳疏第十涅槃下初總明後初二下別釋此中即用涅槃第二經因三修比丘歎無常等以

爲上想佛廣訶之後爲正說云汝等若言我亦修習無常苦無我想是三種修無有實義我今當說勝三修法苦者計樂樂者計苦是顛倒法無常計常常計無常是顛倒法無我計我我計無我是顛倒法不淨計淨淨計不淨是顛倒法如是等四顛倒法是人不知正修諸法汝諸比丘於苦法中生於樂想於無常中生於常想於無我中生於我想於不淨中生於淨想世間亦有常樂我淨出世亦有常樂我淨世間法者有字無義出世法者有字有義何以故世間之法有四顛倒故不知義所以者何有想倒心倒見倒以三倒故世間之人樂中見苦常見無常我見無我淨見不淨是名顛倒以顛倒故世間知字而不知義何等爲義無我者名爲生死我者名爲如來無常者聲聞緣覺常者如來法身苦者一切外道樂者即是涅槃不淨者即有爲法淨者諸佛菩薩所有正法是名不顛倒以不倒故知字知義若欲遠離四顛倒者應知如是常樂我淨釋曰上具引經者以此十句多分

用故三明涅槃是樂者翻上無樂即是第二
言以涅槃下出得樂名所以四翻色身無常
者文中有三初正釋即上涅槃云常者如來
法身二故晉經下引證成是常義以今經文
闕常字故恐人誤謂此顯淨德故次引證三
以法身下釋成法身偏得常名之所以也兼
顯此用法身之言以是三德大涅槃故今已
出下顯與涅槃經小異之相疏次三明生死
無我者即上經云無我者所謂生死疏八明
涅槃是堅即自在我者涅槃二十七云我者
謂大涅槃上第二云我者即是如來自約別
義至下當釋今明涅槃故說涅槃爲我義耳
言亦兼常義者以有堅牢言故然常已配法
身故此屬我疏九翻有爲等者疏文有三初
正釋即上涅槃云淨者諸佛菩薩正法無生
無起般若體故亦名正法遠公云正法偏名
淨者以治障故彼約三寶之中法寶說之二
然是下正顯今經淨法之體性淨涅槃三德
本具不由治淨隨緣生死即經云而有聚集
散壞即相之性即無生無起如是方是涅槃

正法以約涅槃說於淨德不同涅槃第二別
約正法三涅槃第二下會通涅槃第二涅槃
就於義如來爲我今說涅槃故不同彼疏然
常等四德下二正釋上文與涅槃不同之由
涅槃二十七云空者所謂生死不空者謂大
涅槃無常者所謂生死常者謂大涅槃無我
者所謂生死我者謂大涅槃苦者所謂生死
樂者謂大涅槃等即具四德則如來正法亦
具四德言從其別義各顯不同者即涅槃第
二意也遠公亦云常樂我淨理實通遍一切
佛法然今隱顯我偏就人餘三就法我是佛
者自在名我自在之用在於佛人故說爲我
又復我者人之別稱故就佛人而說其我常
法身者佛體顯本法成性出自古體無變易
順常義顯故說爲常樂云涅槃者涅槃是滅
滅離衆苦寂滅義顯故說爲樂淨是法者謂
三寶中法寶之體能治超勝故說爲淨釋曰
上來疏中多已用之就義穩便小有改易疏
上以四榮下結成破倒廣如四地略如上引
涅槃之文偈中疏菩薩迦樓羅下其中第五

偈云菩薩智光月等者論經云菩薩清涼月
遊於畢竟空乘光照三界心法無不現餘可
知
入法界品第三十九疏初來意等者分來品
來二意先約四分以明來意後亦遠答下就
前總別以明來意九會共答十海問故疏會
品下此中亦合有三來意然離世間雖亦一
會一分一品而其所對分會品差有三來意
此中前無分會品別對故但爲一疏三品名
者疏文有三初總明二得名三釋名疏然法
含持軌下第二得名先釋法後界有下釋界
於中二一約理法界二雙約事理法界前中
言梁論十五者彼本論云復次諸佛法界恒
時應具有五業釋論云此中明法身業而言
諸佛法界者欲顯法身含法界五義等餘同
疏論下結云由法身含法界五義諸菩薩應
見法身恒與五業相應無時暫離其五業謂
除有情災患業等上文引竟然正是此下論
文若世親論無此五義但說五業耳五義可
知疏復有持義下第二雙約事理釋法界於

中先標三義後然持曲有三下別釋持義及以法持自體義餘二可知疏於中下三釋名然直語一法則無六釋故會六釋雅釋界字於前五中除前二兼於後三故有六義皆唯持業從心境合目下即通品名會六釋耳疏第三宗趣其無始時來界已見問明疏及五種色并八無爲者五種色即雜集第一云法界處所攝色者略有五種謂極略色極迥色受所引色遍計所起色定自在所生色極略色者謂極微色極迥色者謂離餘礙觸色受所引色者謂無表色遍計所起色者謂影像色定自在所生色者謂解脫靜慮所行境色前釋迥色云謂離餘礙觸方所可得又釋空一顯色云謂上所見青等顯色就此二色析至極少名極迥色餘之色義已見上文言八無爲者已見十藏謂六中開眞如爲三性故其無礙門亦見問明不合不散即不一不異義也疏二無寄門者然形奪要二相假無寄則當法自離故不同也相及俗諦皆有爲性及眞諦皆無爲言非二名言所能至者言語道斷故表義名言不能至也心行處滅故顯境名言所不能至從解深密下引證俱非疏一普攝門者謂不壞前四門之相而爲一致故故引善財隨事差別皆入法界後圓融門纔舉一門即融諸門然以理融事令事如理以事顯理令理如事故云理非無分謂理即事事既有分理亦有分不爾眞理不即事故理既如事隨舉一法即一法界若舉多法即多法界然由一非一故下復融上一異一若定一不能即諸以一即理故即非一以非一故能即諸也以非一故與諸不異下句翻此準事顯理既互相即則涉入重重方成無障礙義引善財證暫時執手明時圓融纔入樓閣明處圓融疏上來五門下總結圓融總即法界別有五種同則十門皆同法界異則有爲與無爲等相望有差成則五義共成法界壞則有爲自住有爲餘四亦爾疏二明能入下先別列五門後此五下對前料揀言如其次第各是一門者一有爲法界本有種子差別之法但在明信二無爲之理性淨妙德皆須明解三亦有爲亦無爲法界事理有異必雙行四非有爲非無爲界雙遣玄寂唯證方契五無障礙非滿不窮顯義多門爲此別配取義圓備互遍方周若無信心安能見理況無障礙無信安窮疏第二法界類別者上來雖有五界通該諸法今於總法開從別類然類開五門五門各五初二文顯後三文隱疏五無障礙法界者此中亦有五義一前四融爲一味二四相歷然故云一異無障礙三一異雙存四一異互奪雙泯絶故云存亡不礙五自在圓融謂欲一則一欲異則異欲存即存欲泯便泯異不礙一泯不礙存方爲自在常一常異常存常泯名爲圓融疏此五能所如次及通可以意得者通則隨一能入遍入五所入隨一所入皆用五能斯爲正意言如次者一身入法法界二智入人法界三身智俱存入無二法界四身智俱泯入人法俱泯法界五人法圓融入無障礙法界此爲第三能所渾融無二中之五句也疏四能所圓融形奪俱泯者此亦有五一以所奪能唯法界

二以能奪所唯能入三能所俱存四能所俱泯五此四圓融無有前後疏五一異存亡無礙具足者亦有五句一能所一味二能所歷然三一異雙存四一異雙泯五上之四句無礙具足故令如理思之

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第八十三

音釋

鍵巨展切戶籥牡曰鍵 獷古猛切惡也 筋舉欣切骨絡也 啅音卓 枳諸氏切 咤陟駕切

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第八十四

唐清涼山大華嚴寺沙門 澄觀述

疏第三約位明入法界者標也於中有三初約所入有因有果次明能入唯漸與頓後因果既其無礙下雙結能所疏次正釋文然科二會總有四義從總別圓融下融上四義一總別圓融融第四總別本末無礙融第一本末二會略無第二因果相即第三漸頓該羅至下末會之初重會釋之從又前即亡修下通正圓融兼前五對而前四唯對本會故一時併舉後一通對諸會正宗故別明之疏西域記云昔有古老仙人等者即第六卷然室羅筏即舍衛國梵音楚夏耳疏多出聰敏博達人物者總相言耳然其此城說有四德一者塵境德六塵之境多美麗故二財物德七寶珍奇無不有故三聖法德三藏聖法無不備故四解脫德人人皆有解脫分善得解脫者實繁廣故具此四德遠聞諸國故人物言爲通相耳亦表此經具此四德一五種法界皆佛境故二七聖財寶無不備故三因果能證皆聖法故四契入法界真解脫故廣說如來解脫海故疏逝多者梵音華言戰勝者即波斯匿王所生太子太子初生王戰得勝故以爲名表依善友勝出魔軍及凡小故故上文云以表依人疏給孤獨者梵云須達多者經出太子梵語疏出長者西音舉長者德表具法財能令一切證法界故從長者側金下出雙舉二人之由西域記智度論莊嚴論等皆說祇桓記中其事更廣疏一得現觀者大乘唯識有六現觀一思二信三戒四智諦五智諦邊智諦六究竟現觀十地已辯小乘但含有三現觀一見現觀二緣現觀三事現觀今此正當見現觀也義兼後二疏二入正性離生者已見四地無方便慧已見七地若有方便不證實際疏三所學已窮者謂於其自乘所學之法名爲深入非謂深入甚深法性故引法華即二乘同入之法性耳三獸渡河已見八地疏古人亦將上三等者疏意云見修是前三果今是羅漢正當無學後必具前理則可通故不言非疏四生分已盡等者上

即我生已盡若具大悲留惑潤生處有化物令由關悲但自速出如麋透圍疏即遠得已利者已利即證涅盤有餘依者名爲有爲無餘依者即無爲耳。疏六已盡有結者經云離結使縛故以九結釋經結字亦已見上今略示名一愛結二恚結三慢四無明五疑六見七取八嫉九慳由此九種數數現起損惱自他招當苦增偏名爲結十使謂六根本開見成五此等以爲生死因故名爲有結言現行離者故法華經綸此句即諸漏已盡論爲現行異後煩惱是種子故疏八心善解脫等者二種解脫亦見上文今略解云離定障故名心解脫離性障故名慧解脫又離無明貪愛等體名慧解脫彼相應心得離縛故名心解脫由證此二獲得第五有爲無爲二種功德疏十明非定性者定性二乘非此宗故言信入佛智者法華第二汝舍利弗信佛語故隨順此經非己智分此經即佛惠故疏如來不思議境界經者此是第一列衆之中經云時有他方諸佛爲欲莊嚴毗盧遮那道場衆故

示菩薩形來入會坐復有無量百千億菩薩下與疏全同引此明實彰前定迹疏善入無際際者深入無際實際故然皆反上聲聞之德類例可知疏九佛不共德等者發心品菩薩於佛十力中雖未證得亦無疑故疏十一切種智證信入者證信即初地已上揀異聲聞未得此信十地皆依佛智海故疏大文第二請分下疏猶葉公好龍者事出莊子葉公姓沈名諸梁故春秋注云葉公子高沈諸梁食采於葉僭以稱公亦有云與楚同姓楚姓芈彌婢切弭音即子張見衛君君不全待子張云公之好士猶葉公之好龍葉公好龍井厠之間皆畫其像眞龍知其好乃現其庭葉公絕倒不敢視葉公之好好於似龍非好眞龍今君好士但好似士非好眞士也今聲聞之請法若彼好龍不覩希奇若不識眞物也疏以初十句明自體圓著下出所問法爲兩段所由以前三十句内唯初十句是所請法謂佛境等是佛自體圓滿著明故同果海絕言最後十句化用普周著然後三十句請隨機

演有二十句是所請法以前十是請說往故偏舉後十化用正合開化故疏故晉本揀擇下釋上修在思前晉經則聞思修不失次也疏又此十句通有二意等者謂既唯諸佛加等方知明是顯深佛加既知故請佛加而演說也非器難解有器可聞也疏一財等有殊者即十自在謂一財二命三心四業五生六解七願八通九智十法廣如八地離世間品疏七與初會名義全同者則有二事名異義同有一事此彼互無故有三類第三類中乃有二意後意亦是名異義同疏一因圓果成即佛海下上總明此下別釋每一句内皆有二意一當句解釋如云因果成即經云往昔趣求一切智心一切智即果趣求之心即因二云即佛海者二即會同初會十海下諸句皆然而當句釋皆躡前起如二云成必演法成必二字躡果成而起餘可思準九即安立海大文第三三昧分疏今初無方大用下疏文有四一明入定之由二即以下辯次第三佛自入下辯能入人四不言答者下通妨疏

就入因中等者四悲即因疏又此四悲亦是
從佛向機之漸次者依悲之體入悲之門以
悲向前爲化生之方便也疏第三正明入定
疏文有三初總標二言頻申下釋名三故依
古德下釋義二中二先叙昔即刋定意後然
舊經下辯順違於中三初明漢梵非類如云
修多羅修妬路素怛覽雖則不同聲勢一類
其奮迅毗實言勢天隔故二涅槃二十五下
引二文證明是此言三但敵對下縱成引梵
爲自在義疏故依古德下第三釋義先略後
廣略中三初二句結前生後次頻申奮迅下
就喻辯相後總相釋下就法辯相疏若別解
者下第二廣釋於中二先總明所據後開章
正釋前中引於二文欲釋師子今初涅槃師
子吼品即南經二十五若準北經當二十七
言廣有喻合者今當具出此是師子吼菩薩
請問如來如來對衆稱讚令敬菩薩即說其
德名之由故云令於我前欲師子吼善男子
如師子王自知身力牙齒鋒鋩四足據地安
住巖穴振尾出聲若有能具如是諸相當知

是則能師子吼釋曰此下即說爲十一事經
一時合今先別合師子經云善男子如來正
覺智慧牙爪四如意足六波羅蜜滿足之身
十力雄猛大悲爲尾安住四禪清淨窟宅釋
曰此即具有喻合合師子也疏又離世間品
下二引當經言爲身等者等取下經下經云
四諦爲其足正念以爲頸慈眼智慧首頂髻
解脫繒勝義空谷中吼法怖羣魔言未必楷
定者生下喻合不全依於上二經文又如寶
雲經第三亦云善男子復有十法譬如師子
何等爲十謂無所畏不畏大衆去終不還能
師子吼具足辯才樂處林野在於山窟摧伏
大衆具勇猛力善能守護彼廣釋之故此師
子與上二經又復不同明知不必楷定喻合
但取義便耳疏今會取諸文下第二開章正
釋先標二章後今初下別釋但取此中義便
故總取諸意會成一說結云如此師子隨一
一毛皆稱法界者即金師子章意如金師子
毛毛盡金法界師子何非法界可知疏次言
爲十一事下釋第二章於中又二先合十一

事而又此中法喻雙辯仍取涅槃之意以就
今經今先具引涅槃之文未見彼文難曉會
故彼經喻云眞師子王晨朝出穴頻申欠呿
四向顧望發聲振吼爲十一事何等十一一
爲欲壞實非師子詐作師子故二爲欲試自
身力故三爲欲令住處淨故四爲諸師子知
處所故五爲羣輩無怖心故六爲眠者得覺
悟故七爲一切放逸諸獸不放逸故八爲諸
獸來依附故九爲欲調大香象故十爲教告
諸子息故十一爲欲莊嚴自眷屬故一切禽
獸聞師子吼水性之屬潛没深淵陸行之類
藏伏窟穴飛者墮落諸大香象怖走失糞諸
善男子如彼野干雖逐師子至于百年終不
能作師子吼也若師子子始滿三年則能哮
吼如師子王釋曰此下經合喻先合師子已
如上引次合爲十一事云一爲諸衆生而師
子吼摧破魔軍二示衆十力三開佛行處四
爲諸邪見作歸依所五安撫生死怖畏之衆
六覺悟無明睡眠衆生七行惡法者爲作悔
心八開示邪見一切衆生令知六師非師子

故九破富蘭那等憍慢心故十爲令二乘生悔心故爲教五位諸菩薩等生大力故十一爲令正見四部之衆於彼邪見四部徒衆不生怖畏等從聖行梵行天行窟宅頻申而出爲欲令諸衆生等破憍慢故欠呿爲令諸衆生等生善法故四向顧望爲令衆生得四無礙故四足據地爲令衆生具足安住尸波羅蜜故師子吼者名決定說一切衆生悉有佛性如來常住無有變易善男子聲聞緣覺誰復隨逐如來世尊無量百千阿僧祇劫而亦

不能作師子吼十住菩薩若能修行是三行處當知是則能師子吼釋曰上兩節引經喻合一段義盡既知彼意今當正合今此疏文分二初合十一事二合隨逐略不合嚬申欠呿等以彼經文對觀今疏則主客自分如初摧破詐師子吼故即是喻文若云摧破魔軍即是合文此全同彼故無別義二示衆等者如云示身力故即是彼喻若云示衆十力即是彼合其神力及等力即是今經是彼之例非同彼文此中正明如來入法界定現神力

故故加神力而言等力者十力但明十種智力今等力者謂法界力若三昧力若功德力但有力義即是身力耳下出所因中即是力相三中彼經但以開佛行處合令住處淨此經則以淨法界土則法合小異餘七同異可以意得疏又野干下第二合隨逐師子可知疏五十七中十奮迅等者經云佛子菩薩摩訶薩有十種奮迅何等爲十所謂牛王奮迅映蔽一切天龍夜叉乾闥婆等諸大衆故象王奮迅心善調柔荷負一切諸衆主故龍王

奮迅興大法密雲曜解脫電光震如實義雷降諸根力覺分禪定解脫三昧甘露雨故大金翅鳥王奮迅竭貪愛水破愚癡𣫍摶撮煩惱諸惡毒龍令出生死大苦海故大師子王奮迅安住平等大智以爲器杖催伏衆魔及外道故此五有喻下但約法去男健奮迅七大智八陀羅尼九辯才十如來奮迅一切智悉成滿等廣如彼說疏謂嚴閣顯自體緣起者法界體上緣起萬德依此自體有爲無爲中故此三緣起即光統意謂破情顯法者約

心即事會眞約境疏下之三段兼亦別答前來問中後二十句者上來七方唯通答二十句中前十中一句此下三方通答二十句中三句而上下二方兼別答耳疏九下方毛孔中十句答前九問者以前十中神通一問前七方答竟故據下釋中皆五句答因五問四句答果五問何名答九以神通問重別顯故然則前已廣答故但云九疏此句應顯趣求者以文云出說一切三世菩薩行方便海音聲雲故標云答行以五正答行故此一句義

顯趣求一切智心以是行始言修行耳疏然問就如來因中等者通將此中對問辯異疏其助道下出不答餘因句之相上通答方便更加此助道出離則此下方通答三因別答五因兼上方便又通答二問一本事因緣二所入諸地故具答十因其上方中波羅蜜問義便故重疏別約初句答入一切衆生所住處等者上辯通答因中二句此下別答果中三句前下方有五句問答此有三句并第八問答第十影像及現相答國土故十問具矣

疏其答問中或不次者下料揀次第疏又皆
言下通釋本事之言此約法性宗釋文中有
三初正釋以法性常住相即性故相亦常矣
此即與體非異不壞三世與體非一性相本
爾即德相門隨其令見即業用門故雙結二
皆得自在凡但理然不得德相成業用耳二
故密嚴下引證先證業用後乃至云淨所依
止者證德相門三若理事別修下揀異他宗
現法體用俱有等即大乘義況於小乘即有
宗義以彼過未有體無用者出異所以有宗
過去寔伏有未來性有故有體也不同現法
事有故無用也令以體性融故體用俱有斯
即有即非有非有之有耳疏亦名三種三業
者一名近佛三業二攝化三業三神通三業
疏下四倒明四辯者初句樂說無礙二得一
切下詞無礙三於虛空法界下義無礙四知
一切法下法無礙大文第五舉失分疏令初
舍利弗然諸弟子古今譯殊令多依羅什三
藏言鶖鷺者大乘法師云是百舌鳥亦云春
鸎古德引經亦云其母辯才如彼鳥故此中

是舊梵語新云奢利弗怛羅弗怛羅即子也
又舍利亦翻爲身母好身品故或舍利云珠
母之聰利相在眼珠故並從母之稱增一云
我佛法中智慧無窮決了諸疑者舍利弗第
一智論四十一稱爲如來左面弟子父名優
婆提舍疏目連梵語即古譯義即新譯新梵
語云摩訶沒特伽羅然疏約從母氏得名若
從父稱此名俱利迦亦云俱儷多亦云俱律
陀此云吉占智論云舍利弗以才明見貴目
連豪彥最重智藝相比德行互同增一云我
弟子中神通輕舉飛到十方者大目連第一
智論四十一稱爲右面弟子焚德勝之殿蹤
菁域之車壓調達五百之徒尋佛聲過恒河
沙界德難稱也疏此云飲光者眞諦等同譯
爲飲光上古譯云龜氏其先學道靈龜負圖
應之因以命族增一阿含云羅閱祇大富長
者名迦毗羅婦名檀那子名畢鉢羅子婦名
婆陀其家千倍勝缾沙王十六大國無與爲
鄰畢鉢羅即迦葉名也其父禱此樹而生故
付法藏傳云毗婆尸佛滅後其塔中像金色

鈌壞時有貧女得金珠請匠打爲箔金師歡
喜治瑩佛畢立誓爲夫婦九十一劫天上人
中身恒金色恒受快樂最後爲迦葉夫婦畏
勝王得罪滅一犁但用九百九十九雙牛金
犁又經云其家有氍最下品者直百千兩金
以釘釘入地十尺氍不穿破如本不異六十
庫金粟一庫管三百四十斛又經云以麥飯
供養辟支佛恒趣忉利各千返受樂身三十
二相但論金色耳剡浮那陀金在濁水底光
徹水上在暗暗滅迦葉身光勝於此金光照
一由旬增一云佛法中行十二頭陀難行苦
行大迦葉第一言揀餘迦葉者即如十力迦
葉優樓頻螺等疏離波多此云室星其言即
古今同釋法華云離婆多新云頡麗伐多皆
梵音輕重或云所供養者即音義釋也假和
合古今同也疏即智論二鬼食人之事者謂
此人行涉空亭止宿見二鬼爭屍皆言我先
持來二鬼共言取其分判此人實見小鬼持
來及被鬼問竊自思惟我隨言一持來彼不
得者必當見害我寧實語而死終不虛誑而

終遂如實答小者持來被其大鬼拔其手足隨而食之得屍之鬼便取其死屍手足隨安彼鬼食竟拭口而去及明憂惱不惻誰身言假和合初常疑云若我本身眼見拔去若是他身復隨我行住疑惑猶預逢人即問汝見我身不衆僧見之云此人易度而語之云汝身本是他之遺體非已有也悟此假合因即得道以常問故故云常作聲也疏生而室空者相師占云是善相故亦云善吉亦云空生其義一耳解空第一得無諍三昧有供養者現與其福故云善吉疏阿㝹樓馱等者亦云阿泥㝹豆或云阿那律亦云阿泥嚕多並梵音楚夏皆云無滅亦曰無貧言一食之施者賢愚經說弗沙佛末世時饑饉有辟支佛名利吒行乞空鉢無獲有一貧人見而悲憐白言勝士能受稗不即以所噉奉之食已作十八變後更採稗有兔跳抱其背變爲死人無伴得脫待晴還家委之於地成金人拔指隨生用却還出取之無盡惡人告王欲來奪之但見死屍而其所覩即是金寶乃是現報若

是九十一反即果報也又其生已後家業豐溢日夜增益父母欲試之蓋空器皿往送撥看百味具足而其門下日日常有一萬六千取債一萬六千還直出家已後隨所至處人見歡喜欲有所須如已家無異即世尊之堂弟斛飯王之次子也疏難陀等者即放牛難陀疏劫賓那者疏釋即音義中大乘及天台等舊譯爲房宿然有二義一以父母禱此宿星感此子生故二云與佛同房宿故謂初出家時未見佛始向佛所夜值雨寄宿陶師房中以草爲座晚又一比丘寄宿即推草座與之自在地坐中夜相問欲何所之答云覓佛後比丘即說法辭去豁然得道後比丘即佛也增一阿含云我佛法中善知星宿日月者劫賓那第一則亦從所知爲名疏迦旃延者即大乘法師釋謂上古多仙山中靜處年歲既久鬢髮稍長無人爲剃婆羅門法要剃髮故一仙有子兄弟二人俱來覲父小者乃爲諸仙剃之諸仙願護後成仙道爾來此種皆稱剪剃疏富樓那具云滿慈子者梵語云彌

多羅尼子滿願是父名父於江邊禱梵天求子正值江滿又夢七寶器盛滿中寶入母懷母遂懷子父願獲滿從此立名母名彌多羅尼此云慈行亦云四圍陀中有此品名其母誦之以此爲名尼者女聲也以母諮子名爲慈子增一云善能廣說分別義理滿願子最第一疏如智論及音義說者音義略說已如上引智論多說緣起即引四阿含等經然其列名或從德行勝劣或從出家先後如法華阿若憍陳如在初等故報恩經說初度五人次度耶舍門徒五十人次度優樓頻螺門徒五百次度伽耶門徒三百次度那提門徒二百次度身子門徒一百次度目連門徒一百今舉大數成一千二百五十人若十二遊經乘出其年云佛成道第一年度五人第二年度三迦葉第五年度身子目連則爾後更多故法華初有萬二千羅漢後二千學無學等今此但舉五百以從勝劣列之即法華第三周第一與記者體德大同故故成佛名號等亦皆同也望今本門即皆大菩薩故偏舉之

疏多同念請果中初之十句者神力即前如來力嚴好即前如來身境界全同遊戲即前自在神變亦是三昧三昧現故尊勝即如來智如來智最勝故妙行即前智行威德即前無畏住持即前加持故皆同也前來心念佛向示之皆不見耳重閣同空下略示向來神變及遊戲相疏法華遊戲神通等者舉法華揀異亦是通妨今云揀異者即法華信解品四大聲聞自叙云世尊往昔說法旣久我時在座身體疲懈但念空無相無作於菩薩法遊戲神通淨佛國土成就衆生心不喜樂即聞而不樂也下偈兼出不樂所以云一切諸法皆悉空寂無生無滅無大無小無漏無爲如是思惟不生喜樂釋曰旣了無生故不喜樂是以結云勿滯𡨋寂故八地云諸法眞常離心念二乘於此亦能得也言通妨者此何令其不聞彼何令其得聞此義至下釋之旣本下結勸修實疏所無在前者即前無如是善根故無如是智眼故等疏此段亦同法華自釋等者亦信解品言自釋不喜樂者彼前文心不喜樂後便云何以故等如疏意云世尊昔說聲聞有究竟極果我今已證故菩薩法非我所學故不樂也旣已得證即住自乘故雖上根身子樂十力等而復自嗟我無此物疏一道者即釋經成就聲聞道言見修等者等取方便及無學也言斷惑集者集即集諦通於業惑菩薩無住等者等取教道證道一道二道乃至無量道而教證等名二乘亦有待與異者即無住道若約其義教證亦殊故云等也第二喻顯中先總料揀次隨文釋後逆配關因十句前中二先叙昔總許後今解有二下申今正義便彈古義以舉今正揀昔成非故於中先通中二一總辯摽通通有二義一通因果二通喻諸句後以合文下引證辯通文有三節一正引文證通於菩薩二又不喻下反以義證合通菩薩三又合文中下正引文證通喻諸德疏二者別喻等者亦舉正以揀昔非於中有八一總出別喻之由即反顯也二然雖別下揀異昔非三而前九下通明十喻異相四於前九中下總示別喻德相五又第一五十下約迷悟之人揀其喻相六又唯約聲聞下別示迷者異相七且就前九下將欲釋文重揀第三諸喻別相八前九德中下通收通別二意疏今初鬼對恒河下疏文有二先總顯喻意後言餓鬼等下牒釋經文十喻皆然言生分已盡爲鬼者如鬼已捨生人故疏即是業餘者三餘之義已見上文然總相說以無漏有分別業名爲業餘今未得無生未得法界未證眞解脫皆分別也行苦所遷者苦餘即變易生死意生身此約已入無餘者今約未入無餘已得有餘餘苦依身即苦行也疏空見爲烏鷲下皆是煩惱餘然煩惱餘通是無明住地即是智障智障有二一所知之障即以業障喻所知之障故云蔽其眼故二所知即障故經云智障甚盲寔謂眞俗別執今於有無作決定解即眞俗別執故是知障鳥歸虛空故喻空見獸依於地故喻有見不同法華鵄梟鵰鷲等喻界內煩惱疏雖覩世尊下此明二乘但見自分境界耳五俱鄰等最初受道豈見世尊始成

正覺身遍十方智入三際等疏不曾已下合倮形等者無生忍衣法界行食皆一切智諸善根也疏及菩薩大會下十一句者謂一菩薩大會二菩薩普入三菩薩普至四普詣五神變六遊戲七眷屬八方所九莊嚴師子座十宮殿十一菩薩住處今文夢往須彌即菩至普詣普入善見大城等宮殿即菩薩宮殿城池園林即是住處天子天女即眷屬開華奏樂即是神變歌詠戲樂即是遊戲住止周旋即有座矣疏然此下八喻亦約二乘料揀以初一喻聲聞但有不得法喜之一德耳故此下八具於通別疏喻菩薩所入三昧及觀察嚬申勇猛供養如喻思之者然合文自具若約喻者伏藏猶如三昧聰慧分別即是觀察隨欲而取即是嚬申有福力即當勇猛孝養父母即供養也疏喻菩薩受記等者不能採取即無勇猛不得受用即無受記成就義也疏喻菩薩法身下五句者即菩薩法身清淨菩薩智身圓滿願身示現色身成就菩薩諸相具足釋曰五句不出菩薩形相威儀疏

言遍處等者疏文有三初釋名二會釋三會通經意今初俱舍頌云遍處有十種八如淨解脫後二淨無色緣自地四蘊論云謂八自性皆是無貪若并助伴五蘊爲性又云有餘師說唯風遍處緣所觸中風界爲性言八者即青黃赤白地水火風如今經辯論云依第四靜慮者緣欲可見色如淨解脫後二如次空識二處若無色爲其自性凡緣自性各緣自地四蘊爲性應知此中修行者從諸解脫入諸勝處從諸勝處入此遍處以後後智勝前前故謂修解脫但於所緣總取淨相未能分別青黃赤白後四勝處雖能分別青黃赤白而未能作無邊行相前四遍處謂觀青等一一無邊餘如疏辯言勝處者頌云勝處有八種二如初解脫次二如第二後四如第三謂前二解脫各分多少有四後四即青黃赤白能制伏心緣境處故名勝處疏然瑜伽智論下第二引論會釋於中五一雙標經論二先觀青等下依俱舍釋相三前八依第四下辯所依定已如上引四瑜伽十二云下明

其建立於中有二先問後由此二種下答問言色觸者問意云何以十二處中唯依二處謂青黃赤白是色處地水火風是觸處以堅濕煖動是身所觸故答中二先明立二之由此有三義次下當知後從眼等下明於十處不立遍處所以亦有三節次第對上一眼等根色唯屬自身者對上通自他身二香味二塵不遍一切者對上遍有色界以二禪已上無鼻舌識故亦無香味二塵三聲塵有問者對上常相續故聲發則聞不發不聞故有間斷言是故不說者通結上三節於十色處中不說八色處爲遍處也五無色界下釋於後二可知疏今以宗別下第三會通經意於中二先以經會論後例此下以論例經重釋前天遍處謂上論所揀今皆取之例天遍亦可通所揀疏第九二天隨人可知疏第十滅定不行喻者然滅定之義六地已略明今當更說薩婆多宗此定唯依有頂地起以下諸地皆名有想行相麤動難可止息此有頂地名爲非想行相微細易可止息故唯有頂有滅

盡定俱舍頌云滅盡定名體為淨住有頂謂
滅盡定以二十二法為體謂修定前有二十
一心所及心王故言二十一心所者謂大地
十大善地十欣猒隨一為滅定故有二十二
法不相應行替處名為滅定隨滅爾許心心
所法為定體也若成實論第十六滅定品云
問曰若此中意以泥洹為滅者是汝先言九
次第定中滅定心心數滅是則相違答曰滅
定有二一諸煩惱盡二煩惱未盡煩惱盡者
在解脫中煩惱未盡在次第中一滅煩惱故
名滅定二滅心心數法故名滅定滅煩惱是
第八解脫亦名阿羅漢果若唯識第七云滅
盡定者謂有學無學（即羅漢及獨覺辟支）或有學（即三果身）
（證阿那含）已伏惑障無所有貪（謂無所有已下諸貪滅）上貪
不定（已上貪未滅也）由止息想作意為先令不恒行
（六識）恒行染汙（染汙第七）心心所滅（令上二識俱不行故）令身
安和故亦名定（謂有心定令身令心平等安怡和悅為安和令無心定由）
（定前心力能令身心平等和悅如有心定故亦名定）由偏猒想受亦名
滅彼定也（即加行心）顯揚第八一云滅盡定者謂已
離無所有處欲或入非非想處定或復上進

入無想定或復上進由起麤息想作意前方
便故止息所緣不恒行諸心心法及恒行一
分諸心心法滅餘文可知疏又上十喻從後
逆次配前闕因後之十句者疏但出三謂一
鬼對恒河喻喻無法喜法喜為食故二夢遊
天宮喻喻不知（高四）菩薩如夢幻故此（二十）相甚顯三
愚對雪山喻喻不從如來加被之所生故彼
合經云以諸菩薩入智境界具自在力得見
如來神變自在即如來加被之力其捕獵者
即無加被也四伏藏難知喻喻本不發一切
菩薩諸大願力故謂無福力即闕大願五盲
不見寶喻喻本不求超出世間不共菩提諸
善根故無眼不見於寶即闕不共善根六淨
眼無障喻喻本不得諸菩薩眼所知境故此
喻更顯諸人不見喻於二乘不見淨眼境故
七遍處定境喻喻本不得嚴淨佛剎神通智
故青等遍淨即淨剎也八妙藥翳形喻喻本
不成就如來出世諸善根故翳形藥即出世
善根九二天隨人喻喻本不修習生一切智
諸善根故二天見之即一切智人不見天故

無此也十滅定不行喻喻本在生死流轉之
時不勸衆生求於最勝大智眼故諸識不行
豈當有眼故於六境都不見知是故十喻對
前十因文相甚顯令如理思疏其前十句但
通為不見之因者即前本不修習見佛自在
善根故本不讚（高四）說十方世界一（二十一）切諸佛剎清
淨功德等別相不顯逆順配之俱不全似故
但通為不見之因欲顯具於通別義故疏第
三何以故下微以結成疏文分二先正釋文
後通妨難今初言餘皆如次者一如來境界
甚深結鬼對恒河喻二廣大結夢遊天宮喻
三難見結愚對雪山喻四難知結伏藏難知
喻五難測結盲不見寶喻六難量結淨眼無
障喻七超諸世間結遍處定境喻八不思議
結妙藥翳形喻九無能壞者結二天隨人喻
十非是一切二乘境界結滅定不行喻六根
作業皆不行故其間文意極相順故疏上來
法喻下第二會通妨難於中三初結前文以
為難本二難三釋二中引於三經而有二難
一引大品難無現緣言若智若斷者彼經具

云須陁洹若智若斷皆是菩薩無生法忍斯
陁含若智若斷皆是菩薩無生法忍阿那含
若智若斷皆是菩薩無生法忍阿羅漢辟支
佛皆别之若智若斷皆是菩薩無生法忍下
結難可知䟽又文殊巡行經下後引二經難不
令聞今此一經略以義引耳若具引者名文
殊師利巡行經以經說文殊遍巡五百比丘
房皆見寂定因以爲名最後難舍利弗以顯
甚深般若問舍利弗言我時見汝獨處一房
結跏趺坐折伏其身汝爲當坐禪耶不耶荅
云坐難云爲當欲令未斷者斷故坐禪耶等
因此廣顯性空無得之理也時五百比丘從
座而起於世尊前高聲唱言從今已去更不
須見文殊身不須聞其名字如是方處速應
捨離所有文殊一切住處亦莫趣向所以者（高四）（二十二）
何文殊煩惱解脫一相說故等舍利弗令文
殊爲決了文殊言實無文殊而可得故若實
無文殊可得者彼亦不可見等廣爲說法四
百比丘漏盡得果一百更謗陷入地獄後還
得道廣如彼說故云五百比丘聞而不信意

云何以此會不令其聞而不信耶䟽法華不
輕亦令其聞者引意同前即第六經常不輕
菩薩品不輕遍禮四衆云我不輕汝等汝等
行菩薩道皆當作佛即宣一切衆生皆有佛
性如來知見平等之理爲令聞也衆人或以
杖木瓦石而打擲之復於千劫入阿鼻地獄
受大苦惱從地獄出還遇常不輕教化即跋
陁婆羅等菩薩既二經之中皆令其聞一時
之謗後皆成益今何不爾也䟽荅爲顯不共
下第三會釋於中五一顯不共般若二顯化
儀不同三明通局有殊四約開顯有異五者
結成緣起今初不共般若已如前引若準天
台意前以通教難於圓别今以圓别揀異於
通䟽又大聖化儀下第二化儀不同也於中
四一通上巡行法華之問二或以威力下揀（高四）（二十三）
外謗顯彼經云衆中之糟糠佛威德故去三
或令在會下即通前所難四然法華下會釋
二經此依化儀漸頓二教通釋經意法華是
漸者化儀漸故先說三乘引導衆生然後但
以大乘而度脫之故云漸也非法門爲漸言

將收敗種者義如前引謂二乘結斷如根敗
士無利五欲如燋穀子不能生芽即昔教意
今至法華三根聲聞皆得記别不在此會亦
爲宣陳則燋穀生芽盲聾視聽死屍再起寒
灰重熱而言將收者尚未廣說先且斥之使
在會者自欣多幸故云篤勵是以經云此衆
無枝葉唯有諸貞實鬧中云繁柯既亡則貞
幹存焉廣說之後方復收之故不在會亦令
爲說言此經頓教之始者初成頓說故未有
滯權不須引斥直彰不共顯法難思在會不
聞由無因種若修因種于何不聞故云令修
見聞種䟽又復大乘該於小乘下第三通局
有殊也小乘猶如百川不攝大海大乘猶如
大海必攝百川言小智不知大智者即莊子
意彼云小智不測大智小年不測大年朝菌
不知晦朔蟪蛄不知春秋小乘螢光豈知日
照䟽又若以開顯下第四開顯有殊法華對
昔以權覆實故今開顯萬行同歸華嚴直顯
一實深玄須對權令知故如聾啞於中三初法
說二其猶下況喻三是以若約下法合䟽既

非其器下第五結成緣起即是華嚴圓教別來之意也大文第六偈頌分可知大文第七開發分䟽此法句望前方便即是所用者此有三重能所一普賢是能有方便是所有二方便是能用法句是所用三法句是能開三昧境爲所開大文第八毫光示益分䟽即此能入亦是所益者此有兩重能所一遮那光照是其能益得解等十即是所益二此解三昧等是其能入法身色身等即是所入不因佛光不得能入不得能入安得所入故能所入皆是成益也䟽總句即前三昧結中者前總明所入有十一句初一是總今不別廣即前三昧結中是廣上總上總云是故皆得入於如來不可思議甚深三昧盡法界虛空界大神通力今廣中三昧結云菩薩以如是等不可說佛刹微塵數三昧入毗盧遮那如來念念充滿一切法界三昧神變海是故三昧結即前總句此下但廣前別十句耳而言不次者此一即前六二即前五三即前四四即前九五即前三六即前一七即前二八即前十九即前八十即前七文並可知大文第九文殊述德分大文第十大用無涯分䟽故知善財諸友即此會之菩薩者如獨一無侶即德雲等二沙門即海雲善住等三婆羅門即最勝寂靜等四苦行即勝熱等五克盛即善見休捨等六醫王即普眼彌伽等七商主即無上勝等八淨命亦婆羅門義當不動具足等八妓樂者義當婆須等九奉事天身即大天等十工巧伎術即自在主童子等故皆同也

大方廣佛華嚴經隨䟽演義鈔卷第八十四

音釋

廁 初吏切圊也
素怛嚂 梵語也此云契經嚂力淡切
欠呿 呿丘據切欠呿張口通氣也
翅 施智切翼也
殼 克角切
儷 郎計切
噉 徒濫切食也
鵄梟 鵄處脂切梟堅堯切並鳥名
菌 巨隕切地蕈也
蟪蛄 蟪音惠蛄音孤蟪蛄蟲名

大方廣佛華嚴經隨䟽演義鈔卷第八十五

唐清涼山大華嚴寺沙門澄觀述

第三末會䟽今初夫圓滿教海下此文有二先標後故非頓下釋前標有三對今䟽釋有二一出三對之由二明該羅等義今初若無頓證法界豈顯此經圓妙若無善財漸進衆生如何趣入若無本會佛爲其主何有末會皆得成經若無末會善財成益豈顯本會頓證之實然此一對語出肇公維摩注序彼以不思議中以分本末云此經所明統萬行則以權智爲主樹德本則以六度爲根濟蒙惑則以慈悲爲首語宗極則以不二爲言凡此衆說皆不思議之本也至若借座燈王請飯香土手接大千室包乾象不思議迹也然幽關難辯聖應不同非本無以垂迹非迹無以顯本本迹雖殊不思議一也今但借其言不取其義自以二會爲本末耳非人無以證法者法無廢興弘之由人故非法無以成人者不證性原豈名菩薩故中論云以法知有人以人知有法離法何有人離人何有法䟽故

前明不異漸之頓下第二明該羅等義三對
爲三一明漸頓該羅二二互不異即該羅義其
多門而衆人同契即不異漸之頓相也上不
壞多門入法身等十種別故即是漸義衆人
同契即是頓義或一人證多或多人同證故
即頓也一人歷位即是漸相而圓修故不異
頓也二前即不異末之本等者本末交映也
雖卷而恒舒即不異末之本相也卷謂不離
祇園而恒舒者而羅身雲於法界也言雖舒
而恒卷者謂雖羅形於法界而未動足於祇
園是不異本之末也本末無礙下結第二門
三令託人進修下釋人法融會也語則不似
前一但似結成令會意亦具矣謂託人修進
者人融法也使大教弘通法成人也言即斯
本意者語則正結第三意則通結上二成總
丙五
二
顯會意也疏二會數開合中二先爲言二諸
乘人會者即初至福城東會也後若約能所
下明通於中三一標數就第三會開五十三
成五十五二雖人有五十四下次釋成上義
言五十四者善財初遇文殊從德雲至瞿波

有四十人寄於三賢十聖摩耶已下天主
光等有十一人已五十二及彌勒普賢故五
十四舉此五十四者乃成會遠一向都望人
五十四兼比丘諸乘二會則合有五十六會
若望善財並見五十四人即合自有五十四
會何以惟五十三故下釋云文殊一人四會
說故故雖五十四人有五十五會若爾一人
四會即五十四中加三成五十七何言五十
五故次下云德生有德同一會故又減其一
遍友不成會又減其一人亦五十五若取徧
友成一會故善財有五十六兼前五十六爲
遍友不成主伴但標五十五耳疏是以唯就
能化下結成通義疏若約主伴下開成百一
十下有三釋正義一人當兩故故前案定爲
五十五從若約散說下三約教結成疏三會
丙五
三
王多少如上開合應自知之疏四定會名義
者謂無佛說而稱經會者以本統末故言濫
觴者濫泛也觴杯也謂江出岷山初出之源
但可泛一杯而已所出雖少源在於此故雖
千里萬里而云江出岷山故雖散在諸方而

云經會疏若爾下解妨可知疏五二位統收
者別有三聖圓融觀大意此已盡矣但普賢
所信所證雖是一理而約生約佛位分染淨
異故分之成二疏又理開體用等者此即三
聖觀中會歸經題理開體用即大方廣大即
體性包含方廣業用周遍故智分因果即佛
華嚴佛是果智華即因故疏先以二門各自
圓融者初融文殊信解智三後依體起行下
融普賢所信及行弁所證三疏是以文殊三
事下總結上三雖開兩段義有三重一二聖
三事各自圓融二二聖三事各對圓融三總
融二聖謂初三事既自圓融次以三事各對
圓融故其六法但成一味而言文殊三事融
通隱隱者信智圓融不壞相故普賢三事涉
入重重者以理融事事不泯故若二不二成
毗盧遮那則文殊是華嚴普賢是大方廣冥
合爲佛爲佛已竟無二味故故前本會下引
文證成非情見故疏六分五相有三初雙標
二二皆下雙會三具依下正釋疏照前行等
唯一圓智者行即寄位修行等取次二四其

後四相下此立別理則不壞依五相中三一總爲寄位修行二今從下且爲五相却歸前釋三此五下別義料揀言五行者一歷位上昇故云高行二同入一實故爲大行三具上高大成補處因故名勝行四般若絶相故稱爲深五一一稱性故云廣也疏不出二十類者此二十類攝五十四人菩薩攝五一文殊二觀自在三正趣四彌勒五普賢二比丘攝五一德雲二海雲三善住四海幢五善見三尼唯一即師子頻申四優婆塞唯一即明智居士五優婆夷攝五一休捨二具足三不動四婆須蜜五賢聖六童男攝三一自在主二善知衆藝三德生七童女攝二一慈行二有德八天唯一即大天是九天女亦一即天主光十外道亦一即是遍行十一婆羅門攝二一勝熱二最寂靜十二長者攝九一解脫三法寶髻三普眼四優鉢羅華五無正勝六鞞瑟胝羅七堅固解脫八妙月九無勝軍十三先生唯一即遍友十四豎人亦一即彌伽十五船師即婆施羅十六國王攝二十無猒足

二大光十七仙人唯一謂毗目瞿沙十八佛母唯摩耶夫人十九佛妃唯瞿波二十諸神攝其十一安住地神二婆珊婆演底夜神三普德淨光夜神四喜目觀察夜神五普救衆生妙德夜神六寂靜音海夜神七守護一切城增長威力夜神八開敷一切樹華夜神九大願精進力救護一切衆生夜神十嵐毗尼林神即圓滿光故二十類攝五十四疏四約相辯異不出菩薩五生者即瑜伽四十八品中辨一息苦生亦名除災如爲大魚等即飢世救苦海中救苦等二隨類者隨一切類故三勝生亦名大勢生謂形色族姓富貴等四增上生從初地至十地爲諸王等五最後生即最後身菩薩今小不同者意將彼義攝此友故攝論第六明勝生亦名最勝生謂諸世間安樂生處應知此是說法功德疏通即前四各具五生者向就第四約相有五今通於前果因及義亦各具五耳疏於中菩薩有六者即二十類中就最後而辨異也等取文殊及普賢也疏三現相者如大天等四表義者

如山表位如海表悲等疏又前依佛法界流等者約表說法也疏比丘義如常者古有五義一曰怖魔初出家時魔宮動故二言乞士下從居士乞食以資身上從諸佛乞法以練神故三名淨戒持戒漸入僧數應持戒故四云淨命既受戒已所起三業以無貪故不依於貪邪活命故五曰破惡漸依聖道滅煩惱故新云苾芻苾芻草名具五德故疏於我無我得不二解等者即釋經諸世間主雨供具雲等以主即自在義既我無我不二方爲自在此即淨名迦旃延章五非常義前三地已引即於我無我而不二是無我義無我法中有眞我故二約表者諸佛顯揚皆依般若等者文殊表般若若無般若不能說故已是一義究竟下又表所說雖復千差究竟至於一切種智故放光還入智頂後句即法華意疏若無愛見而修則無疲矣即淨名問疾品意前文已引疏一眼具斯四用故稱無礙者正是上第三義也第六十二經疏表順福分善者十信爲順福分善三賢爲順解脫分善所修

善根順趣解脫故四加行位名順決擇分善順趣真實決擇分故決擇即見道義如十地今表十信故是順福疏不別演說故非別會者以刊定記開此諸乘人會爲兩會謂三攝諸龍會四攝諸乘人會故今遮其謬釋自下第三攝善財會疏唯初信内有三會者問此攝善財何以龍前二會答以通末會爲五相故故初二會是十信收而善財中自具五相最初信位義兼前二故就此序疏三示方不同此段有四一總辨類殊二別釋南義三對類料揀四敘昔順違今初即總收諸友以爲三類言地前多在南者以正趣一人從東方來不言南故言地内無方者從娑珊婆下有十善友皆無南故言地後兼二者瞿波指於摩耶但云此世界中有佛母即不云南摩耶指天主光云此世界三十三天天主光指遍友言迦毗羅城有童子師遍友指衆藝云此有童子衆藝指賢聖云此摩竭提國有優婆夷此上五會皆無南也賢聖指堅固解脫長者即云南方有城名爲沃田彼有長者堅固

指妙月但云即此城中有一長者妙月指無勝軍即云於此南方有城名爲出生彼有長者無勝軍指最寂靜亦云於此城南方有一聚落名之爲法彼有婆羅門最寂靜指德生有德亦云於此南方有城名妙意華門德生指於慈氏亦云於此南方有國名海岸文殊普賢二俱無方地後三相有十三會五會有南八會無南故云兼二疏然南方者下第二別釋南義疏南方之明萬物相見者即周易說卦中義易曰離者明也萬物皆相見南方之卦也聖人南面而聽天下嚮明而治蓋取於此也疏北主於陰顯是滅義者亦周易意說卦云坎者水也正北方之卦坎也萬物之所歸也世尊金棺下引内教證義如前引餘可知疏此五義中下第三對類料揀對前三類亦可思之疏有人唯取下四敘昔順違即苑公意於中三一敘其所立故彼疏序云善財詢友表隨順以南行二非前下敘其破古謂正明之義既出周易故是此方耳三寧知西域下今疏破之此有二意一則正斥其破

既未尋西域内外典誥安知西方無正明義亦如今人相承皆云此方立於四時西方但明三際及見西域記彼亦立其四時但以正月十六爲春首耳是以未能周覽無信凡情二況通方下爲其立理小乘教說雖非我所制例於餘方所不應行者亦不應行名曰隨方毗尼況於大乘況華嚴通方之說一說一切說隨類隨方一時普應何但義求疏無此二緣不歎者略者如休捨優婆夷及天主光後諸善知識疏婆須達者以此文中復有須達長者故釋此一揀異初會精舍之主疏財多屬依者亦有法財故云多也疏今初由已發心故下疏文有三一總出說因也二此菩提心下問三古有多釋下釋於中四一敘其上古二有云古不足依下敘其下古破昔自立三然此師下破其下古有二意一縱破顯不異昔下古即刊定記也二又以此文爲證下奪破顯其引證難憑以違餘文故四賢首云下敘其中古以爲正義於中亦四一正敘昔義二若爾下敘昔成立於上三生之中指

定今解行生爲是何位故先自問從謂以在
信下自答三此之一解下疏辯順違於中先
正許順理後但更有下疏正其釋以向古釋
復似違前故謂前定三生今生但是解行而
非證入及至後釋即言寄地即是地位豈非
證耶故今正之一時頓具即是第三證入生
故亦成漸頓得交徹故四地獄天子下疏引
經文證成正義結彈刊定於中又二一正證
二何以善財下彈昔於中三一正彈其釋二
又定初地下審定其釋三無得管見下結其
有違疏餘皆所起之惑者上來初釋第一句
愚迷下釋第五句魔王下釋第七句童蒙下
釋第八句今餘即二三四六句然三界下釋
第二三句略不釋四六二句四望於五五是
發業之本四是潤業之愛六通發潤即六地
中無明所覆愛水爲潤我慢漑灌生名色芽
也言苦集者初三及八即是苦果餘五皆集
略無有業含在魔王及後二偈行邪之中疏
失正行邪者由前無明而起行故又前三句
即起業之惑亦業俱之惑第四句即所起之

業後偈初句即覆業煩惱由於前二迷我我
所以我對所而生三惑一於未得處而生諂
誑二於不可得處而生於嫉三於已得處便
生慳憍後之三過在覆業中疑惑弊眼即正
能造業疑於有果無果不見未來故造惡業
不見現苦故造善業故下三惡即惡業果諸
趣即通善業疏馳驟三界者書云堯舜安車
夏殷步驟言其道不及前今以一乘爲安車
安車牛車尚異二乘羊鹿豈況三界步驟疏
初四頌求悲智定攝利他乘者總相釋也初
偈是悲二是智三定四即四攝然下四段皆
明乘義今當別配初偈有五一願行相扶如
輪致遠二一切佛法皆依大悲猶如衆輻以
湊一轂三信心不退如軸居心四堅忍不動
如鎋貫定五諸功德寶而爲莊校即通五度
末句結求可知第二偈三義一總持攝法如
箱攝物二慈愍覆陰如張幰蓋三四辯演法
如鳴鑾鈴第三偈三義一梵行嚴潔如淨茵
蓐二三昧適神如侍婇女三法音警物如擊
鼓聲第四偈三義一四攝益物無盡如藏二

功德圓淨如寶莊嚴三牛有羈鞅離過引車
人有慚愧拒惡崇善疏次三求十度自行乘
者初偈四度一施爲行首如輪爲車本二戒
能防非諸行皆淨故如塗香三內忍貪嗔外
忍違順則萬行端嚴也四精進堅牢策萬行
故次偈二度一禪能攝散如箱持物亦能空
心如四周箱中空爲用二三二度共爲軛者
般若觀空方便涉有有方便慧解有慧方便
解此二相資共成一觀猶如一軛二頭交徹
可以引行故於餘處名爲父母具上三度調
伏不退後偈三度一願今行備故喻於輪然
初施輪是行之首此之願輪以導於行故有
二輪慈氏云如龍布密雲必當霔大雨菩薩
發大願決定修諸行行願相扶故有二輪二
即力度力有二種一思擇力故有總持二修
習力故有堅固如車堅固能持是有力義三
智度決斷無行不成如有巧智今車成就故
云閉門作車出門合轍疏次四求二利滅障
乘者初偈三義一普賢之行周帀莊嚴一乘
之體二悲不傷物故云徐轉三上二無緣故

所向無怯不畏衆生難化萬行難修故次偈三義一般若證理如金剛堅斷迷理惑如金剛刹二方便善巧依根本成猶如幻化斷迷事惑如車之巧三具斯二道二障皆亡云一切無礙次偈即無緣慈與樂即慈普被稱廣大無緣故淨如車中虛則無不載故如虛空等法界也後偈斷三雜染降魔制外皆取二輪摧壞之義疏後四求運載廣大乘者初偈取車備莊嚴義二取中虛普益義三取安穩速疾義四取不動普益義疏上四三賢等配文

甚顯疏法無人弘雖慧莫了即暗用上經須彌頂上偈讚云譬如暗中寶無燈不可見佛法無人說雖慧莫能了疏涅槃二十者此是闍王尋路而來如來遙歎經云爾時佛告諸大衆言一切衆生爲阿耨多羅三藐三菩提

近因緣者莫先善友何以故阿闍世王若不隨順耆婆語者來月七日必定命終墮阿鼻獄是故近因莫若善友疏乃至廣說以爲全分者即涅槃二十六說第四功德謂親近善友廣引舍利弗等非是衆生眞善知識我是衆生眞善知識廣引昔事見佛成益最後云常修惡業以見我故即便捨離如闡提比丘因見我故寧捨身命不毀禁戒如草繫比丘以是義故阿難比丘說半梵行名善知識我言不爾具足梵行乃名善知識是故菩薩修大涅槃具足第四爲五親近善知識十二釋曰此言順於西域若順此方應言善知識是半梵行我言不爾善知識是全梵行故疏義引耳疏文有二勢下疏文有二一對前料揀二就此諸句下隨文別釋於中先釋總句後餘九下釋別句於中三初橫釋次竪釋後雙結疏則攝衆魔爲侍者即淨名問疾品文殊問言此室何以空無侍者廣答空竟云又仁所問何無侍者一切衆魔及諸外道皆吾侍也所以者何衆魔者樂生死菩薩於生死而不捨外道者樂諸見菩薩於諸見而不動釋曰此中但用攝魔耳言不溺實際之海者對於小乘已見七地疏大聖此中下總顯文意疏人能行此是人善友者然賢首有三義一者人善知識二者法善知識三者合辯疏上列五即皆是人故結云人能行此即人善友二法善友彼有六位一人天法二小乘法後四即四教法故今疏通云教理行果皆善友也三合辯者彼亦有六謂於上六法各說一門而授機故疏意不存第三第三不異初門故疏設有實過尚取法亡非者爲五故什公常說偈十三云譬如淤泥中而生青蓮華智者取蓮華勿觀於淤泥即其事也疏況權實多端生熟難測者亦涅槃第六經四依品云如菴羅果生熟難知謂內懷腐爛外現律儀此爲外熟內生內具深法外示毀禁之相爲內熟外生是則以貌取人失之子羽又說有迦羅迦果鎮頭迦果二果相似迦羅迦果則惡藥人鎮頭迦果則好益人喻善友惡友外相相似故難知也其權實多端通於諸經此經婆須勝熱無猒等逆行此爲權示豈得爲非故難測也詩云採葑採菲無以下體是以大賢縮德露疵含光匿曜不可知也疏然此德義就事就表通皆具之者就事即約德雲身上就表即約初住法門亦具定等四義疏善財求法不懈等者

即晴用淨名第三菩薩行品如來爲衆香菩
薩說法中不盡有爲之義經云何謂不盡有
爲謂不離大慈不捨大悲深發一切智心而
不廢忘教化衆生終不猒倦於四攝法常念
順行護持正法不惜軀命種諸善根無有疲
猒志常安住方便迴向求法不懈說法無悋
等今但要二句耳䟽闍王之遇耆域者已如
向引淨藏之化妙嚴即法華經妙莊嚴王本
事品淨藏淨眼爲王現變王乃發心詣佛得
益王自述云世尊善知識者是大因緣所謂
化導令得見佛發阿耨多羅三藐三菩提心
䟽謂令不覩種姓者即菩薩戒不得覩法師
種姓經云若佛子初始發心未有所解而自
恃聰明有智或恃高貴年宿或恃大姓高門
大解大福饒財七寳以自憍慢而不諮受先
南五 十四
學法師經律其解法者或小姓年少卑門貧
窮諸根不具而實有德一切經律無不盡解
而新學菩薩不得覩法師種姓而不來諮受
先學法師第一義諦者犯輕垢罪䟽不恥下
問即論語云孔文子何以謂之文也不恥下

問䟽寧可少聞便證入故者晴用涅槃高貴
德王菩薩品彼文具足云寧願少聞多解義
理不願多聞而於義不了大文第二古德科
判從一至十者初總爲一謂各一位故二依
遠公分之爲二初親近善友後告示下聽聞
正法其繫念思惟及如說修行並在文中就
初近善友於中有四一聞善友二求善友三
見善友四請問法要就初聞善友中亦四一
列國名是通處二山等是別處三善友名四
教往詣二求善友於中有三初聞心喜二禮
足辭去三漸行訪友三見善友中二先往見
後設禮退住四請問中三一白已發心明已
有機二而未知等正問行法三我聞等歎德
請說近善友竟二聞正法於中有二先歎發
心後正爲說法說法中二初說證量法門後
南五 十五
仰推等說教量法門此上科文諸位多同少
有不同者三辯法師分爲三分具如䟽文就
中有人云別說有三一約人二約法三合辯
初約人者初聞名等爲方便二正見人爲法
界三問法等彰其勝德二就法中三者一言

教爲方便二智眼所得爲法界三通明業用
以顯其德三人法合辯亦具三法初聞名至
處爲方便次見人得法爲法界後說往因及
推勝等以顯其德釋曰雖有此三辯公本科
但是後合耳四衍法師等分爲四量一聞名
等是教量一依教尋求是信量三見彼依正
是比量四聞彼所說是現量此四即是聞思
修證也更有開爲五於上第四現量之中開
出自分勝進二位餘同前辯更有分五亦如
䟽辯六依意法師等分作六分一明求詣心
行二明見敬諮問三讃說已知以授善財四
說已未知五更示知者勸令往詣六辭退奉
行若依五臺論亦作此釋或有一師分之爲
七於前六中第二內先致敬後諮問法要入
或分爲八於前七中第三之內先讃發心後
說已法九或分爲九於上八中第五段內先
示已勸往後教問歎德十或分爲十於上九
中第六段內先致敬後辭去上十種科中前
五約位科後五約會科文並通在今䟽從其
要當存其三釋取六釋文而名小異者隨穩

便故將抄中六對疏自知就疏六中前之四
段各可爲二一中二者初念前友教二趣求
後友二中二者先見敬後諮問三中二者先
稱讃後授法四中二者先謙已知一後推勝
知多下別科多然後二不開還成十段以表 高三 十六
無盡疏今此正明初發心住者如入空界慧
住空性得位不退故名爲住疏若善財略友
云何領者初謂經家之略及觀新譯普賢行
願品梵本亦具乃是譯人略耳疏後所謂下
別牒前問者向者義財若不具問此云何牒
故疏前云友云何領疏亦即爲滿者上釋由
了爲無爲非一非異方能當滿今意云了非
一異即已窮究故故爲即滿疏今由勝解於
境忍可者謂唯識解信云謂於實德能深忍
樂欲心淨爲性前已頻引今離用此言耳疏
文殊般若明一行三昧等者然文殊有文殊
問及文殊說經今之所用即大般若中曼殊
室利分總收彼二經皆入大部故又彼意云
欲入一行三昧先親近解般若者聽聞諮受
然後能入言一行者一法界行亦無一故又

云法界一相繫緣法界不動法界疏以本解
性聞熏之力者淨行品已說十信滿心入此
初住由信滿故明決定住菩提心三心之中
解心增故即是住體言開發者發心有二一
者發起遍於十信二者開發在於初住亦如 高五 十七
前釋又高齊大行和尚宗崇思佛云四字教
詔謂信憶二字不離於心稱敬兩字不離於
身口彼論云往生淨土要須有信信千即千
生信萬即萬生信佛名字不離心口諸佛即
救諸佛即護心常憶佛口常稱名身恒常敬
始名深信任意早晚終無墮住閻浮之法此
第初心最爲要也疏以如爲佛則無境非如
者大品法尚答常啼云諸法如即是佛金剛
云如來者即諸法如義既以如爲佛一切法
皆如也何法非佛耶疏又若報下然修念佛
三昧多約漸修謂先爲化身觀次報後法今
則一時耳疏諸蓋諸取者蓋即五蓋取謂二
取故上經云不見十方空如幻雖見非見如
盲覩分別取相不見佛究竟離着乃能見故
疏最初善友先明念佛法門下此明次第上

問也五十五友法門不同而初說者何耶從
以是下答其先說之意略有二意在文可知
若更進論有其十義一如疏引智論二依佛
方能成勝行故三功高易進以獎物故四觀
通淺深能遍攝故五消滅重障爲勝緣故六
雙兼人法易加護故七十地菩薩皆念佛故
入三寶吉祥經初說故初此念佛海雲聽法
善住依僧爲次第故九即心即佛爲一境故
十爲表初住緣佛發心樂供養故第十即疏
中第二意也疏今初無邊智慧下然其推勝
略有二意一通指諸菩薩行如今總中但云
菩薩無邊智慧等二就其一門但知少分如
下別說二十一門我唯得一等下諸善友多
約後義疏釋此總乃合二義一即下諸門是
別就一門知少分意二及所不說即有通該
諸德之意疏二別中有二十一門下疏文分 高五 十八
五一總釋文意二古德下敘古釋三剋實下
辯順違四又此諸門下別釋由致五然其念
佛下開章別釋於中三一標所念二且寄下
約三身以辨三若約十身下約十身釋二中

有三一明所念差別二會釋經文三以能念收束今初可知疏今此二十一門下第二會釋經文中三初標二智光下別會並可知三然上就所念下結成疏然約能念下第二約能念收束然古人已有五門云一稱名往生念佛門二觀像滅罪念佛門三攝境唯心念佛門四心境無礙念佛門五緣起圓通念佛門此之五門初二名局又但稱名亦闕念義第五一門名則盡善及其釋義但事理無礙故今改之故初一門兼攝前二此中第五方是性起圓通事事無礙義故疏若約十身下即第三別約十身言各二門者初二即願身初門願生兜率天宮後門願周法界三四二門即智身前門十力智後門了法智五六三門即法身前門法普周一切等無差別後門體不可見爲五不妨大用七八二門十九即力持身前門持令多劫後門持令常見九十二門意生身前門隨意生刹後門隨意生世十一二兩門化身前門化周諸境後門化故示滅十三四二門即威勢身前門無生後門普周皆威勢故十五六二門即菩提身前門一毛多佛成菩提後門一念遍刹成菩提十七八二門福德身前門放光演法後門隨樂現形十九二十二門即相好莊嚴身前門應化相好後門華藏刹中相好第二十一門該於十身故等空法界亦與離世間十佛相當並如前會第二海雲寄治地住謂常隨空心淨治八萬四千法門清淨潔白治心地故疏初依教正觀下疏文分二先顯意後釋文前中二先對文釋後對前釋前中有二皆外與中意一論語云溫故而知新可以爲師矣二又前即學下亦論語云學而不思則罔思而不學則怠怠謂疲怠罔謂罔然無所得也今並反上故學而能思思而能學疏然思前下第二對前釋即涅槃經意於中有二先正立理義合屬前以涅槃四事是涅槃近因謂一親近善友二聽聞正法三繫念思惟四如說修行故知後二即屬前二此即遠公分爲二意也疏今以前義下第二明今疏將後二屬後會意謂思修二門即前會之義今爲後會進趣故故依教趣求言後義屬前友指來者即是前會指示後友後友依正等合屬後會田前友指來故屬前會名爲鉤鎖所指是主能指是伴又思修屬前此約位判今從會判故屬後也疏又此十心多同治地自分十心恐繁不會爲五二十者彼十心者所謂利益心大悲心安樂心安住心憐愍心攝受心守護心同已心師心導師心今此一即大悲一即利益三即安樂四安住心離惡法住善法故五即憐愍六即守護令離礙故七即同已遍法界故八即攝受法界虛空皆往攝故九即師心見諸佛故十即導師心入種智故疏次前念佛下生起次第疏一紀已周者十二年爲一紀故同十二辰故過十千劫者十信滿十千劫入正定故十二住者已見十住品疏智海十義如十地說者海有十德表十地故言今是悲海者故此十德與十地小異取稱法故即前十種悲心一即利益心利益寬廣故二即大悲心大悲甚深無能測故三即安樂心始於世樂種種與故四即安住心謂惡行衆生令住善行

故即是衆寶五憐愍心悉包納故六攝受心種種外道攝令正信如水多色同在海故七守護心已發心者皆守護故是爲無量衆生依住八同已心謂攝菩提大願衆生如己身有爲大身故九即師心謂於大乘道習進趣者推之如師師必諮受大法雨故十導師心謂與功德者敬之如佛故湛無增減以斯十悲對斯十喻有如符契故上歎十心即是法說今此海喻喻前十心彌復相當疏二忘詮求旨爲見佛親因者此中唯有四句一廣二多三深四勝初二即前第一開出三即第二四即第六一海衆色故爲殊特餘六句不出深廣故但舉四又餘之六句餘處容有故牒此四顯其奇特問既歎奇特何名忘詮離前十相更求過此即忘詮求旨意也由此忘求故得見佛疏以深觀心法海等者法海即是悲海而法名通對上自心觀心即心華開敷觀大悲法即二利行發疏普詮諸法故者此有三義此一約深二音詮諸法約廣上二直就所詮三即從益立稱既一法中見一切法

則其一眼見十眼境所見之中已有能見能見之中有所見矣以一法中有一切故廣如毗盧遮那品疏先總顯所持法多若即海墨書而不竭然入大乘論引此經文云是海幢下說法門全同於此喻相小異云大海水盡以磨墨積大紙聚猶如須彌山四天下草木持以爲筆三千世界水陸衆生悉爲法師於一剎那頃所受法門猶不能盡此約書文不盡彼約領多不盡疏旋轉者如下彌伽然此十句文並可知亦即治地中勝進十法謂誦習多聞虛閑寂靜等但有開合可以意得疏具斯四義名無上寶存以梵音者以具梵音經題云楞伽阿跋多羅寶經阿之言無跋多羅云上寶即此方之言又多羅亦是寶義則譯人雙存楞伽正是難往之義上之四義前二即無上寶後二明於難往高顯伽王之所居故即得通者不難往故疏表此住中觀一切法如虛空無處所故者彼具云此菩薩以十種行觀一切法所謂觀一切法無常二一切法苦三空四無我五無作六無味七不如

名八無處所九離分別十無堅實釋曰皆有一切法言今但舉三八二句以順住空然餘八亦是空義第三善住寄修行住謂巧觀空有增修正行故疏顯此住中善觀衆生等十種界故者彼經云佛子此菩薩應勸學十法何等爲十所謂衆生界法界世界觀察地界水界火界風界觀察欲界色界無色界是疏今初有十二句初一他心等者且順文配若約開合取之即具十通一他心二三皆宿住以殁生言故疏云兼於三明十通知過去殁生亦宿住故四即未來際劫智通五即天眼六合二通言語即分別一切衆生言音智通音聲即天耳通同一天耳開出故今合之七八九三皆一切法智通七斷疑智八知根智九知時智十及十一並一切法滅盡智通前句剎那盡後句長時流轉盡十二神足即無體性及無量色身通亦俱神境開出故故此文中通十通義疏百二十剎那等者此廣俱舍頌文頌云百二十剎那爲怛剎那量臘縛此六十此三十須臾此三十晝夜等疏亦有

處說晝初分時等者智論等文彌勒下生經亦說謂釋迦修難行苦行得成菩提彌勒修安樂行而得菩提謂晝夜三時禮拜懺悔等謂日初分時日中分時日後分時夜初分時夜中分時夜後分時合爲六時是也黑分白分即西域分黑白黑前白後故正月十六爲正朔一時即二月二月爲一時四時亦同此方春夏秋冬等者等取三際並如偈讚品即西域記第二言仁王九百生滅等者即第二經疏言十八變即是瑜伽三十七文頌云振動及熾然流布并示現轉變及往來卷舒衆像入十同類往趣隱顯作自在制他施辯才憶念及安樂放大光明等轉餘有情物令成餘物故名能變神通謂一振動二熾然三流布亦名遍滿四示現亦名顯示五轉變六往來七卷八舒九一切色像入身十所往同類十一隱十二顯十三所作自在十四伏他神通十五施他辯才十六施他憶念十七施他安樂十八放大光明此十八名轉變後三句明能變今文辯相義並可知疏非戒不能治

心地故者上約此中法門釋此句約表位釋然德雲是定海雲是慧此中明戒顯三學爲初故疏有二十句下案文解釋在相可知此二十戒亦即第十迴向二十梵行但彼約自能清淨方能益他故先護重首明不破不缺等行此彰菩薩本爲利他故先明大悲後顯二十四無垢名或小異今當略會一大悲戒即彼第二十無恚梵行恚是悲障有悲故無二波羅蜜戒即第十一三世諸佛所行梵行行佛之道故三大乘戒即第十七無比梵行餘乘無對故四菩薩道相應戒即第十八無動梵行不動二利故五無障礙戒即十三無着梵行由見真如成聖道故故無障礙六不退墮戒即第十五無滅梵行順理而持常不退滅故七不捨菩提心戒即第十六安住梵行心常諸理故八常以佛法爲所緣戒即十四無諍梵行事理具足無非佛法何所諍哉則常緣佛法性矣九於一切智常作意戒即第七諸佛所讚梵行稱理持戒動契聖心是緣佛智佛何不讚十如虛空戒即第九無所得梵行

不得能所自在持故十一一切世間無所依戒即第八無所依梵行不依現世名聞利養不求當世人天果故十二無失戒即第五無失梵行定心持戒吉羅不犯故十三無損戒即第六無能殺梵行鵝珠草繫不能殺之令二十五有損故亦不損他十四無缺戒即第十二不缺梵行不犯十三等無殘缺故十五無雜戒即第三不雜梵行不念破戒種種因緣聞環釧聲亦不染故十六無濁戒即第十九無亂梵行定共相應故無濁亂十七無悔戒即第十二無礙梵行犯罪追悔是障礙故十八清淨戒即第十增益菩薩清淨道梵行不同小乘唯事淨故十九離塵戒即第四無點梵行不犯隨罪無麁點故二十離垢戒即第一不破梵行若犯四重十重猶如破器無所復用最垢重故若依上釋即爲憑據亦同智論十戒如迴向品會疏達里鼻荼新譯爲達羅比吒唐言持富饒亦順生貴之義疏以三世聖教法雲雨一切故者約表位說即彼經云此菩薩應勸學十法所謂了知過去未來現在

一切佛法二修習三圓滿各三爲九十门知一切諸佛平等是也第四彌伽疏寄生貴住者生佛法家種性尊貴故疏厶初所以師禮資下徵釋所以上徵問後以菩提下答先正釋以敬法重人故二故法界下引證二引論二又發心畢竟下引經即涅槃三十七至迦葉讚佛前來已引今當更引具云發心畢竟二不別如是二心先心難自未得度先度他是故我禮初發心初發已爲天人師勝出聲聞及緣覺如是發心過三界是故得名㝡無上今略引三句耳上引他經若當經中其文繁博下慈氏中發心功德品上下善友亦廣稱讚疏況未說不別立禮之所以言不乖量法者以師禮資義似自輕昇座方說不乖重法言重法者涅槃第六云有知法者若老若少故應供養恭敬禮拜猶如事火婆羅門等如第二天奉事帝釋佛言我於經中覆相說是不爲學聲聞人但爲菩薩釋曰由後義故故下通難云爲僧敬俗事不便故即約聲聞不輕佛法若是菩薩常不輕是四衆皆禮故爲重法

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第八十五

音釋

韗緋連切 軶乙革切轅端橫木駕馬領者 輻方六切輪輻也 轂古祿切輻所湊也 淤依據切水中泥也 瞎許轄切一目盲也

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第八十六

唐清涼山大華嚴寺沙門　澄觀述

疏今初言輪字下疏文有二先明義相後辯次第前中二先敘昔後今更依毗盧下申今於中三初敘意次如最初下正辯字相後其字下深義下辯字義文並可知疏所以次前而辯斯者下二明次第上問下答即容用毗盧遮那經意彼有偈云甚深無相無相劣慧所不堪爲化是等故兼存有無說釋曰寄字即存有無相智即存無如有偈云八葉白蓮一時開炳現阿字素光色即存有也阿表無生義即存無也會之不二即是中道疏又爲總持令不失者入俗化導總持差別故從既爲豎人下即直就有說從聖教中生約表位說疏然字即四十二字如衆藝處說十四音初地已明疏五詮深密者略有三義一詮於理智即事而眞如三德涅槃名秘密藏等二密意故三具三密故疏耆者德艾者耆即長也艾者老也長也色白如艾云事長於人耆年德俱高也疏皆爲度脫等者具足經云云何

爲菩薩具足方便住此菩薩所修善根皆爲
救護一切衆生二饒益三安樂四哀愍五度
脫上四皆同初句有一切衆生六令一切衆
生離諸災難七出生死苦八發生淨信九悉
得調伏十咸證涅槃皆如第六句有令一切
衆生令䟽隨便引於二句䟽第五解脫長者
寄具足方便住者帶眞隨俗習無量善巧化
無住故䟽結前發心之相便爲請問之端者
如經前言爲欲入於清淨藏中以一切相而
莊嚴故即爲請問云何得入於清淨藏中等
餘皆倣此䟽如來無礙莊嚴總有五義者而
文中皆含如一云如來各具無礙莊嚴者即
上經云種種光明諸莊嚴事若因若果若依
若正即無礙莊嚴也二一一如來互遍無礙
者以身中現十方各十佛刹微塵數佛無雜
烏六 二
亂故三與長者身無礙者以身不大而刹不
小亦無來去互遍無礙謂以含刹之身入身
中之刹無不充遍是内外一多無礙故新譯
經云身與佛刹互相涉入不相障礙即此便
有重重之義謂含刹之身入身中之刹身中

刹内之身亦能容刹所容之刹亦能有身故
身身無窮刹刹無盡四長者徹見等者經云
亦見諸佛成正覺等尚令善財見聞況長者
耶故下出定告云我入出此定即見東方閻
浮檀金光明世界龍自在王如來如是等十
方諸佛欲見即見五長者智持無礙者以是
唯心三昧力故所以出定能持能說䟽故無
礙言兼得旋持等者即第五義不違前普攝
一切佛刹無邊旋陀羅尼普攝佛刹之義定
中相顯而其智持不違總持䟽既了境唯心
等者上經云若人欲了知三世一切佛應觀
法界性一切唯心造言了心即佛者經云如
心佛亦爾如佛衆生然應知佛與心體性皆
無盡既境即是心心即是佛則無境非佛況
心心耶加以志一不撓精諳造微佛應剋誠
烏六 三
于何不見䟽初總明相無來往者體性寂滅
故䟽了彼相虛唯心現故者以我即寂之唯
心叩彼即體之妙用能念所念何動寂之相
干䟽一如夢對下此之四喩唯影別喩餘三
皆通若準新譯夢響二喩具通與別影幻二

喩唯別無通今初夢喩彼經別喩云如夢所
見從分別生見一切佛從自心起上二句喩
下二句合則夢境喩佛分別夢因喩能念心
故觀無量壽佛經云是心作佛是心是佛諸
佛正遍知海從心想生緣生非實故能所見
空無往來也䟽般舟下引證此經有三卷題
云般舟三昧經一名十方現在佛悉在前立
定經後魏沙門支婁迦讖譯在羅閱祇加隣
竹園說跋陀和菩薩問第一問事品今引亦
第一卷行品第二佛先令遠惡近善修此念
佛三昧故舉諸諭示念佛相經文浩博今䟽
略引令當具引一喩經云何因致現在諸佛
悉在前立三昧如是跋陀和其有比丘比丘
尼優婆塞優婆夷持戒完具獨一處止心念
西方阿彌陀佛今現在隨所聞當念彼國去
此千億萬佛刹其國名須摩提佛在衆菩薩
中央說經一切時常念阿彌陀佛佛告跋陀
和譬如人臥即於夢中見有種種金銀珍寶
或復夢父母兄弟妻子親屬知識相與娛樂
喜樂無比及其覺已爲人說之復自淚出念

夢中所見如是跋陀和菩薩若沙門白衣所聞西方阿彌陀佛當念彼佛不得缺戒一心專念若一晝夜若七日七夜過七日已後見阿彌陀佛於覺不見於夢中見之譬如夢中所見不知晝不知夜亦不知內亦不見外不用在冥中故不見不用有所蔽礙故不見如是跋陀和菩薩心當如是念時諸佛國界名大須彌山其有幽冥之處悉為開闢目亦不蔽心亦不礙是菩薩摩訶薩不持天眼徹視不持天耳徹聽不持神足到其佛剎不於是間終不生彼間佛剎耳乃見便於此間坐見阿彌陀佛聞所說法悉受持得從三昧起悉能具足為人說之釋曰次下即有須門女喻從七日已下即示合相取如夢見無定實義彼經有多夢喻今但引二前七寶喻喻即有而空覺無所得故後如夢喻喻空不礙有有即事故然合二不二為中道義故但取意略引其二又約義別說心性如境觀如緣想觀成如夢此唯就於能行人合又法身如境報身如想應身如夢此唯約佛境合又彼佛如

境行人如想見佛如夢所見雙約感應此之三釋釋經通喻一切諸佛及以我心皆如夢故言有女名須門者經有二人以念三女經云譬如有人聞墮舍利國中有婬女人名須門若復有人聞婬女人名即凡和利若復有人聞優婆須然經言小隱若賢護經緣事全同而文分明經云復次賢護如此摩伽陀國有三丈夫其第一者聞毗耶離城有一婬女名須摩那彼第二人聞有婬女名菴羅波離彼第三人聞有婬女名蓮華色彼既聞已各設方便繫念勤求無時蹔廢然彼三人實未曾覩如是諸女直以遙聞即與欲心專念不息後時因夢謂在王舍城與彼女人共行欲事欲事既成求心亦息希望既滿遂便覺寤寤已追念夢中所行如所聞見如所證知如是憶念來詣汝所具為汝說者汝應為彼方便說法隨順教化令其得住不退轉地究竟成就阿耨多羅三藐三菩提彼於當來必得成佛名曰善覺又云如舍衛國等者即智論第六似引此緣而有小異論云如佛在世三

人為伴聞毗舍離有婬女名菴羅婆和舍衛國有婬女名須曼那王舍城有婬女名優鉢羅盤那並端正無比三人各聞長念心着便於夢中與彼從事覺已心念彼人不來我又不往而婬事得辦因是即悟諸法亦爾於是共至跋陀婆羅菩薩所而問其事菩薩答言諸法實耳皆從念生菩薩乃為其方便說法皆得不退轉地釋曰大意同經但闕授記耳然經論大意却顯念見佛竟方悟性空有無無礙與疏意同也疏二水影對中等者乃是別喻心但喻水為影緣故若取通意則心佛皆影然新譯經亦是別喻而加於器可喻淨身然水在器依江河等物皆可為器而般舟經亦有影喻具水月鏡像以喻自見非從外入非從內出正與疏同明非入出兼唯心義疏心之定散準喻思擇者然水有四類謂一清二濁三動四靜疏合中水濁對前皎淨波騰對於澄潭以法就喻通有二義一有惑無信為濁二有信無惑為清散亂為動有定為靜四事交絡成多句數一水濁而動若黃河

汩流此喻有惑無信又多亂想二濁而不動如稀泥無波喻如有惑無信幷無攀緣然此一句曲有多義一有惑而靜二無信而靜愚癡之定也三清淨而動喻無惑有信而多覺觀對上第二亦有三義一無惑而亂二有信而亂三明了而亂也四清而且靜喻無惑有信而定略舉定散實含清濁而第一人設有念佛而見佛者如黑象脚加睒爍不定第二人見同灰炭色安住不動第三人見或覩相好忽有忽無乍離乍合第四人見則色相端嚴凝停不亂唯見唯靜逾觀逾明今同第四而念見也故法華云深入禪定見十方佛故云心之定散準喻思擇然其大意佛既如影安有有無一多勝劣去來入出等相非空非有中道觀成若水喻心性則佛之月影皆是衆生真心中物心佛交徹真唯心也疏三如幻對者但有通喻新經別喻云又知自心猶如幻術知一切佛如幻所作謂有能幻法方有幻事無能念心無所見佛疏中具顯三觀初空觀次而不無幻相下即假觀後正喻下

中道觀也四如響對亦唯通喻新經別喻云譬如空谷隨聲發響悟解自心隨念見佛釋曰此唯一義則法身如空谷自心如發聲見佛如響應而疏釋經通相之喻心佛皆響故兩句釋之初喻佛如響則谷等同上後以佛爲緣下喻心如響則以自性清淨心爲空谷佛應爲聲起見佛心即如響也故疏結云此但總喻緣成之義然亦聲谷皆喻緣成之義聲谷皆緣喻二心爲緣而有佛響二佛爲緣而心得見故上二皆響而上四喻皆言對者雖喻有三法本但喻於心佛二故上之四喻皆具四觀一正喻唯心二唯心故空三唯心故假四唯心故中融而無礙即華嚴意若皆具四何用四喻兼別義故一欲廣唯心無性等故二從增勝說四義不同謂夢喻不來不去影喻不出不入幻喻非有非無響喻非合非散又夢喻散心意言分別故水喻定心同靜水故幻喻起用心如幻術故響喻勝劣心隨念見故又前三喻喻見佛身後一兼喻聞法三中夢喻法身但有想見竟無見故影喻報

身相明淨故幻喻化身隨意成故又幻喻是心作佛影喻是心是佛夢喻諸佛正遍知海從心想生響喻隨心勝劣見佛有異具上諸意四喻不同故上疏云別喻唯心兼明不出入等疏後結成唯心者即釋經我如是憶念所見諸佛皆由自心疏家便引經證先引觀經略如向說後引般舟依止觀中引文稍闕略今當次第具引經文經云作是念佛從何所來去到何所自念佛無所從來我亦無所至自念三處欲處色處無想處是三處意所爲耳我所念即見心作佛心自見心是佛心是怛薩阿竭心此云如來是我心見佛心不自知心心不自見心心有想爲癡心無想是泥洹是法無可示者皆念所爲設使念爲空耳設有念者亦了無所有如是跋陀和菩薩在三昧中者所見如是佛於爾時頌偈言心不自知心心不自見心心有想爲癡無想即泥洹是法無堅固常立在前念以解見空者一切無想念釋曰對疏廣略可知次釋疏文初明佛無去來隨念即見佛二心作佛下明唯

心念佛觀成初知是我心作佛心外無佛故所見佛即見自心言是佛心者我心佛心心無二故若見自心即見佛心如如即佛故略不出言是我心見佛者結成唯心決定是我心見心外無别佛也故疏結云上方攝境歸心下又拂者先拂上心自見心夫心爲能見佛爲所見刀不自割指不自觸云何自心還見自心能所不分見相斯絶下句拂上知是我心既能所知二皆是心則亦絶能所故無知耳故結云有想則癡然般舟别譯隋朝沙門闍那崛多即大集賢護有文五卷初品名思惟第二品名三昧行此中義在初品餘可知第六海幢比丘寄正心住成就般若了法性空無住無依無邪無正故聞讚毁眞正其心念不動故疏一滅受想定如此品初及七地說引淨名經亦如前說疏布十善令向佛法故者經文自具細尋可知疏十法兩即十住者尋經易了疏顯方便行不離般若者既了俗由證眞故說後得明不離也疏能知三世佛法者上約善友釋此約表位經云佛子

此菩薩應勸學十種廣大法何等爲十所謂說一即多說多即一文隨於義義隨於文非有即有有即非有無相即相相即無相無性即性性即無性即廣大法海也餘可思準第七休捨優婆夷寄不退住入於無生畢竟空理心心常行空無相願止觀雙運緣不能壞湛循澄海故疏涅槃亦有此數者即第六經如來性品說四依義後經云迦葉菩薩白佛言世尊如是經典正法滅時正戒毁時非法增長時無如法衆生時誰聽受奉持讀誦令其通利供養恭敬書寫解說下取意引爾時佛讚迦葉善哉善哉善男子汝能問如是義善男子若有衆生一恒河沙佛所發菩提心乃能於惡世不謗是經不能爲人分别廣說若二恒河沙佛所發菩提心乃能於惡世不謗信樂受持讀誦亦不能爲人演說若三恒河沙佛所發菩提心具第二人德雖爲人說未解深義若四恒河沙佛所發心亦具前德爲他廣說十六分中一分之義雖復演說亦不具足若五恒河沙佛所發心能廣爲人說

十六分中八分之義若六恒河沙佛所發心能廣爲人說十六分中十二分之義若七恒河沙佛所發心爲他廣說十六分中十四分義若有於八恒河沙佛所發心然後乃能於惡世中不謗是法受持讀誦書寫經卷亦勸他人令得書寫自能聽受亦勸他人令得聽受通利等然經但有積一至八三十六言乃是義取一上加二爲三三上加三爲六六上加四爲十十上加五爲十五十五上加六爲二十一二十一上加七爲二十八二十八上加八爲三十六是則積於八人二三四等共爲三十六也雖是義取理必應然疏天女云者即淨名經前已引竟疏故彼住文云出廣大遍滿音者即勝進十法中之一句耳第八仙人寄童眞住者心不生倒不起邪魔破菩提心故疏正如此方楸樹乃至餘如音義者音義具云楸樹下云然甚有香氣其華紫色子如枇杷具云其葉如此方柳樹子似枇杷子承蒂如柹然其種類耐老諸樹中最能高大疏執手表授與之義約教相說言相攝有

力者約義理説上通諸教此在華嚴知識有
力善財無力力攝無力故因知識令善財見
若善財有力則仙人無力力攝無力仙人所
證善財皆得故互相攝疏文有十句五對下
疏文有三初通相總明二然初對下展轉釋
則無勝幢之總爲第一能益餘四展轉皆以
所益轉爲能益三若約能照下就總別釋無
勝幢之總含於五義初之一能雖標總稱即
受別名故言能照皆是總中別義細尋可見
疏是以善財一生能辦多劫之行者既善友
力瞬息之間或有佛所見經不可說不可說
佛刹微塵數劫修行不倦何得一生不經多
劫仙人之力長短自在故如世王質遇仙之
碁纔看斧柯爛已經三歲尚謂食頃既能以
長爲短亦能以短爲長如周穆隨於幻人雖
經多年實唯瞬息故結云不應以長短之時
廣狹之處定其旨也疏善知三際故長善知
勝義故直者即義引第九住又經云此菩薩善
知十種法何等爲十所謂善知諸衆生受生
善知諸業煩惱現起善知習氣相續善知所

行方便善知無量法善解諸威儀善知世界
差別善知前際後際事善知演說世諦善知
演說第一義釋曰若剋實取唯取第八及第十
句若通相說除第十句餘皆三際之法第九
勝熱寄王子住者從法王教生於正解當紹
烏六 十二
佛位故疏故智論云般若波羅蜜猶如大火
聚即第二十論疏又釋刀是斷德等者上唯
就般若上說此下即三德涅槃刀山是解脫
德火是般若德理即法身疏令初刀山不可
執下疏文有三一直消文意即就前約般若
上說般若能成衆行故二此中下通標三毒
深玄之義三然有五義下開門別釋一言諸
部般若其文非一者文中廣說三毒四倒悉
皆清淨廣說貪欲嗔癡性皆空寂故二如淨
名行於非道者即第二經佛道品文殊師利
問維摩詰言菩薩云何通達佛道維摩詰言
菩薩行於非道是爲通達佛道又問云何行
於非道通達佛道答曰菩薩行五無間而無
惱恚至于地獄無諸罪垢至于畜生無有無
明憍慢等過至于餓鬼而具足佛法乃至示

行嗔恚而常慈愍皆言示行即幻用攝生又
云云何爲如來種文殊答云有爲爲種無明
有愛爲種貪恚癡爲種等結云六十二見一
切煩惱皆是佛種曰何謂也答曰若見無爲
入正位者不能復發阿耨多羅三藐三菩提
烏六 十三
心譬如高原陸地不生蓮華等皆菩薩幻用
化生言先以欲鉤牽者亦是此品淨名答普
現色身之要言也經云示受於五欲亦復現
行禪令魔心憒亂不能得其便火中生蓮華
是可謂希有在欲而行禪希有亦如是或現
作婬女引諸好色者先以欲鉤牽後令入佛
道既言現作明是幻用三在感用心者以是
俗流帶妻挾子是其常業未能捨事事上用
心令了性空但我妄念未得自在非以爲是
令感漸薄便能遠離上經亦云菩薩在家與
妻子俱未曾斐捨一切智心等四留惑潤生
出現已釋淨名不入生死大海此前喻云譬
如不入大海不能得無價寶珠疏但合文五
當相即道者是道體故理無二味故無有一
法非佛法故言不思議故者總相歎也不可

作欲等恩故引無行經文前曾一用取欲空性則用初義今取即道亦如智論第七喜根菩薩爲於勝意菩薩而說偈言婬欲即是道恚癡亦復然如是三事中無量諸佛道若有人分別婬怒癡及道是人去佛遠譬如天與地道及婬怒癡是一法平等若人聞怖畏去佛道甚遠婬法不生滅不能令心惱若人計吾我婬將入惡道見有無異行是不離無有若知有無等超勝成佛道都說七十餘偈皆即道也喜根於今現在東方過十億佛土作佛其國土亦號寶藏佛號光喻日月王文殊言勝意比丘我身是也爾時不信受無量苦佛問聞偈得何益答能畢衆苦世世利根解深妙法等疏上疑爲揀其真僞下疏文有五一直釋經意二魔亦能爲下設疑難三以此善友下解釋四若爾下躡跡生疑五以顯法故下釋顯疑意疏淨名云受諸觸如智證者即第一迦葉章中謂智證實相則觸而非觸觸而非觸受亦當然心境兩冥爲親證也疏表振動等者彼經云佛子云何爲菩薩灌頂

住此菩薩成就十種智何者爲十所謂振動無數世界二照耀三住持四往詣五嚴淨上四皆同初句六開示無數衆生七觀察無數衆生八知無數衆生根九令無數衆生趣入十令無量衆生調伏今以無畏貫斯十句第十慈行童女寄灌頂住者從前觀空得無生心最爲上首諸佛法水灌其頂故疏般若中云了色是般若等者即大品經意具歷諸法且初歷五蘊云了色是般若一切法趣色色尚不可得云何當有趣非趣如是具歷諸法皆然若般若意似當諸法之性不異色性故皆趣色色不可得當法性空既無所趣安有能趣若智者意一切法趣色是假觀色尚不可得是空觀云何當有趣非趣即中道觀今疏用意但要初句以取色性爲諸法依以性普收故皆趣色則一色中具一切法是事事無礙之意故隨一法皆收法界故得依果一一境中具諸莊嚴則莊嚴屬果以果略因名普莊嚴第二意即因自莊嚴疏言三十六下但約表義若約事釋如休捨處疏又彼總此別者

謂地經之中但云無量百千阿僧祇陀羅尼門解脫門三昧門亦然設有列者但列其十今有一百一十八門總持故云別也疏用上三眼下釋此名大文第三十行位疏初善見比丘寄歡喜行者施悅自他故名歡喜疏初二約菩薩者理智一對初一報類難知者如迴向品說二妄想爲因即無性者妄想爲因釋依想住即無性言釋於甚深故楞伽云前聖所知轉相傳授妄想無性斯爲自覺聖智之境故甚深也疏三滌分行業等者以約衆生故如一孔雀毛一切種因相等疏四感異熟識者行相深細故經云阿陀那識甚深細等亦如楞伽上中下修照見自心生滅流注又經云諸識有二種生謂流注生相生有二種住謂流注住相住有二種滅謂流注滅及相滅古同釋云流注是八識相續然相有三種已如前引今此即刹那流注與上照見自心生滅流注義相符也若常照之見其無性即自覺聖智故疏五所變影像等者相分即是影像第八緣三種境境即相分謂種子根

身即内境也器世間即外境也變現心所等皆是内也色爲二所現影亦通内外外即五塵内即五根等䟽六名無得物之功已見上文䟽七文字言説皆解脱故者即淨名中天女折身子已如前引䟽皆嚴法界而無嚴者故金剛云莊嚴佛國土即非莊嚴是名莊嚴謂雖復莊嚴無能嚴心則稱實理事理無礙方真嚴也餘二可知言總上二分下結法所屬䟽此則但是一相者以晉經合其身殊妙爲後尼拘陁故今經二相彼但成一然如尼拘陁者其枝横布與上聳相稱非如建木一向直聳非如傍覆一向婆娑故云上下端直若順樹相圓滿最妙此明不長不短如人横尋與身相稱七尺之人尋亦七尺此爲福相䟽明其心相者然世之相亦有三類一色相二聲相三心相心相最勝然可修成含弘仁惠是勝相也今此正明菩薩心相言即止觀雙運者經初二句標示止觀初智慧爲觀後於諸境下即止從止過下釋若沉若舉已下經文然沉舉略有二種一昏沉掉舉此相即

麤今所不論二細沉舉即如䟽辨若静無遺照動不離寂則是雙行不沉不舉故云正受現前然經一切皆息總該上四而䟽釋之四對别顯上釋第一若沉若舉竟二不智不愚則雙契中道者即取下皆息該此名不智不愚若智牒前觀也非智牒前止也今由皆息則止觀兩亡爲真止觀方契中道三起念下釋動轉皆息若有止觀即爲動轉今由兩亡故無動轉四雙非已下釋戲論字言雙非者非止非觀斯則第四戲論謗也再遣者又亡雙非謂非非止觀等由迹不忘如楔出楔故並戲論今由皆息戲論自亡上但遮過從得佛下顯其成德故䟽云雖止觀雙運而無心寂照等雙運即爲雙照無心即爲雙遮遮照同時互融平等即是如如平等之境第二自在主寄饒益行者三聚淨戒能益自他故云饒益䟽持戒現世果故者戒經云明人能護戒能得三種樂名譽及利養死得生天上故䟽福河常流注者不持戒者可犯之境皆有犯分由持戒故於無盡境皆發勝福故䟽有

智能護戒者文殊主智故此言亦是戒經云當觀如是處有智勤護戒戒淨有智慧便得第一道釋曰上二句以智爲因下二句是智之果䟽四重十重者四重通二乘别解脱戒十重已下大乘四重通亦唯大故彌勒受戒羯摩但受四不可過謂十重之中最後四戒謂慳嗔讃毁及謗三寶故䟽成五明者五明在下業中上之諸名體但是聲明中義並如五地今當略釋䟽二業用中三初總明者此之總文亦即聲明書即聲明中法施設建立名句文身等故其數算印即聲明中數施設建立通治取與中生疑障其界處等法即是因明故新經云種種論是論體即言論諍論等䟽雜辨諸明者即餘三明一即醫方明於中風癎消瘦是病相鬼魅所着亦是病相亦是病因因鬼等病故其能療治即是除斷能字亦是斷已不生二亦能造立下即工巧明瑜伽十五有十二工巧今略有五明一營造工業二以善調練種種仙藥者即和合工業三善營理田農即營農工業四商賈即商賈

工業其一切諸業即該諸文所不說者更有七不說謂音樂書筭成熟方所事王變化呪術五又善別知衆生身相即占相工業三作善作惡下即是內明然瑜伽有四施設建立一事二理三攝聖教四聖所應知今文唯明於理於中有二一知六趣因果二此人下知三乘因果從如是等下總結兼於餘三謂令其習學決定究竟即攝聖教聖教所知應辦事理事即三藏故下知筭亦聲明攝

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第八十六

音釋

睒爍（睒失冉切爍式灼切）　楸（音秋）　蔕（丁計切果蔕綴當也）　瞬（舒閏切目動也）　憒（古對切心亂也）　癇（音閑瘨病也）

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第八十七

唐清涼山大華嚴寺沙門澄觀述

疏第三具足優婆夷寄無違逆行忍順物理名無違逆疏又表忍必自卑下上直約善友依報釋此下約表位釋忍必謙卑卑而不可逾故小而大容上通三忍法忍同如即諦察法忍內空外假者埏埴以爲器當其無有器之用即假能用即空能大無有不成於空故故因外假而內有所用故老子云有之以爲利無之以爲用無空不成於假故空能多容此二無二中道器也疏二乘雖然不立忍名義如玄中疏約事如受乳糜者即世尊初成道受二牧牛女所有乳糜亦如前引約法飡上品寂滅忍者上品屬佛故如十忍品疏淨名香積與此大同者謂受食已得聖果等故然淨名有二處文一香積品中取飯來竟維摩詰語舍利弗等諸大聲聞仁者可食如來甘露味飯大悲所熏無以限意食之使不消也生公釋云以其向念故教食也亦欲因以明食之爲理泥洹是甘露之法而食此食者必以得之故飯中有甘露味焉大悲所熏者使人得悟爲外熏義豈曰食能大悲力焉然則飯之爲氣大悲熏也無以限意者飯出大悲即無限矣而限言少者則不消也釋曰此乃以悲熏食得涅槃果以果詺因爲甘露味未言食即表於涅槃若即食爲涅槃之理義則善成二菩薩行品因淨名文殊禮覲世尊阿難怪問今所聞香昔所未有是爲何香佛言是彼菩薩毛孔之香身子亦言我等毛孔亦出是香問其從來云食是香飯阿難問淨名云是香氣住當久如維摩詰言至此飯消曰此飯久如當消曰此飯勢力至于七日然後乃消又阿難若聲聞人未入正位食此飯者得入正位然後乃消已入正位得心解脫若未發大乘之意至發意乃消已發意得無生忍已得無生忍至一生補處皆有食此飯者然後乃消譬如有藥名曰上味其有服者諸毒滅已然後乃消此飯如是滅除一切諸煩惱毒然後乃消彼疏廣釋相竟問云香飯是色法云何斷惑遠公釋云由大悲香飯不思

議力所以能斷如輪王有一寶牀聖王居上
即能離欲逮得四禪玉女雖見如觀佛像不
生欲心況佛菩薩所受境界如華手經説菩
薩有一㬎法性冠著此冠時一切諸法悉現
在心諸事亦爾楷公云雖有此釋道理不然
豈有色法性能斷惑但以香飯資發觀智能
斷煩惱非是食體即能斷惑釋曰此亦諸古
德意並未愜當且約勝緣以解香飯不知香
飯以表法門是以生公稍近於理故云七日
消者不過七日一生補處即七日之內必有
所得矣然一食之悟亦不得有二階進也今
止一生補處者顯佛無因得也無生菩薩及
正位之人豈得假外方得進哉而今云爾者
以明此飯爲宣理之極備有其義焉釋曰此
以有表理意也然淨名中食意通理智大悲
甘露味飯即三德涅槃涅槃經中亦以涅槃
將喻甘露其飯香氣即表大悲從體起用熏
衆生故今此奇位故表於忍忍通五忍無法
不攝能忍是智所忍是理廣説利他大悲熏
也然淨名云得忍則消亦該五忍之意不爲

此釋殊爲淺近䟽第四明智居士寄無掘撓
行者懃無怠退故䟽同四住中生者四住生
聖教家以三賢十聖大類相似故前同四住
後同四地䟽食有五果者即涅槃第二如來
告純陀云我今施汝常命色力安無礙辯由
施於食益命益色益力益安益辯才故近得
此五由是無常終得常五並如迴向品中已
釋今此具配䟽第五法寶謦寄於無癡亂行
者以慧資定靜無遺照動不離寂名無癡亂
䟽尋教得解即教四門等者但約詮旨以爲
二種四門亦約教爲信行約理爲法行若準
新經言面各二門故有八門則亦可即就四
門存泯不同以爲八耳如一有門見心妙有
而入法界則是有門若取於有即拂有相名
非有門此有中有二矣二空者知法空寂即
是空門以空爲空門便權説非空門三若謂
妄惑本空真智不空即亦有亦空門謂有二
體斯門亦權故説妄因真立妄無妄源真對
妄宣真非真矣則雙存兩亡則爲亦有亦非
有亦無亦非無門四若謂欲言其有無相無

名欲言其無聖以之靈爲非有非無門若滯
雙非未逃戲論故復拂之此雙非門爲但是
遮爲有所表但遮同無有表同洧還成有無
故此雙非言思亦絶名非非有非非無門故
有八門得意爲門失意此八亦非門矣䟽第
六普眼長者寄善現行者慧能顯發三諦之
理般若現前故䟽無量有二下䟽中先釋無
量後知見下釋知見於中亦二先别依法華
論後通即般若論論云如來悉知是諸衆生
便足何故復説如來悉見是諸衆生若不説
如來悉見是諸衆生或謂如來以比智知恐
生如是心故若爾但言如來悉見是諸衆生
便足何故復説如來悉知是諸衆生若不説
如來悉知是諸衆生或謂如來以肉眼等見
爲防是故説知見二語功德施論上卷云何
故知見俱説耶爲開顯一切智故此復云何
貴於諸境界耶然現覺非如比智見煙知有
火不能照了故諸相差别亦非如肉眼見麤
近細種遠處即不能知但隨他説或如彼故
智論二十九明十八不共法解脱無滅中問

曰解脱知見者但應言知何以復言見答曰言知言見事得牢固言如繩二合即爲堅復次若但説知即不攝一切慧如阿毗曇所説慧有三種有知非見有見非知有亦知亦見有知非見者盡知無生智五識相應知有見非知者八忍世間正見五邪見有亦知亦見者餘師諸慧若説知謂不攝見若説見別不攝知是故説知見則具足復次如從人讀誦分別籌量是名知自身得證是名見譬如耳聞事尚有疑是名知親自目覩了了無疑是名見解脱中知見亦如是差別瑜伽八十六云問知見有何差別答照過去及以未來非現見境此慧名知照現在境此慧名見又所取爲緣此慧名知能取爲緣此慧名見又聞思所成此慧名知修所成者此慧名見又能斷煩惱此慧名知斷煩惱已能證解脱此慧名見又緣自相境此慧名知緣共相境此慧名見又尋求諸法此慧名知既尋求已伺察諸法此慧名見又緣無分別影像此慧名知緣有分別影像爲境此慧名見又有色爾燄

影像爲緣此慧名見無色爾燄影像爲緣此慧名知釋曰爾燄爲所緣也成實論第十九見知品云問曰正見正知有何差別答曰即是一體無有差別正見二種世間出世間世間者謂有罪福等出世間者謂能遍平等平等諸諦正智亦爾乃至問曰經中説知者見者則同漏盡有何差別答曰若智初破惑名知入諸位已名爲見始觀名知達了名見有如是深淺等別俱舍二十六通明忍智見別論云前品初説依法忍法智於後復説正見正知爲有忍非智耶爲有智非見耶頌曰聖慧忍非智盡無生非見餘二有漏慧皆智六見性釋曰初句及第三句餘二字明無漏慧有漏已下明有漏慧也聖慧忍非智者聖慧忍謂見道中八忍也忍非智性決斷名智忍起之時與非得俱未成決斷故不名智盡無生非見者盡無生智不名爲見推度名見此之二智已息求心非推度故故不名見餘二者餘無漏慧皆通知見二性已斷疑故推度性故有漏慧皆智六見性者諸有漏慧皆智

性攝於中唯六亦是見性謂身見等五及世間正見如上聖慧及有漏慧皆擇法故並通性攝大婆沙九十五論云應具分別見智慧三自性差別云何爲見答眼根五見世俗正見學無學見問何故眼根説名爲見答由四事故一賢聖説故二世俗説故三契經説故四世現見故云云問何故此五説名爲見答以四事故一觀視故謂能觀視所應取境二決定故謂能決定所應取境三堅執故謂於自境堅固僻執非聖道觀不能令捨四深入故謂於所緣銳利深入如針墮泥云世俗正見者謂善意識相應慧是見性故説名爲見學見者謂學有漏慧無學見者謂無學正見此二俱是見性故名爲見五見爲境如陰夜見色世俗正見於境如晴夜見色有學見於境如陰晝見色無學見於境如晴晝見色云何爲智答五識相應慧除無漏慧餘意識相應慧五識相應慧有三種一善二染汙三無覆無記餘論説諸見是智斷應作四句有見非智謂眼根及無漏慧忍有智非見謂五識身

相應慧盡無生智餘五見及世俗正見餘意識相應有漏慧有見亦智謂五見世俗正見除無漏忍及盡無生智餘有漏慧即學八智及無學正見此無漏慧及前五見世俗正見皆具見智二種相故第三句攝有非見非智謂除前相相謂所有所有若名若法是前三句所表皆名爲相除此餘法爲第四句義次廣前來一經頻有無猒繁文疏眷屬般若者然般若有五一實相般若即所證理二觀照般若即能證智三文字般若即能詮教古唯有三新說有五加四境界般若實相唯悟眞境兼後智體今境界通事六塵之境皆爲境界五眷屬般若即與慧同時諸心心所今此具五城爲實相長者爲觀照釋無量中已有境界今有眷屬文字通四疏別明十度之因感十身果疏中但案文直釋此十亦即菩提願等如來十身一施度即相好莊嚴身二戒獲意生身以遍至故三忍獲威勢身四進策萬行故成菩提五禪獲福德無等六顯法身七成化身八亦成願身九還成力持十亦成

智身後一總淨十身疏第七無猒足王寄無著行者方便涉有不迷於空事理無滯不捨不受故名無著疏先念教成益有十七心初歡喜爲總餘十六別一淨信者信樂聞法二下化上求三法樂怡神四勇求進趣五欣慶所得六悲智雙流七不取不生八以德嚴飾九不著萬境十不礙起修十一物我齊均十二不被心使十三無住而住十四稱理普周十五見佛相嚴十六不捨佛智疏後行深玄中疏文有五一總標令信二然善財下徵其疑心三逆行下出其疑意四貪益下通其伏難五言深玄下示其深玄先標後證可知疏第八大光王寄難得行者無障礙願力乃能得故疏二十八相因未滿者未見經論應闕無見頂及眉間白毫梵音廣長舌以善生等經校量最勝故謂三十相不及毫相三十一不及烏瑟尼沙總合不及如來智中所出梵音義合將二十九相以校白毫三十中一是梵音故長舌無文義爲勝爾驗之疏第九不動優婆夷寄善法行說法授人動成物軌思

擇修習一切法故疏五中初二所持內德等者然此五法即下因中所念五事謂思惟如來福德智慧皆悉清淨總持三昧不可思議神通自在辯才無礙謂思念何因得斯五德彼佛便教發十種心一謂應發不可壞心滅諸煩惱二應發無能勝心破諸取著三應發無退怯心入深法門四應發能堪耐心救惡衆生五應發無迷惑心普入於一切諸趣受生六應發無猒足心求見諸佛無有休息七應發無知足心悉受一切如來法雨八應發正思惟心普生一切佛法光明九應發大住持心普轉一切諸佛法輪十應發廣流通心隨衆生欲施其法寶釋曰十中初二成其所念福智故今得第一難摧伏智慧藏解脫門疏已取下佛教以釋其相下四亦爾次以第三無退怯心酬其所念總持故今得第三一切法平等總持門三以第四救惡衆生及第五諸趣受生示神通因今得第二菩薩堅固受持行門遍生五趣救惡衆生是大神通是菩薩行四以第六求佛無猒第七受法無足

心酬其三昧今得第五求一切法心無疲猒
三昧門五以後三示其辯才無礙因今得第
四照明一切法辯才門在文可知故疏取下
十句示因釋今所得五法之果而念福德令
在智慧之中其下釋十法中方云上來已取
十句釋五法門但與下念五法不次顯無優
劣故疏正明發心堅固者即前五果之因一
求佛智慧即求法三昧二求佛十力即求智
慧三求佛辯才四求佛光明即是總持總持以
慧爲體故云光明餘皆堅固受持行願發是
心已下總結堅固疏第十遍行外道寄眞實
行智度已圓稱於二諦言行不虛故名眞實
大文第四疏今初青蓮華長者寄救護等者
大悲增上救護衆生大智無著離衆生相悲
智無住以立此名疏迴向實際義通廣大者
佛境方窮橫周法界衆生界故疏上四各有
事理思之者如一知香體異約事可知約理
者如燒香謂以智火發揮萬行普周遍故塗
香者以性淨水和之飾法身故末香者以金
剛智碎令無實故即以智及性淨等爲生處

也如第二約類辯異言約理者香即習氣行
天之因是天習氣熏灼成果故亦是道習從
天而來好光淨等餘類例然三知力用者上
二約文但約世香而含約理此則文自具二
如猒有爲等約事治諸病者白檀治熱熏陸
治冷約理即諸對治行所謂慈悲不淨觀等
斷諸惡者如安息香能辟惡邪正見智慧無
惡不斷又十善行等生歡喜香如沉檀等即
稱根器行施悅自他等增煩惱香如蘭麝等
謂愛染行如有漏定增愛味等滅煩惱香如
牛頭旃檀先陀婆等即諸智忍等令於有爲
生愛著等唯約理說此即人天勝因猒離有
爲即無常等捨憍逸香無我忍辱不放逸等
發心念佛香讚佛功德說淨土行等證解法
門深觀行等聖所受用即觀眞如無分別等
一切菩薩差別者三賢十地所修勝劣等一
切菩薩地位香者所證如智有淺深等疏二
人間有下疏文有二初釋象藏後釋餘九前
中有二先就事釋可知後若就菩提心下二
約法似如來藏即是形相似如來藏本覺眞

心性德圓備稱理發心故似也二因善惡相
攻而生即同因龍鬬生故六波羅蜜經云善
惡互相熏猶如二象鬬弱者去無迴妄盡無
來去起信云眞如熏無明故能發心猒求三
若一發下出現四霔法雨是成就五心所及
下清淨六得法喜樂即安隱七離惑業苦即
方便八展轉興慈即境界九志願純淨即威
德亦業用通前七疏餘之九下二釋餘九言
次五如次五分法身者戒定可知三王及四
兵皆騰空者慧證空故四心念於佛脫五欲
故五集聽法是知見故餘可思之疏第二婆
施羅船師至寄不壞迴向者得不壞信十種
善根而迴向故名爲不壞疏佛道爲高下新
譯此有十事五對今經但有四對闕第四安
危疏但略示其相而未言等者等於餘義具
說觀相乃有多意一不壞相則五是可依五
不可依二不壞性則不見高卑無夷險等一
無高卑是故經云不見一法是佛法者不見
一法非佛法者故金剛云是法平等無有高
下二住正道者則不分別是邪是正三不見

業惑以爲所斷不見智慧以爲能斷非有煩惱非離煩惱四不見生死爲雜亂不見涅槃爲寂靜生死涅槃二際無差故無安危五無大小三乘及一乘非乘我所說故三性及相雙俱不壞則雖無高下不壞高卑無高無卑爲眞高等一一契中上三即三觀意四者以無所得而爲方便一時具觀一具一切方眞觀矣疏若佛法海者準下推勝乃有多海略舉其二餘例可知疏色無色等依識心定劫數淺深者沉空滯寂即漩澓義無色初二萬後後二二增非想八萬劫爲深二萬即爲淺色無晝夜殊劫數等身量則初禪最淺上上漸深未有無相皆識心定故爲心識相也疏有方便爲堅等七地已說疏又謂修行有住無住者上約外境世之八風此約正修無住爲順出離有住爲逆又有住則順生死流無住反此疏若開第三第五各三者三中三者一漩澓淺深二波濤遠近三水色好惡五中三者一知其船鐵木堅脆機關澁滑二水之大小三風之逆順此二各三爲六并其餘三

爲九如是已下總結爲十可行則行可止則止雖是總結義當一故疏第三無上勝長者寄等一切佛迴向者謂等同三世一切如來能迴向道所迴向善故以得勝通下釋名此約得法釋等於下約寄位釋疏由等諸佛不見美惡者彼經云如是修學迴向道時見一切色乃至觸法若美若惡不生愛憎心得自在無諸過失廣大清淨歎喜悅樂離諸憂惱身心柔軟諸根清涼是也疏第四至一切處善友者謂以大願力令其善根所成供等遍一切故疏一無漏林樹等者多是淨名佛道品偈云總持之園苑無漏法林樹覺意淨妙華解脫智慧果八解之浴池定水湛然滿布以七淨華浴此無垢人等疏此云水天者總持教中有此天也疏初地證發心者疏中隨難但釋二句今當略釋二地三聚圓滿故三地修八禪故四地無行無生行慧光故五地如疏六地般若現前遍照普得故七地有中殊勝行修習一切菩提分故名普莊嚴八地得無生忍於三世間皆悉自在得忍如空念

念入法流故九地以無所得而爲方便力度偏增具足辯才演一切法爲莊嚴故十地十障已摧十度已滿三祇已圓故疏智論第八一切三昧皆入中者論有喻云譬如大海謂若百川歸大海故又云有人言王三昧者在第四禪故有人云佛三昧誰能知相一切佛法一相無相無量無數不可知唯佛能知佛神足持戒尚不可知況復一切三昧釋曰此但歎勝耳疏第五無盡功德藏由迴向力能成無盡功德藏故疏第六入一切平等善根迴向善友者事理無違皆入等理故疏楞伽云無有涅槃佛等者即是經初大慧讚於如來具知三性以成三身初有四偈明了遍計依他謂世間離生滅等十忍品已引今此即歎具於圓成云一切無涅槃無有涅槃佛無有佛涅槃遠離覺所覺若有若無有是二悉俱離牟尼寂靜觀是則遠離生是名爲不取今世後世淨有二偈半大雲解云初一偈令了一如謂此約無願觀以顯圓成無涅槃佛故無願矣初句謂色心等一切法中無得涅

槃以一切法本性如故若得涅槃是斷常見滅法是斷證得是常次二句旣無涅槃云何有佛故下經云見斷煩惱而得成佛此則名爲壞佛法者煩惱與佛性寂滅故三四句中所覺如故無有涅槃能覺如故無有得佛離覺所覺混同一如釋曰然上所解理則盡矣而消文未妙今謂初句遣所證涅槃次句遣能證之佛第三句無能所契合第四句總結所由由離能所故皆無矣無即空義同一如矣次若有下兩句明不生二見正顯圓成遠離見過前偈破執此顯不著初句人法是有無我是無二障是有無相是無涅槃及佛此則是有離覺所覺此則是無皆成見過義須離之故云是二悉俱離後一偈明牟尼正觀此歎世尊寂靜功德了一切法本來寂靜無有一法而是生者生見旣亡不生豈有無生無滅故無可取亦無可捨非染非淨故二世淨今初但引二句足證不般涅槃耳疏佛種從緣起佛緣理生者上句是法華經下句是生公釋古有二釋並如前引今引生公正順

經中佛種無盡之言其即是常身法身亦涅槃文涅槃二十三云又善男子斷煩惱者不名涅槃不生煩惱乃名涅槃諸佛如來煩惱不起是名涅槃所有智慧於法無礙是爲如來非是凡夫聲聞緣覺菩薩是名佛性如來身心智慧遍滿無量無邊阿僧祇土無所障礙是名虛空如如常住無有變易名曰實相以是義故如來實不畢竟涅槃釋曰此皆明無永滅之涅槃與是常住眞實涅槃矣疏第七等隨順一切衆生善根者謂以善根等心順益諸衆生故疏文有四一略釋名二在補怛下略釋處三又觀自在下廣釋友名四文中下釋文今初三業歸向如下別中六通赴緣者謂天眼遙觀天耳遙聞他心遙知神足速赴宿命知其可度漏盡令其解脫攝謂攝受利謂利樂並如下經由此下釋寄位名疏又觀自在下三廣釋中三初雙標二名二梵云下雙釋二名三隨字別釋二中有五一以梵言輕重分成二名二而法華下成觀音義即彼經最初答無盡意佛告無盡意菩薩若

有無量百千萬億衆生受諸苦惱聞是觀世音菩薩一心稱名觀世音菩薩卽時觀其音聲皆得解脫釋曰上卽總意亦兼心語三若具三業下成自在義亦彼經文初標故彼經下出三業相初一語業稱名除七災者經云若有持是觀世音菩薩名者設入大火火不能燒由是菩薩威神力故若爲大水所漂稱其名號即得淺處若有百千萬億衆生爲求金銀瑠璃硨磲碼碯珊瑚琥珀眞珠等寶入於大海假使黑風吹其船舫漂墮羅刹鬼國其中若有乃至一人稱觀世音菩薩名者是諸人等皆得解脫羅刹之難以是因緣名觀世音若復有人臨當被害稱觀世音菩薩名者彼所執刀杖尋段段壞下取意引上一火不能燒二水不能漂三惡風不吹四刀杖段壞五惡鬼莫視六枷鎖離身七怨賊解脫二身業禮拜滿二願者謂設欲求男便生福德智慧之男設欲求女便生端正有相之女三意業存念淨三毒者若有衆生多於婬欲常念恭敬觀世音菩薩便得離欲若

多嗔恚多癡准例上貪斯即三業歸向也彼經略舉若準下經及彼偈文危苦衆生多應時權救斯爲自在四而今多下結成觀音也今取下結成自在上通相釋䟽然觀即下第三隨字別釋言觀即能觀者顯屬菩薩通一切觀者即智者意然彼繁博今取意釋謂三業歸依觀通心眼了見諸相而無所著徹見體性空無障礙一切種智圓頓觀察故經云真觀清淨觀廣大智慧觀悲觀及慈觀常願常瞻仰無垢清淨光慧日破諸暗能伏災風火普明照世間皆是觀義言世是所觀通一切世者世略有三謂三世間若山若水懸崖邃谷畏難之處器世間也無量衆生即衆生世間亦觀佛會所有衆生常在一切諸如來所即是觀察智正覺世間從若云自在下察文就義自在則寛直就名言自在却局闕所觀故然有能觀必有所觀不爾於何而得自在能所無二不壞能所一觀一切觀無觀無不觀爲真觀矣䟽又令歸向本所事者本事即阿彌陀故念誦者令先稱本師之名頂上化佛即是彌陀故䟽又門即普門普門示現曲濟無遺故者以普門字釋經行門普門之名即法華經觀音品目曲濟無遺是生公釋具云曲濟無遺謂之普從悟通神謂之門天台智者說有十普一慈悲普二弘誓普三修行普四離惑普五入法門普六神通普七方便普八說法普九成就衆生普十供養諸佛普此十一一稱實普周今經下文業用之中略列十一門即十一普也䟽然大聖久成正覺者即千手千眼陀羅尼經依無量壽經繼無量壽當得作佛號普光功德山王佛亦迹門爾䟽方法華經三十五應者即無盡意問云觀世音菩薩云何遊此娑婆世界云何而爲衆生說法方便之力其事云何佛告無盡意若有國土衆生應以佛身得度者即現佛身而爲說法二辟支佛三聲聞身四梵王五帝釋六自在天王七大自在天王八天大將軍九毗沙門十小王十一長者十二居士十三宰官十四婆羅門十五比丘十六比丘尼十七優婆塞十八優婆夷十九長者婦女二十居士婦女二十一宰官婦女二十二婆羅門婦女二十三童男二十四童女二十五天二十六龍二十七夜叉二十八乾闥婆二十九阿修羅三十迦樓羅三十一緊那羅三十二摩睺羅伽三十三人三十四非人三十五執金剛神皆如初句次第義加以長者居士宰官婆羅門共一即現婦女身而爲說法故人謂之三十二應理實四類各各不同故妙音中云或現長者居士婦女身或現宰官婦女身或現婆羅門婦女身明知四類有四婦女況妙音中有轉輪王及菩薩身又加地獄餓鬼畜生及諸難處皆能救濟豈無彼身則三十五亦未爲盡若開四婦女各成二人以妻女別故則此已有三十九矣明知觀音諸大菩薩各能萬類之化皆略舉耳䟽但是此中或現色身及說法耳者以三十五應皆云即現其身而爲說法具如初一明知通是此二義耳䟽皆五怖畏中事者準十地論五畏攝諸畏故若是新經下文有頌一一具頌此十八怖法華觀音偈中亦不離此怖恐繁不

引今略明五攝然五多約果略由二因一邪智妄取我見愛著故即不活惡名死畏之因二善根微少即大衆威德及惡道畏因今此十八有通因者然險道有二若世險道即不活及死畏攝若惡道因爲險即是邪智熱惱有三一失財熱惱不活畏攝二處衆熱惱即大衆惡名畏攝三毒熱惱即是畏因迷惑有二若迷惑方隅等即衆熱惱不活畏攝若心迷惑大衆畏因繫縛亦是不活畏攝殺害死攝黑暗遷移乃有二意現暗遷移皆不活攝惡趣黑暗三塗遷移即惡道畏攝愛別離怖正唯死畏兼及不活怨憎會怖正唯惡道亦兼不活逼迫身怖死及不活逼迫心怖大衆威德及惡名攝其憂悲怖死及不活二畏之相亦通餘三疏即能離因者謂三業歸依我之三業能令解脱令住正念即無我我所及邪智故第八正趣菩薩寄真如相善友者謂善根合如成迴向故第九無縛無著者謂不爲相縛不爲見著作用自在故名解脱第十入法界無量者等以法界善根迴向法界故

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第八十七

音釋

埏埴（埏尸連切和土也埴承職切黏土也）麝（神夜切獸名）漩澓（漩旬緣切澓房六切漩澓水洄流也）輭（乳兗切柔也）

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第八十八

唐清涼山大華嚴寺沙門　澄觀述

疏大文第五有十善友寄十地第一婆珊婆演底夜神寄初歡喜地者初獲聖性具證二空能益自他生大歡喜故以於春時主當華者盛德如春和暢發生故表分別見日皆已亡者初地斷見惑即分別煩惱故疏宗說兼通者前已引竟即楞伽意故彼第三經云佛告大慧三世如來有二種法通謂說通及自宗通說通者謂隨衆生心之所應爲說種種契經是名說通自宗通者謂修行者離自心現種種妄想謂不墮一異俱不俱品超度一切心意意識自覺聖境離因成見相故一切外道聲聞緣覺墮二邊者所不能知我說是名自宗法通釋曰謂初了唯心謂不墮下境界則滅超度一切下能取亦無自覺聖下正悟自心不由他悟離三量成故離因成一切外道下對他顯勝經結勸云是名自宗通及說通相汝及餘菩薩摩訶薩應當修學偈云謂我二種通宗通及言說說者授童蒙宗爲

修行者釋曰而前引竟今復重說者前約證者能說故先明宗通今約從教修證故先明說通亦前從根本起後得今從加行入根本耳文小異故第一疏中已引前文今復引後古人云說通宗不通如日被雲蒙宗通說亦通如日處虛空疏法門星象下此中法喻雙辯一身以表如體星象以表法門星象不離一身猶法門不離如體下對亦然教化表於大用毛孔以況眞性其二愚二無我等並如地品第二普德淨光主夜神寄離垢地者謂具淨尸羅離於能起微細毀犯煩惱垢故疏別中三是智法光明者疏但隨難解三今當重釋略有二意一作總別釋初一總餘九別別中一觀外相二念内德三知所證四放光五常光六變化七圓音八名號九調生二約十身釋一菩提身二相好身三智身四法身五願身如賢首品毛孔放光皆宿願故六福德身七化身八力持身圓音持法盡未來故九意生身隨意立名故十威勢身結云威力故十身並彰内外皆具若專念此何行不成

疏初明攀緣如實禪同如來清淨禪等者楞伽第二說有四禪經云大慧有四種禪云何爲四謂愚夫所行禪觀察義禪攀緣如實禪如來禪云何愚夫所行禪謂有聲聞緣覺外道修行者人無我自性共相骨瑣無常苦不淨相計著爲首如是不異觀前後轉進想不除滅是名愚夫所行禪云何觀察義禪謂人無我自性共相外道自他俱無性已觀法無我彼地相義漸次增進是名觀察義禪云何攀緣如實禪謂妄想一無我妄想如實處不生妄想是名攀緣如實禪云何如來禪謂入如來地行自覺聖智相三種樂住成辦衆生不思議事是名如來禪故偈云凡夫所行禪觀察相義禪攀緣如實禪如來清淨禪釋曰然古皆配位自有二師一云初凡小二至七地三八地已上四即佛地二大雲言亦初凡小二十信至迴向三即加行四即初地至佛地以證如故皆名如來若修觀者凡夫直用如來淨禪今此文中即以第三同於第四不同初二初二是凡小二猶未亡法無我故即

以三四因果交徹謂見佛法界即緣如義無取無入即同如來清淨禪義又如來禪不礙下文廣利樂故疏文有十非大同中論八不者不全同故名爲大同而涅槃等多分全同以其八不攝理盡故云全同耳初四全同後六合爲四言非實非妄即是不常者常有二義一虛妄計度生死有常今云非妄即非常矣二者出世實法名常今云非實亦無常矣諸法實相中無實無非實故非遷非壞即是不斷者斷亦有二一世法遷移即有斷滅二滅壞煩惱成於斷德今並非之故不斷也又此十句標多約體釋多約用意明體用皆無二故亦可總爲五對體用初不來不去即體用自體二不生滅即體用相三非實虛即體用力四非遷壞即體用性五一相無相即體用德如十行辯疏後思惟下正顯四禪者斯則以如來禪導於四禪不同三地寄位四禪四禪不同即爲四別然大小雖異支林功德名數皆同有十八支具如三地地論皆揀以爲四類一所離障二對治支三利益支四彼

二依止三昧四中後三是支初一非支並如前說疏離自憂者約五受說初禪已離憂受今大悲救護即憂衆生之憂離憂合是所離今念他憂却生喜樂故爲利益疏二禪中等者然二禪具四支內淨喜樂定初明滅覺觀即所離障疏次攝一切衆生是一心者一心攝故然一心言是三地經有故彼經云滅覺觀內淨一心無覺無觀定生喜樂住第二禪然其一心是釋內心義無覺無觀即是淨義具此二法名之內淨又小乘內淨但是信心大乘內淨即合二禪三支所成謂捨念正知此之三心尚爲喜覆力用未勝但能離外尋伺故合爲內淨今攝衆生一心攝故已有合義疏三禪中下然具五支捨念喜樂定餘如前說疏四禪中者四禪有四支捨念中受定今四支俱亡是所離障即捨念清淨爲對治支既無苦樂即是中受爲利益支然其捨受世爲利益出世望之亦是熱惱故今疏云於下苦中橫生樂想既一切息滅則捨亦捨矣方是真捨餘如三地疏修四念處等觀者念處觀者即無常苦不淨無我等者等取十想與智度論第二十六十想大同故言十想者論云一無常想二苦想三無我想四食不淨想五一切世間不可樂想六死想七不淨想八斷想九離想十盡想今有十三故云大同

第三喜目觀察衆生主夜神寄發光地謂成就勝定大法總持能發無邊妙慧光故疏神通度生菩提分等者以瑜伽有四菩薩行一波羅蜜行上已廣竟故列下三疏後類通餘行具四菩薩行者初菩提分法行以從初發心積集功德皆助菩提是菩提分二入諸三昧下即三昧行三得淨天耳下即神通行得菩薩解脫下成熟衆生行故後結云分別顯示成熟衆生疏未解即心自性者前劫未得十住自分此劫未得十住勝進疏未得六地深順之忍者六地得上品順忍故八妙勝劫下無結說得之言合言未得七地而前劫但云修行最勝道即是已得六地耳疏故其劫名亦順地義者此是疏家復爲一釋以初劫名寂靜音已得初地二天勝劫天即淨義亦順離垢三梵光順發光四功德月順餤慧月有光明發光餤故五寂靜慧順禪增故六善出現順善現故七集堅固王功用滿故已得方便不可壞故八勝妙劫順於不動無功用故九千功德法師位故十無著莊嚴智慧無著二嚴滿故

第四普救衆生妙德主夜神寄餤慧地者謂安住最勝菩提分法燒煩惱薪慧餤增故疏後二句是等覺者不言十地者上二句文十地顯故餘位義隱故別指耳疏表真精進却從定生者真精進者離身心故非定無此

第五寂靜音海主夜神寄難勝地者謂真俗兩智行相互違合令相應極難勝故疏後答中即分爲四者下疏文有三初總科二問中下料揀三今初下釋文二中由答與問不次第故於中有四初正通不次之妨初答第三二答第一三答第四四答第二故爲不次今釋意云問中初二是所成故三四兩問皆是能成三成於初四成於二故今答中以第三能成成第一所成故先答第三次答第四能成成第二所成故後答四

二也二又由能起所下通伏難也難云隔句相對於理甚明而其二對問中何以先明所成答中何以先答能成故今釋云由能成所故先答能復應問言問中何以不先問能故應答言問觀所成求能成故見果推因猶如四諦疏不明者意易見故三又觀察中下三通雜亂難謂有問言若以觀爲能成者何故答中有所觀耶所行之境是所成者何以境中有能成行耶故今答云觀察之中雖有所觀爲成能觀如般若中雖有實相爲成智慧

所行境中若能若所皆是所行如諸菩薩行深般若能觀所觀皆所行矣四故四問全別下結引證兼結彈古人古人以第一所起方便及第二事業皆答第一事業之問以其第三答觀察雙答第二第四兩問以觀察境界不相離故以答第四行何境界卻答第三起方便問若爲此釋非但四答相不分明抑亦答不次第雜亂故疏釋竟今乃結云四問全別是以晉經中下引經正證所行境中有能行義謂若所知境唯是所行若分齊境即有能行是故疏云非但所觀以晉境界含能觀故疏二文影略者前有大劫之名略無小劫之數故應影取後文小劫此中但明小劫之數略無大劫之名故應影取前文大劫則共有二佛剎塵數劫疏若以普光明劫爲剎塵之一者上以普光即是大劫於中已有剎塵小劫今爲小劫之名積普光等小劫之數經佛剎塵言闕二字者合云從此命終還即於此世界中生經二佛剎微塵數劫故引晉經定有二字言佛彌多矣者向以普光爲大大

中有剎塵之佛今普光爲小劫一小劫中已有剎塵經二剎塵小劫之佛二剎塵小劫之佛故佛彌多也疏良以前之四問皆業用者望於菩薩解脫門故事業但是四中之一疏隨一深法有多品類者如一施度有九門等四一一類中有多事法者如一外施有多財寶等五如一施食有多支泒第六守護一切城增長威力主夜神寄現前地者謂住緣起智引無分別最勝般若令現前故疏二十五有理無二故者偈云四洲四惡趣梵王六欲天無想五那含四空并四禪義如前釋第七開敷一切樹華主夜神寄遠行地者謂至無相住功用後邊出過世間二乘道故疏五濁爲因感三災果者三災果有二者一小三災謂飢饉疾疫刀兵謂七年七月七日止謂各是一七二大三災謂水火風壞於器界今此是前經文具云初明飢饉以天不降澤故二多諸疫病即疾疫也三馳走四方靡所依怙義兼刀兵然三災復有二義一約劫欲盡時人壽十歲等二者少分往往多起今此明約

少分災耳疏先深起大悲者鈔消經文此悲心與第二地中集果多同初一總明謂二求衆生皆墮無底生死深坑難免出故餘九爲別又分爲二初一解邪現外推求總名爲邪橫計世間常樂我淨起貪等惑故令住善業餘八行邪於中別顯三求衆生即分爲三初五悲欲求衆生次二悲有求衆生後一悲邪梵行求衆生初中又二前三悲現行得五欲受用生過後二悲未得五欲追求生過前中即爲三別一悲不共財衆生欲資身命爲生

老等苦之所逼迫而不得安令不著財則心安矣二悲受無猒衆生內心難滿恐得惡名怖失財利故令得佛因三悲貯積財衆生不能了達財多禍多名無智眼決其疑見即爲方便第二癡闇所迷下二門悲未得五欲追求生過上三悲其起惑此二悲其造業前門悲求後報造有漏善如夜暗行迷失道路當示慧炬後門悲求現報造諸惡行誑已所有嫉他勝已諂誑求財諸惑濁亂若絶有惡則法身清淨第二長時漂溺下二門悲有求衆生前門即道差別謂五道循環藏識漂溺惑苦大海故令昇彼岸後門即界差別謂眼等諸根六塵等牽不得自在無有出期以佛威神引之令出第三以第十門悲邪梵行求衆生行不正道迷無我理隨逐邪見乃至九十五種別故引入智門上十悲中皆有所對能治略以顯示餘如一地第八大願精進力主夜神寄第八不動地謂無分別智任運相續相用煩惱不能動故疏今初由前起同已等者疏文有三初得同之因二同有四義下示

同之相言由見初故則不殊餘二者謂由證見法界體同故上同諸佛下同衆生云不殊餘二則於菩薩爲究竟之同三良以八地下偏說此文明同之由疏所救千佛等者法華經如來壽量品云我實成佛已來經無量無邊不可思議何僧祇劫故疏初明內契理事者此義全同十通之中一切色身智通前已廣說故但略科總出其意今當重說由內證實故外現色所以起信論云問曰若諸佛法身離於色相者云何能現色相答曰即此法身是色體故能現於色所謂從本已來色心不二以色性即智性故色體無形說名智身以智性即色性故說名法身遍一切處所現之色無有分齊隨心能示十方世界無量菩薩無量報身無量莊嚴各各差別皆無分齊而不相妨此非心識分別能知以真如自在用義故釋曰彼雖約佛今此位極大同佛也次釋經文又此三段初明內契理事明色即空二明大用廣現色身者空即色故後結深廣不礙悲故今初由了法界無定實色舉體

即空而非斷空空中無色不礙色故色空無礙存亡隱顯皆自在故方能隨樂現種種色故先明其內契事理經中先明證實離相後雙了性相今初悟一切法自性平等者此句總明云何平等次云入於諸法真實性故謂真實性中無差別相無種種相無無量相萬法一如何有不等此真實性依何立故復次明證無依法所謂不依於色不依於空若萬法依空空無所依今萬法依真真無所依即無依印法門故捨離世間世間即有種種差別斯則性尚不立何況於相亦不依空立色亦不依色立空亦無異無不異無即無不即斯見亦絶強名內證後悉知諸法色相差別下雙了性相初明了相即空空即色故後亦能了達下此明了性色即空故又上句色中無空下句空中無色又上句色能容空下句空能容色又上句空能顯色下句色能顯空無障無礙疏二而恒下明無涯大用者經中初句云而能示現無量色身者牒前起後故云而能由上空不礙色故能現色又若以色

爲色不能現色今即色非色故無不現又即空之色方爲妙色故躡上明色空不二成上眞空不二而二斯爲妙色色空融即爲眞法界緣起無盡即一現多起信等論明八地當色自在者起信云四者現色不相應染依色自在地能離故釋曰何以得知論是八地前有七地後有九故言等論者等取瑜伽等即上八地由證無生絶色累故得十自在十身相作如影普現皆色自在疏上諸夜神歎深皆倣斯法喻者然多問發心時之久近而答智輪即體用故然斯五喻非無有義皆前已有故疏不釋疏臏謂刖足者然俗有五刑刖曇官割臏大辟也疏義當彼時已得四地者初地百二地千三地萬四地百萬故第九嵐毗尼林神寄善慧地者謂成就微妙四無礙辯能遍十方善說法故疏此十通於六位下疏文有五一約位竪配亦名行布釋二然依行布下結前生後生後圓融三若約圓融下通諸位釋亦名圓融釋四若定須具十下結成上竪五若定竪下結成須横實則横竪無

礙是此中意故存二釋文義昭然疏亦初住生家者恐人誤爲初地生家然其生家略有六位一初住生菩提心家二四住生聖教家三初地生眞如家四四地約寄位生出世家五八地生無生法忍家六如來地究竟生家今是初住即第一生菩提心家疏即淨心地者疏隨難釋今更委釋言得如來菩提光者明心菩提故入菩薩方便海者證眞了俗故捨諸有趣亦由已斷異生性故成就自在者分身百刹故修菩薩殊勝行者淨治地法十行常修故具菩薩根者由證信故餘皆成根又大悲爲首故悲爲根已斷所知故心明潔十願成熟故願不動同佛證如故得佛護分别頻盡名壞諸障具上諸德爲物依處疏戒忍進等者等取禪慧各一增故末後二句上句三業善巧見者必欣下句功用行滿又以無功得諸行故疏六中下初至爲生佛家此有兩句一正釋標二即解釋初之二句得無生忍是釋生家契同法性即釋隨諸佛住佛住甚深眞法性故上即淨忍分成就一切甚

深法門下皆得勝行分此句爲總故疏不釋已下皆甚深法門故其願度增上釋具三世已下經文善根一體釋得一切佛下經文謂同無功用之善根故同契無生法忍體故從慼等下釋具出世白淨法上皆前經不可知義經安住已下即是前經正行廣大入諸三昧下即離障寂滅後三句即三輪化益並易故不釋疏七中因佛力下經疏俱易若欲釋者由佛七勸名入諸佛力此爲總句遊刹下别二句起行速疾從了一切下是淨土分中事於三世問得自在故初二器界自在次二正覺後三衆生說法度生故疏八觀普智門言即法師之德者亦法師方便成就言於三性等者三性即是化法爲智成就等等字等取入行成就智十一稠林經一一門下即口業成就具四十無礙故能長演餘皆法師自在成就一三昧自在隨心頻演故二受生自在三於有差别下於法自在事理交徹故疏從即事知理下釋此初對了即事入理即理入事亦前句事能顯理後句依理成事又前

不壞假名而說實相後不動真際建立諸法又前動不離寂後則靜無遺照於無量下有無自在於少境下廣狹自在通達下真俗齊照以文顯故云可思準疏九普現莊嚴先釋名後已得下總釋大意若別說者初句嚴依餘皆嚴正正中並祕密智初三句身祕密演清淨下口祕密隨其心下皆意祕密疏十中下經文顯然皆與本位義理相符不爲此釋實抑經文餘並易了第十釋女瞿波寄法雲地者謂大法智雲含衆德水蔽如空麤重充滿法身故疏悲智逆順權實寂用無礙雙行之行者此中疏有四種無礙亦名四種雙行其十句中句句皆是雙行約雙行事有十差別其中雙行但有四別耳如第一句云云何於生死中而不爲生死過患所染者即悲智無礙謂於生死中即有大悲故不爲生死過患所染即具大智故二了法自性而不住聲聞辟支佛地即寂用雙行三即實而權雙行四即權而實雙行五即逆順雙行六即寂用雙行七八皆即實而權九十皆權實雙行九約化生十約供佛十一真俗雙行各有別相疏然前長行但名帝網等者此即顯帝網之義也疏先具相者經有三十二相前文指此廣明以文具故今當略說準瑜伽四十九及大般若第三百八十一說然彼經次與今不同今依彼經次第列名以今經文注之於下經云佛言善現云何如來三十二相善現一世尊足下有平滿相妙善安住猶如奩底地雖高下隨足所蹈皆悉坦然無不等觸(今經當第三相)二世尊足下有千輻輪紋輞轂衆相無不圓滿(四)三世尊手足皆悉柔軟如覩羅綿勝過一切(八)四世尊手足二指中間猶如鵝王咸有網鞔金色交絡文同綺畫(六)五世尊手足所有諸指圓滿纖長甚可愛樂(義當第二)六世尊足跟廣長圓滿與趺相稱勝餘有情(七)七世尊足趺脩高充滿柔軟妙好與跟相稱(五)八世尊雙腨漸次纖圓如伊泥耶仙鹿王腨(九)九世尊雙臂脩直𦟛圓如象王鼻平立摩膝(十四)十世尊陰藏相勢峯藏密其猶龍馬亦如象王(十一)十一世尊毛孔各一毛生柔潤紺青右旋宛轉(二十九)十二世尊髮毛端皆上靡右旋宛轉柔潤紺青嚴金色身甚可愛樂(三十)十三世尊身皮細薄潤滑塵垢水等皆所不住(二十七)十四世尊身皮皆真金色光潔晃曜如妙金臺衆寶莊嚴人所樂見(二十八)十五世尊兩足二手掌中頸及兩肩七處充滿(十)十六世尊肩項圓滿殊妙(十三)十七世尊髆腋皆悉充滿(十五)十八世尊容儀洪滿端直(三十一)十九世尊身相脩廣端嚴(義當第一)二十世尊體相縱廣量等周帀圓滿如尼瞿陀樹(三十二)二十一世尊頷臆并身上半威容廣大如師子王(十二)二十二世尊常光面各一尋(欠此一相含在第二樂見之中)二十三世尊齒相四十齊平淨密根深白逾珂雪(十八)二十四世尊四牙鮮白鋒利(二十)二十五世尊常得味中上味喉脈直故能引身中諸支節脈所有上味風熱痰疾不能爲雜由彼不雜脉離沉浮延縮損壞壅曲等過能正吞咽津液通流故身心適悅常得上味(義似頸文三道即當十六)二十六世尊舌相薄淨廣長能覆面輪上至髮際(二十一)二十七世尊梵音詞韻

和雅隨衆多少無不等聞其聲洪震猶如天
鼓發言婉約如頻伽音二十二二十八世尊眼
睫猶若牛王紺青齊整不相雜亂二十四二十
九世尊眼睛紺青鮮白紅環間飾皎潔分明
二十三三十世尊面輪其猶滿月眉相皎淨如
天帝弓義是頰如師子則當第十七三十一世尊眉間白
毫相右旋柔輭如兜羅綿鮮白光淨逾珂雪
等二十五三十二世尊頂上烏瑟膩沙高顯周
圓猶如天蓋二十六善現是名三十二大士相
釋曰上依彼次具引今經望之闕於圓光一
尋舍在人所樂見之中若依瑜伽開四十齒
與牙齒鮮白有異則具三十二今更依今經
次列之注大般若次第於下一端正殊特十九
二人所樂見合於第五甚可愛樂及第二十二圓光一尋三足下
平滿一四輪相具備二五足趺隆起七六手
足指間皆有網輓四七足跟齊整六八手足
柔輭三九伊尼耶鹿王腨八十七處圓滿十五
十一陰藏隱密十十二其身上分如師子王
二十一十三兩肩平滿十六十四雙臂脯長十九十
五身相端直十七十六頸文三道義當二十五十七

頰如師子義當三十十八具四十齒二十三十九四
牙悉皆齊密大般若合上二則亦當二十三今皆瑜伽開也二十四
牙鮮白四二十二十一其舌長廣六二十二
出梵音聲七二十二十三眼目紺青九二十二十
四睫如牛王八二十二十五眉間毫相一三十二
十六頂上肉髻三十二十七皮膚細輭三十二
十八如眞金色四十二十九身毛上靡二十三十
鬢帝青色當第十一三十一其身洪滿八十三十二
如尼俱陀樹十二釋曰上略會二經若依瑜伽
及涅槃說相因各異又小不同具如初會疏
三寶女求歸者女人謂嫁曰歸故周易中有
歸妹卦大文第二會緣入實相疏中有五一
總科釋二然人雖下料揀三摩耶既會下解
妨難先問後豈不下釋四又此一下別示義
門五初天主下總釋諸會而有二意一即等
覺入俗之意二即是前別明會緣後歸此二
今初下釋文前五中皆牒彼所得初天主先
且須正念無失者彼得菩薩解脫名無礙念
清淨莊嚴故二可爲世師即遍友不得法門
三遍窮下即善知衆藝童子得解脫名善知

衆藝而廣說字母四無依無盡則賢勝優婆
夷得無依處道場又得三昧名爲無盡故五
無著清淨即堅固解脫長者得解脫名無著
念清淨莊嚴故六清淨即淨智發光者即妙
月長者得解脫名淨智光明故七發光則智
相無盡者即無勝軍長者得無盡相解脫故
八無盡則誠願不違者即最寂靜婆羅門得
解脫名誠願語故九方能還歸幻住者即德
生有德得幻住法門故雖下總結疏今初摩
耶昔云天后者新譯爲幻術故云昔也亦云
幻生得幻智門故疏已能暗合願智幻門者
以今文云具淨法身以如幻業而現化身以
如幻智而觀世間等故疏冥契下文天后所
現者下見正報現無量身雲今此未見已知
現身故云冥契疏但總意若別配之此十七
身攝下經中四十身四十身各有二句上標
下釋一隨意生身即總顯隨願二無生滅身
即下二色身謂不生色身無生起故不滅色
身常寂滅故三無來去身即下二身謂無去
色身於一切趣無所滅故無來色身於諸世

間無所出故四非虛實身亦攝二身即下經云非實色身得如實故非虛色身隨世現故五不變壞身即下不壞色身法性無壞故六無起盡身即不生色身隨衆生身隨衆生業而出現故恒示現色身盡衆生界而無盡故上二句皆標之以性釋之以相異上一向無生滅也七所有諸相皆一相身下云一相色身無相爲相故八離二邊身即是通意皆事理無滯故若别配者如下云法性色身性淨如空故大悲色身常護衆生故上句離有邊下句離空邊又上句有智不住生死下句有悲不住涅槃等九無依處身即下無處色身恒化衆生不斷絶故十無窮盡身即無盡色身盡諸衆生生死際故十一離諸分别如影現身即下無分别色身但隨衆生分别起故又即如影色身隨願况生故十二知如夢身即如夢色身隨心而現故十三了如像身即普對現色身以大自在而示現故猶如明鏡質對像生十四如淨日身即清淨色身同於如如無分别故皎日無私故十五普於十方

而化現身即下化一切色身隨衆生心而現前故十六住於三世無變異身即下無動色身生滅永離故十七非身心身即下總顯其體云如是身者非色所有色相猶如影故乃至離識菩薩顯智空無性故以一切衆生言語斷故已得成就寂滅身故故今結云猶如虛空所行無礙超諸世眼唯是普賢淨目所見略爲此配餘縱不盡可以類收䟽即初地淨治地法十種勝行文少不次者彼次云佛子菩薩如是成就十種淨治地法所謂信悲慈捨無有疲猒知諸經論善解世法慚愧堅固力供養諸佛依教修行釋曰其供養諸佛依教修行即如説行之一行耳䟽故央掘經等者央掘之緣玄中已引今直釋所引之義然第二經後世尊令其三歸依荅云我唯一依佛即是法法即僧故意明一學至第三卷佛問云何爲一學偈云一切衆生命皆由飲食住是則聲聞乘斯非摩訶衍所謂摩訶衍離食常堅固云何名爲一謂一切衆生皆以如來藏畢竟常安住次二謂名色三謂三種

受四謂四諦等皆然此即云何名爲五所謂彼五根是則聲聞乘斯非摩訶衍所謂彼眼根於諸如來常決定分明見具足無減修耳聞鼻嗅舌嘗身觸一同於眼然有二本一本云了了分明一本云決定分明也次云云何名爲六所謂六入處是則聲聞乘斯非摩訶衍所謂眼入處於諸如來常明見六入門具足無減修聞嗅嘗觸皆同眼也意入處云所謂意入處明説如來常不聞違逆心淨信來入門義如䟽釋遍歷七覺八正九定十力皆舉大折小説如來藏如來常樂我淨爲無缺減也故䟽云餘可知可知有二一則例央掘二例此中餘三昧等䟽普賢之華者此中雖不舉華量十定云無有邊際也䟽上二並是住體遍應者然此即緣起相由門中三義一諸緣各異義二互遍相資義三體用無礙義今言住體即諸緣各别言遍應者即互遍相資即住體而遍應是第三體用無礙也然上摩耶萬類殊應即異體中多今此善財一類之身遍對摩耶即同體中多若約摩耶善財

並不分而遍同異雖殊住體遍應義無別也摩耶亦是同體一即多以隨所應異無二體故下自言非一處住非多處住善財亦是同體多即一諸處善財即一身前之善財故又二聖互望並含同體異體以一摩耶應多善財故此即摩耶爲同體以多善財對摩耶故即善財異體䟽不壞小而廣容即廣狹無礙門無生起而生起即事理無礙門又願收普賢等者上約別願今是通願無願不收無智不攝等願智相融皆是大幻成不共般若故生佛也䟽本來無二者稱一性故者䟽以躡上即此多身便云本來無二多皆稱性故若約事說亦可本唯一耳下非一處住非多處住總有四釋第一唯就體上以辯雙非故非多云不如事故者謂理唯一味不如事之多也第二對約不壞性相說上句不壞相下句不壞性亦是不壞一多說此一即是對別約事之一第三對約事理相如說相如即無礙之義耳亦是事理相遍第四對唯約於事互相融說即事事無礙義然具即入二門通緣起相由理性融通及同體異體言並是釋中智幻之義者以名中云大願智幻上廣引願爲諸佛之母竟故此結中是釋上名中智幻之義也䟽天主光女父名正念者即第三會問梵行之王也又云往三十三天者是摩耶捨化所生天也則知摩耶非獨在天故晉經云在迦毗羅城耳第二遍友可知第三衆藝中二我恒下顯其業用者䟽文有三一標章立意二總科三釋文今初言字母爲衆藝之勝書說之本者出偏示所以也以標知衆藝而偏釋故故智論云諸陀羅尼皆從分別語生四十二字是一切字根本因字有語因語有名因名有義菩薩若聞其字乃至能了其義是字初阿後荼中有四十得是字陀羅尼多所成益乃至廣說又如本行集云爾時菩薩爲諸童子一一分別字之本末乃至訓化三萬二千童子勸發無上眞正道意是知字爲衆藝之本故十地中以喻十地爲諸法本二有標下總列三皆言般若下釋文先釋總標於中三一暗引毗盧遮那經二明引遮那三引五字經今初彼有偈云甚深相無相劣慧所不堪爲化是等故兼存有無說釋曰因字是有無相智是無故念誦瑜伽之者先觀字相後入字義也阿字相觀云八葉白蓮一時開炳現阿字素光色斯即字相也而智表菩提心悟本不生圓滿具足猶如月輪即是字義相有義無故云兼也是以今經唱阿字時即是相也入般若波羅蜜門即是無相智也智論云此字是實相門則顯三種般若不相捨離字即名字般若入般若波羅蜜門即觀照般若悟不生等即實相般若也

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第八十八

音釋

貯（展呂切積也） 臏（婢忍切） 刖（魚厥切斷足也） 劓（魚器切截鼻也） 盇（音康鑑也與腋同） 輞（扶紡切車輞也） 鞔（莫官切履也） 跟（古痕切足跟也） 腨（市兗切） 臃（丑容切立也） 膊（伯各切肩膊也） 腋（羊益切肘腋之間） 瘀（依倨切病汙也） 睫（即涉切目旁毛也） 頰（古協切面頰也）

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第八十九

唐清涼山大華嚴寺沙門　澄觀述

疏故毗盧下第二明引遮那又上義證今即文證不可得言即般若相故般若中廣說無得爲般若故疏又文殊下第三引五字證爲般若門疏然初五字下第二釋別列中合爲四十二段今疏有三初別釋五字二釋所餘三總結示今初五字約五字陁羅尼經而引不空會通字音然古諸德於此經中不多解釋靜法有章名爲漩澓六門分別一釋名二體性三建立四釋相五利益六問答而其釋相亦廣引諸經而不全具又諸經字音參雜以梵音輕重三藏解釋不看下義但取字同故多乖舛如涅槃以阿字爲惡此中以囉字爲多此等不以義定故多訛謬今亦別有一章總引十經一論一與善譯華嚴四十二字門二大般若第四百九十三引大品般若第八四放光般若第六五光讚般若第十六普耀經第三七與善三藏別譯文殊問般若字母八別譯金剛頂瑜伽字母九涅槃第八十即今經言一論者即智度論其五字經唯釋初之五字一一具引對會異同今疏但用大般若及與善別譯四十二字以二本多同故初之五字用五字經餘文全要鈔更引證餘在別章然上十經前五釋四十二字母次四即釋五十二字母次第不同義則多同五字經中唯釋五字大品放光光讚但大般若廣略之異字義相同次第不同義則多同智論又釋大品義亦同也故疏但用二經具釋三十七字故今案定用五字疏文分二先別釋五字後收攝圓融今初五字鈔却廣引五字分爲五段文皆有三一牒本經字母二以彼經義釋之三會今經之意今初一阿者即第一牒經字母即今經云唱阿字時今但略取所[illegible]之字下四十一字皆然二是無生義即五字經釋義三以無生之理下會釋今經意云諸法皆悉無生故無差別故上經云一切法無生一切法無滅若能如是解斯人見如來而大般若金剛頂全同上釋大品云阿字門一切法初不生故智論釋云若菩薩一切語法中聞阿字時即時隨義所謂一切法從初來不生相阿提此言初阿耨波陁此言不生故釋曰論文二節一隨經釋義二阿提此言初下會釋方言下四十一字皆然見此論文則知四十二字皆是所依之相從此入於無得般若故名爲般若之門放光云阿者謂諸法來入不見有起光讚云阿者因緣之門一切法已過去者亦無所起釋曰上二經起即生義因緣之門從緣生也文殊問經云阿者是無常聲普曜云然此言云無者是宣無常苦空無我之音上二經似同小乘之無若取無彼常等即與無生義同此阿字上聲短呼故譯涅槃噁字當初雖呼小異義亦同也故云噁者不破壞故不破壞者名曰三寶喻如金剛亦同無生義耳疏二多者此牒經也彼經第二下疏釋有五一依五字釋二今云多下案今多釋三如即無邊差別者會經也四應是譯人下會釋偏正言字形相近者今示二梵之形多[illegible]囉[illegible]此二小近聲相濫者同疊韻故五若順無塵下正以囉字會釋經文

以諸經字義第二多同故大品云囉字悟一切法離塵垢故放光云二囉者垢貌於諸法無有塵光讚云是囉之門法離塵垢金剛頂云囉者一切法離故涅槃云囉者能壞貪嗔癡說眞實法亦壞塵垢義智論云若聞囉字即隨義知一切法離垢相以囉闍此言垢故以上諸經皆第二囉字同離垢義故無惑矣䟽三波者別譯及餘經多是跛字今依五字跛字釋義大般若言跛者一切法勝義教大品云跛者第一義故於光云跛者諸法泥洹最第一義文殊問經云出勝義聲釋曰上諸經皆獨明第一義但是所遣唯金剛頂云跛者第一義不可得則具般若相矣故䟽云謂眞俗雙亡下會經前二字以第一義遣俗令亦無第一義則復遣眞爲雙亡眞俗是眞法界上即所照從諸法皆等合普照義智論云若聞跛字即知一切法入第一義以波囉末陁此言第一義故釋曰此亦但入第一義耳䟽四者與善譯爲左字義則全同五字經也文中先釋義後諸行既空下會經大般若

云入者字門悟一切法遠離生死若生若死皆無所得釋曰諸行即生死體也然諸經多明生死之行大品涅槃義當遮字俱明出世之門大品云遮字修不可得涅槃云遮者即是修義調伏一切諸衆生故然出世行亦不可得方爲般若之門耳智論云若聞遮字即時知一切法諸行皆悉非行以遮利夜此言行故䟽五那者別譯爲曩字義亦全同文中先依五字釋義後謂性相雙亡下會釋經文諸經多是那字大般若云聞那字門入一切法遠離名相若名若相皆以無所得而爲方便故大品云那字門諸法離名性相不同不失故放光云那者謂於諸法字本性亦不得亦不失光讚云是那之門一切諸法離諸名字計其本淨而不可得普曜云其言不者出不隨衆生離名色之音故文殊問經云曩字是遍知名色之聲金剛頂云名色亦不可得上三經皆云名色名即名字總取二字爲生死自性涅槃云那者三寶安住無有傾動喻如門閫釋曰眞實三寶求離名相智論云若

聞那字即知一切法不得不失不來不去以那素此言不故䟽又云以那字下第二收攝圓融於中四一從後倒收謂由第五雙無性相何有第四諸行諸行即相故有相則有第三第一義諦既無有行何有第一義諦由第一義空故有第二本來清淨既無第三何有第二由第二本淨故方說不生既無第二何有不生䟽以阿字法本不生故那字無有性相者旋轉互收以初阿字生第五那字則周帀如環謂不生之中何有性相故令五字互相生起旋轉無礙䟽汝知是要下結成觀行悟本清淨成三空觀云離我我所我所即法故上三段皆五字經文䟽遮那經下會釋二文亦是結前生後結前五字生後餘三十七字言多依彼經即毗盧遮那經及阿目佉所譯即別譯華嚴四十二字門此則別譯義既與大般若同則是依大般若而有二三字音小異故不言依耳然阿目佉別譯皆先牒經般若之名而別名爲先後方釋義次下當見䟽六邏字彼爲攞字云稱攞字時入無

垢般若波羅蜜門悟一切法出世間故愛支
因緣求不現故釋曰今疏但引釋義更不引
經彼與今經全同但此別名在下彼別名在
上耳然準五字及彼譯四十二字初十二字
唯第五有不可得言餘十一字即以不生淸
淨亦無無有等爲般若相餘三十字皆有不
可得言不可得言即般若相其不生等亦般
若相故有不生更不要於不可得言若諸字
中無不可得及不生等則但是所依之法如
前遮字無有諸行若無無有但言於遮遮即
行故但是所依如色即是空是般若相若但
云色但是所空耳諸字例然亦如下第十五
迦字云作者不可得若無不可得但是作者
耳迦即作者故餘皆準之此下諸字文亦多
三初牒字母次引彼釋後會經文牒字之文
下鈔不科後二皆科而經若易兼無會經但
引義耳今此具二先引彼釋後離世間下會
釋今經可知然大品放光等多爲邏字耳智
論云聞邏字即知一切法離輕重相以邏此
云輕故意明有惑爲重斷即爲輕今不可得

亦無輕矣即無無明亦盡也疏七拖字別譯
爲娜字大品爲陁字放光爲拖義皆同也文
中先釋義後方爲不退轉下會經也智論云
若聞拖字知一切法善相以陁摩此言善故
釋曰調伏寂靜眞如平等善之極也疏八娑
上聲字別譯及般若皆爲麼字與蒲我切義
大同文中先釋義後方入金剛場若會經如
佛入金剛三昧斷如金剛惑在金剛場則無
縛解爲眞斷也智論云若聞婆字即知一切
法無縛脫以婆他此言縛故疏九荼字別譯
爲拏字二俱上聲大品放光亦爲茶字文中
先釋義後是普攉義即會經也智論云若聞
茶字即知矯法不熱天竺茶闍陁此言不熱
故釋曰若茶是不熱則前離熱已是所遣得
清涼故方爲般若之相疏十沙史我切字別譯
爲灑字大品放光等皆爲沙字文中先釋義
後如海含像者會經像之與水不相礙故智
論云若聞沙字即知人身六種相以沙此言
六故釋曰以大品云沙字門諸法六自在王
性淸淨故即內六處爲六自在王心海湛然

不礙見聞覺知猶如湛海不礙像故疏十一
嚩房可切字此下疏文恐繁不舉次第令鈔牒
疏欲令不亂皆如次第若有會經即科出之
其釋義文或略不指文中能遍安住即是會
經此乃仍上釋義便會經文智論云若聞嚩
字知一切法離言語相以嚩嘙他此云言語
故疏十二哆字從不動則圓滿發光會經也
如密室燈定如止水影圓契於如如知無動
矣智論云若聞哆字即知諸法在如中不動
以哆他此言如故疏十三也以可切字悟如實
不生是釋義則諸乘下會經智論云若聞夜
字即知諸法入實相等不生不滅以夜他䟦
此言實故釋曰得此論釋知異第一阿字彼
云初不生今云如實不生則不生所依法體
異也疏十四瑟吒字後普光明下會經智論
單云吒字論云若聞吒字即知一切法無障
礙相以吒婆此言障礙故釋曰障礙即制伏
任持疏十五迦字悟作者不可得此字上略
一切法下猶有不可得此後諸字皆上有悟
一切法下有不可得疏文從簡故並略之下

方總說耳從則作業如雲下會經智論云若聞迦字即知諸法中無有作者以迦謂迦羅迦此云作者故釋曰既無作者何有作業業既如雲不可承攬無我無造故無差別疏十六娑(蘇我切)字但有釋義具云悟一切法時平等性不可得故故智論云若聞娑字知一切法一切種不可得以薩娑此言一切故釋曰論云一切種智故普曜云其言智者出智慧不壞音金剛頂云一切法諦不可得涅槃云娑者爲諸衆生演說正法意明種智應時而說亦不可得故今經名降注大雨也疏十七麽字者別譯爲莽麽字却爲第十八大品云麽即悟一切法我所執性不可得我慢高𢤱下會經智論云若聞麽字知一切法離我我所義以麽迦此言我所故疏十八伽(上聲輕呼)字別譯爲誐字義亦全同易故不會經若欲會者以行取故而能安立智論云若聞伽字即知一切法底不可得以伽陁此言底故釋曰行取即生死底甚深故疏十九他(他可切)字疏但釋義易不會經會者眞如平等是所依處

出生一切終歸此故智論云若聞他字即知阿句如去不可得以多他阿伽度此言如來去故如去即是處所如來時去故疏二十社字別譯爲惹字但舉其義若會經者有能有所是世間海故賢首品能緣所緣力一切法出生速滅不蹔停念念悉如是今不可得成般若矣智論云若聞闍字即知諸法生死不可得以闍提闍羅此言生死故疏二十一鏁字別譯是娑嚩字若會經者念佛莊嚴最安隱故智論云若聞濕波字即知一切法不可得如濕波字不可得論云濕波字無別義而先讃中云無所起無所起即安隱義疏二十二拖字別譯爲馱字義必然者以第七亦有拖字注云爲上故然經云揀擇法聚即能持界性法聚差別即是界義各各持自性也智論云若聞馱字知一切法性不可得以馱摩此云法故疏二十三奢(尸苛切)字別譯爲捨大般若云捨涅槃云奢若會經者寂靜則順佛教智論云若聞賒字即知諸佛寂滅相以賒多(都餓切)此云寂滅故疏二十四佉字若會經

者智慧等空故能含藏智論云若聞呿字知一切法等於虛空不可得義以呿伽此言虛空故疏二十五叉(楚我切)字別譯爲漩濮字若會經者業海深廣無不包含非是無爲終竟須盡智論云若聞叉字則知一切法盡不可得以叉耶此言盡故疏二十六娑(入聲)多(上聲)字先釋義後惑障爲非處下會經智論云若聞娑哆字即知諸法邊不可得以阿利迦哆度求那此言是事邊不可得釋曰以大品云多字門諸法有不可得故論爲此釋以有即有邊必對無故有是妄惑故爲非處以爲有邊無是眞空故名爲處故爲無邊惑智雙絕即不可得疏二十七壤(吽軟)字別譯爲孃字若會經者能所知性即智慧門能知爲智慧智慧即門所知爲智慧智慧之門智論云若聞惹字即知一切法中無智相以惹那此言智故釋曰但有能知必有所耳疏二十八曷攞哆(上聲)別譯爲攞他(上聲)後執着爲下會經言境義者總有四義一文義是所詮義二境義是所緣境三道理義謂苦無常等四性義即第一

義空今是第二生死是果執著是因並是智慧所觀境義智論云若聞曷攞哆字即知一切法義不可得以阿利他此言義故疏二十九婆（蒲上引）字圓滿之言下會經與善譯爲道場者故彼云稱婆字入一切宮殿道場莊嚴般若波羅蜜門以梵云曼荼羅通圓滿道場二義故智論云若聞婆字了知一切法不可得破壞相以婆伽此言破故釋曰經中宮殿莊嚴以從緣故亦可破壞以不可得即非莊嚴方爲圓滿成般若矣從然此婆下會其文謂順於諸經多是去聲故疏三十車（昌上）字別譯爲縒若會經文既方便隨喜樂故各別圓滿智論云若聞車字即知一切法無所去以伽車此言去故大品亦云聞車字時入諸法欲不可得而論云去者以放光云車者無可（爲九）棄去即是樂欲所去耳疏三十一娑（蒲入）（十二）麼會經可知智論云若聞濕麼字即知諸法堅牢如金剛石義以阿濕麼此言石故釋曰意明專念堅牢我心匪石不可轉也亦不可得疏三十二訶婆（蒲去上）字別譯爲訶嚩文中釋義

無緣召令有緣即會經也智論云若聞火字即知一切法無音聲以火夜此言喚來故疏三十三縒字別譯爲哆婆字若會經者勇健方能修入功德智論云若聞縒字即知一切法無慳無施以末縒羅此言慳故釋曰無慳最勇健施爲行首勇而能行故偏說耳疏三十四伽（渠上）字若會經者如地之厚平等能持亦能含藏如海平等能持能包雲雨說法智論云若聞伽字即知諸法不厚不薄以伽那此言厚故釋曰厚薄之事事則已入般若矣疏三十五吒字別譯爲姹（敕上）字若會經者積集念佛故能普見智論云若聞咃字即知一切法無住處南天竺咃那此言處故釋曰念即處也疏三十六拏（奴可切）字別譯爲儜字先釋義後謂以常觀下會經智論云若聞拏字即知一切法及衆生不去不來不坐不卧不立不起衆生空法空以南天竺云拏此言不故釋曰去等即是喧諍無即是不上二俱不可得方爲般若疏三十七娑（蒲入）頗字別譯但云頗字若會經者化生究竟方

爲遍滿果報智論云若聞頗字即知一切法因果皆空以頗羅此言空故釋曰因果俱空方爲圓滿亦不可得疏三十八娑（同上）迦字別譯爲塞迦若會經者蘊積爲廣大藏無礙光輪所積蘊也智論云若聞歌字即知一切法（爲九）（十二）五衆不可得以歌大此言衆故釋曰五衆即五蘊也略舉一蘊耳疏三十九也（夷解切）娑（蘇解切）字若會經者衰老性即佛法境界兼餘老死者菩薩勇猛觀境也智論云若聞磋字即知磋字空諸法亦爾釋曰以是通相更無別釋然衰老性即是別義疏四十室者字別譯云室左文中先釋義謂積集即下會經諸處即是足跡者佛所行跡故智論云若聞遮字即知一切法不動相義以遮邏此言動故釋曰以大品云遮字門諸法行不可得行即動義足即能行即因行有跡跡爲所行若依此義法雷遍吼即行法也疏四十一咤（耻加切）別譯爲吒文中先釋義後謂無我下會經智論云若聞吒字即知一切法此彼岸不可得以吒羅此言岸故釋曰即無我驅迫令至彼岸

亦不可得若約表位比當等覺故法身欲滿始本欲齊故亡二岸疏四十二陁引文中先釋義後謂此究竟下會經從然新譯下會經字音即與善別譯也智論云若聞茶字即知一切法必不可得以彼茶此言必故釋曰唯至究竟爲必不可得故般若中以無所得則得菩提又約表位此四十二當妙覺故大品云茶字門入知諸法邊竟處光讚云是咤之門一切法究竟邊際盡其處所無生無死無有作者皆菩提意也若約初發心時便成正覺則初阿最後茶疏上來從娑字下第二總相結束於中三一會釋上文以疏恐繁故文略之若欲說時應須一一具其上下一切等言如云陁字悟一切法究竟處所不可得故而上引智論多具上下二其中難者下會上之義三更有對會下指廣在餘於中有三一對會同異前已會竟二修觀儀式三所得功德後之二門皆與善別譯今當叙之先明所得功德者彼文結云又善男子如是字門是能悟入法界邊際除如是字表諸法門更不可

得何以故如是字義不可宣說不可顯示不可執取不可了知不可觀察離諸相故善男子譬如虛空是一切物所歸趣處此諸字門亦復如是諸法空義皆入此門方得顯了若菩薩摩訶薩於如是入諸字門得善巧智於諸言音所詮所表皆無罣礙於一切法平等空性盡能證持於衆言音咸得善巧若菩薩摩訶薩能聽如是入諸字門印顯字印聞已受持讀誦通利爲他解說不貪名利由此因緣得二十種功德何等二十謂得強憶念得勝慚愧得堅固力得法旨趣得增上覺得殊勝慧得無礙辯得總持門得無疑惑得違順不生恚愛得無高下平等而住得於有情言音善巧得蘊善巧處善巧界善巧得緣起善巧因善巧緣善巧得法善巧得根勝劣智善巧得他心智善巧得觀星宿善巧得天耳智善巧得宿住隨念智善巧神境智善巧生死智善巧漏盡智善巧得說處非處智善巧得往來威儀施設善巧是爲得二十種殊勝功德大般若放光光讚大同於此第三修觀儀

式者彼文標名大方廣佛華嚴經入法界品頓證毗盧遮那法身字輪瑜伽儀軌釋云夫欲頓入一乘修習毗盧遮那如來法身觀者先應發起普賢菩薩微妙行願復應以三密加持身心則能悟入文殊師利大智慧海若能修行者最初於空閑處攝念安心閉目端身結跏趺坐運心普緣無邊剎海諦觀三世一切如來遍於一一佛菩薩前慇懃恭敬禮拜旋繞又以種種供具雲海奉獻如是等一切聖衆廣大供養已復應觀自心心本不生自性成就光明遍照猶如虛空復應深起悲念哀愍衆生不悟自心輪迴諸趣我當普化拔濟令其開悟盡無有餘復應觀察自心諸衆生心及諸佛心本無有異平等一相成大菩提心瑩徹清淨廓然周遍圓明皎潔成大月輪量等虛空無有邊際復於月輪內右旋布列四十二梵字悉皆金色放大光明照徹十方分明顯現一一光中具無量剎海一一剎海有無量諸佛一一諸佛有無量聖衆前後圍繞坐菩提場成等正覺智入三世身遍十

方轉大法輪度脫羣品悉令現證無住涅槃復觀悟入般若波羅蜜四十二字門了一切法皆無所得能觀法界悉皆平等無異無別修瑜伽者若能與是旋陀羅尼觀行相應即能現證毗盧遮那如來智身於諸法中得無障礙第四賢聖優婆夷可知第五堅固長者無念約心者即以無字兩用若無著念三字連釋則無著約止而不礙念念明記即止觀雙行也亦離二障則以智斷而嚴法身三德備矣第六妙月長者可知第七無勝軍解脫有二釋一約用無盡二又諸心境下約體無盡從既見佛下以法釋名第八最寂靜即如次釋前二義者先釋始終無妄後善男子我以住是下釋隨行不虛心行稱言故所作成滿通二利滿從虛誑言息下以法釋名於中初釋最寂靜次寂靜即為淨行釋婆羅門後言行君子之樞機下釋其城名然此一句即周易繫辭子曰君子居其室出其言善則千里之外應之況其邇者乎居其室出其言不善則千里之外違之況其邇者乎言出乎身加乎民行發乎邇見乎遠言行君子之樞機（樞機制動之主）樞機之發榮辱之主言行君子之所以動天地可不慎乎雖為外典意與斯合但所言所行內外異耳疏會緣之終此二滿者即悲智滿言將見慈氏紹佛位者慈氏悲滿佛位智滿耳第九德生有德三就五類法中等者疏文有三一釋一切法即有為一切以無為下出揀無為所以同掌珍論眞性有為空故從異熟識等出餘四類之果異熟是心等餘七識及心所色法并不相應二從無始下釋我見等能成之因然我見有二一與七識相應即執第八以為內我故謂我所與四惑相應今言我見等者等取愛慢二者與六識相應我執兼外取妄境以為我所及起餘惑故云種種三故感已下辨因感果可知疏四五二句別明不相應者然不相應有二十四今二門中略遣其四等於所餘四中言即是時者釋經三世三世是二十四中之一時故從謂依行下出三世如幻之由行即五蘊剎那生滅前後相續已謝為過去未起為未來生已未謝名為現在離行之外何有分位而有三世耶況所依行空能依何有疏五即無常生老等者即二十四中之三一無常二生三老等即等上經言生滅及死皆無常攝生老二字即是二法但略無住又諸聖教多合生滅名為無常所以然者生名為有有非恒有不如無為滅名為無無非恒無不如兔角由不同彼無為兔角二常之相故名無常疏謂依生已壞滅下顯如幻所由故唯識第二云然有為法因緣力故本無今有暫有還無表異無為假立四相本無今有有位名生生位暫停即說為住住別前後復立異名暫有還無無時稱滅斯即依生已壞滅分位建立也言皆妄分別者正顯幻因然其憂悲苦惱即生老中事體非不相應行又上四五亦是前十二因中別義四明三世生老死耳疏既有妄想故心見皆倒者即出三倒也一想倒二心倒三見倒然十行品已廣分別彼有多義今是一義以心見非倒見由想亂故令餘二皆倒耳疏幻法非有等者此中且約有

無一異兼下中道以爲三觀亦應有離四句又以合性相非一非俱非句非異之義當非俱句既離二邊已是中道亦亡中道絕待中也上即事理無礙由斯交徹下即事事無礙餘義如前疏約事則其中下先釋廣大有多下釋毗盧遮那阿僧祇下釋莊嚴蘊多樓下釋藏疏具云迷諦隸者西域記亦翻爲梅怛麗皆梵音輕重然有三緣者此三展轉相生謂由遇慈氏如來故得慈心三昧得三昧故母亦慈也慈依智住者上以樓閣爲二智故疏句各四事可知者此四亦即涅槃四近因緣前已頻釋故云可知初二句即親近善友第三句即聽聞正法第四句即如說修行正念思惟遍於四句故句句皆令起如是想亦可第四句合正念思惟又第一句是具四之人餘三可知第二相竟疏自下大文第三慈氏一人者先來意後故辨一生下釋攝德成因之名疏契法性之眞源者文有十句初四法說一向契實前三約法後一約人人亦得名圓成實故次四喻明就相契實即法而虛

同實理故皆上句標相下句釋成後二句約法結其性相經言無有生逝與謝者以更與謝故無定生下句既從緣生明無定性無性即法界也疏此三無礙即三觀一心者初假次空後中說有前後善財觀心一念頓具非是從假入空等也今初報酬善惡者文有十句但釋其四事相濫故業是增上緣即諸業習氣果即異熟由名言種從信起佛通眞應信爲道源必到佛地故化佛應現敬心便感機感於佛云感他化身信心成佛乃是自佛餘易可知故疏不釋疏二契無性下有十一句略不釋初三及八十一若具釋者既迴向菩提豈謂後身而無果也二即理故非常以執定有則著常故既知正因非無因矣斷見無果此見無因釋第四句中常計無常是二乘倒不見涅槃妙有實理無常計常是凡夫倒寧知二空如實之理疏自在見者即第五句妄謂自在能生萬物今知從業故不從他自修人業尚不生天安得由他令我苦樂釋次二句疏文可知其往來見易故不釋影像

隨身〻來無實隨業六道實無往來中論云諸行往來者常不應往來無常亦不應往來衆生亦復然有無可知離一切法見釋有三句初以理遣者法性空中法即非法二緣會不得不生緣離不得不滅故一切法不得自在三以顯爲因出生諸法因成無性淨法亦無末句易見疏三會歸中道者疏中有二先總明後別釋前中言隨一句皆離上諸過者如隨種生芽即離斷常無因顛倒等今且通說者不對諸過但通相說中道義耳疏如種生芽下別釋唯就種芽示中道相餘並略之說此中觀便收前二即顯空假是此中道之空假耳非是從彼空假入斯中矣如是離斷常等者例釋上文總離諸過疏種芽橫喻萬法者言知一切法故謂若善若惡若内若外皆從自種假緣生故如印生文豎喻諸法者此陰亦滅即現在陰滅也彼陰續生者三世相望故即涅槃經須彌山頂品已引今復略示謂此陰亦滅者中陰生也而此五陰不至中陰中陰五陰非餘處來因現在陰有中陰

陰如蠟印印泥者蠟印況於現在陰也泥上文成喻中陰陰也印壞者現陰滅也文成者中陰陰生也印不至泥如現在陰不至後陰以印因緣而生是文即如因現在陰有中陰陰也現陰不至後陰即是不常後陰非餘處來因現陰有即是不斷不斷不常是中道義餘如前說疏了世心現亦唯心觀者正是中道故致亦言即就唯心以辨三觀假心緣現即假觀也現而無性即空觀也上二不二即中道觀也下法喻句對前可知歎所住樓閣義理宏博經文浩大類例可知故不委釋疏爾燄地者此云所知等者疏略引入大乘論論云菩薩有無量無邊阿僧祇功德到爾燄地向於涅槃以愍衆生還入生死阿僧祇劫示受勤苦出過一切聲聞辟支佛上具足一切功德智慧是故超度爾燄之地乃至云菩薩處生死海中第一阿僧祇劫修淨治地行求淨解脫第二阿僧祇劫修淨禪定行第三阿僧祇修淨智慧行除爾燄地障是故菩薩名乘自在乘滿足十地得無礙無障一切具足故得阿耨多羅三藐三菩提是故以爾燄智得成大果釋曰爾燄梵語此云智母亦云智度亦云境界亦云所知即所知障亦名爾燄以經云令過爾燄海故疏但用所知一義即論中第三劫過生死海也論中又云入十地時便能永斷由斯十地說斷二愚及彼麤重皆取爾燄爲所知也若據初云到爾燄地及後結云以爾燄智得成大果即含餘義今取經意但舉一耳疏百一十善知識古有多釋者略叙三釋初一即上古釋二賢首釋先叙後若依此下刋定破師三有云下即刋定記釋於中亦二先叙彼釋後若爾下疏破其釋明其立義前後相違上皆叙昔疏若會通下疏爲會釋總會三釋從後倒會二然下復云下會藏和尚意取一百一十表法爲妙言設有三賢亦唯具十者十地一一攝三位故一位尚得總攝於十況三賢望地類例相似攝之善成故十地中各修一度十行之位亦各一度十住之位初是發心後是灌頂十地之位初證發心後亦灌頂而受位故依開等覺合信屬住若合等覺即開十信開信是退開等覺是進要令十一成百一十其第一師義設經來未盡者亦百一十疏界城即十八界者十八界是生死因相故晉經云三界三界爲城郭約果相故言界地即地等四界者俱舍云大種謂四界即地水火風能成持等業堅濕煖動性故及六處等並如二地疏即凡身一生者約圓融說亦解行一生約行布說故千年之烏下成第一凡身一生之義依實修者下通伏難恐有問言約法圓融是則可爾豈得有凡身一生而得成辦故爲此通非獨善財行者豈能即得餘如發心功德品三入十住者此中十句文有三節初二總具行位後四亦通中間四句乃有三義一但攝三賢以三是智慧入法界同住義故四五皆行故六是願故二又上四下重以此四攝十地三即十地證智證十法界故四即別地行故五即稱理具修行故六即大願導諸行故三又上四下義含通別者別如初配通諸位故疏文有二百二十一句下文分爲二先總

科後別釋前中總有四意初明通發三心二且分爲二三又前多明下依三種發心分之爲二四又前明菩提心殊勝功德下約高廣分即光統意故依之釋文若順第三意則前段但是三賢即分爲三攝上十二初三段十住次五十行後四十向二意皆通有宗法師於二百二十一喻皆立別名亦不分判亦無別理疏以金剛智終成菩提故者旣始從種性終至金剛菩提之智竪配理明初心頓具諸位功德正順經宗故毗盧遮那品云一切功德皆在最初菩提心中住即其義也又後一百三句自在德中若唯配十地亦可束之十住爲初地十行爲二地十向爲三地初二三地並爲四地四五爲五地後五依前如次判之亦順本文恐繁不配其中行相疏其間梵語廣如音義者恐繁故指疏中隨難已釋其二謂毗笈摩婆樓那餘未釋者今當具之言大應伽者應伽云身然身有四名一曰迦耶二曰設理羅三曰第訶四曰應伽然應伽亦云分謂支分也次云樹名珊陁那者此云和合或云斷續謂此藥能令已斷傷者再續和合也次藥名阿藍婆者此云藥汁其藥出香山及雪山中天生在於石臼之內或云得喜謂得此藥生歡喜故四須彌下四地德中波利質多羅樹波利此云遍也亦曰周帀質多羅此云間錯莊嚴也意言此樹衆雜色華周帀嚴飾或曰圓妙莊嚴次云婆師迦華具云婆利史迦言婆利史者此云雨也迦謂迦羅此云時也雨時生故瞻蔔迦華此云黃色華其華有香氣而形似梔子華也蘇摩那華此云悅意華其華形色俱媚令見者心悅故五椰子下明五地德藥汁名訶宅迦此云金色水甚於九轉還丹之力也迦陵頻伽鳥前已釋竟此云美音或曰妙聲此鳥本出雪山在㲉能鳴其音和雅聽者無猒摩訶那伽此云大龍亦云大象今此力士力如龍象八如人下八地德中摩竭魚者此云大體也謂即此方巨鼇之類兩目如日張口如暗谷能吞大舟凡出瀆流即如潮上噏水如壑高下如山大者可長二百餘里安繕那青色藥也

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第八十九

音釋

噁烏故切 邏魯可切 攞勒可切 娜奴可切 鏁蘇果切 呿丘茄切 縒蘇可切 咃音他 儜尼耕切 梔音支 鼇牛刀切海中大龜也 噏許及切與吸同

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第九十

唐清涼山大華嚴寺沙門　澄觀述

入第七十九經疏然此六皆是悲智之中所有者閣表悲智故疏六乾城依空喻然十喻中前六有合七八九無第十幻中一時總合從後倒合初以彌勒菩薩威神故合於幻師二及不思議幻智力故以合大海海印之義即智海故三能以幻智知諸法故即合夜叉與人互不相見以如幻故四得諸菩薩自在力故合於乾城依空無礙現自在故以在幻後皆帶幻字以有兩重之意故有十喻差別不同若不爲此釋則謂經文繁不要也疏前來得旨等者前則以定爲門此則以用爲門動寂無二眞入法界疏從法智緣生者疏中以初法智爲緣釋如是旨性已下經文明自性如幻是所現相以後悉不成就結成自性如幻夢等初之一對是約依他即三論意緣生故無性無性故從緣從由不守自性下一對約眞實性辨即法性宗眞如不變隨緣之義上釋悉不成就明性相雙寂今云亦是性自具者

恒沙性德本來具足非今新成云不成就疏莊嚴藏有二義者前義約理融事已是事事無礙後更明心境互融從故此門下仍上主門釋眷屬也疏若先定有來處下上約順明此下反釋先有先無門會歸中道從旣離下結釋經文疏此三即法報化下結成上義都有四重然前之三重三段疏中一一具足如初云一約體是第一義二實法身是第二義三來即無來是第三義約理也次二段對三亦然其第四云又初唯理者以義包含故言中一具事理者謂從大悲大慈等即約事也從無動搖無取捨即約理也以行兼事理故疏摩羅提者隨難解釋即化用中也疏餘可思準者疏唯釋五句以難見故餘五易了故故但例之然此十句一行因二行緣三行相此三疏已釋竟四以願扶行應云若發大願即生妙行五化他謂若有悲心即行四攝六觀理謂若觀妙理即成般若七隨事理謂若事理雙遊是名大乘即方便善巧八益物故疏云教化衆生即是覺他九住果謂權實雙

流則證無生忍故從有智慧故下是也第十上順謂具修萬行合三世佛家又上句亦通所生者翻將下句爲能生行謂上求下化名爲菩薩即得生於菩提心家下經以菩提心爲家故則前七可通二解後三必須依於前釋故疏先明上句以爲能生之行後方翻倒耳疏一實智虛疑與陰俱靜者此言本出莊子第五外篇天道章中彼云故曰天樂者其生也天行其死也物化靜而與陰同德動而與陽同波故知天樂者無天怨無人非無物累無鬼責故曰其動也天其靜也地一心定而王天下其鬼不崇其魂不疲一心定示萬物服言以虛靜推於天地通於萬物也此之謂天樂今借其言況父母之爲陰陽之儀故易云先有天地然後有父母疏先彰實報等周法界亦同出現品無量三輪疏拘吒聚落此云樓閣乃是一義或云小舍或曰多家故上經自譯爲房舍聚落今疏取一義耳疏如蓮華有三義者初一生行解次一成果後義見理皆因聞教則教理行果四法備矣然疏

但釋蓮華之言而經云爲欲教化釋迦如來所遣來者令當說緣案觀彌勒菩薩上生兜率天經佛於舍衛國說優波離問佛答此人從今十二年後二月十五日上生兜率天歲數五十六億萬歲爾乃下生於閻浮提佛滅度後我諸弟子若有精勤修諸功德威儀不缺掃塔塗地以衆名香妙華供養行衆三昧深入正受讀誦經典如是等人應當至心雖不斷結如得六通應當繫念念佛形像稱彌勒名如是等輩若一念頃受八戒齋修諸淨業發弘誓願命終之後譬如壯士屈身臂頃即得往生兜率陁天於蓮華上結跏趺坐百千天子作天伎樂持天曼陁羅華摩訶曼陁羅華以散其上讚言善哉善哉天言如是等衆生若淨諸業行六事法必定無疑當得生於兜率天上值遇彌勒亦隨彌勒下閻浮提,第一聞法於未來世值遇賢劫一切諸佛又云得聞彌勒名者聞已歡喜恭敬禮拜此人命終如彈指頃即得往生又云善男子善女人犯諸禁戒造諸惡業聞是菩薩大悲名字五體投地誠心懺悔是諸惡業速得清淨未來世中諸衆生等聞是菩薩大悲名稱造立形像香華衣服繒蓋幢旛禮拜繫念此人命欲終時彌勒菩薩放眉間白毫大人相光與諸天子持天曼陁羅華來迎此人此人須臾即得往生值遇彌勒頭面禮敬未舉頭頃便得聞法於無上道得不退轉於未來世得值恒河沙等諸佛如來釋曰此亦釋迦所遣來者以行釋迦教故若彌勒下生經羅什法師譯無如是我聞直云大智舍利弗問佛佛誠聽爲說云舍利弗四大海水以漸減少三千由旬是時閻浮提地長十千由旬廣八千由旬平坦如鏡名華軟草遍覆其地廣說莊嚴等華藏品已引次云城中有大婆羅門主名曰妙梵婆羅門女名梵摩波提彌勒託生爲父母身紫金色三十二相身長千尺胷廣三十丈面長十二丈四尺肉眼清淨見千由旬常光四照面百由旬穰佉王奉七寶臺彌勒受已施諸婆羅門彌勒見其毀壞修無常想出家學道於龍華菩提樹下樹莖枝葉高五十里即以出家日得阿耨多羅三藐三菩提有無量人發心出家學道爾時彌勒見諸大衆作是念言今諸人等不以生天樂故亦復不爲今世樂故來至我所但爲得涅槃常樂因緣是諸人等皆於佛法中種諸善根釋迦牟尼佛遣來付我是故今來皆至我所我今受之是諸人等或以讀誦分別決定修妬路毗奈耶阿毗達摩修諸功德來至我所廣叙布施持戒忍辱精進結云善哉釋迦牟尼佛善教化如是百千萬億衆生令至我所彌勒如是三稱讚釋迦如來然後說法言汝等衆生能爲難事於彼惡世貪欲嗔恚愚癡迷惑短命人中能持戒行作諸功德甚爲希有善哉釋迦牟尼佛以大悲心能於苦惱衆生之中說誠實語示我當來度脫汝等如是之師甚爲難遇深心憐愍惡世衆生救濟苦惱令得安隱釋迦牟尼佛如來爲汝等故以頭布施割截耳鼻手足支體受諸苦惱以利汝等彌勒如是廣安慰已然後說法其龍華樹園縱廣一百由旬大衆滿中初會說法九十

六億人得阿羅漢第二會說法九十四億第
三會九十二億更有諸本經大同小異可以
意得此經正明釋迦遣來○第四智照無二
相絕境智等者謂一境智無二二始末無二
亦信智無二三染淨無二四智斷無二五理
事無二由證理事無二義故染淨兩亡惑性
智性一性平等始末無差能所齊融亦不生
二不二分別故前經云心不稱量諸二法但
恒了達法無二諸法若二若不二於中必竟
無所著方爲眞不二耳疏或於一城值於多
友者如諸夜神多在佛會言或求一友歷於
多城者如解脫處經十二年求於普眼經歷
城多等此義勝前疏初一總餘八別者總即
示教利喜示謂顯示法門教謂勸令修行利
謂覺悟成益喜謂稱根令悅經從具足無量
下別句疏隨難釋先出初句異於第六二三
四五並皆不釋後釋七八二句而有二意一
當句釋屬於二人二相合釋文殊能住普賢
道場是所住故此亦義同示於後友者亦安
普賢行道場故文無正示故云義同疏轉遇

勝緣修行敬事者疏文分三初標二章二然
此諸友下料揀三又此諸交所得下指廣在
餘二中三一近對前後釋二又通論下通對
諸友釋三又前諸友下玄門義理釋大文第
五顯因廣大相先釋名言隨一一因皆稱法
性者釋廣大義異前攝德成因未說一一稱
法界故又前但因令明因徹果海故文殊下
對前辨異攝相歸性事理無礙秘容重重事
事無礙疏若以二聖下後三聖相望辨其能
所疏文中分三初依下先釋文後以是顯因
下通辨文意蹟令初初聞前人法等者疏文
有三初生渴仰二明修處三正修觀二中分
三初約表釋二約事釋三然此經下總釋文
意謂所以却就金剛場起觀者何於中有二
先繫表出意謂華嚴一切皆悉具十會亦應
然合有第十攝末歸本重會覺場謂菩提場
是根本會起於中八名爲末會謂第十會攝
前八會歸於初會無不從此法界所流無不
還歸此法界故後今且依文者以明無十故
就第九以明此三一者本會二者末會三自

普賢以爲攝末歸本之會本有二種逝多乃
是此會之本今歸覺場是諸會本疏一見瑞
相十句五對各前所依淨土等者然其十句
皆是淨土而其後句意在衆生如初對云見
一切佛刹清淨、一切如來成正覺即屬淨土
二云見一切佛刹清淨無諸惡道無諸惡道
即是佳處衆生五對皆然疏又前麁此細者
前但云見一切佛刹令一一塵中出一切世
界故此爲細言前體相此業用者前但云見
今塵中出故然毛孔出生等廣如玄中今更
略示謂彼普賢遊入十方略有十門一入世
界法界緣起互即入故二入衆生界生界佛
界無二體故三明供養一一供具皆稱眞故
四明請法窮法界智無時不請諸佛無時不
兩法故五大智攝生了生迷倒而無衆生不
礙化故六明現通十方塵刹互入重重震動
現相而無息故七常寂定未曾一念有起動
故八廣出生念念毛孔出現諸境無窮盡故
九者說法念念常雨無邊法雨雨一切故十
明總說上之九義擧一全收無前後故廣說

難盡餘廣如文疏於中有三世間者菩薩亦是衆生亦爲正覺餘二可知疏以没現相如法性故者斯則没而無没現而無現眞法性中無出没故此約事理無礙下句云此彼相相即故者即事事無礙法界然相即有三一約刹此刹即彼刹一刹即多刹故二約人此身即彼身一歩即多歩故三約劫一念即多無量劫故又此彼相炳然具故祕密隱顯俱時成故此彼時處互相在故帝網重重同時具足皆不動故疏故長行偈文因果綺互者長行顯普賢因偈頌顯善財果故云綺互疏然通讚毗盧遮那十身圓滿二十一種殊勝功德者通有兩重一者近通通前法喻二者遠通通取此卷末結德無盡二偈經文良以二偈亦是最後無盡德故其二十一德一經數節出其名義文有隱顯欲彰如來無盡德故大體無異故復出之兜率品已廣分別今皆略指初二偈即於所知一向無障轉功德者然此二偈含於總句妙悟皆滿妙悟即是妙覺智故以無著論下不釋總句疏略不明若欲明者初偈當之今但顯別即當第一然準上文二十一德皆有三節一舉經名如此德經即二行永絶二無著菩薩立功德名即今疏云於所知一向無障轉功德三引二釋論解其本論即今疏云佛無礙智下文是也是無礙意即是智德故經偈云佛智廣大初之二句即是德體三及後偈即於所知無障轉也謂即於其極遠時處品類皆知故無有知及與不知之二相也第四句了俗由於證眞故不起分別亦是眞實離智障也若親光釋不二現行云謂凡夫二乘現行二障世尊無故謂凡夫現行生死起諸雜染二乘現行涅槃棄利樂事今前偈唯了生死雜染後偈唯證涅槃廣大利樂疏二有一偈者約經即達無相法疏中先引無著立名後謂了眞如下即無性釋意故無動念是疏以經怗然無性論此爲無住涅槃既自入眞如故不住生死亦令他入故不住涅槃今經三句即不住涅槃第四句是不住生死疏三有三偈下約經即住於佛住疏中先依無著立功德名後謂住佛下即無性釋無性生起云爲欲得上無住涅槃故次明之即是恩德謂佛雖過聖天梵住而空大悲徧善安住由住空故不住生死由住悲故不住涅槃一切時中觀所調伏故隨物欲或見不同疏四有十五偈下約經即得佛平等疏中分四先依無著立功德名次謂由諸佛下即彼論釋諸佛有三事平等即疏所引二同是也次故前經云下指經即離世間品初也以彼具足二十一種功德名故次亦同攝論下引他論會釋結云此釋已妙者古來諸德不知此即二十一德亦不知此是佛平等但云如來隨機隱顯忽列諸佛莫知其由今云顯佛平等故廣列諸佛皆相遍耳豈非妙耶疏今更下即就佛平等中顯實是本師互遍更過平等之意趣耳於中文前有八一總舉大意二謂此文言下引此經文質成正義三若言別讚下遮其欲救彰其謬解四況華藏下引前經文成屬我師五法華央掘下引他經文成立今義六故知法藏下遮其引難爲決他經七以理推下結成

正義反質令見八然此段下辨其包含重成本義二中自有三意一東方之佛云在此者明阿閦即是本師二阿彌陀充滿十方亦合遍此同於本方即釋迦矣三通取或見明是本師或有見為阿閦彌陀諸佛異耳三遮救中恐外救云今明阿閦彌陀遍等自是別讚彌陀阿閦何得引是本師佛耶故今遮云若如此者普賢本讚本師釋迦如來今云東西諸佛遍此何成讚我本師耶四中引華藏者娑婆當中剎海種內第十三層而有十三佛剎塵數世界圍繞無量壽佛國但言從此西方過十萬億佛土尚未能滿一合之塵況於一剎塵數況十三佛剎塵數其十三重內皆是化境況華藏世界剎海有十不可說佛剎微塵數世界種一一種中有不可說佛剎微塵數世界皆是本師之所嚴淨其中皆是遮那如來分身化往安養近在十重之內何得非是本師釋迦故云豈非是此佛耶五引他經成立中二經分身已如前引既十方中皆是釋迦分身之佛何得彌陀阿閦佛等近而

非耶六遮其引難者謂外引二經一引清淨平等覺經說法藏比丘然大寶積第十七無量壽如來會說名法處比丘佛在耆闍崛山說阿難起問白佛言大德世尊色身諸根悉皆清淨威光赫奕如融金聚又如明鏡凝照光輝從昔已來初未曾見喜得瞻仰生希有心世尊今者入大寂定行如來行皆悉圓滿善能建立大丈夫行思惟現在去來諸佛世尊何故住斯念也佛讚聖知便為說往昔過無邊阿僧祇無數大劫有佛出現號曰然燈此前展轉復舉諸佛最後云世主佛前無邊數劫有佛出世號世間自在王彼佛法中有一比丘名曰法處有殊勝願詣如來所以偈讚佛既讚佛已佛為說二十一億清淨佛土具足莊嚴彼比丘悉皆攝受攝已滿足五劫思惟修習便向彼佛發四十八願發願已後經多劫修行成就功德乃至成佛後阿難問此法處比丘成佛為過去耶未來耶為今現在佛告阿難西方去此十萬億佛剎彼有世界名曰極樂法處比丘在彼成佛號無量壽

今現在說法然後廣說其土莊嚴釋曰既如來說他昔因今果何得判為即本師耶二引法華經十六王子即第三大通智勝佛經云彼佛弟子十六沙彌今皆得阿耨多羅三藐三菩提於十方國土現在說法有無量百千萬億菩薩聲聞以為眷屬其二沙彌東方作佛一名阿閦在歡喜國二名須彌頂東南方二佛一名師子音二名師子相南方二佛一名虛空住二名常滅西南方二佛一名帝相二名梵相西方二佛一名阿彌陀二名度一切世間苦惱西北方二佛一名多摩羅跋栴檀香二名須彌相北方二佛一名雲自在二名雲自在王東北方佛名壞一切世間怖畏第十六我釋迦牟尼佛於娑婆國土得阿耨多羅三藐三菩提釋曰既第一佛名曰阿閦第九王子即為彌陀十六釋迦本因既殊得佛又別云何渾亂言皆本師故疏釋云皆是方便復更問言豈法華經判為方便令當還引法華答之法華壽量品云於是中間我說然燈佛等又復言其入於涅槃如是皆以方

便分別則等言已等十六王子復應問言然
燈去今方一僧祇可爲方便自在王佛大通
智勝已經無量無邊不可思議阿僧祇劫豈
爲方便故應答云然燈雖已久矣比之壽量
劫數不多謂說大通但磨三千大千地種以

爲其墨過於東方千國土即下一點以爲校
量彼佛滅度但過是數無量百千阿僧祇劫
豈同壽量說成佛遠經云譬如五百萬億那
由他阿僧祇三千大千世界假使有人末爲
微塵過於東方五百千萬億那由他阿僧祇

國乃下一塵如是東行盡是微塵是諸世界
若著微塵及不著者盡以爲塵一塵一劫我
成佛以來復過於此百千萬億那由他阿僧
祇劫釋曰以此之喻方之大通三千墨點非
可類矣自此劫來皆是方便故然燈等言無
不該也是以昔人云十六王子尚掩成道之
初斯言愜當則知彌陀阿閦佛等皆是本師
成佛後事義無惑矣自在王佛展轉多劫但
以數明劫豈如末塵爲劫耶疏以理推下第
七結成正義十方諸佛皆我本師海印頓現

且法華分身有多淨土如來何不指已淨土
而令別往彌陀妙喜思之故知賢首彌陀等
佛皆本師矣復何怪哉言賢首者即壽量品
中過百萬阿僧祇剎最後勝蓮華世界之如
來也經中偈云或見蓮華勝妙剎賢首如來

住其中若此不是歎本師者說他如來在他
國土爲何用也且如總持教中亦說三十七
尊皆是遮那一佛所現謂毗盧遮那如來內心
證自受用成於五智從四智流四方如來謂
大圓鏡智流出東方阿閦如來平等性智流

出南方寶生如來妙觀察智流出西方無量
壽如來成所作智流出北方不空成就如來
法界清淨智即自當毗盧遮那如來言三十
七者五方如來各有四大菩薩在於左右復
成二十謂中方毗盧遮那如來四大菩薩者
一金剛波羅蜜菩薩二寶波羅蜜菩薩三法
波羅蜜菩薩四羯磨波羅蜜菩薩東方阿閦
如來四菩薩者一金剛薩埵菩薩二金剛王
菩薩三金剛愛菩薩四金剛善哉菩薩南方
寶生如來四菩薩者一金剛寶二金剛威光

三金剛幢四金剛笑西方無量壽如來亦名
觀自在王如來四菩薩者一金剛法二金剛
利三金剛因四金剛語北方不空成就如來
四菩薩者一金剛業二金剛法三金剛藥叉
四金剛拳已上總有二十五也及四攝八供

養故三十七言四攝者即鉤索鎖鈴八供養
者即香華燈塗戲鬘歌舞皆上有金剛下有
菩薩然此三十七尊各有種子皆是本師智
用流出與今經中海印頓現大意同也問若
依此義豈不違於平等意趣平等意趣云言

即我者依於平等意趣而說非即我身如何
皆說爲本師耶答平等之言乃是一義難識
尚說一切衆生中有屬多佛多佛共化以爲
一佛若屬一佛一佛能示現以爲多身十方
如來一一皆爾今正一佛能爲多身依此而
讚方讚本師疏然此段下第八辨其兼含此
含第十七德故至下文說相則少所以此中
兼此德者有二意故一爲類例義相似故不
欲繁文故現妙喜極樂等土二者以第十七
成於此段全是今師由差別土皆是本師一

佛現故不見此意豈知經旨勿輕爾也疏文中有三前二云同者順功德中平等德故疏五或見釋迦下約經即到無障礙處疏中先引無著立功德名後謂一切時下將釋論意以會經文彼論具云謂已慣習一切煩惱及所知障對治聖道即一切智及定自性以爲能治故無著論諮爲修治又已到於永離一切障處故經名爲到無障處經中別說但明十度而揭總云供養諸佛修行道則無所不具疏有等言疏既云已經多劫則不定始成者即此段初半偈經云或見釋迦成佛道已經不可思議劫所以疏中牒此言者遮天台師之謬釋也謂彼學者多云華嚴雖則玄妙而有二事不如法華一兼別義是故不說聲聞作佛二說如來始成正覺不說本師壽量久成故疏中指此經文即是此經說久成處若以此後不得說前則法華壽量不能該於我始坐道場者於三七日思惟等迹就彼師以久成爲本始成爲迹今經之本則非古非今若就迹門則能令能久生公亦云是以極設

長壽言伽耶是之若伽耶是者非復伽耶伽耶既非彼長安獨是乎長短斯非則所以長短存焉誠爲妙悟不說聲聞得作佛者約不共義既不猒捨曾何棄之況一成一切成無一衆生不具佛智善須得意勿雜釋經疏六有三偈下即經不可轉法疏中先(十六)引論立名後於中下便以論意釋經彼論具云由有上德故他不能轉利有情事故次明之謂教證二法皆不爲他所轉動故無有餘法勝過此故言初二即教證二道者二偈之中各含教證初句證道次諸地句含於教證次半偈唯教後偈之中堪忍不退皆是證道餘即教道疏七或現兜率下約經即所行無礙疏中先出功德名後於中下科文解釋彼論具云顯示如來於所化之中無高下礙故次明之謂世法八風不能拘礙故八風即利衰毀譽稱譏苦樂降神處宮即是利也棄榮離俗即是衰也若生若滅有苦樂也學異行者兼於苦樂多明苦也坐道樹下示降魔毀也正覺譽也涅槃起塔亦爲衰也次三處天多明四順

次六巧化義兼逆順疏八如來住下即經立不思議疏中先依論立名後科文釋義論云由依前方便能作利益之事故次明之謂十二分教名所安立由深廣故不可思議釋經可知疏九具足下即經普見三世疏中初依論立名次謂記別下是指論解論(十七)云以上加行利有情事三世諸佛悉皆平等故次明之謂於三世平等性中能隨解了過去未來曾當轉事皆如現在而授記故後從故云皆悉明見矣是舉經帖疏十有四偈等者約經即身恒充滿一切世間疏中但出功德之名耳無性諮云顯上利益一切頓遍非次第作故次明之經中多分說變化身略無受用疏十一等者約經即智恒明達一切諸法無性釋云以於上十六彼彼之處作斷疑事故次明之疏中先出功德名後於一切下論釋於一切境善決定故欲斷他疑要須自斷方能斷他經中既爲世師內外兼了故能斷疑疏十二有九偈等者約經了一切行疏中先出功德名後謂遍了下論釋無性生起云由所化

生性有差別故次明之離世間品但名了一切行若深密等云於一切行成就大覺無性云入種種行法成大覺故經文中隨其心行現種種形說種種法乃至爲說覺分諸寶華諸聖功德即是皆成大覺義也疏十三如來下約經盡一切疑十一是斷自疑此斷他疑疏中先出功德名後謂佛智下解釋彼論具云由即於前所化有能善巧別知故次辨之謂聖聲聞言此人全無少分善根如來知彼善法當發現證過去微少善根種子所隨故故經文中無礙智見一切衆生以無邊門皆令成熟疏十四下即經無能測身疏中先立功德名後謂隨解現身故即論釋也若解深密云凡所現身不可分別不可分別即無能測無性生起云由上云善巧別知故此次云於前所化邪正及倶行中無有分別故令經中情與非情萬類皆現乃至云佛身功德海亦爾無垢無濁無邊際等疏十五下即一切菩薩等所求智疏中先出功德名後意云下以論意釋具足論云爲欲引發不定種性聲聞菩薩唯讃大乘故次明之言等所求者無不求故疏十六如來下約經即到佛無二究竟彼岸疏中先論立名後釋經法身相令初無性釋云爲遮所化於大師所疑一切智非一切智故次明之由滿諸度是一切智論云平等釋經無二平等有二一法身平等於法身中滿諸度故二果位諸度無增減故名爲平等親光則以住於法身即是彼岸無著則以彼岸是於法身所有二義倶通疏然同下二釋法身相即第九論彼果分中論云諸佛法身以何爲相應知法身略有五相一轉依爲相謂轉滅一切障離染分依他起性故轉得解脫一切障於法自在轉現前淨分依他起性故故經云雖無所依成離染依故也無不住得淨分也二白法所成爲相謂六波羅蜜圓滿得十自在故故疏云圓滿自在三無二爲相謂有無無二爲相由一切無所有故空所顯相是實有故有即爲二爲相業煩惱盡非所爲故自在示現有爲相故異一性無二爲相由一切佛所依無差別故無量相續現等覺故故經云其性非有非無故正是初意四常住爲相謂眞如清淨相故本願所引故所應作事無竟期故此有三身常義故經雖無不至即應化普周受用廣遍二身常義而不去者自性身常不去即不變常無不至即相續不斷常耳五不思議相謂眞如清淨自內證故無有世間喻能喻故非諸尋思所行處故故經云一切三界無倫疋即無喻能喻以出世間言語道故非尋思所行而五相相融爲法身體疏但略配故鈔委出疏或略不喻者以案文釋空中之畫若準新經乃有三喻謂如空白日亦如夢則空可喻二謂無所依及常住相如白日喻喻白法爲相如夢一喻喻無二相欲言其有覺竟無覺欲言其無夢境歴然故非有無爲無二相其不思議後偈顯之疏十七有一偈者約經即具足如來平等解脫疏中先立名後既隨解而現下釋經論云以外人聞上平等謂同一性故次說言不相間雜謂一切如來十身體用各各別故猶如冥室千光結此一段差別佛土上

第四門已兼明竟故此但略顯不思議故不可為喻疏十八下即經證無中邊佛平等地疏中但出功德名耳無性云由疑上如來妙智究竟非一非異其相云何故次明之此無中邊等常無常等皆二邊相論立名中言方處者謂諸世界無分限者釋無中邊無中邊言略有四義一虛空無中邊佛德如彼無有分限二世界無中邊諸佛十身即於其中稱世界量平等遍滿三此法身等於佛地中平等遍滿無中無邊無有分限四此法身等遍一切處為諸衆生現作饒益然非自性無中邊故經中明身如摩尼具無量色即第二充遍一切然非色非非色為無中邊即第三四義其隨現無住亦第三義及第一義無分限故親光論此為真如相殊勝功德義亦全同以其雙非復無住故疏十九一偈攝三種功德者約經即極於法界等虛空界窮未來際配三德名疏文具之即以實際配於經中窮未來際然第十九功德無性云以上言無中邊相云何無相故次明之極於法界謂此法

高十　二十

界最清淨故離諸戲論是法界最清淨相能起等流利益之事極此法界無有盡期第二十等虛空界無盡功德無性云謂上作利樂皆無盡故此約自利無盡故論云謂如虛空經成壞劫性常無盡如來一切眞實功德亦復如是其窮未來際云究竟功德者論云如未來際無有盡期如來利他功德亦復如是究竟無盡然上二句無著但云無盡功德等不言開合無性開二故但云第二十初有一半起上來且欲將後二偈以為總結故配三德理實後二正是等虛空界窮未來際無盡功德故疏云亦是別顯無盡功德疏法性深廣下即大文第四謙讚迴向上半謙讚上句讚下句謙下半迴向三處初迴向實際後二迴向衆生及迴向菩提然迴向菩提復有二意一自成佛菩提二令他成令他成者義同迴向衆生菩薩發心不期自為即以向他為自益耳故令含識同證菩提賢首法師發願偈云

高十　二十一

誓願見聞修習此　圓融無礙普賢法
乃至失命終不離　盡未來際願相應
以此善根等法性　普潤無盡衆生界
一念多劫修普行　盡成無上佛菩提

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第九十

音釋

祟 雖遂切鬼厲也　穰佉 梵語也此云貝穰如羊切佉丘迦切　詺 彌正切詺目也

華嚴一乘教義分齊章卷第一　跡一
唐大薦福寺沙門法藏述
今將開釋如來海印三昧一乘教義略作十門

建立一乘第一　教義攝益第二
古今立教第三　分教開宗第四
乘教開合第五　起教前後第六
決擇其意第七　施設異相第八
所詮差別第九　義理分齊第十

初明建立一乘者然此一乘教義分齊開爲二門一別教二同教初中二一性海果分是不可說義何以故不與教相應故則十佛自境界也故地論云因分可說果分不可說者是也二緣起因分則普賢境界也此二無二全體徧收其猶波水思之可見就普賢門復作二門一分相門二該攝門分相門者此則別教一乘別於三乘如法華中宅內所指門外三車誘引諸子令得出者是三乘教也界外露地所授牛車是一乘教也然此一乘三乘差別諸聖教中略有十說一權實差別以三中牛車亦同羊鹿將引諸子務令得出是故臨門三車俱是開方便門四衢道中別授大白牛車方爲示眞實相若彼三中牛車亦是實者長者宅內引諸子時指彼牛車秖在門外此應亦出即得見車如何出竟至本所指車所住處而不得故後更索耶亦不可說界外索車但是二乘以經不說彼求牛車人出門即得彼牛車故又不說彼索先許車唯二乘故是故經中諸子得出至露地已各白父言父先所許玩好之具羊車鹿車牛車願時賜與以此得知三車同索此中三車約彼三乘所求果說以是元意所標趣故問二乘各得小果何以界外更索耶答依小乘云有教有行果今依大乘云昔日但有言教無實行果故故云三車空無若望自宗並皆得果若不得者如何出世今言俱不得者以望一乘故是故以實映權則方便相盡故皆無得也爲欲迴彼三乘人入一乘故是故大乘亦說迴也若不爾者彼求牛車人既出界外不同凡夫非求羊鹿不同二乘未得露地大白牛車不同一乘若非彼三中大乘更是何色人也以至自位究竟處故後皆進入別教一乘問臨門三車爲實不實耶答實不實何以故是方便故由是方便引子得出非不實由是方便引故非是實此二無二唯一相也二教義差別以臨門牛車亦同羊鹿但有其名以望一乘俱是教故是故經云以佛教門出三界苦亦不可說以佛教言但約二乘以經不揀故彼求牛車人尋教至義亦同二乘俱不得故三所明差別以彼一乘非是界內先許三車是故界外四衢道中授諸子時皆云非本所望是故經云是時諸子各乘大車得未曾有非本所望亦不可說非本所望言但約二乘以經不揀故聖言無失故良以門內所許今皆無得露地牛車本非悕異故今得之言非本所望也四德量差別謂宅內指外但云牛車不言餘德而露地所授七寶大車謂寶網寶鈴等無量眾寶而莊嚴等此即體具德也又彼但云牛不言餘相此云白牛肥壯多力其疾如風等用殊勝也又云多諸儐

從而侍衛等行眷屬也此等異相並約同教一乘以明異耳又彼三中牛車唯一以彼宗明一相方便無主伴故此則不爾主伴具足攝德無量是故經云我有如是七寶大車其數無量無量寶車非適一也此顯一乘無盡教義此義廣說如華嚴中此約別教一乘以明異耳五約寄位差別如本業經仁王經及地論梁攝論等皆以初二三地寄在世間四地至七地寄出世間八地已上寄出出世間於出世間中四地五地寄聲聞法六地寄緣覺法七地寄菩薩法八地已上寄一乘法若大乘即是一乘者七地即應是出出世又不應一乘在於八地是故當知法華中三乘之人為求三車出至門外者則三乘俱是出世自位究竟也即是此中四地以去至七地者是也四衢別授大白牛車者此在出世之上故是出出世一乘法即是此中八地已上一乘法也問若爾何故梁攝論云二乘善名出世從八地已上乃至佛地名出出世既不言三乘是出世如何作是說耶答既四五二地為聲聞第六地為緣覺八地已去為出出世彼第七地是何人耶是故當知彼云二乘善名出世即六小二乘也以聲聞緣覺俱名為小故二乘名通具如下說六付囑差別如法華經云於未來世若有善男子善女人信如來智慧者當為演說此法華經使得聞知為令其人得佛智慧故若有衆生不信受者當於如來餘深法中示教利喜汝等若能如是則為報佛之恩解云餘深法者即是大乘非一乘故稱之為餘然非小乘是以稱深亦不可說以彼小乘為餘深法以法華中正破小乘豈可歎其深耶是故當知法華別意正在一乘故作此付囑也七根緣受者差別如此經性起品云佛子菩薩摩訶薩無量億那由他劫行六波羅蜜修習道品善根未聞此經雖聞不信受持隨順是等猶為假名菩薩解云此明二乘菩薩根未熟故雖如是經爾許劫修行不信不聞此一乘經者是人當知是前法華經內餘深法中示教利喜者是也以望一乘究竟法是故說彼以為假名若望自宗亦真實也此文意明華嚴是別教一乘不同彼也八難信易信差別如此經賢首品云一切世界羣生類尠有欲求聲聞乘求緣覺者轉復少求大乘者甚希有求大乘者猶為易能信此法甚為難解云以此品中正明信位終心即攝一切位及成佛等事既超三乘恐難信受故舉三乘對比決之九約機顯理差別如此經第九地初偈云若衆生下劣其心厭沒者示以聲聞道令出於衆苦若復有衆生諸根小明利樂於因緣法為說辟支佛若人根明利有大慈悲心饒益諸衆生為說菩薩道若有無上心決定樂大事為示於佛身說無盡佛法解云此明一乘法門主伴具足故云無盡佛法不同三乘一相一寂等法以此地中作大法師明說法儀軌是故開示一乘三乘文義差別也十本末開合差別如大乘同性經云所有聲聞法辟支佛法菩薩法諸佛法如是一切諸法皆悉流入毗盧遮那智藏大海此文約本末分異仍會末歸本明一乘三乘差別顯耳此上十證足為龜鏡

其別敎一乘所明行位因果等相與彼三乘敎施設分齊全別不同廣在經文略如下辨縱無敎證依彼義異尚須分宗況聖敎雲披煥然溢目矣二該攝門者一切三乘等本來悉是彼一乘法何以故以三乘望一乘有二門故謂不異不一也初不異亦二一以三即一故不異二以一即三故不異問若據初門三即一者未知彼三爲存爲壞若存如何唯一若壞彼三乘機更依何法而得進修答有四句一由即一故不待壞二由即一故不礙存三由即一故無不壞四由即一故無可存由初二義三乘機得有所依由後二義三乘機得入一乘由四句俱即一故是故唯有一乘更無餘也二以一乘即三明不異者隱顯四句反上思之是故唯有三乘更無一也此如下同敎中辨二不一者此即一之三與上即三之一是非一門也是則不壞不一而明不異又此中不一是上分相門此中不異是此該攝門也二同敎者於中二初分諸乘後融本末初中有六重一明一乘於中有七初約法相交參以明一乘謂如三乘中亦有說因陀羅網及微細等事而主伴不具或亦說華藏世界而不說十等或一乘中亦有三乘法相等謂如十眼中亦有五眼十通中亦有六通等而義理皆別此則一乘垂於三乘三乘參於一乘是則兩宗交接連綴引攝成根欲性令入別敎一乘故也二約攝方便謂彼三乘等法總爲一乘方便故皆名一乘所以經云諸有所作皆爲一大事故等也三約所流辨謂三乘等悉從一乘流故經云汝等所行是菩薩道等又經云毗尼者即大乘也四約就勝門即以三中大乘爲一乘以望別敎雖權實有異同是菩薩所乘故故經云唯此一事實餘二則非眞又云止息故說二等此文有二意一若望上別敎餘二者則大小二乘也以聲聞等利鈍雖殊同期小果故開一異三故若望同敎即聲聞等爲二也又融大同一故五約敎事深細如經云我常在靈山等六約八義意趣依攝論如問答中辨七約十義方便如孔目中說依上諸義即三乘等並名一乘皆隨本宗定故主伴不具故是同非別也二明二乘有三種一者一乘三乘名爲二乘謂如經中四衢所授并臨門三車此中合愚法同迴心俱是小乘故有二耳二者大乘小乘爲二乘此則合一同三開愚法異迴心三者聲聞緣覺爲二乘此通愚法及迴心又初約一乘次約三乘後約小乘準可知之三明三乘亦有三種一者一乘三乘小乘名爲三乘此爲顯法本末故上開一乘下開愚法故有三也以經中愚法二乘並在所引諸子中故知三乘外別有小乘三車引諸子故知小乘外別有三乘三人俱出至露地已更別授大白牛車故知三乘外別有一乘問何以得知愚法二乘在所引中耶答以彼愚法約大乘終敎已去並不名究竟出三界故何以故以人執煩惱未永斷故但能折伏而已故彌勒所問經論云一切聲聞辟支佛人不能如實修四無量不能究竟斷諸煩惱但能折伏一切煩惱故也又經云汝等所得涅槃非眞滅度又經云若不信此法得阿羅

漢果無有是處又大品云欲得阿羅漢等果當學般若波羅蜜是故當知羅漢實義在大乘中是故大乘必具三也故普超三昧經云如此大乘中亦有三乘則爲三藏謂聲聞藏緣覺藏菩薩藏唯大乘中得有三藏餘二乘中則無此也入大乘論中亦同此說是故當知門外三車不通愚法以法華非小乘故其瑜伽聲聞決擇及雜集等論辨聲聞等教行位果及斷惑分齊與婆沙俱舍等不同者是其事也是故當知一乘三乘小乘分齊別也

由此義故大智度論云般若波羅蜜有二種一共二不共言共者謂此摩訶衍經及餘方等經共諸聲聞衆集共說故不共者如不思議經不與聲聞共說故解云不思議經者彼論自指華嚴是也以其唯說別教一乘故名不共義準知之如四阿含經名不共以唯說愚法二乘教故如大品等經共集三乘衆通說三乘法具獲三乘益故云共也此中通大之小非愚法通小之大非一乘依此三義故梁攝論云善成立有三種一小乘二三乘三一乘其第三最居上故名善成立即其事也若言說大品等時一音異解得小果故有三乘者說華嚴時何不異解得小果耶又說增一等時何不異解得大果耶是故當知三宗各別理不疑也二者大乘中乘小乘爲三乘此有三義一則融一乘同大乘合愚法同小乘故唯三也教理可知此約一乘辨二則大乘中自有三乘如上所說三則小乘中亦有三如小論中自有聲聞法緣覺法及佛法此中佛法但慈悲愛行等異於二乘故也四者或爲四乘亦有三種一謂一乘三乘爲四此則開一異三合二聲聞故也二謂一乘三乘小乘人天爲四此總開意也三謂三乘人天爲四準上可知五者或爲五乘亦有三種一謂一乘三乘小乘爲五二謂三乘人天爲五三謂佛與二乘天及梵亦爲五並準釋可知六者或無量乘謂一切法門也故此經云於一世界中聞說一乘者或二三四五乃至無量乘此之謂也上來分乘竟二融本末者此同文說諸乘等會融無二同一法界有其二門一泯權歸實門即一乘教也二攬實成權門則三乘教等也初則不壞權而即泯故三乘即一乘而不礙三後則不異實而即權故一乘即三乘而不礙一是故一三融攝體無二也問若爾二門俱齊如何復說有權實耶答義門異故權實恒存理徧通故全體無二何者謂權起必一向賴於實是故攬實實不失實現未必一向籍於權故泯權權不立是故三乘即一雖具存壞竟必有盡一乘即三雖具隱顯竟恒無盡由此鎔融有其四句一或唯一乘謂如別教二或唯三乘如三乘等教以不知一故或亦一亦三如同教四或非一非三如上果海此四義中隨於一門皆全收法體是故諸乘或存或壞而不相礙也準思可解餘釋乘明體等並如別說上來明建立一乘竟

第二教義攝益者此門有二先辨教義分齊後明攝益分齊初中又二先示相後開合初中有三義一者如露地牛車自有教義謂十十無盡主伴具足如華嚴說此當別教一乘

二者如臨門三車自有教義謂界內示爲教得出爲義仍教義即無分此當三乘教如餘經及瑜伽等說三者以臨門三車爲開方便教界外別授大白牛車方爲示眞實義此當同教一乘如法華經說二開合者有二先別後總別中一乘三乘各有三句三乘三句者或具教義約三乘自宗說或唯教非義約同教一乘說或俱非教義約別教一乘說爲彼所目故也一乘三句者或具教義約自別教說或唯義非教約同教說或俱非教義唯約三乘教說隱彼無盡教義故後總者或教義俱教以三乘望一乘故或教義俱義以一乘望三乘故或具此三句約同教說或皆具教義各隨自宗差別說矣二明攝益分齊者於中有三一或唯攝界內機令得出世益即以爲究竟此約三乘當宗說亦如瑜伽等辨二或攝界外機令得出出世益方爲究竟此有二種若先以三乘令其得出後乃方便得一乘者此即一乘三乘和合說故屬同教攝亦名迴三入一教此如法華經說若先於一乘

已成解行後於出世身上證彼法者即屬別教一乘攝此如小相品說三或通攝二機令得二益此亦有二若先以三乘引出後令得一乘亦是三一和合攝機成二益故屬同教此如法華經說若界內見聞出世得法出出世證成或界內通見聞解行出世唯解行出出世唯證入此等屬別教一乘此如華嚴說第三敘今古立教者謂古今諸賢所立教門差別非一且略敘十家以爲龜鏡一依菩提流支依維摩經等立一音教謂一切聖教皆是一音一味一雨等霔但以衆生根行不同隨機異解遂有多種如克其本唯是如來一圓音教故經云佛以一音演說法衆生隨類各得解等是也二依誕法師等依楞伽等經立漸頓二教謂以先習小乘後趣大乘大由小起故名爲漸亦大小俱陳故即涅槃等教是也如直往菩薩等大不由小故名爲頓亦以無小故即華嚴是也遠法師等後代諸德多同此說三依光統律師立三種教謂漸頓圓光師釋意以根未熟先說無常後說常先

說空後說不空深妙之義如是漸次而說故名漸教爲根熟者於一法門具足演說一切佛法常與無常空與不空同時俱說更無漸次故名頓教爲於上達分階佛境者說於如來無礙解脫究竟果海圓極秘密自在法門即此經是也後光統門下遵統師等諸德並亦宗承大同此說四依大衍法師等一時諸德立四宗教以通收一代聖教一因緣宗謂小乘薩婆多等部二假名宗謂成實經部等三不眞宗謂諸部般若說即空理明一切法不眞實等四眞實宗涅槃華嚴等明佛性法界眞理等五依護身法師立五種教三種同前衍師等第四名眞實宗教謂涅槃等經明佛性眞理等第五明法界宗謂華嚴明法界自在無礙法門等六依耆闍法師立六宗教初二同衍師第三名不眞宗明諸大乘通說諸法如幻化等第四名眞宗明諸法眞空理等第五名常宗明說眞理恒沙功德常恒等義第六名圓宗明法界自在緣起無礙德用圓備亦華嚴法門等是也七依南岳思禪師

及天台智者禪師立四種教統攝東流一代聖教一名三藏教謂是小乘故彼自引法華經云不得親近小乘三藏學者又智論中說小乘爲三藏教大乘爲摩訶衍藏二名通教謂諸大乘經中說法通益三乘人等及大品中乾慧等十地通大小乘者是也三名別教謂諸大乘經中所明道理不通小乘等者是也四名圓教爲法界自在具足一切無盡法門一即一切一切即一等即華嚴等經是也八依江南愍法師立二教一釋迦經謂屈曲教以逐物機隨計破著故如涅槃等二盧舍那經謂平等道教以逐法性自在說故即華嚴是也九依梁朝光宅寺雲法師立四乘教謂臨門三車爲三乘四衢所授大白牛車方爲第四以彼臨門牛車亦同羊鹿俱不得故餘義同上辨信行禪師依此宗立二教謂一乘三乘三乘者則別解別行及三乘差別并先習小乘後趣大乘是也一乘者謂普解普行唯是一乘亦華嚴法門及直進等是也十依大唐三藏玄奘法師依解深密經金光明經及瑜伽論立三種教即三法輪是也一轉法輪謂於初時鹿野園中轉四諦法輪即小乘法二名照法輪謂中時於大乘內密意說言諸法空等三名持法輪謂於後時於大乘中顯了意說三性及眞如不空理等此三法輪中但攝小乘及三乘中始終二教不攝別教一乘何以故以華嚴經在初時說非是小乘故彼持法輪在後時說非是華嚴故是故不攝華嚴法門也此上十家立教諸德並是當時法將英悟絕倫歷代明模階位叵測祇如思禪師及智者禪師神異感通迹參登位靈山聽法憶在於今諸餘神應廣如僧傳又如雲法師依此開宗講法華經感天雨花等神迹如僧傳其餘諸法師行解超倫亦如僧傳此等諸德豈夫好異但以備窮三藏覩斯異軫不得已而分之遂各依教開宗務存通會使堅疑碩滯冰釋朗然聖說差異其宜各契耳

第四分教開宗者於中有二初就法分教教類有五後以理開宗宗乃有十初門者聖教萬差要唯有五一小乘教二大乘始教三終教四頓教五圓教初一即愚法二乘教後一即別教一乘以經本中下文內爲善伏太子所說名爲圓滿脩多羅故立此名也中間三者有其三義一或總爲一謂一三乘教也以此皆爲三人所得故如上所引說二或分爲二所謂漸頓以始終二教所有解行並在言說階位次第因果相承從微至著通名爲漸故楞伽云漸者如菴摩勒果漸熟非頓此之謂也頓者言說頓絕理性頓顯解行頓成一念不生即是佛等故楞伽云頓者如鏡中像頓現非漸此之謂也以一切法本來自正不待言說不待觀智如淨名以嘿顯不二等又寶積經中亦有說頓教脩多羅故依此立名三或開爲三謂於漸中開出始終二教即如上說深密經等三法輪中後二是也依是義故法鼓經中以空門爲始以不空門爲終故彼經云迦葉白佛言諸摩訶衍經多說空義佛告迦葉一切空經是有餘說唯有此經是無上說非有餘說復次迦葉如波斯匿王常

十一月設大施會先飯餓鬼孤貧乞者次施沙門及婆羅門甘饍衆味隨其所欲諸佛世尊亦復如是隨諸衆生種種欲樂而爲演說種種經法若有衆生懈怠犯戒不勤隨順捨如來藏常住妙典好樂修學種種空經乃至如來藏常住妙典名爲終教又起信論中約頓教門顯絶言眞如約漸教門說依言眞如就依言中約始終二教說空不空二眞如也此約法以分教耳若就法義如下別辨二以理開宗宗乃有十一我法俱有宗此有二一人天乘二小乘小乘中犢子部等彼立三聚法一有爲聚法二無爲聚法三非二聚法初二是法後一是我又立五法藏一過去二未來三現在四無爲五不可說此即是我不可說是有爲無爲故二法有我無宗謂薩婆多等彼說諸法二種所攝一名二色或四所攝謂三世及無爲或五謂一心二心所三色四不相應五無爲故一切法皆悉實有也三法無去來宗謂大衆部等說有現在及無爲法以

過未體用無故四現通假實宗謂法假部等彼說無去來現在世中諸法在蘊可實在界處假隨應諸法假實不定成實論等經部別師亦即此類五俗妄眞實宗謂說出世部等世俗皆假以虛妄故出世法皆實非虛妄故六諸法但名宗謂說一部等一切我法唯有假名都無體故此通初教之始準知七一切法皆空宗謂大乘始教說一切諸法皆悉眞空然出情外無分別故如般若等八眞德不空宗謂如終教諸經說一切法唯是眞如如來藏實德故有自體故具性德故九相想俱絶宗如頓教中顯絶言之理等如淨名嘿頤等準知十圓明具德宗如別教一乘主伴具足無盡自在所顯法門是也第五乘教開合者於中有三初約教開合二以教攝乘三諸教相收初約教者然此五教相攝融通有其五義一或總爲一謂本末鎔融唯一大善巧法二或開爲二一本教謂別教一乘爲諸教本故二末教謂小乘三乘從彼所流故又名究竟及方便以三乘小乘望

一乘悉爲方便故三或開爲三謂一乘三乘小乘教以方便中開出愚法二乘故四或分爲四謂小乘漸頓圓以始終二教俱在言故五或散爲五謂如上說二以教攝乘者有二先一乘隨教有五一別教一乘云云二同教一乘云云三絶想一乘如楞伽此頓教四約佛性平等爲一乘等此終教云云五密義意一乘如八意等此約始教云云二明三乘亦有五一小乘中三謂始別終同以俱羅漢故二始教中三始終俱別以有入寂故三終教中三始終俱同並成佛故四頓教中三始終俱離云云五圓教中三始終俱同汝等所行是菩薩道等故云云三諸教相收者有二門一以本收末門二以末歸本門初中於圓內或唯一圓教以餘相皆盡故或具五教以攝方便故頓教中或唯一頓教亦以餘相盡故或具四教以攝方便故熟教中或一或三初教中或一或二小乘中唯一皆準上知之二以末歸本小乘內或一以據自宗故或五謂於後四教皆有爲方便故初教中或一是自宗故或四謂

於後三教皆有作方便故熟教中或一或三頓教中或一或二圓教中唯一皆準上知之是諸教下所明義理交絡分齊準此思之是則諸教本末句數結成教網大聖善巧長養機緣無不周盡故此經云張大教網置生死海漉人天魚置涅槃岸此之謂也

第六教起前後者於中有二初明稱法本教二明逐機末教初者謂別教一乘即佛初成道第二七日在菩提樹下猶如日出先照高山於海印定中同時演說十十法門主伴具足圓通自在該於九世十世盡因陀羅微細境界即於此時一切因果理事等一切前後法門乃至末代流通舍利見聞等事並同時顯現何以故卷舒自在故舒則該於九世卷則在於一時此卷即舒舒又即卷何以故同一緣起故無二相故經本云於一塵中建立三世一切佛事等又云於一念中即八相成道乃至涅槃流通舍利等廣如經說是故依此普聞一切佛法並於第二七日一時前後說前後一時說如世間印法讀文則句義前後印之則同時顯現同時前後理不相違當知此中道理亦爾準以思之二逐機末教者謂三乘等有二義一與一乘同時異處說二異時異處說初義者是同教故本不離本故依本而成故後義者本末相分故與本非一故此二各有二義一三乘二小乘初者密迹力士經說佛初成道竟七日思惟已即於鹿園中以衆寶等莊嚴法座廣集三乘衆梵王請佛爲轉法輪廣益三乘衆得大小等果乃至廣說如彼經中又大品經云佛初在鹿野轉四諦法輪無量衆生發聲聞心無量衆生發獨覺心無量衆生發阿耨多羅三藐三菩提心行六波羅蜜無量菩薩得無生忍住初地二地乃至十地無量一生補處菩薩一時成佛解云以此教證當知最初第二七日即說三乘法與一乘同時說也二小乘者如彌沙塞律說佛初成道竟入三昧七日後乃於鹿野苑而轉法輪故知小乘亦與一乘同時說也又普曜經云第二七日提謂等五百賈人施佛麨蜜佛與授記當得作佛等此經所說雖通三乘等教有義亦攝人天等法亦與一乘同時說也問說時既同何故說處別耶答爲約時處寄顯法故須同異也故地論云時處等校量顯示勝故同時者顯是同教故異處者示非別教故如別教一乘在菩提樹下說者欲明此是得菩提處即顯如來自所得法稱本而說故不移處說也餘三乘等法欲明逐機改異故移處就機鹿園而說顯非本也第二時處俱異者與一乘不即義故時處俱別也或三七日後說如法華經或六七日後說如四分律及薩婆多論說或七七日乃說如興起行經或八七日乃說如十誦律說或五十七日後說如大智論說或一年不說法經十二年方度五人如十二遊經說有人解云智論五十七日者即五十箇七日與十二遊經一年同也以此等教證當知三乘小乘教並非第二七日說由與一乘教差別故隨機宜故餘可準知

第七決擇前後意者然諸教前後差別難知略以十門分別其意一或有衆生於此世中

小乘根性始終定者即見如來從初得道乃至涅槃唯說小乘未曾見轉大乘法輪如小乘諸部執不信大乘者是二或有衆生於此世中小乘根不定故堪進入大乘初教即便定者即見如來初時轉於小乘法輪翻諸外道後時見轉大乘初教即空法輪迴諸小乘如中論初說者是三或有衆生於此世中於小乘及初教根不定故堪入終教即便定者即初時見轉小乘法輪中時見轉空教法輪後時見轉不空法輪如解深密經等說者是四或有衆生於此漸教中根不定故堪入頓教即便定者即見初示言說之教猶非究竟後顯絕言之教方為究竟如維摩經中初三十二菩薩及文殊等所說不二並在言說中後維摩所顯絕言之教以為究竟者是五或有衆生於此世中頓悟機熟即便定者即見佛從初得道乃至涅槃不說一字如楞伽說又涅槃經云若知如來常不說法是名菩薩具足多聞等六或有衆生於此世中三乘根性定者見佛從初即說三乘教法乃至涅槃更無餘說如上密迹力士經及大品經說若是七或有衆生於此世中三乘根不定故堪進入同教一乘者即見自所得三乘之法皆依一乘無盡教起是彼方便阿含施設是故諸有所修皆迴向一乘如會三歸一等又如上所引三乘與一乘同時說者等八或有衆生於此世中三乘根不定故堪可進入別教一乘者即知彼三乘等法本來不異別教一乘何以故為彼所目故更無異事故如法華經同教說者是九或有衆生於此世中具有普賢機者即見如來從初成道乃至涅槃一切佛法普於初時第二七日海印定中自在演說無盡具足主伴無窮因陀羅網微細境界本來不見說三乘小乘等法如華嚴經別教中說者是此約普賢教分見聞及解行處說十或有衆生於一乘別教解行滿足已從入果海者即見上來諸教並是無盡性海隨緣所成更無異事是故諸教即是圓明無盡果海具德難思不可說不可說也此約一乘入證分齊處說餘可準知

第八施設異相者然此異相繁多略約十門以顯無盡何者十異一者時異謂此一乘要在初時第二七日說猶如日出先照高山等故論云此示法勝故在初時及勝處說也若爾何故不初七日說思惟因緣行等如論釋又此即是時因陀羅網等故即攝一切時若前若後各不可說劫通前際後際並攝在此一時中也三乘等不爾以隨逐機宜時不定故或前或後亦不一時收一切劫等二者處異謂此一乘要在蓮華藏世界海中衆寶莊嚴菩提樹下則攝七處八會等及餘不可說不可說世界海並在此中以一處攝一切處故是故不動道樹徧昇六天等者是此義也又此華藏世界通因陀羅網故周測諸塵於此稱法界處說彼一乘稱法界法門也三乘等則不爾在娑婆界木樹等處亦無一處即一切處等問若爾何故佛地經等亦在淨土中說耶答彼經但云在光曜宮殿等具十八種圓滿亦不別指摩竭提國等以彼為地上菩薩說佛地功德故在三界外受用土中此

三乘終教及一乘同教說若此華嚴皆云在華藏界內摩竭國等不云娑婆內亦不云三界外故知別也餘義準知三者主異謂此一乘要是盧舍那十身佛及無盡三世間說如普賢行品云佛說菩薩說刹說衆生說三世一切說等不同三乘等是化身及受用身等說餘義準知四者衆異謂此一乘經首唯列普賢等菩薩及佛境界中諸神王衆不同三乘等或唯聲聞衆或大小二衆等問若爾何故第九會中有聲聞衆耶答彼中列聲聞意者有二種一寄對顯法故爲示如聾如盲顯法深勝也二文殊出會外所攝六千比丘非是前所引衆此等皆是已在三乘中令迴向一乘故作是說也五者所依異謂此一乘教起要依佛海印[廿二]三昧中出不同[廿三]三乘等依佛後得智出六者說異謂此一乘此一方說一事一義一品一會等時必結通十方一切世界皆同此說主伴共成一部是故此經隨一文一句皆徧十方多文多句亦皆徧十方三乘等則不爾但隨一方一相說無此主伴該通等也七者位異謂此一乘所有位相上下皆齊仍一一位中攝一切位是故乃至佛等諸位在信等位中餘位亦然三乘中則不爾但隨當位上下階降皆不相雜也餘如下說八者行異謂隨一菩薩則具信等六位一一位中所有定散等差別行相並一時修如東方一切世界中常入定等西方世界中常供養佛等如是十方世界中盡窮法界行亦不分身一時皆徧滿一念皆徧修一一念中亦如此信位滿心已去一一位皆如是修更無優劣又一行即一切行等通因陀羅網等三乘則不爾地上菩薩猶各有分齊況地前者乎餘如下說九者法門異謂略舉十種以明之一彼有三佛此有十佛二彼有六通此有十通三彼有三明此有十明四彼有八解說此有十解脫五彼有四無畏此有十無畏六彼有五眼此有十眼七彼說三世此說十世八彼有四諦此有十諦九彼有四辯此有十辯十彼有十八不共法此有十不共法餘門無量廣如經說十者事異謂隨有舍林池地山等事皆是法門或是行或是位或教義等而不壞其事仍一一塵中皆具足法界一切差別事因陀羅微細成就隨一事起皆悉如是三乘等則不爾但可說即空即眞如等故不同此也又若以神通不思議力容得蹔現非是彼法自恒[廿一]如是餘可準[廿四]口第八門竟後有所詮義理二門成中下二卷畢十門矣

華嚴一乘教義分齊章卷第一

音釋

分齊 分符問切齊在詣切分齊限量也　儐從 儐必刃切從疾用切隨行也　尠 息淺切少也　軌 居洧切　綴 陟衛切聯也　準 之尹切　攬 魯敢切持也　鎔 余封切鎔也　叵 普火切不可也　覥 見　嘿 莫北切不言也

華嚴一乘教義分齊章卷第二　跡二

唐大薦福寺沙門法藏述

第九明諸教所詮差別者略舉十門義差別故顯彼能詮差別非一餘如別說一所依心識二明佛種性三行位分齊四修行時分五修行依身六斷惑分齊七二乘迴心八佛果義相九攝化境界十佛身開合第一心識差別者如小乘但有六識義分心意識如小乘論說於阿賴耶識但得其名如增一經說若依始教於阿賴耶識但得一分生滅之義以於眞理未能融通但說凝然不作諸法故就緣起生滅事中建立賴耶從業等種辨體而生異熟報識爲諸法依方便漸漸引向眞理故說熏等悉皆即空如解深密經云若菩薩於內於外不見藏住不見熏習不見阿賴耶不見阿賴耶識不見阿陀那不見阿陀那識若能如是知者是名菩薩菩薩如來齊此建立一切心意識祕密善巧瑜伽中亦同此說解云既齊此不見等處立爲心意等善巧故是故所立賴耶生滅等相皆是密意不令如言而取故會歸眞也若依終教於此賴耶識得理事融通二分義故論但云不生不滅與生滅和合非一非異名阿梨耶識以許眞如隨熏和合成此本識不同前教業等種生故楞伽云如來藏爲無始惡習所熏名爲藏識又云如來藏受苦樂與因俱若生若滅又云如來藏名阿賴耶識而與無明七識俱又起信云自性清淨心因無明風動成染心等如是非一問眞如既言常法云何得說隨熏起滅既許起滅如何復說爲凝然常答既言眞如常故非如言所謂常也何者聖說眞如爲凝然者此是隨緣作諸法時不失自體故說爲常是即不異無常之常名不思議常非謂不作諸法如情所謂之凝然也故勝鬘中云不染而染者明隨緣作諸法也染而不染者明隨緣時不失自性由初義故俗諦得成由後義故眞諦復立如是眞俗但有二義無有二體相融無礙離諸情執是故論云智障極盲闇謂眞俗別執此之謂也此眞如二義同前始教中約法相差別門故但說一分凝然義也此終教中約體相鎔融門故說二分無二之義此義廣如起信義記中說又如十地經云三界虛妄唯一心作攝論等約始教義釋爲賴耶識等也十地論約終教釋爲第一義眞心也又如達磨經頌攝論等釋云此界等者界謂因義即種子識如是等瑜伽論約終教釋云此性者即如來藏性依此有諸趣等者如勝鬘經說依如來藏有生死依如來藏有涅槃等乃至廣說是故當知二門別也若依頓教即一切法唯一眞如心差別相盡離言絕慮不可說也如維摩經中三十二菩薩所說不二法門者是前終教中染淨鎔融無二之義淨名所顯離言不二是此門也以其一切染淨相盡無有二法可以融會故不可說爲不二也若依圓教即約性海圓明法界緣起無礙自在一即一切一切即一主伴圓融故說十心以顯無盡如離世間品及第九地說又唯一法界性起心亦具十德如性起品說此等據別教言若約同教即攝前諸教所說心識何以故是此方便故從此而流

故餘可準之問云何一心約就諸教得有如是差別義耶答此有二義一約法通收二約機分齊初義者由此甚深緣起一心具五義門是故聖者隨以一門攝化衆生一攝義從名門如小乘教說二攝理從事門如始教說三理事無礙門如終教說四事盡理顯門如頓教說五性海具德門如圓教說是即不動本而常末不壞末而恒本故五義相融唯一心轉也二約機明得法分齊者或有得名而不得義如小乘教或有得名得一分義如始教或有得名得具分義如終教或有得義而不存名如頓教或有名義俱無盡如圓教其餘義門如唯識章說第二明種性差別者若依小乘種性有六種謂退思護住昇進不動不動性中有三品上者佛種性中者獨覺性下者聲聞性如舍利弗等雖於此中說佛一人有佛種性然非是彼大菩提性以於佛功德不說盡未來際起大用等故是故當知於此教中除佛一人餘一切衆生皆不說有大菩提性餘義如小乘論說若依三乘教種性差別略有三說一約始教即就有爲無常法中立種性故即不能徧一切有情故五種性中即有一分無性衆生故顯揚論云云何種性差別五種道理謂一切界差別可得故乃至云唯現在世非般涅槃法不應理故乃至廣說是故當知由法爾故無始時來一切有情有五種性第五種性無有出世功德因故永不滅度由是道理諸佛利樂有情功德無有斷盡其有種性者瑜伽論云種性略有二種一本性住二習所成本性住者謂諸菩薩六處殊勝有如是相從無始世展轉傳來法爾所得習所成者謂先串習善根所得此中本性即內六處中意處爲殊勝即攝賴耶識中本覺解性爲性種性故梁攝論云聞熏習與阿賴耶識中解性和合一切聖人以此爲因然瑜伽既云具種性者方能發心即知具性習二法成一種性是故此二緣起不二隨闕一不成亦不可說性爲先習爲後但可位至堪任已去方可約本說有性種約修說爲習種然有二義而無二事如上攝論云二義和合爲一因故得知也問此二種性與仁王及本業經中六種性內習種性種有何差別耶答彼經大都約位而說以初習爲習種性久習積成爲性種性故說習種在十住性種在十行三賢之前但名善趣不名種性瑜伽中久習名習種約本爲性種而此二種非初非中後是故經說習故成性論中說爲依性起習良以此二互成緣起無二相故經論互說義方備足又經說種性在發心後論中種性在發心前何以爾者以其至得位時功能万顯是故經說在三賢位中然彼功能必有所依是故論中說在位前要由功能顯方可說有故經不違論要由有性方起功能故論不違經亦是互舉義意融通問又以何義知種性至堪任位耶答以論說種性必具性習既已有習必已修行若已修行必至堪任若不從愚夫至堪任已來中間修此串習行者更何位修也以於愚位未修習故得位已去具第二住故是故當知從愚位未修串習行至彼堪任串習方成故得性習通融以爲種

性問若要待習方說性者愚位未習豈無性種如其無者後不應有先無後有非性種故如其有者無習有性不應理故論不說故答此二既爲緣起故無習時亦無彼性由此亦立無性有情先無後有非性種者此亦不然以習成處定先有性愚位未習故不說性後起習已不名無習是故習成後說有性隨於諸乘串習何行爾時即說本有彼性問若爾此即唯是一不定性如何得有五種性差別耶答即由此義安立五性何者謂修六度串習行已位到堪任成菩薩種性若習小行到於忍位成聲聞性故智論云煗頂忍等名爲性地善戒經云若得世第一法是名第二位故知前三善根屬種性位若依俱舍論得順解脫分善根位方說有性故彼論云順解脫分者謂定能感涅槃果善此善生已令彼有情名爲身中有涅槃法獨覺準知由此即立三乘種性若於三行隨一修行未至本位爾時立爲不定種性若於三行全未修行爾時立爲無有種性由此當知諸乘種性皆就習說問若愚位無習即無性者後縱起習何得爲有答有習非是無習位故是故有習常恒有無習自恒無既不以無習而作習亦不以無性而爲性以分位差別故如涅槃經云三種人中畢竟死者謂一闡提無佛性也善男子一闡提輩若遇善友諸佛菩薩聞說深法及以不遇俱不得離一闡提心何以故斷善根故一闡提輩亦得阿耨多羅三藐三菩提心所以者何若能發菩提之心即不復名一闡提性也善男子以何緣故說一闡提得阿耨多羅三藐三菩提一闡提輩實不得阿耨多羅三藐三菩提如命盡者等乃至廣說當知此中就位前後有無恒定不相由也二約終教即就真如性中立種性故則徧一切衆生皆悉有性故智論云白石有銀性黃石有金性水是濕性火是熱性一切衆生有涅槃性以一切妄識無不可歸自真性故如經說言衆生亦爾悉皆有心凡有心者定當得成阿耨多羅三藐三菩提以是義故我常宣說一切衆生皆有佛性問如有難云若諸有心悉得菩提者佛亦有心亦應當得若言佛雖有心更非當得是即無性衆生雖有是心亦非當得答經中已自揀濫故但云衆生有心不云佛矣以處處受生名爲衆生故不同佛也問若並有性如何建立五種性中無性者耶答論自有釋故寶性論云一向說闡提無涅槃性不入涅槃者此義云何爲欲示顯謗大乘因故此明何義爲欲迴轉誹謗大乘心依無量時故作是說以彼實有清淨佛性故又佛性論云問曰若爾云何佛說衆生不住於性永無般涅槃耶答曰若憎背大乘者此法是一闡提因爲令衆生捨此法故若墮闡提因於長夜時輪轉不息以是義故經作是說若依道理一切衆生皆悉本有清淨佛性若不得般涅槃者無有是處是故佛性決定本有離有離無故解云又此論前文廣破無性乃至末文云三者失同外道有本定有無本定無有不可滅無不可生此等過失由汝邪執無性義生乃至廣說問前始教中決定說有無性衆生此終教中並皆有性云何會

通答亦諍自有釋故佛性論第二卷云何故復有經說闡提衆生決定無有般涅槃性若爾二經便自相違如何會二說一了一不了故不相違解云若小乘中但佛一人有佛性餘一切人皆不說有若三乘始教中以漸異小乘故說多人有猶未全異彼故許一分無性是故論中判為權施不了說也問若依終教一切衆生皆當作佛即衆生雖多亦有終盡若如是者最後成佛即無所化所化無故利他行闕利他行闕成佛不應道理又令諸佛利他功德有斷盡故如其一切盡當作佛而言衆生終無盡者即有自語相違過失以無終盡者永不成佛故又如一佛度無量人於衆生界有損已不若有漸損必有終盡有損無盡不應理故若無損者即無滅度有滅無損不應理故依如是等道理佛地論等由此建立無性有情離上諸過失此義云何答若謂衆生由有性故並令成佛說有盡者是即便於衆生界中起於減見衆生界既減佛界必增故於佛界便起增見如是增減非是正見是故不增減經云舍利弗大邪見者所謂見衆生界增見衆生界減乃至廣說設避此見故立此一分無性有情為不增減者彼終不能離增減見何以故以彼見於諸有性者並成佛故即便起於斷見滅見諸無性者不成佛故即便起於常見增見以彼不了衆生界故是故經云一切愚癡凡夫不如實知一法界故不能實見一法界故起邪見心謂衆生界增衆生界減又文殊般若經云假使一佛住世若一劫若過一劫如一佛世界復有無量無邊恒河沙諸佛如是一一佛若一劫若過一劫晝夜說法心無暫息各各度於無量河沙衆生皆入涅槃而衆生界亦不增減乃至十方諸佛世界亦復如是一一諸佛說法敎化各度無量河沙衆生皆入涅槃於衆生界亦不增不減何以故衆生定相不可得故義言說衆生界猶如虛空假使無量勝神通之者各無量劫飛行虛空求空邊際終不可盡非以不盡不名遊行非以遊行令其得際當知此中道理亦爾非以當得令其有終非以無終說有無得是故諸難無不通也又為成諸佛利他功德無斷盡故立一分無性衆生者是即令彼諸佛但有變化利他功德亦即斷彼隨他受用諸功德也以無菩薩證諸地故又化他中亦但有麁斷滅彼細以無一人得二乘無漏故又令已後諸佛無有一佛得說三乘等敎以無得聖機故即斷諸佛同體大悲也又若定意謂悉有性故必皆有盡恐最後佛闕利他行故立一分定無性者然彼後佛終於利他行不圓滿以其所化無一有情得聖果故但佛菩薩二利之中利他為最何有不令一人得聖果而於自身得成佛耶又本皆發弘誓願云令諸衆生悉得菩提是故令得故本願不虛而衆生界不可盡故本願不斷若不爾者違本願故行願虛故虛行成佛不應理故是故雖欲避上諸失建立無性不謂彼過還隨此宗是故無性非為究竟了義也問夫論種性必是有為如何此敎約眞如為種性耶答以眞如隨緣與染和合成本識時即彼眞中有本覺無漏内熏

衆生爲返流因得爲有種性梁攝論說爲梨耶中解性起信論中說梨耶二義中本覺是也又彼論中如來藏具足無漏常熏衆生爲淨法因又寶性論云及彼眞如性者彼本云如六根聚經說六根如是從無始來究竟諸法爲體故解云以眞如通一切法今揀去非情故故約六處衆生數中取彼畢竟眞如理以爲性種性也此與瑜伽所說名同但彼約始教以理從事麤相而說故約事中明種性故也地持云種性麤相我已略說此之謂也寶性論中約此終教以事從理深細而說故就眞如明性種性是故佛性論云自性清淨心名爲道諦又涅槃經云佛性者名第一義空第一義空名爲智慧此等並就本覺性智說爲性種其習種亦從眞如所成故攝論云多聞熏習從最清淨法界所流等又起信論中以眞如體相二大爲內熏因眞如用大爲外熏緣以與無明染法合故是故三大內外說熏以熏力故無明盡時冥合不二唯一眞如也三約頓教明者唯一眞如離言說相名

爲種性而亦不分性習之異以一切法由無二相故是故諸法無行經云云何是事名爲種性文殊師利一切衆生皆是一相畢竟不生離諸名字一異不可得故是名種性以此準之上來約三乘說竟第三約一乘有二說一攝前諸教所明種性並皆具足主伴成宗以同教故攝方便故二據別教種性甚深因果無二通依及正盡三世間該收一切理事解行等諸法門本來滿足已成就訖故大經云菩薩種性甚深廣大與法界虛空等此之謂也若隨門顯現即五位之中位位內六決定義等名爲種性亦即此法名爲果相以因果同體唯一性故廣如經說餘可準知問云何種性約諸教差別不同耶答此亦有二義一約法辨隱顯相收二約機明得法分齊初義者由此種性緣起無礙具五義門是故諸教各述一門隨機攝化義不相違何者爲五一是隨執非有門如小乘說二隨事虧盈門如始教說三隨理徧情門如終教說四絕相離言門如頓教說五性備衆德門如圓教說

義雖有五然種性圓通隨攝徧收隱顯齊致也二明得法分齊者或一切皆無唯除佛一人如小乘說或一切皆有唯除草木等如終教說或亦有亦無如始教說以許一分無性故或非有非無如頓教說以離相故或具前四如一乘方便處說或即因具果通三世間如圓教說餘可準知第三行位差別者於諸教中皆以三義略示一明位相二明不退三明行相初者依小乘有四位謂方便見修及究竟也又說小乘十二住以爲究竟及說三界九地十一地等廣如小論說二不退者此中修行至忍位得不退故也其行相亦如彼諸論說問何故小乘行位等相不廣顯耶答此中意者以義差別顯教不同而小乘異大乘理無疑故不待說也若依初教亦以三義顯初位相者此中有二一爲引愚法二乘令迴心故施設迴心教亦但有見修等四位及九地等名同小乘或立五位謂見道前七方便內分前三種爲資糧位以遠方便故後四善根爲加行位是近方便故餘名同前又亦

說爲乾慧等十地第九名菩薩地第十名佛地者欲引二乘望上不足漸次修行至佛果故又彼佛果不在十地外同在地中者以引彼故方便同彼以二乘人於現身上得聖果故不在後也又此位相及行相等廣如瑜伽聲聞決擇及雜集論說問何故瑜伽等所明聲聞行位相而不同彼毗曇等耶答不同相者有二義意一爲顯小乘人愚於諸法不了說故二爲方便漸漸引向大乘故耳是故所明行位等法皆悉方便順向大說故不同也

此既非是愚法小乘又非菩薩即知是彼三乘教中聲聞乘也二爲直進人顯位相者彼說菩薩十地差別又以十地說爲見修及通地前以爲大乘十二住義何以故爲影似小乘故又彼地前有四十心以彼十信亦成位故此亦爲似小乘道前四方便故是故梁攝論云如須陀洹道前有四位謂煖頂忍世第一法菩薩地前四位亦如是謂十信十解十行十迴向又亦爲似迴心教故以信等四位爲資糧位十迴向後別立四善根爲加行位見等同前問何故此教所立名數多分影似小乘等耶答爲隨方便影似引彼有勝方便故若全異彼難信受故若全同彼不名引故問若引二乘何須似彼如爲直進何假似彼小耶答有二意故亦稍似小一以始教中直進之人機麤淺故不能盡受大乘深法是故沂示位等法相亦似小乘而義理仍別二凡以大乘似小乘說者皆通二義一爲引小二爲淺機是故說此爲始教也即如何義等者如瑜伽說云何已成就補特伽羅相謂諸聲聞先已串習諸善法故若時安住下品成熟爾時便有下品欲樂下品加行猶往惡趣非於現法證沙門果非於現法得般涅槃若時安住中品成熟爾時便有中品欲樂中品加行不往惡趣於現法中證沙門果非於現法得般涅槃若時安住上品成熟爾時便有上品欲樂上品加行不往惡趣於現法中證沙門果即於現法得般涅槃如說聲聞獨覺亦爾何以故道與聲聞種性同故乃至廣說於菩薩位爲似二乘亦立如是三種成就故彼論云若諸菩薩住勝解行地名下品成就住淨勝意樂地名中品成熟住墮決定究竟地名上品成就若菩薩住下品成熟猶往惡趣此盡第一無數大劫乃至廣說餘二大劫配二成就如是等文類例非一皆具上意可準而知二不退位者依佛性論聲聞至苦忍緣覺至世第一法菩薩至十迴向方皆不退也當知此中聲聞緣覺非是愚法是故皆是此始教中三乘人也亦可菩薩地前總說爲退以其猶墮諸惡趣故如瑜伽云若諸菩薩住勝解行地猶往惡趣故此盡第一無數大劫如是等也三明位中行相差別者如瑜伽云勝解行住菩薩轉時何行何相或時具足聰慧於其諸法能受能持於其義理堪能悟入或於一時不能如是或於一時具足憶念或於一時成於妄類於諸衆生未能了知調伏方便於自佛法亦未了知如實引發善巧方便爲他說法教授教誡勉勵而轉勉勵轉故不能如實知或時虛棄如闇射或中或不中隨欲成故或於一時於大菩提已發心而後

退捨由內意樂故欲令自樂空惡擇故欲令
他樂或於一時聞說甚深廣大法教而生驚
怖猶預疑惑如是等類名勝解行住解云此
是十二住中第二住行相其第一種性住行
相更劣及地上行相皆如彼說若依終教亦
說菩薩十地差別亦不以見修等名說又於
地前但有三賢以信但是行非是位故未得
不退故本業經云未上住前有此十心不云
位也又云始從凡夫地值佛菩薩正教法中
起一念信發菩提心是人爾時名爲住前信
相菩薩亦名假名菩薩名字菩薩其人略修
行十心謂信進等廣如彼說又仁王經云習
忍已前行十善菩薩有進有退猶如輕毛隨
風東西等在此修行經十千劫入十住位方
得不退故十住初即不退墮下二乘地況諸
惡趣及凡地耶設本業經說十住第六心有
退者起信論中釋彼文爲示現退也爲慢緩
者策勵其心故而實菩薩入發心住即得不
退也其行相者起信論說三賢初位中少分
得見法身能於十方世界八相成道利益衆

生又以願力受身自在亦非業繫又依三昧
亦得少分見於報身佛其所修行皆順眞性
謂知法性體無慳貪隨順修行檀波羅蜜等
廣如彼說又梁攝論中十信名凡夫菩薩十
解名聖人菩薩等其地上行位倍前準知是
故當知此中行位與前始教淺深之相差別
顯矣問此教豈不通引二乘何故行位不似
小乘說耶答此後諸教並皆深勝所引二乘
亦是純熟高勝機故不假似彼也若依頓教
一切行位皆不可說以離相故一念不生即
是佛故若見行位差別等相即是顚倒故若
寄言顯者如楞伽云初地即八地乃至云無
所有何次等又思益經云若人聞是諸法正
性勤行精進如說修行不從一地至一地若
不從一地至一地是人不住生死涅槃如是
等也若依圓教者有二義一攝前諸教所明
行位以是此方便故二據別教有其三義一
約寄位顯謂始從十信乃至佛地六位不同
隨得一位得一切位何以故由以六相收故
主伴故相入故相即故圓融故經云在於一

地普攝一切諸地功德是故經中十信滿心
勝進分上得一切位及佛地者是其事也又
以諸位及佛地等相即等故即因果無二始
終無礙於一一位上即是菩薩即是佛者是
此義也二約報明位相者但有三生一成見
聞位謂見聞此無盡法門成金剛種子等如
性起品說二成解行位謂兜率天子等從惡
道出已一生即得離垢三昧前得十地無生
法忍及十眼十耳等境界廣如小相品說又
如善財始從十信乃至十地於善友所一生
一身上皆悉具足如是普賢諸行位者亦是
此義也三證果海位謂如彌勒告善財言我
當來成正覺時汝當見我如是等當知此約
因果前後分二位故是故前位但是因圓果
在後位故說當見我也三約行明位即唯有
二謂自分勝進此門通前諸位解行及以得
法分齊處說如普莊嚴童子等也其身在於
世界性等上處住當是白淨寶網轉輪王位
得普見肉眼見十佛刹微塵數世界海等若
三乘肉眼即不如此故智論云肉眼唯見三

千世界內事若見三千世界外者何用天眼為故知不同也又彼能於一念中化不可說不可說衆生一時皆至離垢三昧前餘念念中皆亦如是其福分感一定光頗瓈鏡照十佛剎微塵數世界等當知此是前三生中解行位內之行相也以約因門示故若約信滿得位已去所起行用皆徧法界如經能以一手覆六千界等手出供具與虛空法界等一時供養無盡諸佛作大佛事饒益衆生不可說也廣如信位經文說又云不離一世界不起一坐處而能現一切無量身所行等又於一念中十方世界一時成佛轉法輪等乃至廣說是故當知與彼三乘分齊全別何以故以三乘行位是約信解阿含門中作如是說也問前終教中不退際上亦得十八如是八相等用與此何別第二答彼於此位示成佛時於後諸位皆不自在以未得故但是當位暫起化故此即不爾於初位中起此用時於後諸位並同時起皆以得故是實行故該六位故問義既不同何故一種同是信滿勝進分上起此用耶答為欲方便顯此一乘信滿成佛令易信受故於彼教先作此說問既一位中有一切位及信滿心即得佛者何須更說後諸位耶答說後諸位即是初中之一切也如初後亦爾問若初即具後得初即得後者亦可後亦具初既不得後應亦不得初耶答實爾但以得初無不得後故是故無有未得後而不得初也問若爾云何說得諸位階降次第答以此經中安立諸位有二善巧一約相就門分位前後寄同三乘引彼方便是同教也二約體就法前後相入圓融自在異彼三乘是別教也但以不移門而恒相即不壞即而恒前後是故二義融通不相違也問若爾是初門即一切者何不說信位初心即得而說滿心等耶答若自別教即不依位十九成今寄三乘終教位說第二以彼教中信滿不退方得入位今即寄彼得入位處一時得此一切前後諸位行相是故不於信初心說以未得不退未成位相但是行故問若爾應言住位成佛何名信滿答由信成故是故是行佛非位佛也餘義準之第四修行時分者若依小乘自有三人下根者謂諸聲聞中極疾三生得阿羅漢果謂於一生種解脫分第二生隨順決擇分第三生漏盡得果極遲經六十劫中根者謂獨覺人極疾四生得果極遲經百劫上根者謂佛定滿三僧祇劫此中劫數取水火等一劫為一數十箇合一為第二數如是展轉至第六十為一阿僧祇依此以數三阿僧祇也問何故下根返經時少而上根等乃多時耶答能於多時修鍊根行等以為難故是故多也又依婆沙等菩薩成佛有二身一法身二生身法身者謂戒定慧等五分修此法身具有四時一三阿僧祇劫修有滿四波羅蜜時二於百劫修相好業時三出家苦行修禪定時四菩提樹下成正覺時生身者但百劫修相好業於最後身伽耶城淨飯王家受生報身於摩伽陀國而登覺道餘如彼說若依始教修行成佛定經三僧祇但此劫數不同小乘何者此取水火等大劫數至百千數此復至百千為一俱胝名第一數數此俱胝復至

俱胝爲第二數如是次第以所數等數至第一百名一阿僧祇此即十大劫數中第一數也依此數滿三阿僧祇仍此教中就釋迦身以分此義如優婆塞戒經云我於往昔寶頂佛所滿足第一阿僧祇劫然燈佛所滿足第二阿僧祇劫迦葉佛所滿足第三阿僧祇劫我於往昔釋迦佛所始發阿耨菩提心又依本業經又有百劫修相好業但是變化非實修也又以一偈歎弗沙佛已即超九劫但九十一劫即成佛也問三無數劫修諸實行應成報身何故乃就化身說耶答由此始教就下機故有二乘故此身是彼所知見故是攝教故作是說也若依終教說有二義一定三阿僧祇約一方化儀故又此教中修實行故成實報身不約化說故法華云我實成佛已來經於無量無邊百千萬億阿僧祇劫又經云我於然燈佛所得授記等皆以方便分別故也又亦無百劫修相好業等何以故以小乘中偏修智分不修福分是故臨成佛時更於百劫別修彼業始教中引彼亦同彼說仍是化也此終教中論其實行從初發意即福慧雙修故成佛時無別修也二不定修三阿僧祇此有二義一通餘雜類世界故如勝天王經說二據佛功德無限量故如寶雲經云善男子菩薩不能思議如來境界如來境界不可思量但爲淺近衆生說三僧祇修習所得菩薩而實發心已來不可計數解云此中不可計數者是不可計數阿僧祇劫非但三也問何故前教定三僧祇此教有定不定耶答前教生故此教熟故方便漸漸勸彼三乘向一乘故作此說也若依頓教一切時分皆不可說但一念不生即是佛故一念者即無念也時者即無時也餘可準思若依圓教一切時分悉皆不定何以故謂諸劫相入故相即故該通一切因陀羅等諸世界故仍各隨處或一念或無量劫等不違時法也餘準而思之第五修行所依身者若依小乘但有分段身至究竟位佛亦同然是實非化若始教中爲迴心聲聞亦說分段至究竟位佛身亦爾然此是化非實也若依直進中有二說一謂寄位顯十地之中功用無功用麤細二位差別相故即說七地已還有分段八地已上有變易二就實報即說分段至金剛已還以十地中煩惱障種未永斷故留至金剛故既有惑障何得不受分段之身故十地經云第十地已還有中陰者是此義也問八地已上一切菩薩於煩惱障永伏不行以無漏智果恒相續故如阿羅漢既無現行惑何得更受分段之身耶答若是凡夫即以現惑潤業受生聖人不爾但留惑種用以受生故雜集論云一切聖人皆以隨眠力故結生相續又梁攝論云異凡夫故永伏上心異二乘故留彼種子解云聖人受生非現潤彼復留種子如何不受分段身耶若言八地已上以智障爲緣受變易者所留惑種即便無用何不於此第八地初永害一切煩惱種耶彼既不爾此云何然若約迴向菩提聲聞已斷煩惱者彼即可以所知障受變易身通諸位也問若爾何故聖教說八地已上唯有所知障爲依止故受變易身答此等爲欲寄對二乘顯其優

劣故經作此說然此寄對依諸聖教約位不同略辨十門一說羅漢即同於佛更不分位如律中說佛度五人已即云通佛有六然羅漢出於世間又同生等當知此約小乘教說二亦於佛地分出羅漢如對法論說得菩提時頓斷煩惱障及所知障頓成羅漢及如來故此中雖約煩惱盡邊名阿羅漢而亦為生諸聲聞中心勝欲樂故寄於佛果以分大小也三第十地名阿羅漢佛地超過故非彼也如涅槃經中說四依云阿羅漢者住第十地此寄因異果以分大小也此上二門約始教中迴二乘教說四七地已還寄同羅漢八地已去寄菩薩位如仁王經云遠行菩薩伏三界習因果業滅唯後身位中住第七地阿羅漢位此寄因中自在未自在位以分大小也此約始教直進中說此中既寄聲聞至七地故煩惱障及分段身俱至此位八地已去寄此菩薩行位勝前是故唯有彼所知障及變易身五初二三地寄同世間以得世間四禪等故四地寄是須陀洹等以得道品故此初出世故五地寄此聲聞羅漢以得四諦法故六地寄此辟支佛以得十二緣生法故七地已去寄此菩薩以得無生法忍故此如本業經說上來唯約三乘教說以未分出一乘法故六世間二乘同前至六地第七地寄三乘菩薩以未自在故八地已去寄一乘法以得自在故如梁攝論等說此約一乘三乘等分相而說七於初地之中已過世間及二乘故如地論等說此約三乘中比證分齊說八地前三賢位已過二乘地如起信論說又仁王經說習種性中有十種心已超過二乘一切善地此約終教不退說九信滿心後即過一切小乘三乘等如賢首品說此約一乘說十初在凡夫地創發心時即過二乘如智論說羅漢比丘知沙彌發心推在前等此過一乘及三乘說由有如是寄對法門故諸說前後準此而知

華嚴一乘教義分齊章卷第二

音釋

鬘莫還切　串古患切習熟也　懦乃卧切與愞同　闡提梵語也此云信不具闡昌善切　虧驅爲切缺也　毗曇梵語具云阿毗曇此云無比法毗頻彌切曇徒含切　勵力制切勉也　鍊連彥切精熟也　俱胝梵語也此云百億胝陟離切

華嚴一乘教義分齊章卷第三　跡三

唐大薦福寺沙門法藏述

若依終教地前留惑受分段身於初地中永斷一切煩惱使種亦不分彼分別俱生於所知障中又斷一分麤品正使是故地上受變易身至金剛位餘義如下斷惑中說問若於地上不留煩惱云何大悲同事攝生答若於地前及始教中願智力劣故留煩惱助願受生今此不爾願智勝故自在同生問如說八地已還菩薩略有二類一悲增上二智增上悲增者留惑受分段身故智增者伏惑受變易身故此義云何答如此所說良恐未然何者若悲增上其慧必劣劣慧導悲悲應滯見滯見之悲豈名增上縱悲智齊均尚不名悲增上況以劣慧導悲而言增上若智增上其悲必劣劣悲導智智應滯寂滯寂之智何名增上以諸菩薩從初已來異凡小故悲智相導念念雙修如車二輪如鳥二翼何得說彼有增減耶當知由此始終二教麤細異故有二生死非由悲智互增上也若言彼智增上者有小乘習怖諸煩惱故永伏者若於地前未證真如可約本習容有此類以未純熟故初地已上行解純熟同證同行同修同斷如何得有如是差別故起信論云地上菩薩種性發心修行皆無差別也又此教中地上變易寄位不同有其四種等亦如下指若依頓教一切行位既不可說所依身分亦準此知廣如大般若經那伽室利分說若依圓教不說變易但分段身至於十地離垢定前以至彼位得普見肉眼故知是分段也又如善財等以分段身窮於因位故也問何故此中不說變易答如世界性等以上身分甚極微細出過諸天應同變易但以此教不分生死麤細之相總就過患以為一際至信滿後頓翻彼際故不說也餘準而知之第六斷惑分齊者有云若依小乘若依三乘有二種義一約位滅惑相二寄惑顯位相初義者若依始教具足三乘斷惑差別由此是其三乘教故障有二種謂煩惱所知先辨二乘斷煩惱障於中有二先障名數後斷惑得果初中煩惱有二謂分別俱生總有十種一貪二瞋三無明四慢五疑六身見七邊見八邪見九見取十戒禁取於中四種唯分別起謂疑邪見見取戒禁取餘六通二種五識得起初三亦通分別及俱生由用意識中邪師等三因引故得有分別起也意識具十種四分別六通二末那唯四俱生六中除瞋及邊見以瞋唯不善此識有覆無記故又以一類相續緣第八識剎那剎那執我故無邊見又以後三見及疑藉三因生此識無彼故不起也又由恒相續緣故非第六所引不同五識是故唯四其第八識總不起唯是異熟無覆無記性故此分別俱生皆通三界瞋唯欲界以上二界煩惱皆有覆無記性故其分別起者欲界四諦各有十使即為四十上二界除瞋諦別各有九即有七十二并欲界合有一百一十二也其俱生者欲界具六上二界除瞋各唯有五合成十六通前分別總有一百二十八也問何故前愚法小乘中十使不通迷四諦此中即通耶答此有二義一以三乘中煩惱功力漸

漸寬廣故障一切也二又由迷等義通一切境也第二斷惑得果者先斷分別有其三人一若從具縛入眞見道刹那頓斷三界四諦分別煩惱得預流果二若倍離欲人入眞見道兼斷倍離欲得一來果言倍離欲者謂凡夫時欲界修惑九品之中伏斷前六故云倍離欲入見道時即永斷前所伏故是以得彼果也三若已離欲人入眞見道兼斷九品得不還果如瑜伽說入見道果者有其三種隨其所應證三果故次斷俱生者第六識俱生九地各有九品又進修道人有其二種一漸出離斷欲界九品中前六品盡得一來果斷九品盡得不還果斷上二界盡得阿羅漢果二頓出離者謂得初果已即頓斷三界漸除九品即得阿羅漢果更無餘果何者以彼欲界九品修惑及上二界總三種九品各初一品一時頓斷故云頓斷三界豎論九品一一別斷故云漸除也若爾何故有漸斷者以於三界法不能頓緣故對法論云頓出離者謂入諦現觀已依止未至定發出世道頓斷三界一切煩惱品品別斷唯立二果謂預流果及阿羅漢果乃至廣引指端經等如彼說其末那煩惱行相微細前漸頓二人皆與非想地惑一時頓斷故瑜伽云末那相應任運煩惱唯與非想處共斷故一時頓斷非如餘惑漸次而斷故也問何故前愚法二乘無頓出離此中有耶答爲顯前劣故此超過愚法二乘無此勝智顯彼教劣方便漸引起彼勝欲令捨小從大故作此說其論末那惑滅小乘無者唯準此知此謂二乘斷煩惱障其所知障諸趣寂者入無餘時一時皆斷唯此非擇滅也其餘一切有斷不斷慧解脫人不斷俱解脫人分有所斷謂八解脫障不染無知修八勝解所對治故如瑜伽說又諸解脫由所知障解脫所顯由聲聞及緣覺等於所知障心得解脫故當知此始教爲引愚法漸向大故安立此教深勝於彼故所知障亦許分斷然上所斷不同愚法以彼唯斷煩惱得故此即不爾斷種子故直進菩薩斷惑者二障俱斷又煩惱障中不同二乘約界分品但於二障分別起者地前伏現行初地眞見道時一刹那中頓斷彼種其俱生中煩惱障初地已去自在能斷留故不斷何以故潤生攝化故不墮二乘地故爲斷所知障故爲得大菩提故是故攝論云由留惑至惑盡證佛一切智解云惑盡者是所知障盡即由留煩惱障起勝行故得至此位證佛果也又梁攝論既云留種子是故當知煩惱障種至金剛位其所知障行相細故正障菩薩道是故地地分斷要至佛地方得總盡由此即說二障修惑俱至佛地故對法論云又諸菩薩於十地修道位中唯修所知障對治道非斷煩惱障得菩提時頓斷煩惱障及所知障頓成羅漢及如來故其末那俱生行相細故亦同前至佛地盡也問其二障修惑諸識相應地上現行有何同異答其煩惱障內第六識惑既盡盡故留彼是故現種皆以智御用成勝行不起過患猶如毒蛇以呪力御不令死不起過患而成餘用菩薩善巧留惑亦爾故攝論云如毒呪所害等是故當知於彼煩惱或現或種皆

得自在其第七識煩惱性非潤生故非所留行相細故七地已還有時蹔現以觀智有間故其所知障皆後地惑於前地起或現或種以地地分斷故問若爾何故有處說七地已還起有漏心等耶答若約第六識中煩惱障為有漏者彼既留惑故即似有漏若約所知障為有漏即實有漏此二通十地若末那煩惱即實有漏至於七地有無不定以有時蹔起有漏心故餘義準知又此教中惑滅智起分齊者惑種在滅相時智即在生相同時相違如昂即低低即昂等廣如對法論說又此障法以依識無性故即空無分別是其障義如維摩經云五受陰洞達空無所起是苦義今此障義亦準彼知之若依終教諸聲聞於煩惱障尚不能斷但能折伏何況能斷所知障故彌勒所問經論云一切聲聞辟支佛人不能如實修四無量不能究竟斷諸煩惱但能折伏一切煩惱等楞伽經文亦如上說問此說何故與前教不同耶答彼為引二乘故未深說故是故以上就下說煩惱障同彼二

乘至佛地習方盡又以下同上亦許二乘全斷惑障分斷所知障今此就實以愚法二乘無廣大心故不究竟斷煩惱障又亦可前約三乘中聲聞此中約愚法故不同也其菩薩人於二障中不分俱生及分別但有正使及習氣地前伏使現初地斷使種地上除習氣佛地究竟清淨然從地前三賢位中初既不墮二乘地中於煩惱障自在能斷留故不斷為除所知障等故是故梁攝論云十解已去得出世淨心又云十解心已上名聖人不墮二乘地故仁王經云地前得人空而不取證等又起信論得少分見法身作八相等皆此義也以此菩薩唯怖智障故修唯識真如等觀伏斷彼障然於煩惱障非但不怖不修對治亦乃故留助成勝行初地已上斷於所知障一分麤故於煩惱障不復更留是故二障不分見修至初地時正使俱盡故彌勒所問經論云問曰若聲聞人先斷見道所斷煩惱然後漸斷修道煩惱何故菩薩不同聲聞答曰菩薩之人無量世來為諸眾生作利益事

後見真如甘露法界觀彼一切諸眾生身而實不異我所求處是故菩薩見修道中一切煩惱能障利益眾生行故即見道中一切俱斷此文為證其末那煩惱亦初地斷麤後除殘習故無性攝論云轉染汙末那得平等性智初現觀時先已證得修道位中轉復清淨解云轉淨者除習氣也以正使先斷故後但云轉淨更不云斷也若云此是入真見道時蹔伏不起非正斷者即不得言轉復清淨以總未斷何名轉淨若依始教容如彼說是故當知此教地上但除習氣故寶性論云不淨者一切凡夫有煩惱障故有垢者以諸聲聞辟支佛等有智障故有無者以諸菩薩摩訶薩等依彼二種習氣障故解云論釋云地上名摩訶薩故知但有習氣障也此中習氣從斷正使種子無間方有習氣何以故未斷已前無微薄故種斷無間方有微薄故論說名無間生習氣問云何地上煩惱使盡而得不墮二乘地耶答智力勝故智障正使亦已斷除故如始教小乘頓出利人斷欲界惑六品

盡時上二界六品亦同斷盡故猶尚不得彼
一來果況此菩薩道力殊勝又況已斷智障
使故若地前及始教容有彼失此中無也又
此教中正斷惑時智起惑滅非初非中後前
中後取故云何滅如虛空本來清淨如是滅
廣如十地論說又此教中煩惱等法皆是眞
如隨緣所作是故不異眞如是煩惱義如起
信論說又經云一切法即如如等煩惱準此
是故當知與前諸教施設不同宜應知之第
二明寄惑顯位者諸聖教說略有一十八門
一寄二障以顯二位謂分惑智二障以頣比
證二位故梁攝論云地前漸除煩惱障地上
漸除智障又云十解已去得出世淨心又云
地前雖得人無我以法無我未淨故人無我
亦不清淨又云其人我執前十解中已除令
唯滅法我執又仁王經云習種性已入生空
位得聖人性故本業經起信論亦同此說二
寄皮等三惑顯三僧祇故梁攝論云初僧祇
斷皮煩惱第二僧祇斷肉煩惱第三僧祇斷
心煩惱三以此三惑寄顯地地三心不同如

梁攝論三十三僧祇中說地地之中入心除
皮住心除肉出心除心等四以二障麤細寄
顯三位如地持論云二障三處通謂地前地
上及佛地五以染心麤細寄於三位以顯三
身如金光明經說依諸伏道起事心盡得顯
化身依法斷道依根本心盡得顯應身依勝
拔道根本心盡得顯法身有人解云伏道是
地前起事心此是第六識法斷道是地上依
根本心是末那以依緣賴耶識本心故勝拔
道是金剛位根本心是賴耶識六寄於三障
直顯三身故彼經云煩惱障清淨能顯應身
業障清淨能顯化身智障清淨能顯法身七
以迷三無性所起煩惱寄顯三身故彼經云
一切凡夫爲三相故有縛有障遠離三身不
至三身何者爲三一者思惟分別相二者依
他起相三者成就相如是三相不能解故不
能滅故不能淨故是故不得至三身如是三
相能解能滅能淨是故諸佛至於三身解云
能解者是所執性但應知解故能滅者染分
依他起性應斷滅故能淨者在纏眞如修令

淨故八寄四障以顯四位此有二義一約正
使寄顯地前四位四行四因四報何者爲四
一謂以闡提不信障使滅已翻顯十信之位
成信樂大乘行爲淨德因及鐵輪王報二以
外道執我障寄以翻顯十解位成般若行爲
我德因銅輪王報三聲聞畏苦障寄顯十行
位成破虛空定器三昧行爲樂德因銀輪王
報四獨覺捨大悲障寄顯十迴向位成大悲
行爲常德因金輪王報又翻前四障所得四
行即爲佛子四義翻初障成信樂大乘種子
爲因即如父也二般若爲緣即如母也三頣
破虛空定離小乘執令法身堅固如胎也四
大悲益生如乳母具此四緣故得從地前生
在初地已上諸佛家故名佛子也又此四種
和合如車輪能運能轉至解脫處如聖王輪
備有四事謂轂輞輻軸如其次第四義應如
第二以四障習寄顯地上四位四定四德四
報一初二三地滅闡提不信習即顯此一位
相同世間又得大乘光明三昧成於淨德除
因緣生死變易報二四五六地滅外道我執

習顯此一位相同二乘得集福德王三昧成
於我德除方便生死三七八九地滅聲聞畏
苦習顯此一位相同大乘得賢護三昧成於
樂德除有有生死四十地至佛地已還滅獨
覺捨大悲習顯此一位因圓果滿得首楞嚴
三昧成於常德無有生死四德圓故生死永
盡故云無有也此上義廣如無上依經本業
經佛性論寶性論梁攝論等說又此四中初
二通二障後二唯智障正使地前除習氣地
上淨此文亦誠證也九於十地中爲別相故
三地終心已來斷二障修惑正使皆盡四地
已去但有微習何以故前三地相同世間四
地已去是出世故是故十地經三地末文云
一切欲縛轉復微薄一切色縛轉復微薄一
切有縛轉復微薄一切無明縛轉復微薄諸
見縛者先已除斷地論釋云一切欲縛轉微
薄等者斷一切修道欲色無色所有煩惱及
彼因同無明習氣皆悉微薄遠離故諸見縛
者於初地見道已斷故解云及彼因者煩惱
障種子也無明習氣者所知障種子也以二

障種子同時遠離故云同也是故當知二障
修惑正使種子此地皆盡上來多分約終教
說十又於十地別相中寄顯世間三乘菩薩
三位別故仁王經說前之三地斷三界中色
煩惱四五六地斷三界中心煩惱七八九地
斷三界中色習煩惱第十地及佛地斷三界
中心習煩惱解云以三地終位得上界定極
至四空定離下地色故云斷色惑也以四地
已去得二乘無漏出世間位故於世間色心
俱盡故七地已去是菩薩位漸細於前故寄
滅於色心習氣以顯彼位也十一於此菩薩
位中爲顯自在及未自在二位別故七地已
還寄滅三界色心煩惱及彼果報八地已去
寄滅色心二習無明故本業經云七地已遂
滅三界色心二習果報滅無遺餘八地色習
無明盡九地心習無明已滅除十地二習無
明滅盡十二依三無性論寄滅二性以顯見
修二位差別故彼論云由見道故分別性即
無故言不得由修道故依他性即滅故言不
見十三依雜集論等以分別俱生二種煩惱

寄顯見修二位差別何以得知但是寄位非
實斷者如分別我見藉三緣生謂邪師邪教
及邪思惟妄計即蘊離蘊等我如佛弟子雖
居凡位然依正師正教正思惟故非直不起
即蘊等執亦乃願樂於無我性此人豈斷已
非入見道邪若言雖無現行然有種故非入
見者既無現行即應入資糧加行義既不爾
是故當知爲顯見道無我理故寄彼橫計顛
倒麤惑反以顯之又以任運所起煩惱細難
斷故翻顯修位漸增差別如實義者但一煩
惱有麤有細見位斷麤修位斷細如末那煩
惱通二位斷之如無相論云第二執識及相
應法至羅漢位究竟滅盡若見諦內煩惱識
及心法得出世道十六心時畢竟斷滅餘殘
未盡但屬思惟是名第二識無性攝論亦同
此說如上所引故得知也十四於分別惑所
藉三緣寄顯地前三賢位別謂十解等除邪
師等如次應知此約直進說又以邪師邪教
所起寄資糧位伏以行相麤故邪思惟所起
寄加行位伏以行相細故此約迴心二乘說

十五於俱生內六七識惑乜地巳來寄有現
行八地巳去永伏不起此爲寄顯入𫀆有間
無間位異故作此說十六又以六識煩惱寄
至四地末那煩惱寄至七地八地巳去唯有
所知障此亦爲顯世間二乘菩薩位故作此
說也十七爲顯十地至佛地差別故以十一
無明返寄顯之十八爲顯地地真俗二智故
以二十二無明寄以顯之如深密經云由此
二十二種愚癡品及十一麤重安立諸地故
既云安立故知寄顯也此諸義廣如瑜伽對
法唯識攝論等說上來多分約始教說巳上
諸門並是阿含門寄惑反顯位相差別何以
故爲護十地故爲令衆生於十地中離慢𢤱
故位相甚深極難了知寄惑顯位生淨信故
餘義準思可見若依頓教一切煩惱本來自
離不可說斷及與不斷如法界體性經云佛
告文殊師利汝云何教諸善男子發菩提心
文殊言我教發我見心何以故我見除即是
菩提故此文證之準知若依圓教一切煩惱
不可說其體性但約其用即甚深廣大以所

障法一即一切具足主伴等故彼能障惑亦
如是也是故不分使習種現但如法界一得
一切得故是故煩惱亦一斷一切斷也故普
賢品明一障一切障小相品明一斷一切斷
者是此義也又此斷惑分齊準上下經文有
四種一約證謂十地中斷二約位謂十住已
去斷三約行謂十信終心斷四約實謂無可
斷以本來清淨故廣如經說又前三乘等諸
門斷惑若一障一切障一斷一切斷即入此
非若隨門前後是三乘等此約別教言若約
攝方便前諸教所明並入此中以是此方便
故及所流所目故餘義準之斷惑門竟第七
二乘迴心者有六種說一或一切二乘皆無
迴心以更無餘求故如小乘中說二或一切
二乘皆迴心以悉有佛性力爲內熏因故如
來大悲力外緣不捨故根本無明猶未盡故
小乘涅槃不究竟故是故一切無不迴心向
大菩提也此約終教說問如瑜伽顯揚論說
諸識成熟及不成熟中四句內聲聞獨覺入
無餘依涅槃者阿賴耶識及諸轉識俱不成

熟既本識轉識皆滅無餘後生心以何爲因
無因而生果不應理故答彼論依始教門引
小乘故所立賴耶行相麤顯不從真起故說
有滅又爲順小乘故亦許彼涅槃非不究竟
故說入已不復起也今約終教中就實而說
既以根本無明熏如來藏成黎耶識彼二乘
人於此二法既俱未斷證何因得滅阿賴耶
識又由於彼無斷證故所得涅槃豈爲究竟
化城同喻應便有失又由上四因故得生心
也問如生心迴向時分齊云何答由根不等
故去有遲疾遲者經劫乃起故楞伽云味著
三昧樂安住無漏界無有究竟趣亦復不退
還得諸三昧身乃至劫不覺譬如昏醉人酒
消然後覺彼覺法亦然得佛無上身解云此
文但總相說若差別說者隨其利鈍各別經
時皆到阿耨菩提心位如涅槃經云須陀洹
人亦復不定故經八萬劫即能得到阿耨菩
提心乃至云獨覺經十千劫得到阿耨菩提
之心解云此明最鈍須陀洹人受七生已方
入涅槃滅心心法始入滅定復經八萬劫乃

得生心受佛教化即發菩提心若於一身得第二果受二生已即入涅槃經六萬劫即能發心若於一身得第三果不還欲界即入涅槃經四萬劫即得發心若於一身得阿羅漢即現入滅定經二萬劫即能發心若獨覺根利經一萬劫便能發心此五人發心之時即入十信菩薩位方名發阿耨菩提心又有義前五人從凡得小果入涅槃後起迴心修十信行信滿心已堪入十住初發心住已來隨根利鈍各經彼劫未必一向在涅槃中經爾許劫也如直往人既經一萬劫修行滿足堪能發心彼獨覺人根最利故亦似直往人經一萬劫餘四鈍根又差別故時多別也上來明遲者若極疾者如法華經云我滅度後復有弟子不聞是經不知不覺菩薩所行自於所得功德生滅度想當入涅槃我於餘國作佛更有異名是人雖生滅度之想入於涅槃而於彼土求佛智慧得聞此經唯以佛乘而得滅度更無餘乘除諸如來方便說法此上並約終教說三或一切二乘亦迴亦不迴謂

決定種性者趣寂不迴不定種性者並迴向大如瑜伽聲聞決擇中說此約始教引二乘說四或非迴非不迴以離相故如文殊般若等說此約頓教說五或合具前四說以是大法方便故此約一乘攝方便說六或俱絕前五此有二種一一切二乘悉無所迴以望一乘皆即空無可迴也如經中如聾如盲者是二一切二乘等並已迴竟更不復迴如經中以普賢眼見一切衆生皆已究竟者是此並約一乘別教說問如一乘攝方便中迴心與三乘中迴心所得法門分齊云何答若三乘中迴心即入十信已去順行菩提心及大悲等法門次第而去若一乘中如下文舍利弗及因陀羅慧比丘等六千人於文殊師利邊迴心即得十大法門及十眼十耳等境界義當即是解行身徧於五位法也餘義如別處說第八佛果義相者於中有二先明常無常義後明相好差別前中若小乘佛果唯是無常以不說本性功德故如佛性論云小乘以無性德佛性但有修德也若三乘始教法身

是常以自性故亦無常以離不離故修生功德是無常以從因緣生故是有為無漏故亦得是常以無間斷故相續起故莊嚴論云自性無間相續三佛俱常住等若依終教有二義先別明後總說別中修生功德是無常以修生故亦即是常一得已後同眞如故何以故本從眞流故無明已盡還歸眞體故梁攝論云無不從此法身流無不還證此法身等寶性論起信論等盛立此義如彼應知又智論云薩婆若不與三世合何以故過去世等是虛妄是生滅薩婆若是實法非生滅故解云薩婆若此云一切智即知佛地圓智同眞如故非生滅也又攝論云猶如虛空徧滿一切色際無生住滅變異等如來智亦爾徧一切所知無倒無變異等是故當知非直無間斷故以為常亦即同眞如不變異常也法身是常以隨緣時不變自性故亦是無常以隨染緣起攝故何以故以諸功德既並同是眞是故起用唯是眞作故起信論中釋報化二身唯屬眞如用大攝又論云衆生心淨法身

影現等又云復次本覺隨染分別生二種相與彼本覺不相捨離謂一者智淨相二者不思議業相乃至廣說等二總說者由此法身隨緣義故是故功德差別得成由不變義故是故功德無不即眞如舉體隨緣全相不變二義鎔融無障礙故是故佛果即常即無常具足四句或非四句隨義應知問若爾何故得說非一非異耶答若始敎中以眞如徧故智證眞如故非異也有爲無爲不同故非一也若終敎中功德有二義一緣起現前義以三無數劫功德不虛故二無自性義以離眞如無自體故此中初義與法身隨緣後義與法身不變是非異門以舉體全收故又此初義與不變後義與隨緣是非一門以義差別故是即不動非異明非一也思之可見若依頓敎以相盡離念故唯一實性身平等平等不可說有功德差別亦不可說常與無常若寄言顯者如經云吾今此身即是法身又經云一切諸佛身唯是一法身等如是準之若依圓敎佛果常等義有三說一約用佛果旣

通三世間等一切法是故具有常等四句二約德佛果即具四義謂一修生二本有三本有修生四修生本有圓融無礙備無邊德是故亦通常等四句上二句義思之可見三約體亦通四句謂此經中以不說爲顯故是常與阿含相應故是無常二義無礙故俱有隨緣起際故俱非此上三義若體即俱體乃至用即俱用以體攝無礙故皆有常等無礙思之二明相好差別者若依小乘有三十一相八十種好是實法也若三乘中或王之說三十二相八十種好是化身之相仍即空是相義如金剛般若經對法論等說此約始敎引小乘說也或約報身說八萬四千相並是實德此約直進及終敎等說問何故智論等於此化身辯金鏘馬麥等往業所致三十二相等亦各出因耶答爲引二乘因下而說現業果不亡故聖道斷惑非滅報故如羅漢飡沙金鏘等亦爾小乘以爲實如敎即空說以是方便故如大乘方便經說其相好出因有二義一亦是方便爲引二乘即於此身示勝因

果以實報身非彼所見故二此等亦即是實報相垂在化中顯示現故得出因也問何故攝論中說三十二相等入法身功德攝耶答此亦有二義一爲迴二乘方便漸說眞實法身恐彼難信故以此功德說爲法身令易信受以觀見故二彼以功德爲法身故攝在彼中也此上並約始敎說又三十二相等即無生無性故亦即是眞如法身此約終敎說若依一乘有十蓮華藏世界海微塵數相彼二相皆徧法界業用亦爾所以說十者欲顯無盡故如相海品說又觀佛三昧經中約此三乘宗分佛相好以爲三段故彼經云略中略者我今爲此時會大衆及淨飯王略說相好佛生人間示同人事同人相故說三十二相勝諸天故說八十種好爲諸菩薩說八萬四千諸妙相好佛實相好我初成道摩伽陀國寂滅道場爲普賢賢首等諸大菩薩於雜華經已廣分別解云此中三十二相等當略中之略爲人天二乘等即當初也八萬四千等義當但是略爲三乘菩薩等當次也佛實相

好如雜華說若義當廣說即是指此華嚴相海品說是一乘別教相即當終也以雜華即是華嚴故餘義可知第九明攝化分齊者若依小乘中唯此娑婆雜穢處是佛報土於中此閻浮提是報佛所依餘百億等是化境分齊也若三乘中法性土及自受用土今此不說其釋迦佛隨他受用實報淨土或有說在摩醯首羅天化身充滿百億閻浮提是所化分齊如梵網經及對法論等說當知此約始教說何以故為二乘教以釋迦身為實報今即翻彼顯其是化故於彼天別立實報又恐二乘不信界外有實淨土故寄界內最勝處說其化身但充滿百億等亦順彼說也或有說釋迦佛報土在三界外如涅槃經云西方去此三十二恒河沙佛土有世界名無勝是釋迦佛實報淨土此約終教說以不隨下說故為顯娑婆唯是化故是故當知色頂之身亦非實報或說化境非但百億如大智論中以三千大千世界為一數數至恒河沙為一世界性又數此至恒河沙為一世界海數此

又至無量恒河沙為一世界種數此又至無量十方恒河沙為一佛世界所化分齊也此亦約終教說以攝化漸廣於前故又唯約須彌山世界說以居此界故未說樹形等世界故非一乘也或說釋迦報土在靈鷲山如法華云我常在靈山等法華論主釋為報身菩提也當知此約一乘同教說何以故以法華中亦顯一乘故其處隨教即染歸淨故說法華處即為實也如菩提樹下說華嚴處即為蓮華藏十佛境界法華亦爾漸同此故是同教也然未說彼處即為十華藏及因陀羅等故非別教也或有說此釋迦身即為下以報受用之身如佛地經初說此釋迦佛即具二十一種實報功德彼論釋為受用身也此亦約同教說何以故此釋迦佛若三乘中但為化身若別教一乘以為究竟十佛之身今此方便勸彼三乘顯釋迦身非但是化恐難信受故彼經中為約說佛果深功德處明佛身隨教即權歸實說為報身即方便顯說華嚴一乘法時此釋迦身亦隨彼教即究竟十佛法

界身也是故以此為同教攝也或有說此釋迦身即是法身如經云吾今此身即是法身此約頓教寄言而說以相盡離念故若別教一乘此釋迦年尼身非但三身亦即是十身以顯無盡然彼十佛境界所依有二一國土海圓融自在當不可說若寄法顯示如第二會初說二世界海有三類一蓮華藏莊嚴世界海具足主伴通因陀羅等當是十佛等境界二於三千界外有十重世界海一世界性二世界海三世界輪四世界圓滿五世界分別六世界旋七世界轉八世界蓮華九世界須彌十世界相此等當是萬子已上輪王境界三無量雜類世界皆徧法界如一類須彌樓山世界數量邊畔即盡虛空徧法界又如一類樹形世界乃至一切眾生形等悉亦如是皆徧法界互不相礙此上三位並是一盧舍那十身攝化之處仍此三位本末圓融相收無礙何以故隨一世界即約麤細有此三故當知與三乘全別不同也第十佛身開合者有二先義後數義中先約法身或唯眞境

界爲法身如佛地論五種法攝大覺地清淨法界攝法身四智攝餘身此約始教說或唯妙智爲法身以本覺智故修智同本覺故如攝論無垢無罣礙智爲法身金光明中四智攝三身以鏡智攝法身故或境智合爲法身以境智相如故如梁攝論云唯如如及如如智獨存名爲法身此上二句約終教說或境智俱泯爲法身如經云如來法身非心非境此約頓教說或合具前四句以具德故或俱絕前五以圓融無礙故此二句如性起品說

此約一乘辯次別約釋迦身明者此釋迦身或是化非法報如始教說或有是報非法化如同教一乘及小乘說但深淺爲異也或是法非報化如頓教說或亦法亦報化總如三乘等說或非法非報化如別教一乘是十佛故也數開合者或立一佛謂一實性佛也此約頓教或立二佛此有三種一生身化身此約小乘說二生身法身謂他受用與化身合名生身自受用身與法身合名法身如佛地論說此約始教說三自性法身應化法身如本業經說此約終教說或立三身佛如常所說此通始終二教說或立四佛此有三種一於三身中受用身內分自他二身故有四如佛地論說此約始教二於三身外別立自性身爲明法身是恒沙功德法故是故梁攝論云自性身與法身作依止故三亦於報身內福智分二故有四如楞伽經云一應化佛二功德佛三智慧佛四如如佛此約終教說或立十佛以顯無盡如離世間品說此約一乘圓教說也

華嚴一乘教義分齊章卷第三

音釋

轂古祿切輻所湊者爲轂　輞文紡切車輞也　輻方六切輻輳也　軸直六切車持輪者爲軸　鏘羊切正作槍猶也　飡千安切飡也

華嚴一乘教義分齊章卷第四　跡四

唐大薦福寺沙門法藏述

第十義理分齊者有四門一三性同異義二緣起因門六義法三十玄緣起無礙法四六相圓融義初三性同異說有二門先別明後總說別中亦二先直說後決擇前中三性各有二義眞中二義者一不變義二隨緣義依他二義者一似有義二無性義所執中二義者一情有義二理無義由眞中不變依他無性所執理無由此三義故三性一際同無異也此則不壞末而常本也經云衆生即涅槃不復更滅也又約眞如隨緣依他似有所執情有由此三義亦無異也此則不動本而常末也經云法身流轉五道名曰衆生也即由此三義與前三義是不一門也是故眞該妄末妄徹眞源性相通融無障無礙問依他似有等豈同所執是情有耶答由二義故故無異也一以彼所執執似爲實故無異法二若離所執似無起故眞中隨緣當知亦爾以無所執無隨緣故問如何三性各有二義不相

違耶答以此二義無異性故何者無異且如圓成雖復隨緣成於染淨而恒不失自性清淨秪由不失自性清淨故能隨緣成染淨也猶如明鏡現於染淨雖現染淨而恒不失鏡之明淨秪由不失鏡明淨故方能現染淨之相以現染淨知鏡明淨以鏡明淨知現染淨是故二義唯是一性雖現淨法不增鏡明雖現染法不汙鏡淨非直不汙亦乃由此反顯鏡之明淨當知眞如道理亦爾非直不動性淨成於染淨亦乃由成染淨方顯性淨非直不壞染淨明於性淨亦乃由性淨故方成染淨是故二義全體相收一性無二豈相違耶依他中雖復因緣似有顯現然此似有必無自性以諸緣生皆無自性故若非無性即不藉緣不藉緣故非似有似有若成必從衆緣從衆緣故必無自性是故由無自性得成似有由成似有是故無性故智論云觀一切法從因緣生從因緣生即無自性無自性故即畢竟空畢竟空者是名般若波羅蜜此則由緣生故即顯無性也中論云以有空義故

一切法得成者此則由無性故即明緣生也涅槃經云因緣故有無性故空此則無性即因緣因緣即無性是不二法門故也非直二義性不相違亦乃全體相收畢竟無二也所執性中雖復當情稱執現有然於道理畢竟是無以於無處橫計有故如於木杌橫計有鬼然鬼於木畢竟是無如於其木鬼不無者即不得名橫計有鬼以於木有非由計故今既橫計明知理無由理無故得成橫計成橫計故方知理無是故無二唯一性也當知所執道理亦爾上來直明竟第二問答決擇者於中有三門第一護分別執第二示執之失第三顯示其義初門護執者問眞如是有耶答不也隨緣故問眞如是無耶答不也不變故問亦有亦無耶答不也無二性故問非有非無耶答不也具德故又問有耶答不也不變故何以故由不變故隨緣顯示問無耶答不也隨緣故何以故由隨緣故不變常住也餘二句可知又問有耶答不也離所謂故下三句例然又問有耶答不也空眞如故問無

耶答不也不空眞如故問亦有亦無耶答不也離相違故問非有非無耶答不也離戲論故又問有耶答不也離妄念故問無耶答不也聖智行處故餘句準之依他性者問依他是有耶答不也緣起無性故問依他是無耶答不也無性緣起故問亦有亦無耶答不也無二性故問非有非無耶答不也有多義門故又問有耶答不也緣起故何以故以諸緣起皆無性故問無耶答不也無性故何以故以無性故成緣起也餘二句可知又以緣起離於四句又以無性故亦離四句並可知矣又問依他有耶答不也約觀遣故問無耶答不也能現無生故下二句離相違故離戲論故可知又問有耶答不也異圓成故又約徧計分故又離所謂故問無耶答不也異徧計故以圓成分故又智境故餘句準之徧計所執者問徧計是有耶答不也理無故問是無耶答不也情有故問亦有亦無耶答不也無二性故問非有非無耶答不也所執性故又問有耶答不也無道理故問無耶答不也無

道理故餘句準知又問有耶不也執有故又
問無耶不也執有故又亦有亦無耶不也執
有故又非有非無耶不也執成故又有耶不
也由無相故又無耶不也無相觀境故餘句
準之又有耶不也無體故又無耶不也能體
眞故餘句準之第二示執過者若計眞如一
向是有者有二過失一常過謂不隨緣故在
染非隱故不待了因故即墮常過問諸聖教
中並說眞如爲凝然常既不隨緣豈是過耶
答聖說眞如爲凝然者此是隨緣成染淨時
恒作染淨而不失自體是即不異無常之常
名不思議常非謂不作諸法如情所謂之凝
然也若謂不作諸法而凝然者是情所計故
即失眞常以彼眞常不異無常之常不異無
常之常出於情外故名眞常是故經云不染
而染者明常作無常也染而不染者明作無
常時不失常也問教中既就不異無常之常
故說眞如爲凝然常者何故不就不異常之
無常故說眞如爲無常耶答教中亦說此義
故經云如來藏受苦樂與因俱若生若滅論

云自性清淨心因無明風動成染心等以此
教理故知眞如不異常之無常故隨緣隱體
是非有也問眞如是不生滅法既不異無常
之常故說爲常不異常之無常故得說無常
者亦可依他是生滅法亦應得有不異常之
無常不異無常之常義耶答亦得有也何者
以諸緣起無常之法即無自性方成緣起是
故不異常性而得無常故經云不生不滅是
無常義此則不異於常成無常也又以諸緣
起即無自性非滅緣起方說無性是則不異
無常之常也故經云色即是空非色滅空故
又云衆生即涅槃不復更滅等此中二義與
眞中二義相配可知此即眞俗雙融二而無
二故智論云智障極盲闇謂眞俗別執此之
謂也是故若執眞如同情所謂而凝然常者
即不隨緣隱其自體不假了因即墮常過又
若不隨緣成於染淨染淨等法即無所依無
所依有法又墮常也以染淨法皆無自體賴
眞立故二斷過者如情之有即非眞有非眞
有故即斷有也又若有者即不隨染淨染淨

諸法既無自體眞又不隨不得有法亦是斷
也第二執無者亦有二過失一常過者謂無
眞如生死無依無依有法即是常也又無眞
如聖智無因亦即常也又無所依不得有法
即是斷也又執眞如是無亦即斷也第三執
亦有亦無者具上諸失謂眞如無二而雙計
有無心所計有無非稱於眞失彼眞理故是
斷也若謂如彼所計以爲眞者以無理有眞
是即常也第四非有非無者戲論於眞是妄
情故失於眞理即是斷也戲論非眞而謂爲
眞者理無有眞故是常也第二依他起中若
執有者亦有二失一常過謂已有體不藉緣
故無緣有法即是常也又由執有即不藉緣
不藉緣故不得有法即是斷也問若說依他
性是有義便有失者何故攝論等說依他性
以爲有耶答聖說依他以爲有者此即不異
空之有何以故從衆緣無體性故一一緣中
無作者故由緣無作方得緣起是故即非之
有名依他有是則聖者不動眞際建立諸法
若謂依他如言有者即緣起有性緣若有性

即不相藉不相藉故即壞依他壞依他者良由執有是故汝意恐墮空斷勵力立有不謂不達緣所起法無自性故即壞緣起便墮空無斷依他故也二若執無者亦有二失若謂依他是無法者即緣無所起無所起故不得有法即是斷也問若說緣生爲空無故即墮斷者何故中論等內廣說緣生爲畢竟空耶答聖說緣生以爲空者此即不異有之空也何以故以法從緣生方說無性是故緣生有者方得爲空若不爾者無緣生因以何所以而得言空是故不異有之空名緣生空此即聖者不動緣生說實相法也若謂緣生如言空者即無緣生無緣生故即無空理無空理者良由執空是故汝意恐墮有見猛勵立空不謂不達無性緣生故即失性空失性空故還墮情中惡趣空也問若由依他有二義故是則前代諸論師各述一義融攝依他不相違者何故後代論師如清辯等各執一義互相破耶答此乃相成非相破也何者爲末代有情根機漸鈍聞說依他是其有義不達彼

是不異空之有故即執以爲如謂之有也是故清辯等破依他有令至於無至畢竟無方乃得彼依他之有若不至此徹底性空即不得成依他之有是故爲成有故破於有也又彼有情聞說依他畢竟性空不達彼是不異有之空故即執以爲如謂之空是故護法等破彼謂空以存幻有幻有立故方乃得彼不異有之空以若有滅非眞空故是故爲成空故破於空也以色即是空清辯義立空即是色護法義存二義鎔融舉體全攝若無後代論師以二理交徹全體相奪無由得顯甚深緣起依他性法是故相破反相成也是故如情執無即是斷過又若說無法爲依他者無法非緣非緣之法即墮常也第三亦有亦無者具上諸失可以準之問若據上來所說依他起性有無偏取此應不可雙取有無應契道理如何亦有具上失耶答依他起性中雖具彼有無之理然全體交徹空有俱融而如所計亦有亦無者即成相違具上失也第四非有非無者戲論緣起亦非理也何者以其

執著於有無中所計不成故即以情謂非有非無爲道理也此既非理亦具上失思以準之第三徧計所執性中若計所執爲有者有二過失謂若所執是其有者聖智所照理應不空即是常也若妄執徧計於理有者即失情有故是斷過也二若執徧計爲情無者即凡夫迷倒不異於聖即是常也亦即無凡故是斷也又既無迷亦即無悟亦無悟故即無聖人亦是斷也三亦有亦無者性既無二而謂有無即相違故具上失也四非有非無者戲論徧計亦具上失準以知之第二執成過竟第三顯示其義者眞如是有義以迷悟所依故又不空義故不可壞故餘如上說又眞如是空義以離相故隨緣故對染故餘亦如上又眞如是亦有亦無義以具德故違順自在故鎔融故又是非有非無義以二不二故定取不得故餘翻說準上知之二依他是有義緣成故無性故餘準前知依他是無義以緣成無性故亦準前知依他是亦有亦無義以緣成無性故準前依他是非有非無義以

二不二故隨取一不得故準前三徧計是有約情故徧計是無約理故徧計是亦有亦無由是所執故徧計是非有非無由是所執故餘準前思之上來别明三性竟第二總說者三性一際舉一全收眞妄互融性無障礙如攝論婆羅門問經中言世尊依何義說如是言如來不見生死不見涅槃於依他中分别性及眞實性生死涅槃依無差别義何以故此依他性由分别一分成生死由眞實一分成涅槃釋曰依他性非生死由此性因眞實成涅槃故此性非涅槃何以故此性由分别一分即是生死是故不可定說一分若見一分餘分性不異是故不見生死亦不見涅槃由此意故如來答婆羅門如此又云阿毗達磨修多羅中世尊說法有三種一染汙分二清淨分三染汙清淨分依何義說此三分於依他性中分别性爲染汙分眞實性爲清淨分依他性爲染汙清淨分依此義說三分釋曰阿毗達磨修多羅中說分别性以煩惱爲性眞實性以清淨分爲性依他性由具兩分以二性爲性故說法有三種一煩惱爲分二清淨爲分三二法爲分依此義故作此說也此上論文又明眞該妄末無不稱眞妄徹眞源體無不寂眞妄交徹二分雙融無礙全攝思之可見

第二緣起因門六義法將釋此義六門分别一釋相二建立三句數四開合五融攝六約教第一門中有二初列名次釋相初列名者謂一切因皆有六義一空有力不待緣二空有力待緣三空無力待緣四有有力不待緣五有有力待緣六有無力待緣二釋相者初者是刹那滅義何以故由刹那滅故即顯無自性是空也由此滅故果法得生是有力也然此謝滅非由緣力故云不待緣也二者是俱有義何以故由俱有故方有即是不有是空義也俱故能成有是有力也俱故非孤是待緣也三者是待衆緣義何以故由無自性故是空也因不生緣生故是無力也即由此義故是待緣也四者決定義何以故由自類不改故是有義能自不改而生果故是有力義然此不改非由緣力故是不待緣義也五者引自果義何以故由引現自果是有力義雖待緣方生然不生緣果是有力義即由此故是待緣義也六者是恒隨轉義何以故由隨他故不可無不能違緣故無力用即由此故是待緣也是故攝論爲顯此六義而說偈言刹那滅俱有恒隨轉應知決定待衆緣唯能引自果第二建立者問何以故定說六義不增至七不減至五耶答爲正因對緣唯有三義一因有力不待緣全體生故不雜緣力故二因有力待緣相資發故三因無力待緣全不作故因歸緣故又由上三義因中各有二義謂空義有義二門各有三義唯有六故不增減也問何故不立第四句無力不待緣義耶答以彼非是因義故不立思之可見問待緣者待何等緣答待因事之外增上等三緣不取自六義更互相待耳問因望緣得有六義未知緣對因亦有六義不答此有二義增上緣望自增上果得有六義以還是親因攝故望他果成疏緣故不具六親因望他亦爾問果中有六義不答果中唯

有空有二義謂從他生無體性故是空義訓因有故是有義若約互爲因果義說即此一法爲他因時具斯六義與他作果時即唯有二義是故六義唯在因中問若爾現行爲種因豈得有六義答隨勝緣不具如論說種子有六義此約初教若緣起祕密義皆具此六義約終教以此教中六七識等亦是如來藏隨緣義無別自性是故六七識亦具本識中六義也思之可見第三句數料揀者有二種一約體二約用初約體有無而有四句一是有謂決定義二是無謂刹那滅義三亦有亦無謂合彼引自果及俱有無二是也四非有非無謂合彼恒隨轉及彼待衆緣無二是也就用四句者由合彼恒隨轉及待衆緣無二故是不自生也由合彼刹那滅及決定無二故不他生也由合彼俱有及引自果無二故不共生也由具三句合其六義因義方成故非無因生也是則由斯六義因緣全奪顯緣起勝德故地論云因不生緣生故緣不生自因生故不共生無知者故作時不住故不無因生隨順有故又集論云自種有故不從他生待衆緣故非自生無作用故不共生有功能故非無因生問此六義與八不分齊云何答八不據遮六義約表又八不約反情理自顯六義據顯理情自亡有斯左右耳第四開合者或約體唯一以因無二體故或約義分二謂空有以無自性故緣起現前故或約用分三一有力不待緣二有力待緣三無力待緣初即全有力後即全無力中即亦有力亦無力以第四句無力不待緣非因故不論也是故唯有三句也或分爲六謂開三句入二門故也如前辯或分爲九謂於上三義隨一皆具彼三故何以故若非有力即無無力是故隨一具三故有九也或分十二謂於上六義空有二門不相離故隨空即有隨有即空有空有六空有亦六故有十二也或分十八謂於上六義中一一皆有三義故一體有無二力有無三約待緣不待緣三六成十八也或分爲三十六謂於上六義隨一皆具六何以故以若無一餘皆無故餘門思而準之第五融攝者然此六義以六相融攝取之謂融六義爲一因是總相開一因爲六義是別相六義齊名因是同相六義各不相知是異相由此六義因等得成是成相六義各住自位義是壞相問六相六義分齊云何答六義據緣起自體六相據緣起義門以法體入義門遂成差別如以六義入四句顯是云非故順三乘入六相顯自德故順一乘是故四句與六相俱爲入法方便也第六約教辨者若小乘中法執因相於此六義名義俱無若三乘賴耶識如來藏法無我因中有六義名義而主伴未具若一乘普賢圓因中具足主伴無盡緣起方究竟也又由空有義故有相即門也由有力無力義故有相入門也由有待緣不待緣義故有同體異體門也由有此等義門故得毛孔容刹海事也思之可解三十玄緣起無礙法門義夫法界緣起乃自在無窮今以要門略攝爲二一者明究竟果證義即十佛自境界也二者隨緣約因辯教義即普賢境界也初義者圓融自在一即一切一切

即一不可說其狀相耳如華嚴經中究竟果分國土海及十佛自體融義等者即其事也不論因陀羅及微細等此當不可說義何以故不與教相應故地論云因分可說果分不可說者即其事也問義若如是何故經中乃說佛不思議品等果耶答此果義是約緣形對爲成因故說此果非彼究竟自在果所以然者爲與因位同會而說故知形對耳第二義者有二一以喻略示二約法廣辯初喻示者如數十錢法所以說十者欲應圓數顯無盡故此中有二一異體二同體所以有此二門者以諸緣起門內有二義故一不相由義謂自具德故如因中不待緣等是也二相由義如待緣等是也初即同體後即異體就異體中有二門一相即二相入所以有此二門者以諸緣起法皆有二義故一空有義此望自體二力無力義此望力用由初義故得相即由後義故得相入初中由自若有時他必無故故他即自何以故由他無性以自作故二由自若空時他必是有故自即他何以故由自無性用他作故以二有二空各不俱故無彼不相即有無無有無二故是故常相即若不爾者緣起不成有自性等過思之可見二明力用中自有全力故所以能攝他他全無力故所以能入自他有力自無力反上可知不據自體故非相即力用交徹故成相入又由二有力二無力各不俱故無彼不相入有力無力無力無二故是故常相入又以用攝體更無別體故唯是相入以體攝用無別用故唯是相即此依因六義內準之於中先

明相入初向上數十門一者一是本數何以故緣成故乃至十者一中十何以故若無一即十不成故一即全有力故攝於十也仍十非一矣餘九門亦如是一一皆有十準例可知向下數亦十門一者十即攝一何以故緣成故謂若無十即一不成故即一全無力歸於十也仍一非十矣餘例然如是本末二門中各具足十門餘一一錢中準以思之此約異門相望說耳問既言一者何得一中有十耶答大緣起陀羅尼法若無一即一切不成故定知如是此義云何所言一者非自性一緣成故是故一中有十者是緣成一若不爾者自性無緣起不得名一也乃至十者皆非自性十由緣成故爲此十中有一者是緣成無性十若不爾者自性無緣起不名十也是故一切緣起皆非自性何以故隨去一緣即一切不成是故一中即具多者方名緣起一耳問若去一緣即不成者此則無性無自性者云何得成一多緣起答秖由無性得成一多緣起何以故由此緣起是法界家實德故

普賢境界具德自在無障礙故華嚴云菩薩善觀緣起法於一法中解衆多法衆多法中解了一法是故當知一中十十中一相容無礙仍不相是一門中既具足十義故明知一門中皆有無盡義餘門亦如是問一門中攝十盡不答盡不盡何以故一中十故盡十中一故不盡四句護過去非顯德等準之可解耳別別諸門中準例如是緣起妙理應如是知第一門竟初異體門中第二即義者此中有二門一者向上去二者向下來初門中有

十門一者一何以故緣成故一即十何以故若無一即無十故由一有體餘皆空故是故此一即是十矣如是向上乃至第十皆各如前準可知耳言向下者亦有十門一者十何以故緣成故十即一何以故若無十即無一故由一無體餘皆有故是故此十即一矣如是向下乃至第一皆各如是準前可知耳以此義故當知一一錢即是多錢耳問若一不即十者有何過失答若一不即十者有二失一不成十錢過何以故若一不即十者多一亦不成十何以故一一皆非十故今既得成十明知一即是十也二者一不成十過何以故若一不即十十即不得成由不成十故一義亦不成何以故若無十是誰一故今既得一明知一即十又若不相即緣起門中空有二義即不現前便成大過謂自性等思之可知下同體門中準此知之餘門亦準可知耳問若一即十者應當非是一若十即一者應當非是十答秖為一即十故是故名為一何以故所言一者非是所謂一緣成無性一為此一即多者是名一若不爾者不名一何以故由無自性故無緣不成一也十即一者準前例耳勿妄執矣應如是準知問上一多義門為一時俱圓耶為前後不同耶答即圓即前後何以故由此法性緣起具足逆順同體不違德用自在無障礙故皆得如此問如上所說去來義其相云何答自位不動而恒去來何以故去來不動即一物故但為生智顯理故說去來等義耳若廢智一切不可說如上果分者即其事也問若由智者即非先有如何說云舊來如此耶答若廢智即不論緣起由約智故說舊來如此何以故不成即以成即離始終故智及與法舊來成故問為由智耶法如是耶答為由智也為法如此也何以故同時具足故餘義準以思之大段第一異體門訖第二同體門者亦有二義一者一中多多中一二者一即多多即一初門二一者一中多二者多中一初一中多者有十門不同一者一何以故緣成故是本數一中即具十何以故由此一錢自體是一復與二作一故即為二一乃至與十作一故即為十一是故此一之中即自具有十箇一耳仍一非十也以未是即門故初一錢既爾餘二三四五已上九門皆各如是準例可知耳二者多中一亦有十門一者十何以故緣成故十中一何以故由此一與十作一故即彼初一在十一之中以離十一即無初一故是故此一即十中一也仍十非一矣餘下九八七乃至於一皆各如是準例思之問此與前異體何別答前異體者初一望後九異門相入耳今此同體一中自具十非望前後異門說也即義亦準思之二者一即十十即一亦有二門一者一即十亦有十門不同一者一何以故緣成故一即十何以故由此十一即是初一故無別自體故是故十即是一也餘九門皆亦如是準之可知二者十即一者亦有十門不同一者十何以故緣成故十即一何以故彼初一即是十故更無自一故是故初一即是十也餘九門準例知之問此同體中一即十等者為秖攝此十耶為攝無盡耶答此並

隨智而成須十即十須無盡即無盡如是增減隨智趣矣十即如前釋曰無盡者一門中既有十然此十復自迭相即相入重重成無盡也然此無盡重重皆悉攝在初門中也問為但攝自一門中無盡重重耶為一攝餘異門無盡耶答或俱攝或但攝後自無盡何以故若無自一門中無盡餘一切門中無盡皆悉不成故是故初門同體即攝同異二門中無盡無盡無盡無盡無盡無盡無盡無盡無盡無盡窮其圓極法界無不攝盡耳或但自攝同體一門中無盡何以故由餘異門如虛空故不相知故自具足故更無可攝也此但隨智而取一不差失也如此一門既具足無窮箇無盡及相即相入等成無盡者餘一一門中皆悉如是各無盡無盡誠宜如是準知此且約現理磧曰事錢中況彼一乘十九緣起無盡陁羅尼法非謂其法秖如此也應可去情如理思之第二約法廣辯者略有二種一者立義門二者解釋門初立義門者略立十義門以顯無盡何者為十一教義即攝一乘三乘乃

至五乘等一切教義餘下準之二理事即攝一切理事三解行即攝一切解行四因果即攝一切因果五人法即攝一切人法六分齊境位即攝一切分齊境位七師弟法智即攝一切師弟法智八主伴依正即攝一切主伴依正九隨其根欲示現即攝一切隨其根欲示現十逆順體用自在等即攝一切逆順體用自在等此十門為首皆各總攝一切法成無盡也二言解釋者亦以十門釋前十義以顯無盡問何以得知十數顯無盡耶答依華嚴經中立十數為則以顯無盡義一者同時具足相應門此上十義同時相應成一緣起無有前後始終等別具足一切自在逆順參而不雜成緣起際此依海印三昧炳然同時顯現成矣二者一多相容不同門此上諸義隨一門中即具攝前因果理事一切法門如彼初錢中即攝無盡義者此亦如是然此一中雖具有多仍一非即是其多耳多中一等準上思之餘一一門中皆悉如是重重無盡故也故此經偈云以一佛土滿十方十方入

一亦無餘世界本相亦不壞無比功德故能爾然此一多雖復互相含受自在無礙仍體不同也所由如上錢義中釋此有同體異體準上思之可解三者諸法相即自在門此上諸義一即一切一切即一圓融自在無礙成耳若約同體磧曰門中即自具足攝二十一切法也然此自一切復自相入重重無盡故也然此無盡皆悉在初門中也故此經云初發心菩薩一念之功德深廣無邊際如來分別說窮劫不能盡何況於無邊無數無量劫具足修諸度諸地功德行義言一念即深廣無邊者良由緣起法界一即一切故爾如彼同體門中一錢即得重重無盡義者即其事也何況無邊劫者即餘一一門中各現無盡義者是也所以爾者此經又云初發心菩薩即是佛故也由是緣起妙理始終皆齊得始即得終窮終方原始如上同時具足故得然也又云在於一地普攝一切諸地功德也是故得一即得一切又云知一即多多即一故也十信終心即作佛者即其事也問如同體一門中即

攝一切無盡者爲一時俱現耶爲前後耶答於一門中一時炳然現一切者屬微細攝隱映互現重重者屬因陀羅攝餘義即同即異即多即少即有即無即始即終如是自在具足一切無盡法門仍隨舉爲首餘即爲伴道理一不差失舊來如此亦辯同體一門中具足自在無窮德耳餘異體等門中亦準思之問若一門中即具足一切無盡自在者餘門何用爲答餘門如虛空何以故同體一門并攝一切無不盡故尚此同體中所攝一切者

但應攝自門中一切豈可攝餘門中一切耶答既攝自一切復攝餘一一門中無盡一切如是重重窮其法界也何以故圓融法界無盡緣起無一一切並不成故此但論法性家實德故不可說其邊量故此經偈云不可言說諸劫中演說一切不可說不可說劫猶可盡說不可說不可盡又偈云一切衆生心悉可分別知一切刹微塵尚可筭其數十方虛空界一毛猶可量菩薩初發心究竟不可惻良由此一乘圓極自在無礙法門得一即得

一切故耳因果俱齊無前後別故地論云以信地菩薩乃至與不可思議佛法爲一緣起以六相總別等義而用括之明知因果俱時相容相即各攝一切互爲主伴深須思之此事不疑又此經云何以故此初發心菩薩即是佛故悉與三世諸如來等亦與三世佛境界等悉與三世佛正法等得如來一身無量身三世諸佛平等智慧所化衆生皆悉平等又云初發心時便成正覺具足慧身不由他悟如是云云無量廣如經文問此等歎因中

德耳豈可即滿德果耶答此一乘義因果同體成一緣起得此即得彼由彼此相即故若不得果者因即不成因何以故不得果等非因也問上言果分離緣不可說相但論因分者何故十信終心即辯作佛得果法耶答今言作佛者但從初見聞已去乃至第二生即成解行解行終心因位窮滿者於第三生即得彼究竟自在圓融果矣由此因體依果成故但因滿者即沒於果海中也爲是證境界故不可說也此如龍女及普莊嚴童子善財

童子并兜率天子等於三生中即克彼果義等廣如經辯應準思之問上言一念即得作佛者三乘中已有此義與彼何別答三乘望理爲一念即得作佛今此一乘一念即得具足一切教義理事因果等如上一切法門及與一切衆生皆悉同時同時同時同時同時同時同時同時同時同時作佛後皆新新斷惑亦不住學地而成正覺具足十佛以顯無盡逆順德故及因陀羅微細九世十世等徧通諸位謂說十信終心已去十解十行十迴

向十地及佛地等同時徧成無有前後具足一切耳然此一念與百千劫無有異也直須思之此即第三諸法相即自在門訖第四若因陀羅網境界門此但從喻異前耳此上諸義體相自在隱顯互現重重無盡故此經云於一微塵中各示那由他無數億諸佛於中而說法於一微塵中現無量佛國須彌金剛圍世間不迫迮於一微塵中現有三惡道天人阿脩羅各各受果報此三偈即三世間也又云一切佛刹微塵等爾所佛坐一毛孔皆

有無量菩薩衆各爲具說普賢行無量刹海處一毛悉坐菩提蓮華座徧滿一切諸法界一切毛孔自在現又云如一微塵所示現一切微塵亦如是餘者云云無量廣如經辯此等並是實義非變化成此是如理智中如量境也其餘變化等者不入此例何以故此並是法性家實德法爾如是也非謂分別情識境界此可去情思之問上一塵中現無量佛刹等者此但是一重現而已何故乃云重重現耶答此方說華嚴經時云一切微塵中亦如是說彼微塵中說華嚴經時亦云一切微塵中亦如是說如是展轉即重重無盡也宜準思之問若據此文重重無盡有何分齊云何辯其始終等耶答隨其智取舉一爲首餘則爲伴據其首者即當中餘者即眷屬圍繞如上教義等並悉如是自在成耳反前相即相入自在等皆悉如是攝一切法無窮法界並悉因陀羅成也五者微細相容安立門此上諸義於一念中具足始終同時別時前後逆順等一切法門於一念中炳然同時齊頭顯現無不明了猶如束箭齊頭顯現耳故此經云菩薩於一念中從兜率天降神母胎乃至流通舍利法住久遠及所被益諸衆生等於一念中皆悉顯現廣如經文又云一毛孔中無量佛刹莊嚴清淨曠然安住又云於一塵內微細國土一切塵等悉於中住宜可如理思之問是義與上因陀羅何別耶答重重隱映互現因陀羅攝齊頭炳然顯著微細攝此等諸義並別不同宜細思之六者秘密隱顯俱成門此上諸義隱覆顯了俱時成就也故此經云於此方入正受他方三昧起眼根入正定色塵三昧起等云云又云男子身中入正受女子身中三昧起等云云於一微塵入正受一毛端頭三昧起如是自在此隱彼顯正受及起定同時秘密成矣又此經云十方世界有緣故往返出入度衆生或見菩薩入正受或見菩薩從定起又云於彼十方世界中念念示見成正覺轉正法輪入涅槃現分舍利度衆生如是無量廣如經辯又如佛爲諸菩薩受記之時或現前受記或不現前秘密受記等如上第一錢中十錢名爲顯了第二錢望第一錢中十即爲秘密何以故見此不見彼故不相知故雖不相知見然則成此彼成故俱名成也應如此準思之第七諸藏純雜具德門此上諸義或純或雜如前人法等若以人門取者即一切皆人故名爲純又即此人門具含理事等一切差別法故名爲雜又如菩薩入一三昧唯行布施無量無邊更無餘行故名純又入一三昧即施戒度生等無量無邊諸餘雜行俱時成就也如是繁興法界純雜自在無不具足者矣宜準思之八者十世隔法異成門此上諸義徧十世中同時別異具足顯現以時與法不相離故言十世者過去未來現在三世各有過去未來及現在即爲九世也然此九世迭相即入故成一總句總別合成十世也此十世具足別異同時顯現成緣起故得即入也故此經云或以長劫入短劫短劫入長劫或百千大劫爲一念一念即百千大劫或過去劫入未來劫未來劫入過去劫如是自在時劫無

礙相即相入渾融成矣又此經云於一微塵中普現三世一切佛剎又云於一微塵中普現三世一切衆生又云於一微塵中普現三世一切諸佛事又云於一微塵中建立三世一切佛轉法輪如是云云無量廣如經文此

普攝上諸義門悉於十世中自在現耳宜可思之九者唯心迴轉善成門此上諸義唯是一如來藏爲自性清淨心轉也但性起具德故異三乘耳然一心亦具足十種德如性起品中說十心義等者即其事也所以說十者

欲顯無盡故如是自在具足無窮種種德耳此上諸義門悉是此心自在作用更無餘物名唯心轉等宜思釋之十者託事顯法生解門此上諸義隨託之事以別顯別法謂諸理事等一切法門如此經中說十種寶王雲等十六事相者此即諸法門也顯上諸義可貴故立寶以表之顯上諸義自在故標王以表之顯上諸義潤益故資澤故斷斷故以雲標之矣如是等事云云無量如經思之問三乘中以有此義與此何別答三乘託異事相表顯異

理令此一乘所託之事相即是彼所現道理更無異也具足一切理事教義及上諸法門無不攝盡者也冥可如理思之此上十門等解釋及上本文十義等皆悉同時會融成一法界緣起具德門普眼境界諦觀察餘時但

在大解大行大見聞心中然此十門隨一門中即攝餘門無不皆盡應以六相方便而會通之可準上來所明並是略顯別教一乘緣起義耳又於其中諸餘法相及問答除疑等與彼三乘或同或異所目所設爲方便等廣

如經論疏鈔孔目及問答中於彼釋矣與彼三乘全別不同宜可廣依華嚴經普眼境界準思之問此上道理與彼三乘義別不同此可信矣又以何文證知三乘外別有一乘耶答此經自有誠文故偈云一切世界羣生類十七尠有欲求聲聞道求緣覺者轉復少求大乘者甚希有求大乘者猶爲易能信是法甚爲難良由此法出情難信是故聖者將彼三乘對比決之又偈云若衆生下劣其心厭沒者示以聲聞道令出於衆苦小乘也若復有衆

生諸根少明利樂於因緣法爲說辟支佛中乘也若人根明利有大慈悲心饒益諸衆生爲說菩薩道即大乘也若有無上心決定欲大事爲示於佛身說無盡佛法一乘也由此一乘非下機堪受是故大聖善巧於彼三乘位中隨其機欲方便少說由不窮法界源故權現二身三身等佛今爲如是無上心機樂大事方始現佛十身境界說無盡佛法耳名現佛身說無盡佛法也三乘但隨機而已未顯諸佛十身自境界故非現佛身又隨機少

說一相一寂一味理等非窮盡說也何以故三乘以此無窮爲過失故然此一乘以無窮爲實德故耳又此經云於一世界中聞說一乘者或二三四五乃至無量乘此據本亦分齊說耳聖教文義顯然不可以執情而驚怪

者矣第四六相圓融義六相緣起三門分別初列名略釋二明教興意三問答解釋初列名者謂總相別相同相異相成相壞相總相者一含多德故別相者多德非一故別依止總滿彼總故同相者多義不相違同成一總

故異相者多義相望各各異故成相者由此諸緣起成故壞相者諸義各住自法不移動故第二教興意者此敎爲顯一乘圓敎法界緣起無盡圓融自在相即無礙鎔融乃至因陀羅無窮理事等此義現前一切惑障一斷一切斷得九世十世惑滅行德即一成一切成理性即一顯一切顯並普別具足始終皆齊初發心時便成正覺良由如是法界緣起六相鎔融因果同時相即自在具足逆順因即普賢解行及以證入果即十佛境界所顯無窮廣如華嚴經說第三問答解釋者然緣起法一切處通今且略就緣成舍辨問何者是總相答舍是問此但椽等諸緣何者是舍耶答椽即是舍何以故爲椽全自獨能作舍故若離於椽舍即不成若得椽時即得舍矣問若椽全自獨作舍者未有瓦等亦應作舍答未有瓦等時不是椽故不作非謂是椽而不能作今言能作者但論椽能作不說非椽作何以故椽是因緣由未成舍時無因緣故非是椽也若是椽者其畢全成若不全成不名爲椽問若椽等諸緣各出少力共作不全作者有何過失答有斷常過若不全成但少力者諸緣各少力此但多箇少力不成一全舍故是斷也諸緣並少力皆無全成執有全舍者無因有故是其常也若不全成者去却一椽時舍應猶在舍既不全成故知非少力並全成也問無一椽時豈非舍耶答但是破舍無好舍也故知好舍全屬一椽既屬一椽故知椽即是舍也問舍既即是椽者餘板瓦等應即是椽耶答總並是椽何以故去却椽即無舍故所以然者若無椽即舍壞舍壞故不名板瓦等是故板瓦等即是椽也若不即椽者舍即不成椽瓦等並皆不成今既並成故知相即耳一椽既爾餘椽例然是故一切緣起法不成則已成則相即鎔融無礙自在圓極難思出過情量法性緣起一切處準知第二別相者椽等諸緣別於總故若不別者總義不成由無別時即無總故此義云何本以別成總由無別故總不成也是故別者即以總成別也問若總即別者應不成總耶答由總即別故是故得成總如椽即是舍故名總相即是椽故名別相若不即舍不是椽若不即椽不是舍總別相即此可思之問若相即者云何說別答秖由相即是故成別若不相即者總在別外故非總也別在總外故非別也思之可解問若不別者有何過耶答有斷常過若無別者即無別椽瓦無別椽瓦故即不成總舍故此斷也若無別椽瓦等而有總舍者無因有舍是常過也第三同相者椽等諸緣和同作舍不相違故皆名舍緣非作餘物故名同相也問此與總相何別耶答總相唯望一舍說今此同相約椽等諸緣雖體各別成力義齊故名同相也問若不同者有何過耶答若不同者有斷常過也何者若不同者椽等諸義互相違背不同作舍舍不得有故是斷也若相違不作舍而執有舍者無因有舍故是常也第四異相者椽等諸緣隨自形類相望差別故問若異者應不同耶答秖由異故所以同耳若不異者椽既丈二瓦亦應爾壞本緣法故失前齊同成舍義也今

既舍成同名緣者當知異也問此與別相有何異耶答前別相者但椽等諸緣別於一舍故說別相今異相者椽等諸緣迭互相望各各異相也問若不異者有何過失耶答有斷常過何者若不異者瓦即同椽丈二壞本緣法不共成舍故是斷若壞緣不成舍而執有舍者無因有舍故是常也第五成相者由此諸緣舍義成故由成舍故椽等名緣若不爾者二俱不成今現得成故知成相互成之耳問現見椽等諸緣各住自法本不作舍何因得有舍義成耶答秖由椽等諸緣不作故舍義得成所以然者若椽作舍去即失本椽法故舍義不得成今由不作故椽等諸緣現前故由此現前故舍義得成矣又若不作舍椽等不名多緣今既得緣名明知定作舍問若不成者何過（跡口）失耶答有斷常過（廿一）何者舍本依椽等諸緣成今既並不作不得有舍故是斷也本以緣成舍名爲椽今既不作舍故無椽是斷若不成者舍無因有故是常也又椽不作舍得椽名者亦是常也第六壞相者椽等諸緣各住自法本不作故問現見椽等諸緣作舍成就何故乃說本不作耶答秖由不作故舍法得成若作舍去不住自法有舍義即不成何以故作去失法舍不成故今既舍成明知不作也問若作去有何失答有斷常二失若言椽作舍去即失椽法失椽法故舍即無椽不得有是斷也若失椽法而有舍者無椽有舍是常也又總即一舍別即諸緣同即互不相違異即諸緣各別成即諸緣辦果壞即各住自法別爲頌曰

一即具多名總相　多即非一是別相
多類自同成於總　各體別異現於同
一多緣起理妙成　壞住自法常不作
唯智境界非事識　以此方便會一乘

華嚴一乘教義分齊章卷第四

音釋

曀（於計切猶翳也）炳（兵永切明也）迭（徒結切互也）齗齶（齗語斤切齶五各切）

華嚴經明法品內立三寶章卷上　跡五

魏國西寺沙門法藏述

三寶章　流轉章

三寶章

三寶義略作八門（跡五）一明建立二釋得名三出體性四顯融攝五明種類六揀所歸七辨業用八明次第初明立意者有七種一爲翻邪故即翻外道尊師謂自在天等故立佛寶二爲翻外道邪論等故立法寶三爲翻外道邪衆等故立僧寶故涅槃經云歸依於佛者是真優婆塞終不更歸依其餘諸天神歸依於法者則離於殺害終不更歸依外道諸典籍歸依於僧者不求諸外道等二爲除病謂須良醫并藥及看病人故諸病悉愈三寶亦爾故不增減三爲出怖如經云若得一跳即譬一歸若得三跳即譬三歸是故三寶慈悲救衆生生死苦是故三跳得出怖也四爲生緣念故爲令衆生念佛求一切智故立佛寶爲令念法求證真如故立法寶爲令念僧求入聖衆數故立僧寶故雜心論云爲開衆生佛

法僧念故說三寶也五約三義故立三寶一
調御師二調御師法三調御師弟子故寶性
論云問曰依何等義故立三寶答曰偈言依
調御師所證弟子故也六約三乘人故立三
寶爲大乘人取佛菩提諸菩薩故立佛寶以
此人求作佛故爲緣覺人自然知法故立法
寶以此人但求證深因緣法不求佛僧故爲
聲聞人立僧寶以此人但求依僧求解脫故
不求餘也七約三根故立三寶爲信供養諸
佛如來福田人故立佛寶爲信供養第一妙
法福田人故立法寶爲信供養第一聖衆福
田人故立僧寶此上三門並如寶性論說故
彼偈云爲三乘信三供養等是故說三寶
第二釋名者於中有二先釋總名三是數寶
是喻義從數義立名即帶數釋也又寶是可
貴義依寶性論寶有六義一希有義如世珍
寶以難得故無善根衆生經百千劫不能得
故二無垢義如世珍寶清淨無垢三寶亦爾
以離一切有漏法故三勢力義如世珠寶罡
濁水中令水澄淨三寶亦爾以具六通等功
德故令衆生澄惑業苦三濁成淨信智等故
四莊嚴義如世珍寶能雨寶莊嚴衆生三寶
亦爾莊嚴行者出世行故五最上義如世珍
寶於諸物中最爲微妙三寶亦爾過世間故
六不變義如世珍寶以體真故不可改易三
寶亦爾以得無流法故世間八法所不能動
故也彼論偈云真寶世希有明淨及勢力能
莊嚴世間最上不變等也後別名者佛陀此
云覺者覺有二種一是覺悟義謂理智照真
故二是覺察義謂量智鑒俗故又覺察煩惱
賊故從無明睡覺故自覺覺他覺行窮滿故
也者是假人即有覺之者名爲覺者有財釋
也達摩此云法法有三義一自體名法如說
諸法離他性各自住已性即離分別也二對
意名法如法處法界等三軌則名法法有軌
軋開生物解故也此中正取後一兼明前二
也僧伽此云和合衆此有二義一理和謂見
諦理時心雖各異所證理同故二事和謂四
人已上人雖各別同秉成一羯磨事故名事
和是則佛是覺照義僧是和合義法是軌範
義皆從義用立名也又智論云僧伽秦言衆
多比丘共一處和合是名僧伽○第三出體
者三寶有三一同相二別相三住持初中有
三義一約事就義門即佛體上覺照義邊名
爲佛寶則彼佛德軌則義邊名爲法寶違諍
過盡名爲僧寶三義雖別然佛德不殊故云
同相此即以佛無漏功德爲體此義通諸乘
但淺深異即唯除人天以彼不了故二約會
事從理門即三寶相雖別然同以真空妙理
爲性故云同也涅槃經云若能觀三寶常住
同真諦我性佛性無別此即以真空爲體此
義通諸教唯除凡小也三約理義融顯門心
性真如中離念本覺名佛寶即此中有恒沙
性功德可軌用故名法寶即此恒沙德冥和
不二名僧寶故經云於佛性中即有法僧也
又淨名經云佛即是法法即是衆是三寶無
爲相與虛空等爲同相是故若就覺義而論
並稱爲佛軌則而言無非是法冥符和合莫
不皆僧義說有三不可爲一然無別體豈爲
異也故云同相此義通諸教唯除小乘及始

教同體門竟第二別相中先明佛寶若約世間人天所得以有漏五蘊爲體以同世間示黑象脚身及樹神身等若小乘中毗曇等宗有二佛一生身謂父母生相好之形是報無記非可重故不入佛寶二法身以五分功德爲法身此中唯取無漏功德謂道後盡智無生智等五蘊實法爲佛寶體以有漏功德非可重故不入佛寶或有漏及報相從名佛於理無傷又此宗中於彼實法上假施人名無別假人如貧名富等若成實等宗五蘊功德等屬法寶攝別說假人爲佛寶體以有假名行人爲師匠益要在假中故也若三乘中三身佛或以五聚法中一分爲體謂無爲中真如擇滅等爲法身色處爲化身以心無化義故以無漏清淨八識心王二十一心所及不相應行中小分幷色法界所成假者等相從總爲受用體此如瑜伽等說此約始教之初說亦是迴心聲聞教也或以真如爲法身大定智悲爲應身色形爲化身如梁攝論說或約五法攝大覺地謂以清淨法界爲法身鏡

智及平等智爲受用身作事智爲化身妙觀智通二身此如佛地論說此等約始教之終說義當爲直進人說或唯以大智爲三身體如攝論以無垢無罣礙智爲法身以後得智爲受用身後得智之差別爲變化身或唯以真如爲三身體如起信論中真如三大內以體相二大爲法身用大爲二身此等約終教說此中化身亦有化心如大迦葉觀如來心知向阿難如是等又涅槃經云如來所化無量形類各令有心故知有心但前教生故順小說或唯一實性離言絕慮爲佛寶亦不分三二等此約頓教說若依一乘二種十佛既通三世間即知用一切理事人法等總爲佛寶體仍皆就覺義說若約所依以海印三昧爲體亦即攝前諸教所明並在其中以具同別二門故餘可准知。法寶體者小乘中理教行果一以四諦十六行等爲理法體二小乘三藏教等音聲名句文聲處法處二法爲教法體三以菩薩無漏五蘊即見道八忍八智斷非想結九無間八解脫合三十三心在

家四果及辟支無漏五蘊等雖有理和無事和並是向道法寶攝此依毗曇空若依成實等三乘無漏在家出家總屬助道法寶但以假人爲佛僧故彼論云信佛有一切智名信佛信此真智名信法故得知也四以佛及二乘所得涅槃爲果法寶以相好身及等智等有助成無漏智故相從亦入佛僧攝涅槃非助彼故是法寶故也問涅槃是滅諦助道是道諦教法屬苦集是則一理法寶已具攝盡何假後三耶答依毗曇宗有二門一壞緣者不分三寶境界差別若於此門中理實收盡二不壞緣者建立三寶等差別是故就此事中最勝義故立後三法理亦無違此義云何如道有二種一事道謂戒定等二理道謂道如跡乘此四冥通是前道諦戒等約事屬前助道以理事異故通別異故分二也滅亦二種一事滅以離惑業品數上下令滅有優劣故是事滅屬彼果法二理滅謂盡止妙出此四冥通是前滅諦亦理事異故分二也苦無我等是所詮理教是能詮就勝分二也問佛

僧俱是人何不但立人法二寶答因果異故分二也問若爾法中亦有因果何不立四寶答人用强勝能秉持法是故分二法不自弘用劣故合爲一寶也若三乘中或內以四諦十六行及三無性等理爲理法寶二以三藏十二分教假實二法識所變等爲教法體三以諸道品六度等爲行法體四以涅槃菩提等爲果法體仍此四法皆即空無分別如般若經說當知此約始教說也或以眞如體相爲理法從眞所流爲教法從眞內薫及依淨教所起諸行爲行法此行契眞證理究竟爲果法是故四義迴轉唯一眞如也此如起信等說問此中果法與佛行法與僧各何別邪答約如來所成義邊總屬佛寶約諸菩薩施學義邊總屬法寶行中約上地所得義邊爲僧寶下地所學義邊爲法寶義理差別約法體不殊也當知此就終教說或以離言眞法爲法寶如此經云云當知此約頓教顯耳若依一乘約有十法謂理事教義因果人法解行皆就軌範義說具足主伴無盡因陀羅網等如此經說此據別教言若攝方便前諸教法並在其中餘可准知僧寶體者小乘中若依毗曇宗僧有二種一應供僧上盡諸佛下極至於凡夫沙彌通是僧是故檀越僧次請一不揀上下悉得供僧之福二三歸僧唯取聲聞人中四果四向以爲僧以凡僧無聖德不可歸故不取也緣覺出世無和合衆不成僧菩薩單一不成僧佛是佛寶亦非僧又聲聞中唯無漏寶功德爲僧寶體有漏非可重故非寶也又依彼宗僧又有二一第一義僧謂出家四果聖人二等僧謂凡夫僧坐中有三一生身即報五陰二等智有漏戒定等即方便善五陰三無漏五陰前二相從名僧非正實體後一爲正也若成實以無漏假人爲僧體仍有四句謂有僧德無僧威儀等准之若三乘內菩薩以三賢已去乃至等覺所有漏無漏功德及色心等五蘊假者爲菩薩僧體獨覺及聲聞人入資糧位已去乃至羅漢所成漏無漏功德五蘊假者總爲僧寶體又此三乘人唯取出家同僧法者以爲僧寶以諸在家聲聞菩薩及犀角辟支等皆入法寶故大智論散花品云以花散諸菩薩名供養法以花散諸比丘名供養僧當知此約始教之初說或分勝顯劣以明大小如涅槃經云僧名和合和合有二一者世和合二者第一義和合世和合者名聲聞僧第一義和合者名菩薩僧當知此約始教之終說或說二乘入大乘者是僧寶不爾即非由唯以菩薩爲眞僧寶故寶性論云菩薩爲究竟僧也當知此約終教說或離相離分別如論云實有菩薩不見有菩薩等此約頓教寄言顯耳或唯取菩薩隨一皆遍六位盡三世間無盡法界具足主伴爲僧寶體此約一乘別教說若稱方便如前諸教並在此中上來別相竟。第三住持三寶者小乘以塑畫等色法爲佛寶體但表示一釋迦佛以無他方佛故經法紙墨及塑像皆以色法爲體出家凡僧以有漏五蘊爲體四人已上僧以衆同分不相應法爲體問如形像致敬損壞於何處得罪福答立像擬表眞容故於眞邊得故成實云隨是

何塔若能爲損皆望主故得罪福亦如是此明若是佛塔以佛爲表主餘人亦爾問若爾煞凡僧應墮得罪答塔像無心命從其表主僧即不爾各有心命故從凡聖自位得罪若依律中損經等望財主得罪也若三乘中佛法及僧像同以色法爲體法中亦兼有名句等凡僧以五蘊爲體若一乘中並是大法界中約機緣起所成淨用故亦遠取本法爲體餘義准之上來總明出體竟第四融攝門者有二重一約三種二約三寶初中有三一約同相於中即有別相住持此有二義一以彼二種皆悉緣成無自性故不異眞空是故俱在同相中攝問若彼攝在同相中時爲有彼二爲無彼二如其有者云何如同以有差別非同相故如其無者云何說攝以無彼二無所攝故答但以彼二本來自性空非壞彼二方得爲空是故經云色即是空非色滅空又經云非以空色故名色空但以色即是空空即是色是故當知攝別歸同而不壞別也約始教說二以眞如體相二大爲內熏因及

彼用大爲外熏緣令生始覺於此始覺分得爲僧滿足爲佛此中妙軌及用中之教以爲法寶是故別相三寶皆從同起不異同也此如起信論說又彼論云本覺隨染生二種相與彼本覺不相捨離一智淨相謂依法力熏習如實修行此明僧寶也滿足方便破和合識相滅相續心相顯現法身智純淨故此明佛寶中法身及自受用身也二不思議業相者以依智淨能作一切勝妙境界所謂無量功德之相常無斷絕隨衆生根自然相應種種而現得利益故此明他受用身及變化身并所流教及住持幢相等亦在此中又彼論云本覺者謂心體離念離念相者等虛空界無所不遍法界一相此中既以本覺隨緣作此別相還不離彼本故歸於同相也又梁論云無不從此法身流無不還證此法身此中從彼流故成法僧也還證彼故爲佛寶也是即不破別而恒同不乖同而恒別其猶攝波唯水而不廢動攝水作波而不壞濕舉體全收二義不失當知此中道理亦爾思之可見

以此教理是故同中具於別也又彼住持之相即是眞中用大中攝以依泥等所表眞相及紙墨等所顯教相並是最淨法界之流剃髮袈裟是出世相亦從彼流非世法故是故經中造像麵麥棗葉露盤功皆不滅終成大果又以袈裟至彼獵師非法之處眞相不壞能令象王發勝心等又如彼縷救龍難等又如出家破戒悉當得泥洹等又能生天人得十種功德如牛黃存香焚氣馥如是功用極廣大者明此皆從眞如流故不異眞也又爲眞標相令諸有情即尋此相還至眞源故即眞也故論云眞如用者能生世間出世間善因果故是故以末歸本一切住持三寶幢相皆是眞中相用攝也。第二約別相中亦攝彼二既以同相成此別相是故別中亦攝同盡如波門攝水水無不盡此中亦爾是則不失同而恒別也餘思准之又住持幢相亦在別中以泥木像等若非如來神力加持彼法豈能饒益衆生生善滅惡等也又是如來大悲巧智施設攝生既從智流不離智故攝在

其中是故經云不思議菩薩力及佛力故令於末代得形像住持如是等故也。第三約住持於中攝者此中住持有其二義一是所住持由前同相別相真實三寶餘勢力故舍利形像經卷凡僧相續不絕故名住持既以彼持此此中即攝彼二法也以此皆是如來圓智中印機所現麤末之相如大樹葉不離本莖等故也二是能住持謂藉此形像經卷凡僧住持同相別相三寶勢力相續令不斷絕與諸有情作依止處令漸修行得彼二故故名住持是故彼二由此得立攝在此中潛隱而成所以然者以若非彼所持無以能持彼是故二義無二相攝鎔融故也。第二三寶相收中亦三初約僧寶攝二謂諸菩薩中道觀心智覺名佛寶即此境智軌生物解說名法寶即此觀心內合中道外和湯諍故言僧寶如瓔珞經云菩薩謂於第一中道智為佛寶一切法無生動與則用為法寶常行六道與六道眾生和合故名僧寶轉一切眾生流入佛海故。二約法寶者此有二義一約理法中即有佛僧如前同相中說二以行法攝僧果法攝佛理教通因果是故法中自具三寶故經云分別一切法皆悉無真實如是解諸法即見盧舍那又經云見緣起法即是見佛此明法中佛也但以覺義和義皆可軌故不離法也以得法為佛行法為僧更無異法故也故論云行此法者名為僧也三約佛寶者有二義一約本覺智如同相說二約始覺智謂此圓智無不覺照故名佛寶智體遍融智相圓音與智一味即為理教攬於萬行成一妙果故於此智即具行果就此四義名為法寶又此智中具含因智故亦有僧故經云雖得佛道轉於法輪入於涅槃而不捨於菩薩之道又經云聲聞緣覺若智若斷皆是菩薩無生法忍是則菩薩無生法忍亦是圓智攝也又經云於如來智中出菩薩及二乘智等一切智慧又經云於佛寶中即有法僧又論云依法身有法依法有究竟僧如是等上來二門融攝約三乘教說亦通一乘以同法界故若別教辨者淨法緣起有其三義支分義圓滿義軌則義以分分非圓外分分圓以成分是則圓內之分也圓非分外圓攬分以成圓是即分內之圓也軌如圓分三義通融皆全攝也依是義故是故經中普賢等菩薩於毛孔中現諸佛海及轉法輪諸菩薩眾則僧中自具三寶又如經中大法界法門謂理事等法中亦具佛僧如彌多羅女寶經等事中現佛菩薩等又一塵中現佛菩薩又一一法門中皆具佛僧因果故也又如經中如來眉間出塵數菩薩又於毛孔現三世間轉正法輪為諸菩薩眾如是諦中亦具三寶又以法界身攝一切法並皆都盡是故一切法皆是三寶故也。第五明種類差別者有二先別後總別中佛寶或同世間身此約人天或二身此約小乘或一身二身三身四身此約三乘或十身以顯無盡此約一乘此上名義並如別說。法寶中或唯教法此約人天或具四種如小乘或亦四種或唯一種此約三乘名同小乘而義別也或具前諸說或具十種謂理事等主伴具足此約一乘僧中或唯

凡僧此約人天或唯聲聞此約小乘或通三
乘衆此約三乘或唯菩薩此約一乘總說者
或有二種三寶一眞實謂前別相二假名謂
前住持此約小乘及人天但義異也或三種
謂同相等如前此約三乘或有十門以顯示
應知此約一乘說何以故此十三寶相在修
行心證比教智處無不顯現即是住持成其
大益主伴具足通因陀羅微細等故此中亦
即攝前諸教所明三寶並在其中也。第六
揀定所歸者於中有五門一捨邪歸正門謂
但捨外道三邪歸於有漏三寶此約人天說
以於此中無無漏故佛亦同也二捨劣歸勝
門以彼有漏諸功德等悉非究竟安隱處故
不辨歸依彼但相從攝在寶中而非究竟眞
歸依處故雜心言三寶各二種佛有二種一
生身佛二法身佛法亦有二種一無我法二
第一義法僧亦二種一第一義僧二等僧皆
得名寶乃至約寶明歸問云三寶各二種爲
歸何等耶答歸依彼諸佛所得無學法僧學
無學法涅槃無上法此明唯歸佛無漏五分
法身不歸有漏生身唯歸僧所得學無學無
漏法不歸有漏等僧唯歸涅槃無漏法不歸
無我有漏法故問何故寶中通攝歸中局耶
答欲明三寶是所敬養若其揀擇此有漏此
無漏則敬養心狹生福則劣歸依據究竟安
隱處者則可歸依無漏此有漏則非重故不
歸也如世間田宅俱皆寶重若欲歸之要捨
田歸宅此亦如是或可通收此有二義或以
寶同歸寶唯無漏如此上辨或以歸同寶歸
亦通收以皆寶重悉爲物依故也上來約小
乘說三捨權歸實門謂彼愚法二乘無漏亦
非可歸以非究竟安隱處故如彼化城終須
捨故唯大乘中所得無漏同歸實相是眞歸
依處也寶門興供通攝如前歸門趣本捨權
歸實如經中歸聲聞僧犯菩薩戒等此約三
乘終教說或通歸二無漏此有二義一如前
愚法亦是可歸以諸趣寂皆究竟故諸不定
性必迴心故餘寶准之此約始教說二此大
乘中自有二無漏故又亦自有三乘法故故
說通二非攝愚法此通始終漸教說也四捨
相歸眞門謂自宗中唯同相三寶究竟安隱
故令歸依餘非究竟故佛勸捨是故涅槃經
云汝今不應如諸聲聞凡夫之人分別三歸
何以故於佛性中即有法僧爲欲化度聲聞
凡夫故分別說三歸異相又云若於三寶修
異相者當知是輩清淨三歸即無依處此等
經意勸捨別歸同當知此約終教及頓教說
也或亦通收皆可寶重悉爲佛依故此約三
乘教說五捨末歸本門唯一乘中十三寶具
足主伴窮於法界盡三世間攝一切法是眞
歸處餘隨物機虧盈不定或亦通收以本末
圓融無二相故攝方便故同一法界故是故
乃至人天所得亦在其中餘義准之。第七
業用優劣者三三寶中別相最勝餘二漸劣
於中同相業用者此中既不分三相但平等
爲用此有三義謂依持資成別相用故隨緣
顯現別相用故稱諸菩薩觀智現故別相中
佛寶利益業用最勝法次僧劣故涅槃經云
譬如人身頭最爲上非餘支節手足等也佛
亦如是最爲尊上非法僧也餘義可知住持

用僧最勝以能秉持佛法益衆生故法次但作境界資成三慧故佛寶最劣形像但為生信境故若一乘三寶業用皆齊以普賢等亦盡佛境故法界起用法如是故又諸乘三寶益用分齊各望本宗准可知耳。第八明次第者有二先別後總初中同相三寶三相不分無始本有故無先後也別相中有四門一約起化次第先佛次法後僧以佛是教主故依佛說法故依法修行以成僧故如經云始在佛樹力降魔得甘露滅覺道成三轉法輪於大千其輪本來常清淨天人得道此為證三寶於是現世間寶性論亦同此說二約入證次第先法次佛後僧謂法是諸佛所師故能生佛故先明也證此法已道成佛也後度弟子方有僧也問佛未證法前豈不名僧耶答如釋迦佛未坐道樹前不名為僧以無衆故無僧相無秉法故三約興教次第先佛次僧後法如此經中佛先現坐寶師子座次集十方諸菩薩衆後方加請說示法門四約修行次第先僧次法後佛謂修行之來先須捨俗投緇雖復出家必須依法修行行滿究竟終得成佛也住持中約元起之由以明次第則佛寶在先如憂填王等造像初故次佛滅後迦葉等結集法眼故次也後度凡僧以持佛法故居後也若一乘三寶皆無前後以於法界大緣起中同時顯現悉具足故或皆有先後以主伴相成故隨舉為首故總說者小乘二五寶中眞實居先假名在後三乘三三寶中同相居先別相為次住持在後一乘十三寶或前後或非前後如前說餘義准可知

流轉章

生滅流轉略作十門一明違順二斷常三一異四有無五生滅六前後七時世八因果九眞妄十成觀初中於一有為流轉法上義分為二謂前念滅後念生經云如印印泥印壞文成此即印壞為滅文成為生又經云由前五陰故後陰相續生等皆是此流轉義也此中生滅違順有二門初總後別總中有四義一相違義以背滅為生生盡為滅以相違故成生滅二順義以前念若不滅後念不生要由滅前念後念方生是故相順方成生滅問若前念不滅後念不得生以二念不並故者既其滅已亦不得生以生無所依故如論云滅法何能緣故無次第緣是故滅已無物誰能生後答滅有二種一斷滅二剎那滅今非斷滅故不同無物問此剎那滅若不同無物應非是滅答是剎那滅必引後故不同無物若不引後非此滅故問若剎那必引後生是即不得入無心定等以滅已無間要必生故答剎那有二位一約能依轉識麁故皆從自種生前念後念近遠俱為等無間緣二約所依本識細故前後流注滅已更生無間相續問若爾入寂二乘最後滅心應亦還生即無涅槃便成大過答若約小乘初教可如所難以彼宗中許入寂二乘永滅斷故若終教等即不如此以二乘人燒分段身生滅度想入於涅槃而餘世界受變易身受佛教化行菩薩道乃至成佛盡於未來無有斷絶以無衆生作非衆生故四記論中滅者復生分別記

者此約小乘說問此微細滅既自不住何能有力而生後念答以依眞如如來藏故令此生滅得生滅也經云依如來藏故有生滅心等又經云依無住本立一切法等是故滅無眞依無以起生生不依眞不從滅起起信論云不生不滅與生滅和合名阿梨耶識是即流轉是不流轉轉也是故相順而成生滅三此二亦違亦順方得生滅由前二義不相離故以若不滅生無以生生若不依滅無以背滅是故由極相違方極相順思之可解四非違非順方得生滅由前二義相形奪故以無二爲一離二相故違順雙泯故○第二別解者此生及滅各開之爲二前念滅中二義一滅壞義二引後義後念生中有二義一依前義二背前義由滅壞與背前生滅極相違由引後與依前生滅極相順由滅壞不異引後故由依前不異背前故是故亦違亦順無有障礙由滅壞融引後背前融依前故生滅非違非順也更有句數思之可見○第二斷常者亦先總後別總中四句由前滅故不常由後生故不斷俱不俱准思之別中亦四句由滅壞及背前故法不至法本不移而不常由引後及依前故位不絕位恒流而不斷由上二義不相離故不斷即不常恒流而不轉不轉轉轉不轉無二故也由滅壞違生後由背前違依前是故非常非非常非斷非非斷今此流轉法亦非流轉非不流轉也思之可見○第三一異者亦二門先總中亦四句由前念中引後義後念中背前義是不一門俱不俱等思之可知二別中亦四謂前後非一各二非二爲非異俱不俱思之又交絡相望亦四句可見是故一異無礙流而不流也○第四有無者亦四句一後念中背前義是有義二前念中滅壞義是無義三後念中依前義是非有義四前念中能引後義是非無義五由前二義無二是俱存義六由後二義無二是俱泯義七由存泯無礙合前六句爲一無障礙流轉經云一切法不生滅我說刹那義此之謂也○第五生滅者於中亦二重初中四句依前後起是無生義以不由自能起故引後是不滅義以有功能故俱不俱准思之又前念滅故不生後念起故不滅俱不俱思之○第六前後中亦二重初總中四句由依前及引後故二念不前後由滅壞及背前故二念不同時由上二門不相離故俱不俱等准思之是故非初非中後前中後取故而說流轉流轉即無轉別中通論有四重無礙一不礙前後而說同時二不礙同時而說前後三不礙非三時而說三時四不礙三時而說是非三時經中劫入非劫非劫入劫等准之○第七約時世者於中有三初約趣向二約相成三約時法初中有四一從前向後門謂依前念滅令後念生是故依過去轉異現在現在滅引起當來由依此門則新新生而無窮盡二依後向前門謂依本無今有已有還無即當來作現在現在現滅爲過去由依此門即念念滅而無停積三由前二義不相離故亦向前亦向後依此門故即生無盡而無不滅滅無積而無不生無障無礙思之四由前二義形奪盡故非向前非向後依此門故

即滅無積而無滅生無盡而無生是謂無礙法門也。第二相成者有五句一此現在法由當來有及由過去滅生是故現在爲二世所成令現無體入於過未二此現在法落謝爲過去引後作當來是故二世爲現所成令過未無體二入於現在三由前二門不相離故此約相成有力義故三世俱立四由前二義形奪盡故此約相依無力義故三世俱泯五合前四義同一法故存亡無礙理事雙融思之可見。第三時法者於中亦有五門一時不流而法轉謂依前滅引後生此生滅還引後此是法轉也然過去時不至現在現在不至未來此時不流也此即約時念念間斷約法相續恒流二法不轉而時遷謂由過去謝滅方有現在現在落謝能引當來三世念念無有斷絕此是時遷流也過去法不來至現在現在法不去到於當來各住自位不相到故此法不轉也此即約法本不相到約時念念無間也三俱遷者離法無別時故是故以時流法轉無二故無始已來未曾暫停也

四非遷者以不流之時不轉之法無二故無始已來未曾遷動也五合前四句不相離故從無始來不動而流遷而不易無障無礙是此法體思之可見。第八因果門中亦四位一無二有三俱四泯初中謂此一念法前因已滅對誰稱果後果未生對誰說因當念不住非因非果二假有因果者如論云觀現在法有引後用假立當果對說現因觀現在法有酧前相假立曾因對說現果因果不無三俱者由有引後義故有因由有酧前義故有果由滅壞義故非因由背前義故非果由引後不異滅壞故亦因亦非因由酬前不異背前故亦果亦非果由四義合成一流轉故具存亡二義也四俱泯者由滅壞不異引後故非因非非因背前不異酬前故非果非非果此二門復不異故非因果非非因果又若因果先存可得對之說非既因果先自不成今亦無非因果之可立思之。第九眞妄中亦四一無人二無法三相盡四理現初中此中但是前滅後生無間流轉畢竟無人從此至

彼以生滅法中竟無人故論云一切世間法法因果無人此之謂也二無法者此生滅法由後依前起後無自性無體又不可從前念而來由後背前後非前及此亦不從前念而來由前滅壞故無法可至後念由能引後故體非後位攝此亦不能至後位是故前念無法可去至後念後念無法可從前念來但緣起力故似有相續實無有一法從此至彼故論云但從於空法還生於空法此之謂也三相盡者思惟此法過去已滅未來未至故無體現在不能自住故無體也又復思惟前念已謝故無有來不至後念故無有去當念速故不能住是故此法相無不盡又細思惟現法不離過未以離首尾無別體故是故諸相未曾不盡問若爾若豈令現在如彼過未耶亦無體空耶答即以如過未之空無爲現假有故是故此現有無不是眞空以不礙假有者方是性空故以是法理空非是斷空故是故只說此生死流轉法即是眞空非滅此法方爲性空經云諸法畢竟空無有毫末相又

經云色即是空非色滅空此之謂也思之可
知四理現者即由如是相自盡故平等理性
未嘗不現論中一種眞如內名爲流轉眞如
以尋思此流轉相盡眞理現露故以爲名又
經云生死即涅槃等皆此義也是故諸佛菩
薩看於生死常見涅槃常見涅槃恒遊生死
如履波者未嘗不踐水踐水者無不履波依
是道理諸佛不起涅槃界常在生死中敎化
衆生等悲智無礙斯之謂矣。第十成觀者
有二先令識妄念後攝念成觀前中識妄念
者旣思惟此流轉之法細尅其實唯是一念
至於無念彼能緣之念亦如所念無不相及
彼此當處相即空故性本現故旣知法實如
此而昔所見自他人法是非差別悉是亂識
妄想計度實無所有應傷已顚倒息諸妄念
又復思惟即此妄念逐自妄境此二則令恒
無所有經云從心相生與心作相和合而有
共生共滅同無有住此之謂也二成觀中二
先解後行初解中二一始謂解知如前所說
諸義令心決定二終謂知此解是解非行亦
解知正行不如所解是故方堪爲行方便二
行中亦二一始謂思惟彼法至無念處諸見
皆絶絶亦絶言說不及念慮不到若於乃至
作無念等解並是妄念非是實行何況餘念
二終謂以念智照無相境亦非照非境亦無
觀無不觀故云跡五法離一切觀行久卄四作純熟心
不失念四威儀中常作一切而無所作雙行
無礙難思議也問若爾則此一門無念便足
何須如上廣分別耶答若不如前尋思彼義
者即見不伏生若不解知解行別者即妄以
解爲行情謂不破也設總無知但强伏心而
作諸觀並是謂中作非是眞行究竟增惡見
入於魔網不能成益故經頌云百千癡羊僧
無慧修靜慮設於百千劫無一得涅槃聰敏
智慧人能聽法說法斂念須臾頃能速至涅
槃其觀中魔事及餘行相觀利益等並如別
說

華嚴經明法品內立三寶章卷上

華嚴經明法品內立三寶章卷下　跡六

魏國西寺沙門法藏述

法界緣起章　圓音章
法身章　十世章
玄義章七科已上並未入跡　卄六

法界緣起章

夫法界緣起無礙容持如帝網該羅若天珠
交涉圓融自在無盡難名略以四門指陳其
要一緣起相由門二法性融通門三緣性雙
顯門四理事分無門初緣起相由門者於中
曲有三門一諸緣互異門即異體也二諸緣
互應門即同體也三應異無礙門即雙辨同
異也此三門中各有三義一互相依持力無
力義由此得相入也二互相形奪體無體義
由此得相即也三體用雙融有無義由此即
入同時自在也初緣起互異門者謂於無盡
六緣起中諸緣相望體用各別不相參雜故
云異也依持義者一能持多一有力是故能
攝多多依一故多無力是故潛入一此即無
有不容多之一以無不能持故無有不入一

之多以無不能依一如多依一持既爾一依多持亦然是故亦無不攝一之多亦無不入多之一是故由一望多有持有依全力無力故能攝能入無有障礙多望於一有依有持無力全力故能入能攝亦無有障礙俱存雙泯二句無礙亦准思之相入義竟二諸緣相奪體無體者多緣無性爲一所成是故多即一由一有體能攝多由多無性潛同一故無不多之一亦無不一之多一無性爲多所成多有一空即多亦爾是故一望於多有有體無體故能攝他同已廢已同他無有障礙多望於一有無體有體亦能廢已同他攝他同已亦無障礙亦同他已亦同已他非同他已非同已他二句無礙圓融自在思之可見相即義竟三體用雙融有無門者有六句一以體無不用故擧體全用即唯用而無體但有相入無相即故二以用無不體故全用歸體唯體而無用但有相即無相入也三歸體之用不礙其用全用之體不失其體是故體用不礙雙存即亦入亦即無有障礙鎔融自在四全用之體體泯全體之用用亡是則體用交徹形奪兩非即入同源圓融一味五合前四句同一緣起無礙俱存六泯前五句絶待離言應可去情如理思攝緣起異體門竟。

二諸緣互應門者謂衆緣之中以於一緣應多緣故各與彼多全爲其一是故此一具多箇一然此多一雖由本一應多緣故有此多一然與本一體無差別是故名爲同體門也依持容入者謂此本一有力能持彼多箇一故本一中容彼多一多一無力依本一故是故多一入本一中是即無不容多一之本一亦無不入本一之多一如本一有力爲持多一無力爲依容入既爾多一有力爲持本一無力爲依容入亦爾是即無不容本一之多一無不入多一之本一是即由本一望多一有持有依有力無力故能容能入無有障礙多一望本一有依有持無力有力故能入能容亦無障礙俱存雙泯二句無礙亦准思之同體門中容入義竟二互相形奪體無體者謂多一無性爲本一成多一擧體即是本一是則本一爲有體能攝多一多一無體融同本一故無不攝多一之本一亦無不即本一之多一如本一有體多一無體攝即既爾多一有體本一無體攝即亦然是故亦無不攝本一之多一亦無不即多一之本一是即本一望多一有有體無體故能攝他同已廢已同他無有障礙多一望本一亦體無體攝即可知亦攝不攝亦即無即非攝不攝非即不即二句無礙思之可見同體門中相即義竟三體用俱融即入無礙者亦六句無礙准前思之可見同體門竟。

三應異無礙雙辨同體異體門者以此二門同一緣起不相離故若無異體則諸緣雜亂非緣起故若無同體緣不相資亦非緣起故要由不雜方有相資是故若非同體無異體故若非異體無同體故是故通辨亦有四句一或擧體全異具入即俱二或全體是同亦具入即俱以法融通各全攝故三或俱以同異無礙雙現前故四或俱非以相奪俱盡故雙非也餘入即等唯思知之上來第一緣起相由門竟（餘未作）

圓音章

圓音義略作四門分别一辨義二決擇三會違四辨釋初中有二一謂如來能以一音演說一切差别之法所謂貪欲多者即聞如來說不淨觀如是等乃至一切故名圓音是故華嚴云如來於一語言中演說無邊契經海二謂如來一音能同一切差别言音謂諸衆生各聞如來唯已語故華嚴經云一切衆生語言法一言演說盡無餘○第二決擇者或有說言如來於一語業之中演出一切衆生言音是故令彼衆生各聞已語非謂如來唯發一音但以語業同故名曰一音所發多故名曰圓音或有說言如來唯發一梵言音名爲一音能爲衆生作增上緣令其所作感解不同故名圓音非謂如來有若千音或有說言如來唯一寂滅解脫離相言音名爲一音而諸衆生機感力故自聞如來種種言音故名圓音非謂如來音有一有多問此上三說何得何失答若别偏取三俱有失何者初說但多無一音故次唯一語無多音故後唯無惟非音義故如實義者三說合爲一圓音義何者若彼多音不即一音此但多音非是圓義以彼多音即一音故鎔融無礙名作圓音若彼一音不即一切但是一音非是梵音以彼一音即多音故融通無礙名一梵音若此等音不即無性同眞際者是所執故非如來音以彼音等離作故無性故如響故所以法螺恒震妙音常寂故也○第三會違者如婆沙論中七十九卷說世尊有時爲四天王先以聖語說四諦二王領解二不能解世尊憐愍故饒益故以南印度邊國俗語說四諦二天王中一解一不解世尊憐愍復以一種蔑戾車語說四聖諦時四天王皆得領解問若以一音異類解後二天王何不同解答彼論釋云彼四天王意樂不同爲滿彼意故佛異說復次世尊欲顯於諸言音皆能善解斷彼疑故復次有所化者依佛不變形言而得受化又所化者依佛轉變形言而得受化依佛不變形言而受化者若轉變形言而爲說法彼不能解如說佛在摩竭陀國爲度池堅步行十二由旬七萬衆生皆得見諦云云依佛轉變形言而受化者若不變形言而爲說法彼不能解是故世尊作三種語爲四王說法准上三釋義理可通並由衆生宜聞有異故不相違○第四辨釋者有二一明分齊二顯利益初中佛一言音普遍一切謂一切處一切時一切法等根熟之者無遠不聞根未熟者近而不聞言遍一切處者如智論目連尋聲極遠如近故二遍一切時謂此圓音盡未來際未曾休息三遍一切法無有一法非圓音所宣說者四遍一切衆生謂此圓音無有根器而不聞覺若爾何故聾子在座如聾不聞釋非謂圓音能至所聞亦能至此不聞之處故名遍至問此若普遍何成語音屈曲詮表設爾何失二俱有過何者此若等遍失音曲故如其存屈曲非等遍故今釋若由等遍失其音曲是圓非音若由屈曲乖其等遍是音非圓今則不壞曲而等遍不動遍而差韻是謂如來圓音非是心識思量境界二利益者若依小乘如來言音未必一切皆有利益如

佛問阿難天雨等非是法輪音聲所攝若大乘等中如來所發世俗言音無不皆成大利益故如佛入城唱乞食聲令城同聞俱獲利益故經云諸佛音聲語言威儀進止無非佛事

法身章

法身義四門分別初釋名者法是軌持義身是依止義則法為身亦名自性身二體性者略有十種一依佛地論唯以所照真如清淨法界為性餘四智等並屬報化二或唯約智如無性攝論以無垢無罣礙智為法身故謂離二障諸德釋云此據攝境從心名為法身匪為法身是智非理今釋一切諸法尚即真如況此真智而不如耶既即是如何待攝境三亦智亦境如梁攝論云唯如如及如如智獨存名為法身四境智雙泯經云如來法身非心非境五此上四句合為一無礙法身隨說皆得六此上總別五句相融形奪泯茲五說通然無寄以為法身此上單就境智辨七通攝五分及悲願等法行功德無不皆是此法身收以修生功德必證理故融攝無礙如前智說八通收報化色相功德無不皆是此法身收故攝論中三十二相等皆入法身攝有三義一相即如故歸理法身二智所現故屬智法身三當相並是功德法故名為法身九通攝一切三世間故眾生及器無非佛故一大法身具十佛故三身等並在此中智正覺攝故十總前九為一總句是謂如來無礙自在法身之義三出因者有四一者了因照現本有真如法故二者生因生成修起勝功德故三者生了無礙因生了相即二果不殊故四者總此勝德為所依因印機現用為所成果四業用者亦有四一此理法身與諸觀智為所開覺經云法身說法授與義故二依此以起報化利生勝業用故三或作樹等寄攝化故四遍諸塵道毛端等處重重自在無礙業用也

十世章

十世義作二門一建立者如過去世中法未謝之時名過去現在更望過去名彼過去為過去過去望今現在此是未有是故名今為過去未來此一具三世俱在過去又彼謝已現在法起未謝之時名現在現在望彼過去已滅無故名彼以為現在過去望於未來是未有故名現在未來此三一具俱在現在又彼法謝已未來法起未謝之時名未來現在望彼現在已謝無故名未來過去更望未來亦未有故名未來未來此三一具俱在未來此九中各三現在是有六過未俱無問若於過未各立三世如是過未既各無邊此三世亦無邊何但三重而說九耶答設於過未更欲立者不異前門故唯有九又此九世總為一念而九世歷然如是總別合論為十世也第二相攝者有二門一相即二相入此二得成由二義故一緣起相由義二法性融通義初緣起相由者且如過去現在法未謝之時自是現在以現在現在望之乃是現在之過去是故彼法亦現在亦過去所望異故不相違又現在現在法自是現在以未謝故以過去現在望之乃是過去之未來又以未來現

存望之復是未來之過去是故彼法亦現在亦過未又未來現在法亦現在亦未來准之可見又此九中三世現在必不俱起六世過未亦不俱一現在二過未此三定得俱是故九中隨其所應有隱有現以俱不俱故且就俱中由過去過去無故令過去現在法得有也何以故若彼不謝此不有故又由過去現在有故令過去過去無也以若不此有彼無謝故又由過去現在有令過去未來無也以由彼未謝令此未有故又由此過去未來無故令彼過去現在成有以若此有彼已謝故是故由此未有彼得未謝故也又由過去過去無故令過去未來無也謂若彼不無此現不成有現不成有此未來不成無是故此無展轉由彼無也又由過去未來無故令過去過去無也反上思之如過去三世有此六義相由現在未來各有六可知二就不俱中有二初顯現相由亦有六義謂由過去現在有方令現在現在成有何者以若彼不有無法可謝至此現有又由現在現在有故方知過

去現在是有以若此不有彼有不成故何者若無此有即令彼有不得謝無不謝之有非緣起有故不成有也現在現在望未來現在亦二義准上思之過去現在望未來現在亦二義謂若過去現在不有即未來現在有不成故反此亦唯知問俱者可相由不俱者云何得相由答俱者現相由不俱者容相由亦是展轉相由以若無此不俱俱不成故是故此九世總爲五位有此十門一如過去過去唯一謝滅但是過去現在家之過去故二如過去現在有二門謂是過去位中自現在故以現在望之是過去故是故此法亦現在亦過去以所望異故不相礙也三如過去未來有三門一以過去現在望之此未有故是過去家未來二以現在緣現起猶未謝故是現在現在三以未來現在望之此已謝故是未來過去是故此現在現在亦現在亦過未四未來現在亦二門五未來未來唯一門並准可知上來次第相由有斯九門第十超間相由謂若無初一則無後一等是故如次及超

間無礙相由故依是道理令諸門相入相即如經云過去一切劫安置未來今未來一切劫迴置過去世斯之謂也凡論相由之義有二門一約力用謂若無此彼不成仍此非彼故以力用相收故得說入然體不雜故不相是也二約體性謂若無此彼全不成故此即彼也是故約體說爲相即釋此二門如別說是故不失本位不無即入也思之可見經云無量無數劫能作一念頃等是此義也○第二約法性融通門者然此九世時無別體唯依緣起法法假立此緣起法復無自性依眞而立是故緣起理事融通無礙有其四重一泯相俱盡二相與兩存三相隨互攝四相是互即初中以本從末唯事而無理以末歸本反上可知經云非劫入劫劫入非劫是此義也二中全事之理非事全理之事非理故俱存而不雜也經中諸劫相即而不壞本劫者是此義也三中由隨事之理故全一事能容一切也由隨理之事故一切事隨理入一中也反上即是一入一切可知四中由即理之

事故全一即一切也由即事之理故全一切即一也是故唯理無可即入唯事不可即入要理事相從相即故是故有即有入時劫依此無礙法故還同此法自在即入餘義思之可解

玄義章

緣起無礙一染淨緣起二揀理異情三藥病對治四理事分無五因因果果六二諦無礙七真妄心境八能化所化九入道方便十緣起無礙門第一

問緣起諸法會融無礙如何可見答今釋此義作二門一開義融通二句數決擇初中開有三重四句一空不空門謂一切皆空無有毫末相以緣起無性故虛相盡故或一切不空以空為諸法故以非情謂之無故不異色等故或二義無礙或兩門俱泯並可准思二相在不在門謂或一切入一中由一無性以法性為一又一切法既即法性是故一切同在一中而不相是也或不在一謂由無性一多絕故不壞其有互不雜故雖恒涉入住自位故或俱謂微細相入恒在外故萬里迢然恒相在故相在不在是一事故無障礙故或俱非謂入出融故絕二相故無在不在仍有此法難名目也如一切入一具斯四句一入一切亦准思之三相是不是門或一切即是一此有二門一約性謂如經云若人欲成佛勿壞於貪欲諸法即貪欲知是即成佛此經意以貪欲即無性故不可壞諸法即貪欲者即貪欲之無性理也若不爾者豈貪是一切法體耶是故當知舉貪名而取貪實二約事此中二一始二終始謂法界無別有即以諸法即法界為法界一法無別有即以法界即一法為一法是故一切法即是一法也二終者既全以法界即一法為一法故是故此一即是一切一切法即是一也問若就理性既一多俱絕則無可即若約事相人法相乖故云何即若約事有即即壞其事即乖於俗若約理有即即乖於真若舉事而取理即不異前門更何可辨答只由此二義故得相即也何者若事而非理不可即若理而非事無可即令由理事不二而二謂即事之理方為真理故全事相即而真理湛然即理之事方為幻事故恒相即為萬像紛然良由理事相是而不一故全一多互即而不離也去情思之或若嚮像執言求解終日難見或一切不是一謂全體相是而不雜故不壞本法故其猶色即空而不壞色等准之或俱由前二義無礙具故或俱非由前二義互形奪故絕二相故無是不是仍有此法也如一切即一有此四句一即一切四句准思此上三重融成一際圓明具德無礙自在是謂法界緣起門思之知耳二句數決擇者亦三重先約一多相即不相即總有四四句一由一即多故名一二一即多故非一三一即多故亦一亦非一四一即多故非一非不一多即一准之第二由一不即多故名一二由一不即多故非一三一不即多故亦一亦不一四一即多故非一非不一多不即一准之第三由一不即多故名一二由一即多故非一三由亦即亦不即故亦一亦不一四由非即非不即故非一

非不一多即一准之第四由一即多故名一二由一不多故非一三由俱故俱四由不俱故不俱多一亦准之是故此上順有十六句逆亦十六總三十二句也二約相在不在亦三十二句三約空不空亦三十二句是故合有九十六句又若三重相融有三重四句一或唯空不空或唯即不即或俱或不俱二或唯在不在或唯空不空或俱不俱等三或唯即不即或唯在不在等四句准之是故三四爲十二句帖前九十六總爲一百八句法門也

染淨緣起門第二

問衆生雜染及三寶清淨爲俱是妄爲亦非妄答此二各有四句謂衆生是妄以横計有故衆生非妄成法器故此二約用衆生是妄由上二句故衆生非妄以妄即空故眞如性滿故三寶是妄妄情取有故經云衆生强分別作佛度衆生經云若解眞實者無佛無菩提等二三寶非妄以能治妄故經云佛菩提智之所能斷故三三寶是妄由治妄故立也無妄即無眞故論云但隨衆生見聞得益故說爲用也四三寶非妄由全體是眞故恒一相故經云三寶同一味故也

揀理異情門第三

問眞空與斷空何別答略有四別一約境謂眞空不異色等名法理空也斷空在色善外及滅色方爲空名爲斷滅空也二約心謂眞空聖智所得比證等不同也斷空情謂所得世人所知也三約德用謂觀達眞空必伏滅煩惱令成王行入位得果若緣念斷空成斷滅見增長邪趣入外道位顛墜惡趣經云寧起有見如須彌不起空見如芥子論云若復見於空諸佛所不化等又眞空即色故不可斷空取是故眞空不思議也斷空不爾反上知之四約對辨異若問色等既即是眞空斷空何獨不眞耶答若斷空亦即空而實無差別但爲濫取空名是故揀之耳略作四句一色與斷空不相即以俱是所執故如見人畜等二斷空即空與色即空二空不別以無二相故三色眞空與斷空不相即以情理異故又斷空空與色不相即亦情理別故四即空之色與即眞之斷得相即以從詮說理故就法融通故如此二門具斯四句餘一切法相望皆亦如是准思故經云諸法即貪者以即空之諸法還即彼即空之貪耳問如貪法既即空瞋等亦即空亦知瞋等空爲即是貪空爲猶在貪外答全是內而外宛然全是外而內亦爾以圓融故無限分故無障礙故問爲如堂內空與房內空此二空無分限故一味同故云堂空即房空而實堂內空不是房中攝爲如此不答不也此是世法非可同彼若如彼言房空不移而全在堂內堂中亦爾非是彼此相通故說無二但以彼空元來是此空故名無二也既非世法難申說也會意思之或容可見耳

藥病對治門第四

問對病與治分齊有幾修行之要故請示之答病有二種一麁謂巧僞修行二細謂執見不破前中亦二一內實破戒而外現威儀等二假全不破爲他知故求名利故狡滑故伺

狎故不直故護短故第二細中亦二一雖具直心而執我修行二雖不執有人而計有法實見不破故對治之藥亦有二種一麄亦二謂於諸過非而不覆藏深愧慚悔二於所修行不雜巧僞皆質直柔軟作下下意不顯已德第二細中亦二一諸修行時知無我人不計疲苦二觀察諸法等不二一相無相入理究竟二通說者但深觀諸法平等之時於上諸病無不治盡此是大乘修行法門依佛藏經義說

理事分無門第五

問如此理事為理無分限事有分限耶為不耶答此中理事各有四句且理一無分限以遍一切故二非無分限以一法中無不具足故三具分無分一味以全體在一法而一切處恒滿故如觀一塵中見一切處法界四俱非分無分以自體絕待故圓融故二義一相非二門故事中一有分以隨自事相有分齊故二無分以全體即理故大品云色前際不可得後際亦不可得此即無分也三俱以前二義無礙具故具此二義方是一事故四俱非以二義融故平等故二相絕故由上諸義是故理性不唯無分故在一切法處而全體一內不唯分故常在一中全在一外事法不唯分故常在此處恒在他方處不唯無分故遍一切而不移本位又由理不唯無分故不在一事外不唯分故不在一事內事不唯分故常在此處而無在也不唯無分故常在他處而無在也是故無在不在而在此在彼無障礙也

因因果果門第六

師子吼品云佛性者有因有因因有果有果果因者十二因緣因因者即是智慧(通法已共)果者阿耨菩提果果者無上大般涅槃後四句者是因非果如佛性是果非因如大涅槃是因是果如十二因緣所生之法(此中具智是及菩提二句)非因非果名為佛性(卓通正性謂法身理也闡第三句即為五種佛生也)或有佛性闡提人有善根人無(是前因性)或有佛性善根人有闡提人無(异曰因性)或有佛性二人俱有(非因非果性)或有佛性二人俱無(果與果果二性)十二因緣名佛性者且如無明是佛性有二義一當體淨故是法身性二是能知名義成反流故名報身性餘支准此又初四句中初者謂染淨緣起門二內熏發心三始覺圓四本覺現又初隨染隱體二微起淨用三染盡淨圓四還源顯實又初與第四俱是理性但染淨異中間二俱是行性但因果異又初染而非淨第二淨而非染第三亦染亦淨第四非染非淨又初是自性住二是引出三四是至得果又初二因後二果又轉初為四轉二為三又依初起二以二成三以三證初冥合不二是故四義唯一心轉若離無明此四相皆盡也

二諦無礙門第七

二諦無礙有二門說一約喻二就法喻者且如幻兎依巾有二門一兎二巾兎亦二義一相差別義二體空義巾亦二義一住自位義二擧體成兎義此巾與兎非一非異且非異有四句一以巾上成兎義及兎上相差別義合為一際故為不異此是以本隨末就末明

不異二以巾上住自位義及兎上體空義合爲一際故爲不異此是以末歸本就本明不異三以攝末所歸之本與攝本所從之末此二雙融無礙俱存故爲不異此是本末雙存無礙不異四以所攝歸本之末亦與所攝隨末之本此一俱泯故爲不異此是本末雙泯平等不異第二非一義者亦有四句一以巾上住自位義與兎上相差別此二相違故爲非。此是相背非一。巾上成兎義兎上體空義此二相害故爲非一三以彼相背與此相害此二位異故爲非一謂背即各相背捨相去懸遠也相害即與敵對親相殘害是故近遠非一也四以極相害泯而不泯由極相匪存而不存此不泯不存義爲非一此是成壞非一又此四非一與上四不異而亦非一以義不雜故又上四不異與此四不一而亦不異理遍通故是故若以不異門取諸門極相和會若以非一門取諸義極相違諍極違而極和者是無障礙法也第二就法說者巾喻眞如如來藏兎喻衆生生死等非一非異

亦有十門准喻思之可知又兎即生即死而無礙巾即隱即顯而無礙此生死隱顯逆順交絡諸門鎔融並准前思攝可解二顯義者有四門一開合二一異三相是四相在初開合者先開後合開者俗諦緣起中有四義一諸緣有力義二無力義三無自性義四事成義眞諦中亦有四義一空義二不空義三依持義四盡事義合者三門一合俗二合眞三合二初者有三一約用謂有力無力無二故二約體謂性無性無二故三無礙謂體用無二唯一俗諦合眞者亦三一約用謂依持成俗即是奪俗全盡無二故二約體空不空無二故三無礙謂體用無二故三合二者有四門一約起用門謂眞中依持義與俗中有力義無二故二約泯相門謂眞中盡俗與俗中無力無二故三約顯實門謂眞中不空義與俗中無性義無二故四成事門謂眞中空義與俗中存事義無二故開合門竟理事即不即門者此中理事相即不相即無礙融通各有四句初不即中四句者一二事不相即以

緣相事礙故二二事之理不相即以無二故三理事不相即以理靜非動故四事理不相即以事動非靜故二相即中四句者一事即理以緣起無性故二理即事以理隨緣事得立故三二事之理相即以約詮會實故四二事相即以即理之事無別事是故事如理而無礙

眞妄心境門第八

眞妄心境通有四句一約情有心境境謂空有相違以存二相故心謂二見不壞是妄情故或境上有空同性以俱是所執故心上亦同俱是妄見故二約法亦有心境境謂空有不二以俱融故心謂絶二見以見無二故或境上空有相違以全形奪故心上亦二謂隨見一分餘分性不異故三以情就法說謂境即有無俱情有有無俱理無無二爲一性或亦相違以全奪故心謂妄取情中有以是執心故或亦比知其理無以分有觀心故四以法就情說境即有無俱理有有無俱情無無二爲一性或亦相違以全奪故心謂見理有

以智故見情無以悲故或見無二心是一心故此上四門中約境各有四句心上各四句總有三十二句准思之

能化所化融作十門第九

諸佛衆生緣起融通總有十門一分位門佛有二義一法身平等二報化差別此二是能化佛門衆生亦二義一所依如來藏二能依妄染此二是所化衆生門二理事門以佛法身與衆生如來藏無二性故為理法門也以佛報化與衆生妄染以相由是故是事法門也三以法身不異如來藏報化依染器而現是故總是衆生門也四以如來藏不異法身妄染是報化所翻是故總是佛門也五以事虛無體故理性不改故唯一理門六以理隨緣故事無不存故唯一事門七以報化外攝妄染內攝理性唯歎化門八以妄染能現報化復內攝眞理故唯妄染門九此上諸義無礙現前是俱存門十此上諸義容融平等是俱泯門此十門應以六相准之

入道方便門第十

作入道緣起要有三義一識病二揀境三定智初中有二一麤謂求名利等二細存見趣理等二揀境中二一對境謂情謂之境在邊等二眞境有二一三乘境謂空有不二融通等二一乘境謂共盡緣起具德圓融等三定智中亦二一解謂能生正解仍解知解行別者是也二行謂不如所解以解不能至故無分別心行順法安情等又此行依解成亦行現前其解必絕又約境以三空亂意揀之約行以無分別智互相揀之其義即見又入道方便略作四門一懺除宿障門二發菩提心門三受菩薩戒門四造修勝行門造修勝行有二途一始二終初中有三門一捨緣門二隨緣門三成行門初中有六重一捨作惡業二捨親眷屬若出家捨門徒及生緣眷屬三捨名聞利養四捨身命五捨心念六捨此捨令絕能所無寄故二隨緣門者有四重一還隨前六事而守心不染二凡於一切堪情下至微少堪處皆應覺知不受勿有少染三於一切違境乃至斷命等怨皆應守心歡喜忍受四凡所作行遠離巧偽虛詐乃至一念亦不令有三成行門者一起六波羅蜜行云云一二四無量行云云一三十大願行云云一願行有二一諸未起行策令起二已起行持令不退皆由願力即通法行也二終者亦三門初捨門者即止行也觀諸法平等一相諸緣皆絕云云二隨緣門者即觀行也還就事中起大悲大願等行云云三成行門者即止觀俱行雙融無礙成無住行眞俗境不殊悲智心不別又此境而不別也又明菩薩住不住行說有二門一開二合開中亦二初不住後明住不住亦二一不住生死二不住涅槃初中亦二一由見生死過患故不可住二生死見本空故無可住二不住涅槃亦二一見涅槃本自有故不待住二由不異生死故不住又智理無別故能所絕故無能住也二明住亦二初住生死者亦二一由見過患起大悲故住為除纏故也二見空故住不怖故也又二一見過生厭故住二見空則涅槃住此即常在生死恒住涅槃也二住涅槃者亦二一常證理故

住二常化衆生故住以所化衆生即涅槃故第二合中有四初合生死涅槃以無二故無偏住故云無住又即住此無二之處故亦云住二合住不住二行者良由以不住為住住為不住唯一無分別行故無二也三合行境二門者以法界法門絶能所故平等法性唯一味故無境行之異也四合前開與此合無二無別唯一無礙法門是故不礙開而恒合不壞合而恒開無二相故且言說所不能至也若更以句數分別有四重四句一唯不住生死即是二唯不住涅槃亦是三俱不住亦是四俱非不住亦是二唯住亦四句返上思之三唯住生死唯不住生死俱不俱皆是可知四唯住涅槃唯不住涅槃俱不俱亦唯之此上十六門門皆全得○得一即不假餘餘門仍不壞是故無障無礙多即多一即一隨智取捨思之

華嚴經明法品內立三寶章卷下

音釋

蜾落戈切蚌屬 蔑戾車梵語也此云邊地賤莫結切戾力計切 鶖七由切 乖公懷切戾也 濫盧瞰切氾濫也 狡猾狡古巧切狡猾也猾下刮切 伺息利切偵候也 狎侯夾切親熟也

跡本 廿四

修華嚴奧旨妄盡還源觀 原人論附 跡七

唐大薦福寺翻經沙門法藏述

夫滿教難思窺一塵而頓現圓宗叵測覩纖毫以齊彰然用就體分非無差別之勢事依理顯自有一際之形其猶病起藥興妄生智立病妄則藥妄舉空拳以止啼心通則法通引虛空而示偏既覺既悟何滯何通百非息其攀緣四句絶其增減故得藥病雙泯靜亂俱融消能所以入玄宗泯性相而歸法界竊見玄網浩瀚妙旨希微覽之者詎究其源尋之者罕窮其際是以真空滯於心首恒為緣慮之場實際居於目前翻為名相之境今者統收玄奧囊括大宗出經卷於塵中轉法輪於毛處明者德隆於即日昧者望絶於多生會旨者山嶽易移乖宗者錙銖難入輒以旋披往誥紆覿舊章備三藏之玄文憑五乘之妙旨繁辭必削缺義復全雖則創集無疑況乃先規有據窮茲性海會彼行林別舉六門通為一觀參而不雜一際皎然冥返迷方情同曉日佩道君子俯而詳焉今略明此觀總

分六門先列名後廣辨

一顯一體謂自性清淨圓明體二起二用一者海印森羅常住用二者法界圓明自在用三示三徧一者一塵普周法界徧二者一塵出生無盡徧三者一塵含容空有徧四行四德一者隨緣妙用無方德二者威儀住持有則德三者柔和質直攝生德四者普代衆生受苦德五入五止一者照法清虛離緣止二者觀人寂怕絶欲止三者性起繁興法爾止四者定光顯現無念止五者事理玄通非相止六起六觀一者攝境歸心眞空觀二者從心現境妙有觀三者心境祕密圓融觀四者智身影現衆緣觀五者多身入一境像觀六者主伴互現帝網觀

一顯一體者謂自性清淨圓明體然此即是如來藏中法性之體從本已來性自滿足處染不垢修治不淨故云自性清淨性體徧照無幽不燭故曰圓明又隨流加染而不垢返流除染而不淨亦可在聖體而不增處凡身而不減雖有隱顯之殊而無差別之異煩惱覆之則隱智慧了之則顯非生因之所生唯了因之所了起信論云眞如自體有大智慧光明義故徧照法界義故眞實識知義故自性清淨心義故廣說如彼故曰自性清淨圓明體也

自下依體起二用者謂依前淨體起於二用一者海印森羅常住用言海印者眞如本覺也妄盡心澄萬象齊現猶如大海因風起浪若風止息海水澄清無象不現起信論云無量功德藏法性眞如海所以名爲海印三昧也經云森羅及萬象一法之所印言一法者所謂一心也是心即攝一切世間出世間法即是一法界大總相法門體唯依妄念而有差別若離妄念唯一眞如故言海印三昧也華嚴經云或現童男童女形天龍及以阿脩羅乃至摩睺羅伽等隨其所樂悉令見衆生形相各不同行業音聲亦無量如是一切皆能現海印三昧威神力依此義故名海印三昧也二者法界圓明自在用是華嚴三昧也謂廣修萬行稱理成德普周法界而證菩提言華嚴者華有結實之用行有感果之能今則託事表彰所以舉華爲喻嚴者行成果滿契理稱眞性相兩亡能所俱絶顯煥炳著故名嚴也良以非眞流之行無以契眞何有飾眞之行不從眞起此則眞該妄末行無不修妄徹眞源相無不寂故曰法界圓明自在用也華嚴經云嚴淨不可思議剎供養一切諸如來放大光明無有邊度脫衆生亦無限施戒忍進及禪定智慧方便神通等如是一切皆自在以佛華嚴三昧力依此義故名華嚴三昧也

三示三徧者謂依前二用一一用中普周法界故云徧也言三徧者一者一塵普周法界徧謂塵無自性攬眞成立眞既無邊塵亦隨爾經云華藏世界所有塵一一塵中見法界寶光現佛如雲集此是如來剎自在準此義故當知一塵普周法界也二者一塵出生無盡徧謂塵無自體起必依眞眞如既具恒沙衆德依眞起用亦復萬差起信論云眞如者自體有常樂我淨義故清涼不變自在義故

具足如是過恒沙功德乃至無有所少義故經云如此華藏世界海中無問若山若河乃至樹林塵毛等處一一無不皆是稱眞如法界具無邊德依此義故當知一塵即理即事即人即法即彼即此即依即正即染即淨即因即果即同即異即一即多即廣即狹即情即非情即三身即十身何以故理事無礙事事無礙法如是故十身互作自在用故唯普眼之境界也如上事相之中一一更互相容相攝各具重重無盡境界也經云一切法門無盡海同會一法道場中如是法性佛所說智眼能明此方便問㨿其所說則一塵之上理無不顯事無不融文無不釋義無不通令時修學之徒云何曉悟達於塵處頓決羣疑且於一塵之上何者是染云何名淨何者爲眞何者稱俗何者名生死何者名涅槃云何名煩惱云何名菩提云何名小乘法云何名大乘法請垂開決開所未聞答大智圓明覩纖毫而周性海眞源朗現處一塵而耀含身萬法起必同時一際理無前後何以故由此一塵虛相能翳於眞即是染也由此塵相空無所有即是淨也由此塵性本體同如即是眞也由此塵相緣生幻有即是俗也由於塵相念念遷變即是生死由觀塵相生滅相盡空無有實即是涅槃由塵相大小皆是妄心分別即是煩惱由塵相體本空寂緣慮自盡即是菩提由塵相體無徧計即是小乘法也由塵性無生無滅依他似有即是大乘法也如是略說若具言之假使一切衆生懷疑各異一時同問如來如來唯以一塵字而爲解釋宜深思之經云一切法門無盡海一言演說盡無餘依此義故名一塵出生無盡徧三者一塵舍容空有徧謂塵無自性即空也幻相宛然即有也良由幻色無體必不異空眞空具德徹於有表觀色即空成大智而不住生死觀空即色成大悲而不住涅槃以色空無二悲智不殊方爲眞實也寶性論云道前菩薩於此眞空妙有猶有三疑一者疑空滅色取斷滅空二者疑空異色取色外空三者疑空是物取空爲有今此釋云色是幻色必不礙空空是眞空必不礙色若礙於色即是斷空若礙於空即是實色如一塵既具如上眞空妙有當知一一塵等亦爾若證此理即得塵含十方無虧大小念包九世延促同時故得殊勝微言纖毫彰於圓教奇特聖衆輕埃現於全軀迥超言慮之端透出筌罤之表經云如有大經卷量等三千界在於一塵內一切塵亦然有一聰慧人淨眼普明見破塵出經卷廣饒益衆生等若據理而言即塵衆生妄計經卷即大智圓明智體既其無邊故曰量等三千界依此義故名一塵舍容空有徧也自下依此能徧之境而行四德謂依前一塵能徧之境而修四種行德一者隨緣妙用無方德謂依眞起用廣利羣生衆生根器不等受解萬差樂欲不同應機授法應病與藥令得服行維摩經中具明斯義又以大悲故名曰隨緣以大智故名爲妙用又不壞假名而常度衆生故曰隨緣了知衆生性空實無度者名爲妙用又理即事故名隨緣事即理故名妙用又眞不違俗故隨緣俗不違眞

故妙用又依本起末故隨緣攝末歸本故妙用良以法無分齊起必同時眞理不礙萬差顯應無非一際用則波騰鼎沸全眞體以運行體則鏡淨水澄舉隨緣而會寂若曦光之流彩無心而朗十方如明鏡之端形不動而呈萬像故曰隨緣妙用無方德也二者威儀住持有則德謂行住坐臥四威儀也大乘八萬小乘三千爲住持之楷模整六和之紊緒出三界之梯隥越苦海之迅航拯物導迷莫斯爲最但以金容匿彩正教陵夷傳授澆訛師於已見致使敎無綱紀濫挹淳流得失齊舉妄參眞淨故令初學觸事成非不依經律混亂凡情自陷陷他甚可悲矣故瑜伽論云非大沉非小浮常住於正念根本眷屬淨修梵行華嚴經云戒是無上菩提本應當具足持淨戒梵網經云微塵菩薩衆由是成正覺起信論云以知法性體無毀禁是故隨順法性行尸波羅蜜所謂不殺不盜不淫不妄語遠離貪瞋欺詐諂曲邪見亦應遠離憒閙少欲知足乃至小罪心生大怖不得輕於如來所制禁戒常護譏嫌不令衆生妄起過罪用此威儀住持以化衆生也問準上文所說眞如一相佛體無二具足一切功德者何故要須威儀等戒行耶答譬如大摩尼寶體性明淨久被塵累而有麤穢之垢若人唯念寶性不以種種磨治終不得淨眞如之法體性空淨久被無明煩惱垢染若人唯念眞如不以持戒定慧種種熏修終無淨時準此義故理須持戒也問出家五衆超然出俗可具威儀在家之流身纏俗網寧無愆犯答出家之輩自有嚴科在家之儔通持五戒夫三歸五戒者蓋是出苦海之津梁趣涅槃之根本作毗尼之漸次爲七衆之崇基萬善藉此而生定佛法之平地經云尸羅不清淨三昧不現前當知戒爲定體慧爲定用三學圓備即證菩提四分律云第一持戒不毀犯比丘威儀自端嚴怨家之人不能近若不如法即被訶依此義理故云威儀住持有則德三者柔和質直攝生德謂大智照眞名爲質直大悲救物故曰柔和又質直者約本性不遷柔和者約隨流不滯柔則伏滅煩惱和則順理修行用茲調和之法以攝衆生也又質直者體無妄偽言行相符蘊德居懷不拘名利輕金若塊重敎逾珍但爲正業調生速願自他圓滿故曰柔和質直攝生德也四者普代衆生受苦德謂修諸行法不爲自身但欲廣利羣生冤親平等普令斷惡備修萬行速證菩提又菩薩大悲大願以身爲質(致音)於三惡趣救贖一切受苦衆生要令得樂盡未來際心無退屈不於衆生希望毛髮報恩之心華嚴經云廣大悲雲徧一切捨身無量等剎塵以昔劫海修行力今此世界無諸垢謂衆生妄執念念遷流名之爲苦菩薩敎令了蘊空寂自性本無故云離苦問衆生無邊苦業無邊云何菩薩而能普代衆生受苦答菩薩代衆生受苦者由大悲方便力故但以衆生妄執不了業體從妄而生無由出苦菩薩敎令修止觀兩門心無暫替因果喪亡苦業無由得生但令不入三塗名爲普代衆生受苦德也雜集論云於不堅堅覺深住於顚倒離煩惱所惱得

最上菩提已上明四種行德竟

自下攝用歸體入五止門五止門者謂依前能行四德之行當相即空相盡心澄而修止也所言入者性相俱泯體周法界入無入相名爲入也華嚴經云如來深境界其量等虛空一切衆生入而實無所入又準入佛境界經云入諸無相定見諸法寂靜常入平等故敬禮無所觀此乃一切衆生本來無不在如來境界之中更無可入也如人迷故謂東爲西乃至悟已西即是東更無別東而可入也衆生迷故謂妄可捨謂眞可入乃至悟已妄即是眞更無別眞而可入也此義亦爾不入而入故云入也何以故入與不入本來平等同一法界也起信論云若有衆生能觀無念者是名入眞如門也言五止者一者照法清虛離緣止謂眞諦之法本性空寂俗諦之法似有即空眞俗清虛蕭然無寄能緣智寂所緣境空心境不拘體融虛廓正證之時因緣俱離維摩經云法不屬因不在緣故依此義理故云照法清虛離緣止也二者觀人寂怕絶欲止謂五蘊無主名曰寂怕空寂無求名爲絶欲故云觀人寂怕絶欲止也三者性起繁興法爾止謂依體起用名爲性起起應萬差故曰繁興古今常然名爲法爾謂眞如之法法爾隨緣萬法俱興法爾歸性故曰性起繁興法爾止經云從無住本立一切法即其義也四者定光顯現無念止言定光者謂一乘教中白淨寳網萬字輪王之寳珠謂此寳珠體性明徹十方齊照無思成事念者皆從雖現奇功心無念慮華嚴經云譬如轉輪王成就勝七寳來處不可得業性亦如是若有衆生入此大止妙觀門中無思無慮任運成事如彼寳珠遠近齊照分明顯現廓徹虛空不爲二乘外道塵霧煙雲之所障蔽故曰定光顯現無念止也五者理事玄通非相止謂幻相之事無性之理互隱互顯故曰玄通又理由修顯故事徹於理行從理起理徹於事互存互奪故曰玄通玄通者謂大智獨存體周法界大悲救物萬行紛然悲智雙融性相俱泯故曰理事玄通非相止也上來明五止竟

自下依止起觀問準上義理依之修行足爲圓滿云何更要入止觀兩門耶答起信云若修止者對治凡夫住著世間能捨二乘怯弱之見若修觀者對治二乘不起大悲狹劣之過遠離凡夫不修善根以此義故止觀兩門共相成助不相捨離若不修止觀無由得入菩提之路華嚴云譬如金翅鳥以左右兩翅鼓揚海水令其兩闢觀諸龍衆命將盡者而搏取之如來出世亦復如是以大止妙觀而爲兩翅鼓揚衆生大愛海水令其兩闢觀諸衆生根成熟者而度脫之依此義故要修止觀也問止觀兩門既爲宗要凡夫初學未解安心請示迷徒令歸正路答依起信論云若修止者住於靜處端坐正意不依氣息不依形色不依於空不依地水火風乃至不依見聞覺知一切諸想隨念皆除亦遣除想以一切法本來無想念念不生念念不滅亦不隨心外念境界然後以心除心心若馳散即當攝來令歸正念常勤正念唯心識觀一切魔

境自然遠離凡夫初學邪正未分魔網入心欺誑行者又無師匠諮問莫憑依四魔功將爲正道日月經久邪見既深設遇良緣終成難改沈淪苦海出離無由深自察之無令暫替此義如起信論中說也六起六觀者依前五門即觀之止而起即止之觀何以故理事無礙法如是故定慧雙融離分齊故一多相即絕前後故大用自在無障礙故言六觀者一者攝境歸心眞空觀謂三界所有法唯是一心造心外更無一法可得故曰歸心謂一切分別但由自心曾無心外境能與心爲緣何以故由心不起外境本空論云由依唯識故境本無體故眞空義成以塵無有故本識即不生又經云未達境唯心起種種分別達境唯心已分別即不生知諸法唯心便捨外塵相由此息分別悟平等眞空如世有醫王以妙藥救病諸佛亦如是爲物說唯心以此方知由心現境由境現心心不至境境不入心當作此觀智慧甚深故曰攝境歸心眞空觀也二者從心現境妙有觀即事不滯於理隨事成差謂前門中攝相歸體今此門中依體起用具修萬行莊嚴報土又前門中攝相歸體顯出法身今此門中依體起用修成報身故曰從心現境妙有觀也三者心境祕密圓融觀言心者謂無礙心諸佛證之以成法身境者謂無礙境諸佛證之以成淨土謂如來報身及所依淨土圓融無礙或身現刹土如經云一毛孔中無量刹各有四洲四大海須彌鐵圍亦復然悉現其中無迫隘或刹現佛身如經云華藏世界所有塵一一塵中佛皆入普爲衆生起神變毗盧遮那法如是就此門中分爲四句如玄談疏中說如是依正混融無有分齊謂前兩觀各述一邊今此雙融會通心境故曰心境祕密圓融觀也四者智身影現衆緣觀謂智體唯一能鑑衆緣相本空智體照寂諸緣相盡如如獨存謂有爲之法無不俱含眞性猶如日輪照現逈處虛空有目之流無不覩見生盲之輩亦蒙潤益令知時節寒熱之期草木無情悉皆滋長如來智日亦復如是故曰智身影現衆緣觀也五者多身入一鏡像觀即事事無礙法界也謂毗盧遮那十身互用無有障礙也經云或以自身作衆生身國土身業報身聲聞身緣覺身菩薩身如來身智身法身虛空身如是十身隨舉一身攝餘九身故曰多身入一鏡像觀如一身有十身互作一一毛孔一一身分一一支節中皆有十身互作或以眼處作耳處佛事或以耳處作眼處佛事鼻舌身意亦復如是何以故證此大止妙觀法力加持得如是故經云或以多身作一身或以一身作多身或以一身入多身或以多身入一身非一身沒多身生非多身沒一身生皆由深定力故得有如是或以異境入定同境起或以同境入定異境起或以一身入定多身起或以多身入定一身起故曰多身入一鏡像觀也六者主伴互現帝網觀謂以自爲主望他爲伴或以一法爲主一切法爲伴或以一身爲主一切身爲伴隨舉一法即主伴齊收重重無盡此表法性重重影現一切事中皆悉無盡亦是悲智重重無盡也如善財童

子從祇桓林中漸次南行至毗盧遮那莊嚴大樓閣前暫時斂念白彌勒菩薩言唯願大聖開樓閣門令我得入彌勒彈指其門即開善財入已還閉如故見樓閣中有百千樓閣一一樓閣前各有彌勒菩薩一一彌勒菩薩前各有善財童子一一善財童子皆悉合掌在彌勒前以表法界重重猶如帝網無盡也此明善財童子依此華嚴法界之理修行位極頓證法界也此舉一樓閣爲主一切樓閣爲伴也故云主伴互現帝網觀亦是事事無礙觀也此上所述六重觀門舉一爲主餘五爲伴無有前後始終俱齊隨入一門即全收法界此理喻如圓珠穿爲六孔隨入一孔之中即全收珠盡此亦如是開爲六門隨入一門即全收法界圓滿教理法自爾故善財一生皆全證故卷舒無礙隱顯同時一際絕其始終出入亡於表裏初心正覺攝多生於剎那十信道圓一念該於佛地致使地前菩薩觸事生疑五百聲聞玄鑒絕分融通無礙一多交參圓證相應名爲佛地然此觀門名目

跡七　十四

無定若據一體爲名即是海印炳現三昧門若約二用而論即名華嚴妙行三昧門若據三徧爲言即是塵含十方三昧門若準四德爲名即名四攝攝生三昧門若約五止而言即爲寂用無礙三昧門若取六觀爲名即是佛界無礙三昧門如是等義隨德立名據教說爲六觀隨入一門衆德咸具無生既顯幻有非亡攝法界而一塵收舉一身而十身現如斯等義非情所圖識盡見除思之可見余雖不敏素翫兹經聊伸偶木之文式集彌天之義頌曰

備尋諸教本　集兹華嚴觀　文約義無缺
智者當勤學

修華嚴奧旨妄盡還源觀

紀重校

跡七　十五

宋　晉水沙門淨源述

昔孤山智圓法師嘗稱杜順尊者扶華嚴深旨而撰斯文蓋準唐中書舍人高郢序北塔銘耳淨源向讀唐丞相裴休述妙覺塔記記且謂華嚴疏主仰賢首還源翫味亡斁若驪龍之戲珠也乃知斯觀實賢首國師所著斷矣抑又觀中具引三節之文皆國師之語章章焉熙寧元年冬十一月特抱諸郡觀本再請錢唐通義大師子寧重校其辭寧公學深知古力考諸文朝而思夕而玩因與源曰賢首所集具引之語捄而得之矣請試陳其一二焉觀不云乎用就體分非無差別之勢事依理顯自有一際之形茲乃義海百門之一也又曰拯物導迷莫斯爲最豈非般若心經疏序歟又謂就此門中分爲四句此亦晉疏玄談又已明矣源應之曰夫有條不紊表其綱之在綱探乎深辭貴其通於輿義然則君子僧博覽祖訓負卓卓之識豈獨疇昔有之乎源愛通義師傳慈恩祖教講儒者五經而考文責實章灼同異意猶吾心也於是乎題之卷末云耳

紀重校竟

原人論 并序

唐終南山草堂寺圭峯蘭若沙門宗密述

萬靈蠢蠢皆有其本萬物芸芸各歸其根未有無根本而有枝末者也況三才中之最靈而無本源乎且知人者智自知者明今我稟得人身而不自知所從來曷能知他世所趣乎曷能知天下古今之人事乎故數十年中學無常師博考內外以原自身原之不已果得其本然今習儒道者秖知近則乃祖乃父傳體相續受得此身遠則混沌一氣剖爲陰陽之二二生天地人三三生萬物萬物與人皆氣爲本習佛法者但云近則前生造業隨業受報得此人身遠則業又從惑展轉乃至阿賴耶識爲身根本皆謂已窮而實未也然孔老釋迦皆是至聖隨時應物設教殊塗內外相資共利羣庶策勤萬行明因果始終推究萬法彰生起本末雖皆聖意而有實有權二教唯權佛兼權實策萬行懲惡勸善同歸于治則三教皆可遵行推萬法窮理盡性至于本源則佛教方爲決了然當今學士各執下宗就師佛者仍迷實義故於天地人物不能原之至源余今還依內外教理推窮萬法初從淺至深於習權教者斥滯令通而極其本後依了教顯示展轉生起之義會偏令圓而至於末（末即天地人物）文有四篇名原人也

斥迷執第一　斥偏淺第二

直顯真源第三　會通本末第四

斥迷執第一（習儒道者）

儒道二教說人畜等類皆是虛無大道生成養育謂道法自然生於元氣元氣生天地天地生萬物故愚智貴賤貧富苦樂皆稟於天由於時命故死後却歸天地復其虛無然外教宗旨但在乎依身立行不在究竟身之元由所說萬物不論象外雖指大道爲本而不備明順逆起滅染淨因緣故習者不知是權執之爲了今略舉而詰之所言萬物皆從虛無大道而生者大道即是生死賢愚之本吉凶禍福之基基本既其常存則禍亂凶愚不可除也福慶賢善不可益也何用老莊之教耶又道育虎狼胎桀紂夭顏冉禍夷齊何名尊乎又言萬物皆是自然生化非因緣者則一切無因緣處悉應生化謂石應生草草或生人人生畜等又應生無前後起無早晚神仙不藉丹藥太平不藉賢良仁義不藉教習老莊周孔何用立教爲軌則乎又言皆從元氣而生成者則欻生之神未曾習慮豈得嬰孩便能愛惡驕恣焉若言欻有自然便能隨念愛惡等者則五德六藝悉能隨念而解何待因緣學習而成又若生是稟氣而欻有死是氣散而欻無則誰爲鬼神乎且世有鑑達前生追憶往事則知生前相續非稟氣而欻有又驗鬼神靈知不斷則知死後非氣散而欻無故祭祀求禱典籍有文況死而蘇者說幽塗事或死後感動妻子讎報怨恩今古皆有耶外難曰若人死爲鬼則古來之鬼填塞巷路合有見者如何不爾答曰人死六道不必皆爲鬼鬼死復爲人等豈古來積鬼常存耶且天地之氣本無知也人稟無知之氣安得欻起而有知乎草木亦皆稟氣何不知乎又言貧富貴賤賢愚善惡吉凶禍福皆由天

命者則天之賦命奚有貧多富少賤多貴少
乃至禍多福少苟多少之分在天天何不平
乎況有無行而貴守行而賤無德而富有德
而貧逆吉義凶仁夭暴壽乃至有道者喪無
道者興旣皆由天天乃興不道而喪道何有
福善益謙之賞禍淫害盈之罰焉又旣禍亂
反逆皆由天命則聖人設教責人不責天罪
物不罪命是不當也然則詩刺亂政書讃王
道禮稱安上樂號移風豈是奉上天之意順
造化之心乎是知專此教者未能原人

斥偏淺第二習佛不了義教者
佛教自淺之深略有五等一人天教二小乘
教三大乘法相教四大乘破相教上四在此篇中五
一乘顯性教在第三篇中
一佛為初心人且說三世業報善惡因果謂
序七 十九
造上品十惡死墮地獄中品餓鬼下品畜生
故佛且類世五常之教天竺世教儀式雖殊懲惡勸善無別亦不
離仁義等五而有德行可修例如此國斂手而舉吐蕃散手而垂皆為禮也令持
五戒不殺是仁不盜是義不邪婬是禮不妄語是信不飲噉酒肉神氣清潔益於智
也得免三塗生人道中修上品十善及施戒

等生六欲天修四禪八定生色界無色界天
題中不標天鬼地獄者界地不同見聞不及凡俗尚不知末況肯窮本故對俗教且標原
人今約佛經理宜具列故名人天教也然業有三種一惡二善三不動
報有三時謂現報生報後報據此教中業為身本今詰之
曰旣由造業受五道身未審誰人造業誰人
受報若此眼耳手足能造業者初死之人眼
耳手足宛然何不見聞造作若言心作何者
是心若言肉心肉心有質繫於身內如何速
入眼耳辨外是非是非不知因何取捨且心
與眼耳手足俱為質閡豈得內外相通運動
應接同造業緣若言但是喜怒愛惡發動身
口令造業者喜怒等情乍起乍滅自無其體
將何為主而作業耶設言不應如此別別推
尋都是我此身心能造業者此身已死誰受
苦樂之報若言死後更有身者豈有今日身
心造罪修福令他後世身心受苦受樂據此
則修福者屈甚造罪者幸甚如何神理如此
無道故知但習此教者雖信業緣不達身本
二小乘教者說形骸之色思慮之心從無始
來因緣力故念念生滅相續無窮如水涓涓

如燈焰焰身心假合似一似常凡愚不覺執
之為我寶此我故即起貪貪名利以榮我瞋瞋違情境恐侵害我
癡非理計校等三毒三毒擊意發動身口造一
切業業成難逃故受五道苦樂等身別業所感三
界勝劣等處共業所感於所受身還執為我還起
廿七 二十
貪等造業受報身則生老病死死而復生界
則成住壞空空而復成從空劫初成世界者頌曰空界大風起傍
廣數無量厚十六洛叉金剛不能壞此名持
界風光音金藏雲布及三千界雨如車軸下
風遏不聽流深十一洛叉始作金剛界次第
金藏雲注雨滿其內先成梵王界乃至夜摩
天風鼓清水成須彌七金等滓濁為山地四
洲及泥犁鹹海外輪圍方名器界立時經一
增減乃至二禪福盡下生人間初食地餅林
藤後粳米不銷大小便利男女形別分田立
主求臣佐種種差別經十九增減兼前總二
十增減名為成劫議曰空界劫中是道教指
之云虛無之道然道體寂照靈通不是虛無
老氏或迷之或權設務絕人欲故指空界為
道空界中大風即彼混沌一氣故彼云道生
一也金藏雲者氣形之始即太極也雨下不
流陰氣凝也陰陽相合方能生成矣梵王界
乃至須彌者彼之天也滓濁者地即一生二
矣二禪福盡下生即人也即二生三三才備
矣地餅已下乃至種種即三生萬物此當三
皇已前穴居野食未有火化等但以其時無
文字紀載故後人傳聞不明展轉錯謬諸家
著作種種異說佛教又緣通明三千世界不
局大唐故內外教文不全同也住者住劫亦
經二十增減壞者壞劫亦二十增減前十九
增減壞有情後一增減壞器界能壞者是火
水風等三災空者空劫亦二十
增減中空無世界及諸有情也
劫劫生生輪

迴不絕無終無始如汲井輪(道教只知今此世界未成時一度空劫云虛無混沌一氣等名爲元始不知空界已前早經千千萬萬徧成住壞空終而復始故知佛教法中小乘淺淺之教已超外典深深之說)都由不了此身本不是我不是我者謂此身本因色心和合爲相今推尋分析色有地水火風之四心有受(能領納好惡之事)想(能取像者)行(能造作者念念遷流)識(能了別者)之四若皆是即成八我況地大中復有衆多謂三百六十段骨一一各別皮毛筋肉肝心脾腎各不相是諸心數等亦各不同見不是聞喜不是怒展轉乃至八萬塵勞既有此衆多之物不知定取何者爲我若皆是我我即百千一身之中多主紛亂離此之外復無別法翻覆推我皆不可得便悟此身但是衆緣似和合相元無我人爲誰貪瞋爲誰殺盜施戒(知苦諦也)遂不滯心於三界有漏善惡(斷集諦也)但修無我觀智(道諦)以斷貪等止息諸業證得我空眞如(滅諦)乃至得阿羅漢果灰身滅智方斷諸苦據此宗中以色心二法及貪瞋癡爲根身器界之本也過去未來更無別法爲本今詰之曰夫經生累世爲身本者自體須無間斷

今五識闕緣不起(根境等爲緣)意識有時不行(悶絕睡眠滅盡定無想定無想天)無色界天無此四大如何持得此身世世不絕是知專此教者亦未原身三大乘法相教者說一切有情無始已來法爾有八種識於中第八阿賴耶識是其根本頓變根身器界種子轉生七識皆能變現自分所緣都無實法如何變耶謂我法分別熏習力故諸識生時變似我法第六七識無明覆故緣此執爲實我實法如患(重病心惛見異色人物也)夢(夢想所見可知)者患夢力故心似種種外境相現夢時執爲實有外物寤來方知唯夢所變我身亦爾唯識所變迷故執有我及諸境由此起惑造業生死無窮(廣如前說)悟解此理方知我身唯識所變識爲身本(不了之義如後所破)四大乘破相教者破前大小乘法相之執密顯後眞性空寂之理(破相之談不唯諸部般若徧在大乘經前之三教依次先後此教隨執即破無是時節故龍樹立二種般若一共二不共共者二乘同聞信解破二乘法執故不共者唯菩薩解密顯佛性故天竺戒賢智光二論師各立三時教指此空教或云在唯識法相之前或云在後今意取後)將欲破之先詰之曰所變之境既妄能變之識豈眞若言一有一無者

(此下却將彼喻破之)則夢想與所見物應異異則夢不是物物不是夢寤來夢滅其物應在又物若非夢應是眞物夢若非物以何爲相故知夢時則夢想夢物似能見所見之殊據理則同一虛妄都無所有諸識亦爾以皆假託衆緣無自性故故中觀論云未曾有一法不從因緣生是故一切法無不是空者又云因緣所生法我說即是空起信論云一切諸法唯依妄念而有差別若離心念即無一切境界之相經云凡所有相皆是虛妄離一切相即名諸佛(如此等文徧大乘藏)是知心境皆空方是大乘實理若約此原身身元是空空即是本今復詰此教曰若心境皆無知無者誰又若都無實法依何現諸虛妄且現見世間虛妄之物未有不依實法而能起者如無濕性不變之水何有虛妄假相之波若無淨明不變之鏡何有種種虛假之影又前說夢想夢境同虛妄者誠如所言然此虛妄之夢必因睡眠之人今既心境皆空未審依何妄現故知此教但破執情亦未明顯眞靈之性故法鼓經云一切

空經是有餘說（有餘者餘義未了也）大品經云空是大乘之初門上之四教展轉相望前淺後深若且習之自知未了名之爲淺若執爲了即名爲偏故就習人云偏淺也

直顯眞源第三（佛了義實教）

五一乘顯性教者說一切有情皆有本覺眞心無始已來常住清淨昭昭不昧了了常知亦名佛性亦名如來藏從無始際妄想翳之不自覺知但認凡質故耽著結業受生死苦大覺愍之說一切皆空又開示靈覺眞心清淨全同諸佛故華嚴經云佛子無一衆生而不具有如來智慧但以妄想執著而不證得若離妄想一切智自然智無礙智即得現前便舉一塵含大千經卷之喻塵況衆生經況佛智次後又云爾時如來普觀法界一切衆生而作是言奇哉奇哉此諸衆生云何具有如來智慧迷惑不見我當教以聖道令其永離妄想自於身中得見如來廣大智慧與佛無異評曰我等多劫未遇眞宗不解反自原身但執虛妄之相甘認凡下或畜或人今約至教原之方覺本來是佛故須行依佛行心契佛心返本還源斷除凡習損之又損以至無爲自然應用恒沙名之曰佛當知迷悟同一眞心大哉妙門原人至此（然佛說前五教或漸或頓若有中下之機則從淺至深漸漸誘接先說初教令離惡住善次說二三令離染住淨後說四五破相顯性會權歸實依實教修乃至成佛若上上根智則從本至末謂初便依第五頓指一眞心體心體旣顯自覺一切皆是虛妄本來空寂但以迷故託眞而起須以悟眞之智斷惡修善息妄歸眞妄盡眞圓是名法身佛）

會通本末第四（會前所斥同歸一源皆爲正義）

眞性雖爲身本生起蓋有因由不可無端忽成身相但緣前宗未了所以節節斥之今將本末會通乃至儒道亦是（初唯第五性教所說從後段已去節級方同諸教各如注說）謂初唯一眞靈性不生不滅不增不減不變不易衆生無始迷睡不自覺之由隱覆故名如來藏依如來藏故有生滅心相（自此方是第四教亦同破此已生滅諸相）所謂不生滅眞心與生滅妄想和合非一非異名爲阿賴耶識此識有覺不覺二義（此下方是第三法相教中亦同所說）依不覺故最初動念名爲業相又不覺此念本無故轉成能見之識及所見境界相現又不覺此境從自心妄現執爲定有名爲法執（此下方是第二小乘教中亦同所說）執此等故遂見自他之殊便成我執執我相故貪愛順情諸境欲以潤我瞋嫌違情諸境恐相損惱愚癡之情展轉增長（此下方是第一人天教中亦同所說）故殺盜等心神乘此之惡業生地獄鬼畜等中復有怖此苦者或性善者行施戒等心神乘此善業運於中陰入母胎中（此下方是儒道二教亦同所說）稟氣受質（會彼所說以氣爲本）氣則頓具四大漸成諸根心則頓具四蘊漸成諸識十月滿足生來名人即我等今者身心是也故知身心各有其本二類和合方成一人天脩羅等大同於此然雖因引業受得此身復由滿業故貴賤貧富壽夭病健盛衰苦樂謂前生敬慢爲因今感貴賤之果乃至仁壽殺夭施富慳貧種種別報不可具述是以此身或有無惡自禍無善自福不仁而壽不殺而夭等者皆是前生滿業已定故今世不同所作自然如然外學者不知前世但據目覩唯執自然（會彼所說自然爲本）復有前生少者修善老而造惡或少惡老善故今世少小富貴而樂

老大貧賤而苦或少貧苦老富貴等故外學者唯執否泰由於時運(令彼所說皆由天命)然所稟之氣展轉推本即混一之元氣也所起之心展轉窮源即眞一之靈心也究實言之心外的無別法元氣亦從心之所變屬前轉識所現之境是阿賴耶相分所攝從初一念業相分爲心境之二心既從細至麤展轉妄計乃至造業(如前敘列)境亦從微至著展轉變起乃至天地(即彼始自太易五重運轉乃至太極太極生兩儀彼說自然大道如此說眞性其實但是一念能變見分彼云元氣如此一念初動其實但是境界之相)業既成熟即從父母稟受二氣與業識和合成就人身據此則心識所變之境乃成二分一分即與心識和合成人一分不與心合即是天地山河國邑三才中唯人靈者由與心神合也佛說內四大與外四大不同正是此也哀哉寡學異執紛然寄語道流欲成佛者必須洞明麤細本末方能棄末歸本反照心源麤盡細除靈性顯現無法不達名法報身自然應現無窮名化身佛

原人論(終)

音釋

瀚(侯旰切浩瀚廣大貌) 罕(許旱切希也) 錙銖(錙側持切八銖爲錙銖市朱切十絫爲銖) 紇(彌究切反霞也) 狹(胡夾切陿也) 翳(於計切鄣也) 筌罤(筌此緣切魚筍也罤杜奚切兎網也) 紊緒(紊文運切亂也緒徐呂切絲端也) 梯隥(梯土奚切木階也隥都鄧切登陟之道也) 澆訛(澆古堯切不淳也訛五禾切舛也) 憒閙(憒古對切心亂也閙奴教切不靜也) 翅(矢利切翼也) 抉(一決切挑別也) 斁(羊益切厭也) 驪(呂支切深黑色也) 捄(巨鳩居又二切) 蠢(尺尹切蠢蠢動貌) 欻(許勿切忽也) 徵(持陵切戒也) 斂(力排切貓縮也) 絜(古屑切與潔同) 析(先擊切分剖也) 筋(舉欣切) 脾(頻彌切土藏也) 腎(時軫切水臟也) 級(居立切等級次第也) 亢(部郎切蹇也)